

کتابخانه جامعہ اسلامیہ دارالافتاء  
کتاب: **شیطان و انسان**

فہرست

نمبر اول

بیتان اسلامیہ

دارالافتاء اسلامیہ

دارالافتاء اسلامیہ  
اردو دار

سید الشہداء حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

# سلطان الفقہ

فی فرائض

# فتاویٰ نظامیہ

مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

# تحقیقات اسلامیہ

ڈاکٹر محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

[مستشرق]

۲ جلدیں - انڈیا پبلیکیشنز لاہور  
انڈوسازار

# بند حقوق بکرمناشہ محفوظ

نام کتاب	سلطان الفیقہ المدیہ فتاویٰ نظامیہ
مصنف	مناظر امداد مولانا محمد نظام الدین ملانی
حاشیہ	ذکر مفتی غلام سرور قادری
نام حاشیہ	تحقیقات منلیہ
سن طباعت	۱۹۹۰ء
تعداد	۱۱۰۰
ہدیہ	
مطبع	پست ریل امداد
ناشر	پست ریل امداد
حساب و بابت	پست ریل امداد

## پروف ریٹرز

سید نصیر ہاشمی

مولانا محمد سعید قادری

## کمپیوٹر کمپوزر

مولانا محمد سعید قادری

مولانا محمود میہ قادری

شیراز صفیرالہین

تَلَعَّ الْعُلَى بِحَمَالِهِ  
كَشَفَ الذُّبَابُ بِحَمَالِهِ  
خَسَنَتِ مَمْنَعُ خُصَالِهِ  
صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا



## پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

نحمدہ و نصلی علی رسول الکریم و علی آلہ واصحابہ زوی الکریم الصغیر  
فتاویٰ نظامیہ فقہ حنفی مسلک اہل سنت کی بہترین مدلل و محققانہ کتاب  
ہے۔ اس کتاب کے مصنف علامہ فہامہ مناظر اسلام مولانا مولوی محمد نظام الدین  
رحمۃ اللہ علیہ ملتان کے وزیر آبادی اپنے زمانے کے بلند پایہ عالم بے مثل خطیب، بے بدل محقق  
اور لائٹانی مناظر تھے۔ ان کا نام بدعت و گمراہی کے داعیوں کے لئے ننگی تلوار تھا۔  
آپ میدان مناظرہ میں ہمیشہ کامیابی و کامرانی سے ہمکنار ہوتے رہے۔ آپ نے خود  
کو مسلک اہلسنت کی خدمت کے لئے وقف کر دیا تھا۔ یہ فتاویٰ آپ کی ایک ایسی  
یادگار ہے جو رہتی دنیا تک آپ کے لئے صدقہ جاریہ ہے۔ اس فتاویٰ کی خصوصیت  
یہ ہے کہ انداز بیان انتہائی سادہ عام فہم قرآن و سنت اور فقہی کتب کے دلائل سے  
بھر پور ہے۔

مولانا نظام الدین رحمۃ اللہ علیہ نے تقریباً تمام گمراہی پر مبنی مذہب کے عقائد و  
خیالات کا تفصیلی رد کیا ہے۔ میرا دعویٰ ہے کہ جس سنی کے مطالعہ میں یہ فتاویٰ ہو  
گا گمراہی اس کے اس پاس بھی نہیں بھٹکے گی۔ جس گمراہ میں یہ فتاویٰ شریف ہو گا وہ  
گمراہ اور اہل گمراہ خداوند قدوس کی رحمت الازوال کا خزانہ ہو گا۔ اس لئے ضروری  
ہے کہ اہلسنت کا ہر پڑھا لکھا سنی اس کتاب کا نہ صرف خود مطالعہ کرے بلکہ اسے  
اپنا مستقل دوست اور ساتھی بنائے انشاء اللہ اس کا مطالعہ نہ صرف قاری کے لئے  
سکون و طمانیت کا باعث ہو گا بلکہ دنیا کی غلطیوں میں چراغ راہ اور ایمان کی سلامتی  
کا باعث بھی۔

راقم نے جب اس فتاویٰ کا مطالعہ کیا تو اس بہت کی اشد ضرورت محسوس  
ہوئی کہ اس پر تحقیقی حاشیہ کا اضافہ کیا جائے فتاویٰ میں عربی و فارسی عبارات کے

تراجم ہوں اور کہیں حوالہ جات کا اضافہ مطلوب ہو تو کر دیا جائے اس کے علاوہ مزید تحقیق تدقیق و تشریح کا سلسلہ بھی ہوتا کہ اس کا مطالعہ کرنے والے قاری حضرات کسی طرح کی تشنگی محسوس نہ کریں۔ چنانچہ مختصر سی مدت میں راقم نے حاشیہ کا اضافہ کر دیا ہے جو انشاء اللہ قاری کے علم میں گراں قدر اضافے کا باعث ہو گا۔

راقم نے اس اہم ترین فتاویٰ پر تحقیق و تدقیق اور حاشیہ تو مکمل کر دیا تھا مگر اس کو چھپوانے کے لئے وسائل کی کمی آڑے آئی۔ انہی ایام میں جناب مکرمی محمد ضیاء اللہ خان نیازی راقم کے پاس تشریف لائے گفتگو کے دوران فتاویٰ کا ذکر چل نکلا وسائل کی کمی کا سن کر نہایت مخلص و ہمدردانہ اور مسلک کا درد رکھنے والا دل دھڑکا اور جناب نیازی صاحب نے فوراً ارشاد فرمایا مفتی صاحب اللہ کا نام لے کر فتاویٰ چھپوانے کی تیاری کریں بندہ اس عظیم خدمت کے لئے حاضر ہے۔ دل کی گہرائوں سے دعا ہے کہ اللہ کریم اپنے حبیب پاک صاحب لولاک رحمہ اللہ کے صدقے جناب نیازی صاحب کے ایمان مال، جان، اولاد اور عزت و آبرو میں بے پناہ اضافہ فرمائے آمین۔

راقم نے جناب محمد اسلم ملک صاحب جو کہ جامعہ رضویہ ٹرسٹ کے سرپرست اعلیٰ ہیں ان کی مالی علمی و دینی خدمت کے اعتراف میں اس حاشیہ کا نام ”تحقیقات اسلامیہ“ رکھا ہے دعا ہے اللہ کریم محترم محمد اسلم ملک اور ان کے صاحبزادے برادر محمد شاہد ملک و عزیز محمد راشد ملک قادری کو بہترین جزا دے اور ان کے ایمان مال و جان اولاد عزت آبرو اور کاربار میں بے شمار برکتیں عطا فرمائے۔

راقم جناب سید فضیل ہاشمی۔ عزیزم مولانا احمد سعید قادری۔ مولانا محمد وحید قادری، مولانا محمود عبید قادری جناب شہزادہ جاوید گوہر قادری اور میرے رفیق خاص ظہیر الدین احمد بابر قادری و حامد سلطان قادری کا بھی شکر گزار ہے جنہوں نے شب و روز کی سخت محنت کے بعد فتاویٰ کی پروف ریڈنگ تصحیح اور اشاعت کے سلسلے میں

میری بھرپور مدد کی۔ اللہ کریم مذکورہ احباب کے ایمان جان و ملیں لولہ اور کاروبار  
میں دن دو گنی اور رات چو گنی ترقی معاف فرمائے آمین۔

دعا ہے اللہ تعالیٰ اس قلمی شریف کو پوری دنیا کے اہلسنت کے لئے مفید  
فرمائے آمین۔

فتنہ و گناہ کو جانب دعا

عالمی و ملیں قاری منی

عبدالحق صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند

سید احمد رضا

دہلی دیوبند

دارالعلوم دیوبند

## گزارش

اہلسنت و جماعت کے مخیر بھائیوں سے گزارش ہے کہ وہ اس پرفتن دور میں جبکہ ہر طرف گمراہی منہ کھولے مسلمانوں کے ایمانوں کو ہڑپ کرنے کے لئے برابر آگے بڑھ رہی ہے اپنے دین و ایمان کے تحفظ کے لئے اپنے نیک مال کو دین کی اشاعت کے لئے جس قدر ممکن ہو سکے استعمال کریں۔

سنی بھائیوں کے لئے یہ امر باعث مسرت ہو گا کہ ہماری لائبریری میں قدیم علوم و فنون کی بے شمار نایاب و نادر کتب موجود ہیں جن میں قرآن کریم کے تراجم، حدیث شریف، سیرت مبارکہ، فقہ، سائنس، منطق، تاریخ، جغرافیہ، علم طب، وغیرہ کی وہ نادر کتب موجود ہیں جن کو ان کی اصلی حالت میں یا ترجمہ کرنے کے بعد اگر شائع کر دیا جائے تو یقین مانیں کہ ملت اسلامیہ کو وہ لازوال دینی و ایمانی فوائد حاصل ہوں گے جو احاطہ قلم سے باہر ہیں۔

عزیز سنی بھائیوں سے پرزور اپیل ہے کہ خواب غفلت سے اٹھ کر آگے بڑھیں اور اپنے نیک مال کو بینکوں میں رکھ کر ملعون سودی نظام کی مدد کرنے کی بجائے دین کی اشاعت کے لئے خرچ کریں۔ اس طرح جہاں آپ دین کی لازوال دولت اور ثواب آخرت سے مالا مال ہوں گے وہاں دنیاوی فائدے میں بھی آپ کسی سے پیچھے نہیں رہیں گے بقول شخصے۔ ایک پنتھ دو کالج۔ آپ کا سرمایہ بھی محفوظ اور منافع بھی مقول آپ کے لئے یقیناً "مقام خوشی و طمانیت ہو گا۔

رابطہ کے لئے: شعبہ نشر و اشاعت۔

يَا صَاحِبَ الْجَمَالِ يَا سَيِّدَ الدُّنْيَا  
مِنْ جَهَنَّمَ الْمُنِيرِ نَوَّارِ الْقَمَرِ  
لَا يَكُنْ لَنَا سِنَاءً كَمَا كَانَ خَلْقُهُ  
بَعْدَ أَنْ خُذَ بَرْكَتُكَ تَوْنِي قِصَّةً مُخْتَصِرَةً



# فہرست مضامین سلطان القعد المعروف قلعہ کی نظامیہ جلد اول

نمبر	صفحہ	موضوع	نمبر	صفحہ	موضوع
84	1	مقدمہ	102	1	مقدمہ
86	2	مقدمہ	104	2	مقدمہ
88	3	مقدمہ	106	3	مقدمہ
90	4	مقدمہ	108	4	مقدمہ
92	5	مقدمہ	110	5	مقدمہ
94	6	مقدمہ	112	6	مقدمہ
96	7	مقدمہ	114	7	مقدمہ
98	8	مقدمہ	116	8	مقدمہ
100	9	مقدمہ	118	9	مقدمہ
102	10	مقدمہ	120	10	مقدمہ
104	11	مقدمہ	122	11	مقدمہ
106	12	مقدمہ	124	12	مقدمہ
108	13	مقدمہ	126	13	مقدمہ
110	14	مقدمہ	128	14	مقدمہ
112	15	مقدمہ	130	15	مقدمہ
114	16	مقدمہ	132	16	مقدمہ
116	17	مقدمہ	134	17	مقدمہ
118	18	مقدمہ	136	18	مقدمہ
120	19	مقدمہ	138	19	مقدمہ
122	20	مقدمہ	140	20	مقدمہ
124	21	مقدمہ	142	21	مقدمہ
126	22	مقدمہ	144	22	مقدمہ
128	23	مقدمہ	146	23	مقدمہ
130	24	مقدمہ	148	24	مقدمہ
132	25	مقدمہ	150	25	مقدمہ
134	26	مقدمہ	152	26	مقدمہ
136	27	مقدمہ	154	27	مقدمہ
138	28	مقدمہ	156	28	مقدمہ
140	29	مقدمہ	158	29	مقدمہ
142	30	مقدمہ	160	30	مقدمہ
144	31	مقدمہ	162	31	مقدمہ
146	32	مقدمہ	164	32	مقدمہ
148	33	مقدمہ	166	33	مقدمہ
150	34	مقدمہ	168	34	مقدمہ
152	35	مقدمہ	170	35	مقدمہ
154	36	مقدمہ	172	36	مقدمہ
156	37	مقدمہ	174	37	مقدمہ
158	38	مقدمہ	176	38	مقدمہ
160	39	مقدمہ	178	39	مقدمہ
162	40	مقدمہ	180	40	مقدمہ
164	41	مقدمہ	182	41	مقدمہ
166	42	مقدمہ	184	42	مقدمہ
168	43	مقدمہ	186	43	مقدمہ
170	44	مقدمہ	188	44	مقدمہ
172	45	مقدمہ	190	45	مقدمہ
174	46	مقدمہ	192	46	مقدمہ
176	47	مقدمہ	194	47	مقدمہ
178	48	مقدمہ	196	48	مقدمہ
180	49	مقدمہ	198	49	مقدمہ
182	50	مقدمہ	200	50	مقدمہ
184	51	مقدمہ	202	51	مقدمہ
186	52	مقدمہ	204	52	مقدمہ
188	53	مقدمہ	206	53	مقدمہ
190	54	مقدمہ	208	54	مقدمہ
192	55	مقدمہ	210	55	مقدمہ
194	56	مقدمہ	212	56	مقدمہ
196	57	مقدمہ	214	57	مقدمہ
198	58	مقدمہ	216	58	مقدمہ
200	59	مقدمہ	218	59	مقدمہ
202	60	مقدمہ	220	60	مقدمہ
204	61	مقدمہ	222	61	مقدمہ
206	62	مقدمہ	224	62	مقدمہ
208	63	مقدمہ	226	63	مقدمہ
210	64	مقدمہ	228	64	مقدمہ
212	65	مقدمہ	230	65	مقدمہ
214	66	مقدمہ	232	66	مقدمہ
216	67	مقدمہ	234	67	مقدمہ
218	68	مقدمہ	236	68	مقدمہ
220	69	مقدمہ	238	69	مقدمہ
222	70	مقدمہ	240	70	مقدمہ
224	71	مقدمہ	242	71	مقدمہ
226	72	مقدمہ	244	72	مقدمہ
228	73	مقدمہ	246	73	مقدمہ
230	74	مقدمہ	248	74	مقدمہ
232	75	مقدمہ	250	75	مقدمہ
234	76	مقدمہ	252	76	مقدمہ
236	77	مقدمہ	254	77	مقدمہ
238	78	مقدمہ	256	78	مقدمہ
240	79	مقدمہ	258	79	مقدمہ
242	80	مقدمہ	260	80	مقدمہ
244	81	مقدمہ	262	81	مقدمہ
246	82	مقدمہ	264	82	مقدمہ
248	83	مقدمہ	266	83	مقدمہ
250	84	مقدمہ	268	84	مقدمہ
252	85	مقدمہ	270	85	مقدمہ
254	86	مقدمہ	272	86	مقدمہ
256	87	مقدمہ	274	87	مقدمہ
258	88	مقدمہ	276	88	مقدمہ
260	89	مقدمہ	278	89	مقدمہ
262	90	مقدمہ	280	90	مقدمہ
264	91	مقدمہ	282	91	مقدمہ
266	92	مقدمہ	284	92	مقدمہ
268	93	مقدمہ	286	93	مقدمہ
270	94	مقدمہ	288	94	مقدمہ
272	95	مقدمہ	290	95	مقدمہ
274	96	مقدمہ	292	96	مقدمہ
276	97	مقدمہ	294	97	مقدمہ
278	98	مقدمہ	296	98	مقدمہ
280	99	مقدمہ	298	99	مقدمہ
282	100	مقدمہ	300	100	مقدمہ

# فہرست مضامین سلطان الفقہ المعروف قسطنطینی علیہ السلام

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ
1	فیصلہ و احکام کتب فقہ میں کتنے ہیں۔ اور اجتہاد کتنے۔	124	15	طاہر الروایات و نادر واقعات کے کتنے ہیں	150
2	فقہ و قرآن و حدیث میں کچھ تفاوت ہے یا نہیں	125	16	بحث مقبولہ الخیر مع جواب فرقہ وہابیہ	151
3	اصول اسلام کتنے ہیں ثبوت		17	حضرت عمر کا رجوع حضرت علی مسئلہ طلاق نکاح۔	154
4	قیاس اور مذمت منکر قیاس		18	مع تردید غیر مقلدین احکام بتدرع و مسئلہ تلع و عدت تلع مع جواب فرقہ وہابیہ۔	156
5	اہم اعظم کے رتبہ سے امام بخاری کے رتبہ کی کمی کے وجوہات	129	19	بحث جنازہ غائب و چار بحیرہ جنازہ ترکیب جنازہ اور جنازہ کا کئی بار پڑھنا	165
6	رد طعن فرقہ وہابیہ کہ امام صاحب کم علم۔ مرتبہ اور ضعیف تھے۔	131	20	سینہ پر ہاتھ باندھنا	166
7	بخاری و مسلم میں بہت حدیثیں ضعیف اور مخالف۔	136	21	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے	167
8	کتب اللہ اور وجہ تسمیہ صحاح ستہ چار مذہب کس لئے ہوئے اور ان کا ثبوت حدیثوں سے۔		22	بحث علم غیب رسول و زیارت روئے۔ القدس و طلب حاجت از قبور بزرگان	168
9	محدث کس کو کہتے ہیں اور اس کو کس قدر علم ہونا چاہئے کیا ہمارے زمانہ میں کوئی محدث ہے۔	138	23	اپنے آپ کو محمدی مذہب کہلانا کیسا ہے۔	172
10	متاخر و کرنا اور مناظرہ کے شرائط		24	مصابفہ و معاند بعد ہر نماز کے و ملاقات کے کیسا ہے	173
11	اتر کو اقویٰ کے کیا معنی ہیں اور امام صاحب نے یہ کس کو کہا مع جواب رد وہابیہ	140	25	بحث ضالمین و ظالمین مع جواب	175
12	صاحبین نے امام صاحب کی کسی مسئلہ میں مخالفت نہیں کی۔ (معہ جواب)	141	26	فرقہ وہابیہ و تردید مسئلہ مسح بر جراب	176
13	فرقہ وہابیہ کے لئے مفتی۔ واعظ اور مفسر کو کس قدر علم ہونا چاہئے۔	143	27	اجرت نکاح و مسئلہ رسول و اہل و قدم مبارک و والدین جو کفر پر مے ہوں ان کے لئے طلب مغفرت کا کیا حکم ہے	178
14	قرآن مجید اور علم حدیث کو سمجھنے کے لئے کس قدر علم ہو اور ثبوت علم فقہ	147	28	ثبوت عذاب قبر از قرآن و حدیث شریف۔	181
			29	ہیں سوالوں کے جواب مثلاً حکم اشیاء ہنود۔ و ملازمت کفار	183
		148	30		

فہرست مضامین سلطان الفت المعروف قلوئی نظامیہ جلد دوم

[illegible]



# فہرست مضامین سلطان النعمان المعروف قنوی کا تالیف جلد سوم

صفحہ نمبر	موضوع	پریم	تاریخ
1	دشمنوں کے قرائع غن اور منقبت	2	241
2	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		242
3	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		243
4	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		244
5	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		245
6	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		246
7	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		247
8	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		248
9	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		249
10	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		250
11	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		251
12	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		252
13	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		253
14	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		254
15	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		255
16	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		256
17	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		257
18	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		258
19	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		259
20	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		260
21	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		261
22	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		262
23	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		263
24	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		264
25	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		265
26	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		266
27	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		267
28	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		268
29	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		269
30	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		270
31	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		271
32	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		272
33	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		273
34	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		274
35	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		275
36	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		276
37	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		277
38	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		278
39	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		279
40	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		280
41	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		281
42	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		282
43	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		283
44	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		284
45	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		285
46	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		286
47	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		287
48	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		288
49	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		289
50	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		290
51	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		291
52	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		292
53	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		293
54	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		294
55	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		295
56	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		296
57	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		297
58	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		298
59	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		299
60	مہلب قنوی کی زندگی اور خدمات		300

فہرست مضامین سلطان القہر المعروف قلوئی نظامیہ جلد چہارم

[illegible]

# فہرست مضامین سلطان الفقہ المعروف فقہی نظام جلد ہفتم

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ
1	بحث آئینہ کا جسم مبارک توری ہوتا اور مٹی حدیث لولاکی لہا حلقہ افلاک اور کیفیت نور اور پذیرائش تمام کائنات آپ کی خاطر۔	348	384	بحث مرتہ مفصّل و مرزائی و شیعہ دہلی کو میراث مسلمان کی مل گئی ہے یا نہیں۔ عیان ہائے نواح جنہی کا ساتھ دہلی کے و جواز نواح سنی طوئے کا بعالم و سلطان و غیرہ جائز نواح و خرقہ و شیعہ کا کٹو اپنے میں بلا نواح اجازت دلی و مسئلہ عدت سالہ و مطلقہ و یزید و غیرہ از قرآن مجید۔	12
2	بحث عدوانہ کریم سے آئینہ کے ہاتھوں کی شرکت و سادات از قرآن مجید۔	354	385	بیان جس عورت سے پرے نہ کیا ہو پھر اس کا بپ اس کا نواح اس سے کر سکتا ہے یا نہیں۔	13
3	بحث آئینہ کے علم کلی و جزوی و علم غیب و علم مافی الارض و نموت و علم مافی الارحام و غیرہ پر۔	356	392	بیان حرمت مصاہبت کا مترسی والدہ یا ماس سے نہا ہاتھ شہوت کا لگنے پر ثابت ہوتا و مسئلہ عدم جواز ہائیز۔	14
4	بحث فرق در میان علم خدا و رسل مہدیہ کے کیا کے کیا ہیں اور معنی شر۔	360	393	بیان باپ و دادا و دختر باپ و نواح کر دیں تو وہ نواح قبیح نہیں ہو سکتے۔	15
5	بحث ثبوت آئینہ کو حاضہ تا تک سمجھنا اور بوقت ذکر از آئینہ کی خاطر "نظیم"	362	394	مسئلہ جنازہ۔ پر لازمی و حکم قضا و نماز۔ مسئلہ عدم جواز قریبی و در قریہ قتل از نماز عید و عدم جواز قتل قبل و بعد عید	16
6	کھڑے ہوتا۔	367	395	بیان عورت بوقت دو روزہ کس طرح نماز پڑھے و حکم جنازہ قتل کیا ہے۔	17
7	بحث عدم توازن و عقد شہادۃ و بایہ و شیعہ و غیرہ باطلہ و سب سے۔	371	398	بیان حبیب متعصّف ہونے امام بخاری و فرقہ دہلیہ و توحید نبی علیہ السلام کی کتاب بخاری میں کئی دفعہ ردی حدیثیں بخاری میں اور کھڑے کی کئی۔	18
8	بحث فرقہ تابعی اہلسنت و الجماعت و مسئلہ تخلیہ۔	373	407	بیان اعتقاد مولوی عبدالبار و شامہ اللہ غیر مقلد امرتسری و محمد بن عبدالہادی و غیرہ کے۔	19
9	بحث مسئلہ مبلغ مہرے ثبوت از قرآن مجید و احادیث و کتب فقہ و اہل صحابہ مع رد اعتراض فرقہ دہلیہ۔	378			
10	بحث سجدہ "مٹھی و پوسہ و بھنگا پر گوں کے کیا ہے۔	380			
11	بحث ہم نواں و ہراند تا و عبداللہی و غلام محمد الدین کے جواز پر معذور فرقہ دہلیہ۔ بحث عدم جواز سنت صبح قبل از طلوع آفتاب مع دو فرقہ دہلیہ۔	381			

# فہرست مضامین سلطان القیصر المعروف قتل علی گاہیہ جلد ہفتم

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	نمبر شمار	نمبر شمار
2	بیان مجاہدین حق القیصر، بحث شیعہ - ۱۰۰۰			
22	سارہ بکات حسنہ بن علی بن عبد العزیز - قتل سرکاری سپر مارٹ میں - جہان آباد - ہولناکی - ۱۰۰۰ - ہولناکی - ۱۰۰۰ - ہولناکی - ۱۰۰۰ - ہولناکی - ۱۰۰۰			

فهرست مضامین سلطان الفقه المعروف قلی علی نظامی جلد ششم

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
1	آغوشور علیہ کے والدین کا نامی اور سوجہ اور سلسلہ بیونا ثبوت از قرآن مجید .	14	بیان الفاظ طلاق پاکہ۔	457
2	احادیث۔	15	طریق خوردن طعام۔	458
3	وجہ تمیز بائمر . ۵۰۰ النکاح . میرہ۔	16	بیان مسدوع صوفیہ کے جواز پر دلائل و	
4	جو از قیامی باطلویہ . عدم جواز نکاح .	17	عدم . انوار براس . عام الناس	
5	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ . بیان و دانست و دانست . صم	463
6	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ . قیام امد و غیرہ طہرہ آن و	465
7	مسئلہ نکاح .		ثبوت استیفاء اقسام۔	
8	مسئلہ نکاح .		مسئلہ نکاح .	467
9	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ .	469
10	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ .	470
11	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ .	480
12	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ .	483
13	مسئلہ نکاح .		بیان طہرہ .	

# فہرست مضامین سلطان الفقہ المعروف تھوڑی نظامیہ جلد ہفتم

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
1	حضور ﷺ کی فضیلت تمام انبیاء پر۔	486	540	کی فی اللہ ربہ ترویج	
2	حضور ﷺ کے معراج جسمانی اور حیات	17		ہت رضاح کی تعینیں	
	النبی ہونے کا ثبوت۔	493		نبی دیکھتے و فیروہ کائناتیں میں ہم ہو جانور	
3	خبر کی نماز میں دماء قنوت ب پڑھیں			اس نے پانے کرنے کی ترکیب	
	چاہتے	503		مگر یہ پیہی والی مٹی سے بنے ہوئے	
4	نماز میں کانوں تلہ ہاتھ اٹھانے کا ثبوت	505		پر توں دھم	
5	نماز مغرب اور نماز فجر و تھاوا کر کے	20	541	آپ یا دودھ یا سرکہ میں چھپے کی	
	بعد جماعت کے ساتھ شریعت کی ممانعت			میسگس پڑنے کا حکم	
	اور نماز فجر اور عصر کے بعد نوافل پڑھنے	21		قرن مسجد پر بول پڑ جائے تو کیا کرنا	
	کی ممانعت			چاہیے۔	
	تایید کے چھپے کن حالات میں نماز جائز	22		باند یا باند لڑکی کے متولی کون کون ہیں۔	
	ہے	507		کن عورتوں سے نکاح کرنا شرعاً ناجائز	
7	کسوف اور خسوف کا جب اور اس کی نماز			ہے۔	
	پڑھنے کی ترکیب			خطبہ نکاح	
8	نماز استسقاء کا طریق	509		فرقہ وہابیہ کے عقائد اور ان کے چھپے نماز	
9	طعام پر فاتحہ خوانی کا جواز	510		کا عدم جواز۔	
10	تقلید مفسس کا ثبوت	511		بوقت مصیبت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ	
11	حدث کے اسناد کی طلب کی ضرورت		547	پکارتے کا جواز۔	
	چندوں میں۔	512	551	اصلی توجہ نامہ نذر حسین کی نقل	
12	نوبی کے ساتھ نماز لدا کر کے کا جواز	517			
13	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روزہ اقدس				
	کی طرف زیارت کے لئے سفر کرنے کا				
	ثبوت	518			
14	مفقودہ المیر کی بحث	521			
15	حضور ﷺ کو حاضر و ناظر دیکھا گیا ہے۔	526			
16	مولوی محمد صدیق بکری والے کے عقائد				
	نور اس کے دعا و دلہانہ	534			

# فہرست مضامین سلطان احمد المعروف قنوی علیہ السلام جلد ہفتم

نمبر	مضمون	نمبر	نمبر
1	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے	996	
2	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
3	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
4	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
5	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
6	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
7	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
8	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
9	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
10	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
11	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		
12	مختلفہ درجہ کے علمائے دین اور ان کے حوالہ کے ساتھ ان کے ذہن کے ساتھ ان کے		

# فہرست مضامین سلطان القعد المعروف قذافی کا علمی جلد نمبر

نمبر نمبر	موضوع	نمبر صفحہ	نمبر شمار	نمبر صفحہ
1	میں تختی قیادت اور اس میں اصلاحات	52		
2	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	53		
3	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	54		
4	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	55		
5	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	56		
6	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	57		
7	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	58		
8	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	59		
9	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	60		
10	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	61		
11	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	62		
12	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	63		
13	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	64		
14	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	65		
15	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	66		
16	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	67		
17	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	68		
18	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	69		
19	میں صحت کی اہمیت اور بہتر بنانا	70		



# فہرست مضامین سلطان القذافی المعروف قذافی علی نظامیہ جلد دوم

نمبر شمارہ	مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمارہ
1	جوان سماکی ختمی و محبوبہ و فطی و فطی	۵۹۹	
2	جوان سماکی اور اندسہ ایچ کے کہ وکی		
	عقل اور کان سے ترس ہیں۔	۶۵۲	
3	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		
	ترک کی ہوتے		
4	جوان سماکی کی ہوتے		
5	وکیلہ دار سولہ		
6	جوان سماکی میں فطی اناتہ اور ب		
	داخل ہونے میں جلی اور ب		
7	فطی کے سولہ اور ب		
	قادر جسم		
8	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		
	لانی		
	برصیہ اور ب		
9	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		
10	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		
11	لانی اور ب		
12	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		
13	غیر مقلدوں کی صلیت		
14	غیر مقلدوں کی صلیت		
15	جوان سماکی کی فطی اناتہ اور ب		

# فہرست محمد سلطان الفتہ المعروف لدولی مکتبہ

نمبر شمار	موضوع	میر سہ	نمبر شمار	موضوع	نمبر شمار
795	مسائل فروع	19	1	تبی علیہ مسائل شریعت و فروع الفہم	
796	بین الفریقین بیت توفیق والے کی	2	2	آپ فائز اور بیٹے کے درمیان	
800	بین حاتم و جری لست پر دست	3	3	وہ رات میں بیان میر سہ	
801	بین بیت و بی و شید و بندہ کا کیا حکم	4	40	تشریح ہے	
805	اقرار بیعت و اسرار و اقسام خاندان	5	42	حدود رسم و تقابض	
808	ثبوت خاندان قدر ہے	6	46	آپ کی تفسیر و تفسیر	
811	اقرار خاندان اور حد و میریت کما چاہت	7	51	آپ کی تفسیر و تفسیر	
814	اقرار انہی و ذہاب	8	54	بیان حد و اسرار و اسرار	
816	بیان ساز شیع و عزت ہم آنحضور علیہ و	9	59	بیت فروع اور اس میں صدقہ و نصف	
821	آپ نے ہم پر مہوں کی عزت	14	64	بیت فروع اور اس میں صدقہ و نصف	
823	بیان آپ کی ذات کا دور سے شہد	19	74	بیت فروع اور اس میں صدقہ و نصف	
825	آپ کی ذات کا حیات الہی ہوتا	20	79	بیان صدقہ فروع و زکوٰۃ و بیعت و شید و شہد	
830	ثبوت انبیاء و الیاء کا بوقت مصیبت	21	83	و غیرہ مذہب باطلہ کو دینا اور اس سے اخبار	
834	وسید پڑنا کیا ہے	22	88	و غیرہ جاری کرنا جائز ہے و نہیں	
841	شرع و بدعت کی کیا تعریف ہے	23	93	بیت صدقہ فروع و زکوٰۃ بن علی و غیرہ و شہد	
843	بکس میلاد و گیارہویں کو سہلات و عبادت	24	98	داروں کو دینا اور صدقہ فروع و غیرہ و شہد	
	ان میں کفر ہے ہونا کیا ہے	25	103	لوگوں پر واجب اور اس کا اندازہ کیا ہے	
	بیان حاضر ناظر ہونا ہی علیہ کا فتویٰ	26	108	قرہنی کے لئے مجیز و مجتہد و غیرہ کتنی عمر	
	اعلیٰ حضرت ابو رضا بن صاحب مدد		113	کے ہونے چاہئیں اور اس کے حلق	
	اعلیٰ بیان کن الفاظ سے آپ پر کفر ہے		118	مسائل	
	ہو کر سلام بھیجا جائے		123	بیان مسئلہ و مسائل فروع کے حلق اور	
	جہت میلاد شریف بیان اصحاب علیہ		128	کشت قرہنی غیر مسلم کو دینا چاہتے ہا کہ	
	دلائل از قرآن مجید و کتب شیعہ و طریقہ		133	نہیں	
	سائیکو		138	ان میں دہرا کر کشت کہنے کا حکم اور	
	مسائل کی کینین				

# فہرست مکتبہ سلطان احمد المعروف قلعہ علی شاہ

نمبر نم	صفحہ	نمبر نم	صفحہ	نمبر نم	
27	بند خلافت احمد علی شاہ مددگار	28	دعوت مکتبہ	29	بند تہذیب و اخلاق و بیعت مکتبہ
30	موضع توفیق نوح علی شاہ مددگار	31	مکتبہ	32	نوح علی شاہ مددگار
33	نوح علی شاہ مددگار	34	نوح علی شاہ مددگار	35	نوح علی شاہ مددگار
36	نوح علی شاہ مددگار	37	نوح علی شاہ مددگار	38	نوح علی شاہ مددگار
39	نوح علی شاہ مددگار	40	نوح علی شاہ مددگار	41	نوح علی شاہ مددگار
42	نوح علی شاہ مددگار	43	نوح علی شاہ مددگار	44	نوح علی شاہ مددگار
45	نوح علی شاہ مددگار	46	نوح علی شاہ مددگار	47	نوح علی شاہ مددگار
48	نوح علی شاہ مددگار	49	نوح علی شاہ مددگار	50	نوح علی شاہ مددگار
51	نوح علی شاہ مددگار	52	نوح علی شاہ مددگار	53	نوح علی شاہ مددگار
54	نوح علی شاہ مددگار	55	نوح علی شاہ مددگار	56	نوح علی شاہ مددگار
57	نوح علی شاہ مددگار	58	نوح علی شاہ مددگار	59	نوح علی شاہ مددگار
60	نوح علی شاہ مددگار	61	نوح علی شاہ مددگار	62	نوح علی شاہ مددگار
63	نوح علی شاہ مددگار	64	نوح علی شاہ مددگار	65	نوح علی شاہ مددگار
66	نوح علی شاہ مددگار	67	نوح علی شاہ مددگار	68	نوح علی شاہ مددگار
69	نوح علی شاہ مددگار	70	نوح علی شاہ مددگار	71	نوح علی شاہ مددگار
72	نوح علی شاہ مددگار	73	نوح علی شاہ مددگار	74	نوح علی شاہ مددگار
75	نوح علی شاہ مددگار	76	نوح علی شاہ مددگار	77	نوح علی شاہ مددگار
78	نوح علی شاہ مددگار	79	نوح علی شاہ مددگار	80	نوح علی شاہ مددگار
81	نوح علی شاہ مددگار	82	نوح علی شاہ مددگار	83	نوح علی شاہ مددگار
84	نوح علی شاہ مددگار	85	نوح علی شاہ مددگار	86	نوح علی شاہ مددگار
87	نوح علی شاہ مددگار	88	نوح علی شاہ مددگار	89	نوح علی شاہ مددگار
90	نوح علی شاہ مددگار	91	نوح علی شاہ مددگار	92	نوح علی شاہ مددگار
93	نوح علی شاہ مددگار	94	نوح علی شاہ مددگار	95	نوح علی شاہ مددگار
96	نوح علی شاہ مددگار	97	نوح علی شاہ مددگار	98	نوح علی شاہ مددگار
99	نوح علی شاہ مددگار	100	نوح علی شاہ مددگار	101	نوح علی شاہ مددگار

## قارئین کرام

سلطان الفقہ المعروف فتاویٰ نظامیہ چھپ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہے۔ آپ سے التماس ہے کہ اگر دوران مطالعہ اس میں الفاظ یا کسی اور قسم کی غلطی نوٹ فرمائیں تو براہ کرم ادارے کو ضرور مطلع فرمائیں تاکہ اگلے ایڈیشن میں اس کی تلافی کی جاسکے۔

ادارہ - اشاعت القرآن پبلی کیشن، اردو بازار، لاہور



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله  
 واصحابه اجمعين . اما بعد . فتقریر فقیرانہ العبدین ملکی خفی، قادری، سروری غفرلہ عنہ  
 ناظرین با حقین کی خدمت میں عرض پڑا ہے کہ جن اس ملک میں بعض نام کے اہل اسلام جو اسلامی  
 جامہ پہن کر اپنے آپ کو باقی اور باطنیہ صحابی کے مصداق بنا رہے ہیں۔ خاص کر فرقہ اہلحدیث، غیر  
 مقلدین، مرزائی و چلڑاوی صاحبان اور اس طرح اہل شیعہ صاحبان بھی اپنی نسبت کہہ رہے ہیں۔ غرض ہر  
 ایک طرف سے یہی صداکیں سنی جا رہی ہیں۔ طرف یہ کہ ہر ایک فرقہ اپنے دعویٰ کے متعلق دلائل بھی  
 دیتا ہے جو کہ قرآن شریف اور حدیث کی رو سے غری بودی اور غیر مدلل ثابت ہو رہے ہیں۔ بعض تو اس  
 پر ہمارے امام امام جناب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں حد درجہ کے لغو اعتراضات۔ سہ کام۔  
 رہتے ہیں کہ الامان۔ بعض رسواؤں اور ملاکوں اور نبوت محمدیہ پر۔ بعض ظلم حدیث و علم فقہ پر۔ بعض  
 اصحاب حدیث پر جن سے کئی ہزار لوراق سیاہ کر دیئے گئے ہیں۔ ہم نے خدا کے فضل و کرم سے حسب  
 ایمائے استقامت صاحب مولانا مولوی محمد ابراہیم صاحب و مولوی جان محمد صاحب ساکنان علاقہ ملتان رحمہم بڑا  
 نالیفہ کیا ہے جس میں تمام مسائل مختلف فیہ کا بے لاکھ قائلہ جواب دیا ہے اور معترضین کے دلائل کا  
 نہایت جانفشانی و عرق ریزی سے قلع قمع کر دیا ہے۔ جو ناظرین کے دیکھنے کے متعلق ہے۔ ناظرین اس  
 کتب کو منکر متلاف کو دلا دیں اور اگر کوئی سود خطا پائیں تو معاف فرمادیں۔

سوال: مہرہ کس کو کہتے ہیں اور اس کے معنی کیا ہیں؟

جواب: مومن وہ انسان ہے جو خداوند کریم کی ذات لایزال کو واحد لا شریک اور قدیم دل سے یقین کرے اور زبان سے بھی اقرار کرے اور اس کے احکام ادا کرنے میں رانگی بھر دے و آگے دھڑکے ہو اور ہر ایک امر میں اسی پر بھروسہ کرے اور سب چھوٹے بڑے گناہوں سے پاک و صاف ہو۔ چنانچہ کتاب ”مہاس الابرار“ صفحہ ۶۳۳ میں مذکور ہے۔

ولیس المراد بالموحد من يقول بلاسنة لا اله الا الله فقط وكمال التوحيد الا استقامته على فعل الامامورات وترك المنهيات الخ و يترك الذنوب والسيئات و يجتنب صغيرها و كبيرها و قليلها و كثيرها وهذا هو الايمان الحقيقي

یعنی مومن اس کو نہیں کہتے جو صرف زبان سے لا اله کہہ دے بلکہ مکمل توحید یہ ہے کہ احکام شریعت کی پابندی اور ممنوعات سے بچنے میں استقامت اختیار کرے اور چھوٹے بڑے گناہوں سے اجتناب کرے۔ اور اسی کا نام توحید یقینی اور ایمان حقیقی ہے۔

سوال: لفظ خفی اصل میں کیا ہے اور اس کے کیا معنی ہیں؟ اور خفیف و خلیفہ میں تائید نامیہ ہے یا مبالغہ؟

جواب: لفظ خفی اصل میں خفیف ہے اور خفی اس لئے پڑھا جاتا ہے کہ قانونِ رب میں ثقات کلمہ نام منظور ہے اور خفت کلمہ میں منظور۔ اس لے باسقاطِ یاء اول خفی پر ہنا بہتر و انسب ہے اور ہر دو کلمہ خفی یا خفیفی کہ لیا جائے تو کوئی عیب نہیں۔ چنانچہ ”شرح شانید“ صفحہ ۵۳ و رسالہ ”حافظ عبد المجید“ صفحہ ۳۶۔ اور خفی کے معنی استقامت و دین سچا اور صحیح تر۔ معنی خفیف کے پاک و صاف از کفر و شرک و کذب و عقاید باطلہ۔ پس اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء دین خفیف پر تھے اور دینِ معنی ملت اور ملت

حاشیہ

۱۔ اس سے مومن کامل مراد ہے یعنی مومن کامل یا کامل مسلمان جیسا کہ مصنف کے لفظ ”مکمل توحید“ سے اسی کی

طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ غلام سرور قادری

معنی مذہب دینیہ ہے۔ خیف دین معنی پاک دین و صاف دین اور خیفہ اور خلیفہ میں تائے مبالغہ ہے نہ تائے تائید چنانچہ ”شرح راضی“ جلد ثانی صفحہ ۱۳۱ میں مذکور ہے۔

اقول تاء حنیفہ و خلیفہ للبعالغہ و لیس للتانیث الخ اور خلیفہ کا لفظ قرآن مجید میں کئی جگہ وارد ہے چنانچہ اِنی جاعل فی الارض خلیفہ انا جعلناک خلیفہ فی الارض علی ہذا القیاس واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** امام صاحب کا نام تو نعمان بن ثابت تھا۔ ابو حنیفہ کس لئے کہا جاتا ہے؟

**جواب:** بے شک امام صاحب کا نام نعمان بن ثابت ہے لیکن آپ کی کنیت ابو حنیفہ تھی اور کنیت دو قسم پر ہوتی ہے ابن یا اب سے چنانچہ ابن عباس یا ابو یوسف اور دوسرے وصف کے سبب سے ہوتی ہے جیسا کہ ابو الحسنات و ابو تراب و ابو حنیفہ۔ چونکہ امام صاحب نے ملت حنیفہ پر پورا پورا قبضہ کیا اب اس لئے اس صفت کے ساتھ موصوف ہوئے۔ کنیت ان کی خود بخود ابو حنیفہ ہو گئی۔ اور اصل مذہب وہ ہے جو کہ ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

قل بل ملتہ ابراہیم حنیفاً پس یہ مذہب حنیف قیامت تک قائم رہے گا اس لئے ہر ایک مسلمان کو لازم ہے ۲۔ کہ اس مذہب کی تقلید کرے۔ فقط

**سوال:** بدعت کس کو کہتے ہیں اور وہ کتنے قسم پر ہے؟

**جواب:** بدعت وہ چیز ہے جس کی اصل شرع شریف میں نہ لفظاً معلوم ہو نہ اس کے ظاہر و باطن میں پائی جائے چنانچہ کتاب ”مجالس الابرار“ صفحہ ۳۳ میں بایں طور مذکور ہے۔

حاشیہ

۱۔ یعنی اجتہاد کے ذریعے بہت سے مسائل دینیہ کا حل پیش کیا حتیٰ کہ امام شافعی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ فقہ کے احکام و مسائل میں لوگ امام ابو حنیفہ کی راہنمائی کے محتاج ہیں (تاریخ بغداد ۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵



البدعۃ السنیۃ الی لیس لہامن الكتاب والسنة اصل و سند ظاہر لو  
 خفی ملفوظ او مستنبط لا البدعۃ الغیر السنیۃ الی تكون علی اصل و  
 سند ظاہر و خفی فانہا الا تكون ضلالۃ بل ہی قد تكون مباحۃ یعنی بدعت  
 سیہ وہ ہے جس کی اصل و سند کتاب و حدیث سے نہ لفظوں میں نہ خفی مضمون میں ملتی ہو اور بدعت  
 حسہ وہ ہے جس کی اصل و سند ظاہر یا خفی ملتی ہو۔ اور ایسی بدعت گمراہی نہیں بلکہ یہ کبھی مباح و مستحب  
 ہوتی ہے۔ اور اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں بدعت حسہ و بدعت سیہ اور  
 بدعت حسہ مستحب کا حکم رکھتی ہے اور بدعت سیہ ضلالت کا حکم رکھتی ہے اور بدعت کی پانچ اقسام ہیں  
 واجب و مندوب و مباح و حرام و مکروہ۔ اور واجب مثل گمراہ فرقوں کا دلائل عقیدہ سے رد کرنا اور مندوب  
 ا۔ مثل بنانا مسافر خانوں اور مدرسوں کا۔ اور مثل گونا گوں کھانا پکا کر کھانے اور حرام مثل مذہب جدید باطلہ  
 ایجاد کرنا۔ اور مکروہ مثل مسجد میں نقش و نگار نکالنے اور کتاب "نہایہ شرح ہدایہ" و "فتح القدیر" میں لکھا  
 ہے کہ قرآن مجید و مساجد کو زینت دار کرنا مکروہ نہیں۔ وہ ہوا

و مباحۃ کا المصافحۃ و زینۃ المساجد و المصاحف اور بروایت ابی سلمہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ حضور علیہ السلام سے سوال کیا گیا کہ اگر کتاب اللہ سنت سے کوئی امر نہ ملے تو پھر کیا  
 کیا جائے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ کہ علیدین موئین کی طرف دیکھیں جو وہ کریں اس کو قائم  
 کرو۔ کیونکہ ان کے افعال برخلاف شرع نہ ہوں گے۔ وہ ہوا

ابی سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سئل عن امر حدث لیس فی  
 کتاب ولا سنت فقال ینظر فیہ العابدون رواہ الداری ۲۔ اور علامہ بدر الدین یعنی عمدہ

حاشیہ

۱۔ مندوب یعنی جس کے کرنے سے ثواب ہو اور نہ کرنے سے گناہ نہ ہو۔ قلاری

۲۔ معن الداری ۴۷۳ اس میں "العابدون" کے بعد من المؤمنین" ہے یعنی ایمان دار (صحیح العقیدہ) عبادت  
 گزار۔ اگر کوئی عبادت گزار ہو مگر صحیح العقیدہ نہ ہو اس کی کوئی اہمیت نہیں۔ کیونکہ عبادت بغیر عقیدہ کی درستی کے  
 مفید نہیں ہے۔ نقطہ قلاری۔

نقاری "شرح صحیح بخاری" میں یوں لکھتے ہیں المراد به ما حدث وليس له اصل يدكن عليه الشرع وما كان له اصل فليس ببدعته اور ملازمہ بذری نے نہایت میں یوں لکھا ہے البدعۃ بدعتان بدعتہ ہدی و بدعتہ ضلالۃ ۲۔ اگر کوئی غیر مقلد اعتراض کرے کہ تم نے بدعت کی اقسام کی تعریف کس حدیث سے نکالی ہے تو اس کا جواب چند حدیثوں سے دیں گے وہ یہ ہے کہ خود حضور الصلوۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ جس کام کو مسلمانوں کی جماعت پسند کرے اس کام کو اللہ بھی پسند کرتا ہے اور جس کام کو برا سمجھے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہ کام اچھا نہیں ہوتا وہو بد

ماراثۃ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن و مراثۃ المومنون قبیحا فهو عند اللہ قبیح ۳۔ نقل از موطا امام محمد بروایت ابن مسعود و مشارق الانوار صفحہ ۲۳۔ اور جو شخص دین میں اچھے کام کا آغاز کرے اور اس پر لوگ بڑی محبت سے عمل کرتا شروع کریں تو اس شخص کو اجر اس سے پورا ملتا رہے گا۔ اور اگر کسی نے برے کام کی بنیاد ڈالی اور اس پر لوگ قائم ہو گئے تو ان کا بوجھ اس کے ذمہ ہوگا کہ جس نے بری بنیاد پائی تھی۔ وہو بد

ومن سن فی الاسلام سنتہ حسنۃ فله اجرہا و اجر من عمل بہا من بعدہ من غیر ان ینقص من اجورہم شینی ومن سن فی الاسلام سنتہ سنیۃ کان علیہ وزرہا و وزر من عمل بہا من بعدہ اور مشکوٰۃ و ترمذی میں روایت ہلال بن حارث حزنٰی سے یوں مذکور ہے من ابتدع بدعتہ ضلالۃ لا یرضاها اللہ تعالیٰ و رسولہ اور کتاب بخاری و مسلم میں روایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بایں الفاظ مذکور ہے من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو رد اور اگر بدعت کے معنی نئی بات کے کئے جائیں اور کہا جائے کہ جو حکم آپ کی زبان درفشان اور قرآن مجید سے ظاہر نہ ہوا ہو وہ بدعت ہے تو یہ کہنے سے معاذ اللہ تمام سلف و خلف و حاشیہ

۳۔ یعنی بدعت کی دو قسمیں ہیں ہدایت کی بدعت (بدعت حسنہ) اور گمراہی کی بدعت (بدعت خبیثہ)۔ نقاری ۴۔ اس حدیث کو امام احمد نے کتاب السنۃ، امام ہزار نے اپنی مسندوں امام قیاسی و امام طبرانی نے اور امام ابو یوسف نے جملہ اور امام بیہقی نے اعتقاد میں روایت کیا۔ نقطہ نقاری

اولیاء اللہ بدعتی ٹھہریں گے کیونکہ اس بلا میں تمام جملہ رہے اور نہ کوئی اس بلا سے بچ سکتا ہے۔ مثلاً آپ کے زمانہ میں اول و آخر تک اس طرح قرآن مجید کے اوراق نہ تھے اور نہ قرآن مجید پر ذیہ و ذریہ شد و دم جزم ایجاد ہوئی تھی اور نہ کوئی کتاب علم حدیث و اصول فقہ و تفسیر و غیر تعنیف ہوئی تھیں نہ اشعل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بایں طور ظہور تھا جیسا کہ آج کل صوفیہ کرام سے معمول ہے۔ فقط قدر

**سوال:** شرک کے کیا معنی ہیں اور شرک کے لئے نجات ہے یا نہیں؟

**جواب:** شرک معنی ساجھا اور خدا کے سوا دوسروں کو بھی اس کا ہمسر سمجھ کر پوجنا۔ یعنی الوہیت باری میں کسی دوسرے کو بھی اس کے ساتھ شریک کرنا جیسا کہ بت پرست لوگ بتوں کو قرار دیتے ہیں۔ یا جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے کہ اس کے عبادت میں غیر کو مستحق عبادت قرار دیتے ہیں۔ ا۔ چنانچہ شرح عقائد منفی صفحہ ۶۱ میں لکھا ہے۔

الاشراک هو اثبات الشریک فی اللوہینہ بمعنی وجوب الوجود کما للمجوس اور بمعنی استحقاق العبادۃ کما لعبدة الاصنام اور شرک جنت میں نہیں جائے گا چنانچہ سورۃ النساء میں مذکور ہے قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء ومن یشرک باللہ فقد ضل ضلالا بعیدا

**سوال:** اہل قبلہ کی کیا تعریف ہے اور مبتدع کس کو کہتے ہیں اور مبتدع کتنی قسم پر ہے اور ان کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** اہل قبلہ وہ گروہ ہے جس میں ایمان ہو اور ایمان کی تعریف فقہا کرام نے یہ فرمائی ہے الایمان تصدیق بالقلب و اقرار باللسان اور ایمان کی حقیقت کا واردہ ان چھ اصولوں پر ہے چنانچہ

**حاشیہ**

۱۔ مجوسی غیر خدا کو واجب الوجود ٹھہراتے ہیں۔ ان کے نزدیک دو خدا ہیں ایک نیکی کا پیدا کرنے والا ہے جسے وہ پروردگار کہتے ہیں اور دوسرا برائی کا پیدا کرنے والا ہے اس کو ہواہرمن کہتے ہیں۔ واجب الوجود کا معنی ہے جس کا ہونا ضروری اور ناہوٹ عمل و نامکن فقط قدری۔

ایمان منسل میں ہے امنت باللہ و ملکنہ و کتبہ و رسلہ و الیوم الاحر و القدر خیر و شرہ من اللہ تعالیٰ یعنی معرفت فرشتوں کا وجود اور ان کی اقسام اور ان سے مقاتلت کی معرفت اور کتب منزلہ کی واقفیت اور انبیاء کرام اور رسل عظام کی معرفت حشر و نشر کی معرفت اور نیکی بدی جو کچھ ہو رہا ہے سب اس کی تقدیر میں ہے اور قلوبی معیار الحق صفحہ ۳ میں لکھا ہے۔ کہ

التصديق بما جاء به النبي من عند الله اور جس میں صرف اقرار زبان کا ہو وہ منافق ہے لقوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالو بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم نشهد انك لرسول الله جالین و بقوله تعالى ان لا منافقين في الدرک الاسفل من النار اور یودی بیت المقدس یعنی مغرب کی طرف اور نصاریٰ مشرق کی طرف نماز پڑھتے تھے اور اسی کو نیکی سمجھ کر اپنے آپ کو اہل قبلہ کہلاتے تھے تو ان کے وہم و خیال باطلہ کو خداوند کریم نے بائیں طور فرمایا۔

لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن باللہ یعنی فرمایا کہ یہی صرف نیکی کی بات نہیں کہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرو بلکہ نیکی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ اور تمام کتب سماویہ و حشر و نشر فرشتوں و نبیوں پر یقین رکھو اور ان کے ضمن میں بہت چیزیں ہیں جن کے ساتھ ایمان لانا ضروری پڑتا ہے اور علامہ فخر الدین رازی صاحب اپنی تفسیر کبیر میں تحت آیت کریمہ اہل قبلہ کی تعریف یوں لکھتے ہیں۔

ان استقبال القبلة لا یکون برا اذا لم لکین عارفته معرفته اللہ وانما یکون برا اذا اتی به مع الايمان وسائر الشرائط یعنی صرف استقبال قبلہ نیکی نہیں جب کہ ساتھ ایمان اور اس کی تمام شرائط کے نہ ہو کیونکہ دائرہ دار اہل صالحہ کا ایمان پر ہے اور اہل قبلہ کی تعریف میں حضرت ملا علی قاری یوں فرماتے ہیں۔

ان المراد باهل القبلة الذين اتفقوا على ما هو من ضروریات الدين تحتیق اہل قبلہ وہ ہیں جنہوں نے اتفاق کیا ہے ان چیزوں پر جو ضروریات دین سے ہیں۔ جیسے حادث ہونا عالم کا اور

حاشیہ

حشر اجل اور ظلم الہی کا محیط ہونا جزئیات و کلیات کو اور جو مثل اس کے ہے اور اگر کوئی شخص ہمیشہ محبت کرتا رہے اور ضروریات دین سے انکار کرے تو وہ شخص اہل قبلہ سے نہیں ہوگا۔ اور کتاب رد الفکار صفحہ ۵۸۹ پر ذیل میں اس عبارت کو لکھا ہے۔

وکل من کان من اهل قبلتنا لا یکفر بها ای بالبدعتہ المذكورۃ المبہینہ علی شبہتہ ۱۲۲ لا خلاف فی کفر المحالف فی ضروریات الاسلام یعنی جو شخص ضروریات دین کا منکر ہو اس کے کفر میں کسی نا اختلاف نہیں۔ اگرچہ وہ تمام عمر بزرگی میں مصروف رہے۔ بذاتی معیار الحق۔ اور فتویٰ معیار صفحہ ۶ میں لکھا ہے کہ درختار میں ہے۔

مبتدع ای صاحب بدعتہ وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعانیدہ بل بموعیہ شبہتہ یہ تعریف اہل بدعت لی ہے۔ یعنی بدعت یہ ہے کہ معتقد ہونا خلاف اس کے جو معروف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو قال الشیخ جیتہ پیروں پر مسیح کرنا اور مسیح خفین سے شیعوں کا انکار ۱۰۰۔ (رد المحتار)

مگر یہ خلاف ہے جب مثلاً یہ کہ یہ قولہ لا بمعانیدہ اما لو کان معانیداً للاذلنہ القطعیۃ لسی لا معانیدہ فیہ صلاً کالانکار الحشر او حدوث العالم و نحو ذلک فہو کفر و فصد (رد المحتار)

الفرض انکار حشر اور قدس سے نہ ہونا قابل تائید یہ کہ خصوصاً تفسیر ۱۰۰۰۰ ہے اس میں قبول اور شبہ کی محتاجات نہیں اور درختار میں ہے۔ ولولہ لکفر بہ بعض ما علمہ من البیہ ضرورۃ کفر بها کقولہ لہ للہ تعالیٰ حسہ کذا حسہ و بکارہ صحبہ الصدیق ا اور صاحب شامی

حاشیہ

۲ یعنی جو ہمارے اہل قبلہ سے ہواے کسی ایسی بدعت کی وجہ سے کافر نہیں کہا جائے گا جس بدعت کے کفر ہونے میں شک ہو۔ نقطہ تکرری

۱ یعنی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہونے انکار کفر ہے کیونکہ حق لا یضل و ہذا قرآن آیت اذ یقول لصاحبه لا تحزن اللہ مع الصالحین (۳۰) یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے

نعمانہ نے یوں لکھا ہے۔

وان انکر خلافتہ الصدیق او عمر فہو کافر یعنی اگر کوئی شخص حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خلافت سے انکار کرے تو بے شک کافر ہے۔ ۲۔ اور صاحب قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جو شخص حضور علیہ السلام کی شان اور علم و ذات ۳۔ و احکام میں نکتہ چینی کرے یا عیب لگائے یا حقیر سمجھے یا کسی کو مانے اور کسی سے انکار کرے یا آپ کے لباس مبارک کو برا جانے یا آپ کے رتبہ کو گھٹائے تو بے شک ان صورتوں میں کافر ہو جاتا ہے۔ ۴۔ اور کتب عقائد و کتب فقہ میں لکھا ہے کہ جو شخص گناہ کبیرہ یا صغیرہ کو حلال سمجھے یا ہٹکا جائے یا کسی ختم شریعت پر استہزاء اور تحول کرے یا جو حکم ثابت اجماع امت سے ظاہر ہو چکا ہو اس سے انکار کرے یا کسی نبی کی شان کو اپنے سے نیچے جانے یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم مبارک کو بے ادبی سے پکارے یا صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور علماء عظام کی اہانت کرے یا کسی کافر و مبتدع کے افعال و اقوال بد تو اچھا سمجھے یا شیخین یعنی حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت سے انکار کرے یا ان پر طعن اور تہرے بکے یا عثمان ذوالنورین پر طعن کرے اور کہے کہ اس نے قرآن مجید سے چند سورتیں نکالیں ہیں اور قرآن مجید کو

### حاشیہ

نور میں اپنے صاحب (صحابی) سے فرماتے تھے کہ غم نہ کر اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ تو ان کے مخالف ہونے کا انکار قرآن کا ہی انکار ہے جو کفر ہے فقط قلدی۔

۲۔ لیکن ملا علی قاری علیہ الرحمۃ نے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ خلافت ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا انکار اگرچہ کفر ہے تاہم منکر کو کافر نہ کہا جائے گا (شرح فقہ اکبر ص ۱۵۳) مگر اس کی گمراہی میں شک نہیں۔ فقط قلدی

۳۔ جیسا کہ علماء دیوبند کے بزرگ جناب مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے حفظ الایمان و جناب مولوی رشید احمد گنگو و غلیل احمد انیسوی صاحب نے براین قلعہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پاک پر نکتہ چینی کی اور تنقید کی فقط قلدی

۴۔ اس سلسلے میں آنحضرت مولانا مولوی شہ احمد رضا خان فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ کی کتب تمہید ایمان اور حسام الرحمن اور مولانا حشمت علی خان گسٹری علیہ الرحمۃ کی ”الصوارم الحندیہ“ ملاحظہ فرمائیں فقط قلدی

اس صورت میں ناقص تصور کرے۔ ۱۔ یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خاتم النبیین تصور نہ کرے یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کسی اور کو بھی نبی تصور کرے۔ ۲۔ اور انکار معجزات انبیاء علیہم السلام و انکار معراج جیسی حضور ﷺ اور کرامات اولیاء کرام کرے یا خداوند کریم کی ذات کے لئے کوئی جہت مقرر کرے یا اس کی ذات کی اوصاف حادث سمجھے یا قرآن کریم میں لفظی یا معنوی تعریف کرے یا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو انبیاء سے بہتر تصور کرے۔ ۳۔ تو ان تمام صورتوں میں بھی انسان بے دین ہو جاتا ہے۔ چنانچہ تصانیف حضرت احمد رضا خان صاحب مجدد مائتہ حاضرہ و قلدی عالمگیر در عقائد و جوہرہ نیوہ شرح قدوری اشباہ و انظار و بحر الرائق و تین الحقائق و خزائن المفتین و عقود الدرایہ مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۹۳، ۹۴ حکم المرتدین میں ملاحظہ فرمائیں۔

الروافض کفرۃ جمعوا بین اصناف الکفر منها انهم ینکرون خلافتہ الشیخین و منها انهم یسبون الشیخین سود اللہ وجوہہم فی الدارین فمن انصف بواحد من ہنہ الامور فہو کافر ملتفتا اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا ترکہ نہیں پاسکتا چنانچہ در مختار صفحہ ۲۸۳ میں اس طرح مذکور ہے۔

موانعتہ الرق والقتل واحتلاف الملتین اسلافاً و کفر اور عالمگیر جلد ۶ صفحہ ۳۵۸ میں اس طرح ہے المرتد لا یرث من مسلم ولا من مرتد مثله کذافی المحيط اور برجندی شرح و قلدی و غلیہ میں ہے کہ یہ لوگ رافضی ہیں بوجہ عقائد کفریہ کے اسلام سے خارج ہیں۔

## حاشیہ

۱۔ جیسا کہ بعض شیعہ حضرات کا عقیدہ ہے ملاحظہ احتیاج طبعی و رجل کشی و اصولی کافی فقط قدوری

۲۔ جیسا کہ دارالعلوم دیوبند نے بانی جناب محمد قاسم نانوتوی ہو صاحب کا مسلک ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بالفرض کوئی نبی پیدا ہوتا ہے لیکن نبوت میں کچھ فرق نہ آئیگا اور یہ کہ آپ کے علاوہ چھ خاتم النبیین اور بھی ہیں۔ ملاحظہ ہو تحریر الناس۔ غلام احمد قادیانی کے دعویٰ نبوت کی بنیاد بھی یہی خیال ہے۔ فقط قدوری

۳۔ جیسا کہ شیعہ حضرات کا عقیدہ ہے کہ آخر اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم انبیاء سابقین علیہم السلام سے افضل ہیں آخر مکملین اہل سنت کے نزدیک ایک ایسا عقیدہ کفریہ ہے۔ فقط قدوری

وهو، لاء القوم کارجون عن ملتہ الاسلام و احکامہم احکام المرتدین کذافی الظہریتہ اور مجمع الانرجلہ اول صفحہ ۶۱۸ من شک فی کفرہ عذابہ فقد کفر یعنی جس میں کفر ہے اس کے کفر میں شک کرنا بھی کفر ہے اور اس طرح شفاء شریف میں ہے اور بحر الرائق میں لکھا ہے کہ جو مقدم کی بات پر راضی ہو جائے وہ بھی منہم ۱۔ شمار کیا جائے گا۔

من احسن کلام اهل الهوا وقال معنوی لو کلام بہ معنی صحیح انکان ذلک کفرآمن القائل کفر المحسن اور بعض لوگ جو بے ساختہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ من صلی صلوٰتنا واسنقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم جو ہماری سی نماز پڑھے اور قبلہ کا استقبال کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے پس وہ مسلمان ہے۔

تو یہ کہنا ان کا کمال تک صحیح مانا جائے گا۔ جبکہ کتب عقائد اسلامیہ و کتاب و سنت سے یہ امر مستفین ہو چکا ہے کہ نہ مجرد استقبال قبلہ کے مسلمان ہو سکتا ہے اور نہ باوجود انکار ضروریات دین کے کلمہ پڑھتا مسلمان ہونے کو کفایت کرتا ہے اگر ایسا ہی ہوتا تو منافق خارج اسلام کے کیوں جاتے باوجودیکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نماز ادا کرتے اور آپ کی معیت میں جہاد کرتے تھے۔ غرض کہ لزوم کفر سے کفر ہی لازم آتا ہے۔ نقل از معیار

سوال: ما انا علیہ واصحابی سے کون سا فرقہ اسلامیہ مراد ہے؟ وہابی ہیں یا مرزائی یا چکڑالوی یا اہل سنت و الجماعت؟

جواب: ما انا علیہ واصحابی سے مراد فرقہ تاجہ اہل سنت و الجماعت ہے اور ناجی فرقہ ہونے کے لئے مختصر طور پر دلائل اور ہر ایک مذہب کے عقائد لکھے جاتے ہیں تاکہ ناظرین خود انصاف کر لیں اور سمجھ لیں کہ نہایت کاکون سا راستہ اور کون ناجی ہے۔

كما قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقيه ولا نموتن الا وانتم

حاشیہ

۱۔ منہم یعنی ان میں سے۔



مسلموں یعنی اے ایمان والو! تم اللہ سے ڈرو جیسا کہ حق ڈرنے کا ہے اور نہ مومن مگر اس حالت میں کہ فرما تم ہمارے مسلمان ہو یعنی ایسی روش اختیار کرو کہ جب مروتو ایمان ہو کر مرو۔ یہ تب ہو سکتا ہے کہ تمام احکام خداوند کریم اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دل و جان سے مان کر اس پر عمل بھی ہو۔

لَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ ۚ رُسُلُ اللَّهِ ۚ وَرِثَیْهِمُ الْقُرْآنُ ۚ وَبِذَلِكَ يَتَّبِعُ الْأَوَّلَ ۚ اٰہل سنت ہے۔ چنانچہ امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ مراد ہیں۔ نحن حبیل اللہ الذی قال الذی اللہ تعالیٰ و اعتصموا بحبل اللہ (مواضع محرقہ)

اور ترمذی شریف میں بروایت حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ آپ نے حجتہ الوداع ثابۃ پر ایسی طور خطبہ فرمایا یا ایہا الناس یعنی اے اوگو! میں تمہارے درمیان ایسی چیز چھوڑنے والا ہوں کہ اگر تم اس کو پکڑو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ و عترتی اہل بیتمی ا۔ یعنی کتاب اللہ اور میری عترت میرے اہل بیت ہیں اور مسلم و مشکوکہ میں بھی اسی مضمون کی حدیث وارد ہے اور خداوند کریم نے فرمایا ہے کہ تم لوگ با اتفاق جماعت میں قائم رہو اور غیر راہوں کی طرف مت ب۔ ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ اس سے معلوم ہوتا کہ اجتماعی طور سے جس نے اس رسی کو پکڑا وہی ایمان پر مرے گا۔ کیونکہ یہی سارا عظیم جماعت ہے چنانچہ اور حدیث شریفہ ۱۰ ہے۔

اتبعوا السوائد الاعظم یعنی بڑی جماعت کی پیروی کرو کیونکہ لا یجتمع امنی علی الضلالۃ ۲ اسی کی تائید ہے اور قرآن مجید میں بھی صاف صاف اسی طرح ذکر ہے ناجی فرقہ وہ ہے جو اھدنا الصراط المستقیم صراط اللہ میں جمع علیہ کے لوگوں کی

## حاشیہ

۱۔ منوطاً امام مالک میں متفقہاً ہی بجائے "ستہ" ہے یعنی اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت۔ دونوں میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ حضور ﷺ کی عترت وہی ہے جو آپ کی سنت پر چلے لہذا عترت (آپ کی سنت پر چلنے والوں) کا دامن پکڑنا آپ کی سنت کو پکڑنا ہوا لہذا فقہ قادری

۲۔ یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی اس سے ثابت ہوا کہ اجماع علماء امت حجت شرعیہ ہے لہذا فقہ قادری

ابتلع کا خواہشمند ہے، وہ لوگ مقدس برگزیدہ ہیں اور ان کی پیروی کرنے سے نجات حاصل ہوتی ہے اور وہ لوگ یہ ہیں۔

من النبیین والصدیقین والشهداء والصالحین اور انہی میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آجاتے ہیں اور ان کی ابتلع کرنے کا نام ماٹنا علیہ واصحابی ہوا اور جو سبیل المؤمنین کی پیروی سے منحرف ہوا وہ یقیناً ناری ہوا کما قال اللہ تعالیٰ ومن یتبع غیر سبیل المؤمنین فنولہ ما نولی ووصلہ جہنم وسانت مصبراً اور یہ بھی جان لینا چاہئے کہ کیا ہتر ۷۲ فرے کس لئے ناری ہیں، کیا وہ خدا کو خدا نہیں مانتے اور رسول اللہ ﷺ کو پیٹھا نہیں جانتے اور قبلہ کعبہ کی طرف نماز نہیں پڑھتے سب کچھ کرتے ہیں لیکن خلاف ماٹنا علیہ واصحابی کے ہو کر طرح طرح راستے مطابق نفس و ہوا کے نکالتے ہیں اور تقلید شخصیہ کو حرام و شرک و بدعت قرار دے رکھا ہے اور حالانکہ صحابہ کرام ایک دوسرے کی تقلید کرتے چلے آئے ہیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہما کو کہا کہ قرآن مجید میں ذکر آچکا ہے کہ فان کان لہ اخوة فلا امیۃ السلس یعنی میت کے کم از کم تین بہن بھائی ہوں تو ان کی ماں کو چھنا حصہ ملنا چاہئے چونکہ اخوة جمع کا صیغہ ہے جو زبان عرب میں تین سے کم پر نہیں بولا جاسکتا اور آپ دو بہن بھائی پر بھی بطور رواج ماں کو چھنا حصہ دلا دیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس کا فیصلہ پہلے ہو چکا ہے میں ان کی پیروی کو نہ چھوڑوں گا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے ایک دن عوام الناس کو اس طرح فرمایا کہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما کے رائے کو کبھی نہیں چھوڑوں گا۔ کیونکہ وہ ہم سے بہتر ہیں۔ ۲۔

ایک دن کا ذکر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کعبہ کے خزانے کو بیت المال کی طرح تقسیم کر دینے کا خیال ظاہر کیا اور ایک صحابی نے کہا آپ کے دونوں رفیقوں نے یہ کام نہیں کیا ہے تو فرمایا کہ میں ان کی حاشیہ

۱۔ یعنی آخر محمدین میں سے کسی ایک کی تقلید کرنا فقط قدوری

۲۔ رواہ الحاكم فی المستدرک ۴: ۳۳۵ سیدنا عمن فی صحابہ کا مطلب یہ تھا کہ مجھ سے پہلے اس مسئلہ پر

اجماع ہو چکا۔ اس سے ابتلع صحابہ کا صحت کا حجت ہونا ثابت ہوا۔ فقط قدوری

ہندی کو نہ چھوڑوں گا۔ پس ان دلائل مختصر سے یہ معلوم ہوا کہ بدون تہذیب مختص آئمہ دین مجتہدین کے کسی فرد کا چارہ نہیں اور اس لئے ہمارے بزرگان دین نے لکھ دیا ہے کہ جو شخص آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک کا پیرو کار نہ ہو کر چلے وہ ناری اور اہل بدعت ہے۔ چنانچہ مملوئی حاشیہ در مختار سے نقل کیا ہے من کان خارجاً من هذه المذاهب الاربعہ فی هذا الزمان فهو من اهل البدعۃ والنار۔

اور صاحب مجالس الابرار نے صفحہ ۱۳۰ میں لکھا ہے کہ اہل بدعت گنہگار سے بدتر ہے کیونکہ گنہگار اپنے گناہ سے توبہ کرتا ہے اور شرمندہ ہوتا ہے اور مبتدع اپنی بدعت سے توبہ و استغفار نہیں کرتا بلکہ وہ اس کام کو اطاعت سمجھ کر ادا کرتا ہے لان المعاصی یعلم بكونه من نكبات المعاصی فیہر جی له التوبۃ والاستغفار ولا صاحب البدعۃ یعتمد انہ فی طاعته وعبادۃ ولا یتوب ولا یستغفر۔

اور شاہ عبدالعزیز صاحب مسکنات نے بدعت کے ساتھ بدعتیہ و بدعتیہ کی مخالفت نہ کی جائے اور ان کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے اور گناہ سے توبہ نہ کی جائے۔ چنانچہ حاشیہ مملوئی میں لکھا ہے ابناء الناسق العالم ولا یفہدہ فیہ من بدعۃ وحق علیہم اہانتہم شرعاً و معادہما لکرمۃ و دینہ۔

اور برادران اہل اسلام نے واضح فرمایا کہ بدعتیہ فرقہ غیر مقدسین مسی بائحدیث و دیوبندی و پنجوی و مرزائی وغیرہ کے علاوہ قباقرز و اصف اور وزن کریں۔ وہ بڑا خدا پاک کا جھوٹ بولنا ممکن ہے اور اس کا عرش پر مکان گرنا ترسی پایاں رہنا اور یا رسول اللہ کہنے سے منع کرنا اور ذکر میلاد مبارک

حاشیہ

۱۔ یعنی اس دور میں کہ ان چار مذہب فقہی مالکی و شافعی و حنبلی میں سے کسی کا پیرو کار نہ ہو وہ اہل بدعت میں سے ہے اور دو زنی ہے ان چاروں کا ذکر ان کی شہرت کی وجہ سے کیا یہ مطلب نہیں کہ ان چاروں کے علاوہ کوئی قتل تہذیب مجتہد ہی نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک ایسے شخص کو جس میں اجتہادی بصیرت حاصل نہیں کسی نہ کسی امام مجتہد کا پیرو کار ہونا چاہئے خواہ ان چاروں میں سے ہو یا ان کے علاوہ کوئی اور امام مجتہد ہو نقطہ قدری

کو جہنم کنہیا سے مشابہت دینا اور گیارھویں و عرس بزرگان دین کو بدعت کہنا اور آپ کی ذات کا علم شیطان سے کم سمجھنا اور علم غی کب نبی علیہ والہ وسلم سے مطلقاً انکار کرنا اور آپ کے علم غیب کو تشبیہ مجنون و بہائم و جمیع حیوانات کے ساتھ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم چھوٹے بڑے بھائی جیسی سمجھنا اور تمام انبیاء و اولیاء کرام کو خدا کے سامنے چہارے سے ذلیل بیان کرنا اور آپ کے تصور کو گاؤ خر سے بدتر سمجھنا اور آئمہ اربعہ اور خاص کر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو ہر مسئلہ میں مخالف احادیث کے سمجھ کر مرجحہ اور رائی اور اپنے سے کم قسم اور لا ملہ تصور کرنا اور تمام کتب متداولہ منفیہ کو جلا دینا چاہئے کیونکہ ان کے پڑھنے سے انسان ایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور تمام مقلدین احناف بزرگان خدا کو رافضی پلید اور گدھے اور بلائق اور مشرک و بدعتی و منکر احادیث و منہل منافق و قبر پرست و جنہی کہنا اور سلسلہ نبوت کو حضور ﷺ کے بعد جاری سمجھنا اور تقلید شخص کو شرک اور بدعت کہنا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے فیصلہ وقوع طلاق ثلث سے صاف انکار کرنا (رسالہ اباحہدیت ثناء اللہ) اور استدوا اولیا کرام سے صاف انکار کرنا۔ بعض معجزات سے انکار اور بعض کا قائل ہونا۔ اگر کسی صاحب کو شک ہو تو رسالہ اباحہدیت ثناء اللہ و معیار تقلید و تقویت الایمان و بوسے غسلین و شعار الحق و براہیں قاطع ۲ و تحذیر الناس ۳ حفظ الایمان ۴ و اشتہار فقیر اللہ در حق ثناء اللہ و تفسیر ثنائی و اصول زندگی و فتاویٰ رشیدیہ ۵ و ظفر المسین وغیرہ وغیرہ کا ملاحظہ کریں۔

عقائد مذہب شیعہ

خلافت حقہ اصحاب ثلاثہ سے صاف انکار اور ان پر لعن طعن کرنا و مکاری سے یاد کرنا اور قرآن مجید

حاشیہ

۱۔ مصنف مولوی اسلمیل دہلوی امام اباحہدین و دیوبندی

۲۔ براہین قاطعہ مصنف ظلیل احمد انسٹری و مصدقہ جناب رشید احمد مگنوی

۳۔ مصنف مولوی محمد قاسم ہاروی پانی وار العلوم دیوبند

۴۔ مصنفہ جناب مولوی اشرف علی تھانی صاحب ۵۔ مصنفہ مگنوی صاحب

کو محرف سمجھنا ایسے من کلام اللہ بل ہو محرف عن موضعه (کلیفی) (تفسیر صافی، کلیفی)  
 اور آدم علیہ السلام پر اصول کفریہ ثابت کرنا اور حضور علیہ السلام اور انبیاء کو تبلیغ احکام میں قاصر سمجھنا  
 (روضہ) اور صحابہ پر لعن طعن کرنے کو ثواب سمجھنا (مصائب النواصب) اور خلیفہ اول کو غاصب و غائن اور  
 تمام صحابہ کو بجز چار پانچ کے مرتد سمجھنا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عصمت سے انکار کرنا (حق الیقین)  
 اور بعض حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خدا بھی کہتے ہیں اور انبیاء کو تقیہ ساز اور خداوند کریم کے لئے جسم  
 بھی مقرر کر لیتے ہیں۔

### نیچری عقائد

اور نیچری صاحب تو ضروریات دین کے صاف صاف منکر ہیں۔ دوزخ جنت بعث و نشر عذاب قبر خیر و  
 شر من اللہ و معجزات کے منکر اور قرن مجید ان کے ہی قابل ترمیم ہے۔ وحی مجذوبات کلام تاثیر اسماء اور  
 وجود آسمان کوئی چیز نہیں۔ (کمانی تفسیر سید احمد) اور ندوہ تمام کا مجموعہ ہے (نقل از معیار الحقائق)

### عقائد قادیانی

انا انزلناہ قرینا من القادریں قرن میں ہونا اور مرزا صاحب کا زمین و آسمان نئے سرے سے  
 بنانا اور حضور ﷺ کے معراج جیسی سے انکار کرنا۔ اور قرآن مجید کو اپنے منہ کی باتیں کہنا۔ (اشتہار  
 لیکرام مارچ ۱۸۹۷ء) اور فرشتے کو آب کا نام تصور کرنا۔ فرشتوں کا نزول زمین پر نہ ہونا اور انبیاء کا کاذب  
 سمجھنا (ازالہ صفحہ ۶۷) اور آپ کی وحی کو منقطع کہنا۔ اور حضرت عیسیٰ کو یوسف نجار کا فرزند سمجھنا۔ اور مسجد  
 اپنے والد کی بنی ہوئی کو مسجد حرام سمجھنا۔ اور معجزات کو سحریم کہنا اور اپنی کتاب براہین کو خدا کا کلام  
 تصور کرنا۔ (ازالہ صفحہ ۲۳۳) اور اپنے آپ کو سچائی اور رسول سمجھنا۔ (دافع البلاء صفحہ ۱۱) اور خداوند کریم  
 کے لئے اولاد کا ثبوت کرنا انت منسی بمنزلت ولدی وانت منی انا منک اور عیسیٰ کو اپنے سے  
 حقیر سمجھنا یہ ہے

### حاشیہ

۱۔ نیچری خدا تعالیٰ کے منکر۔ ان کو وہی بھی کہتے ہیں نقطہ نظری

ابن مریم کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے

علیٰ هذا القیاس شتے نمونہ از خوداری لکھے گئے۔

سوال: اسقاط کے کیا معنی ہیں اور کس لئے کی جاتی ہے اور میت کو اس سے کیا فائدہ ہوتا ہے؟ اور اس کا ثبوت کیا ہے

جواب: اسقاط بمعنی مگر ایتا۔ چنانچہ کتب لغات، کتاب و بیز العراط میں بایں الفاظ عبارت تحریر ہے کہ "اسقاط آل چیز است کہ رو کردہ شود از ذمہ میت بایں قدر کہ میسر شود۔" اور اسقاط اس لئے کی جاتی ہے کہ انسان سے اکثر بوجہ نسیان احکام شرعیہ عدا "یا سوا" رہ جاتے ہیں مثلاً نماز، روزہ و کفارہ یمین و ظہار و حج و قتل وغیرہ پس وہ امور اس کے دل کے ادا کرنے پر میت سے کر جاتے ہیں۔ اس لئے دل کو لازم ہے کہ جس طرح ہو ان کو ادا کرے جیسا کہ کتاب نسائی فی مت الکبریٰ اور عبدالرزاق فی کتاب الوصایا و نصرة الحق و شرح برزخ میں مذکور ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لا یصلی احد عن احد ولا یعصوم احد عن احد ولكن یطعم عنہ مکان کل یوم مدین من حنطتہ رواہ النسائی فی السنن الکبریٰ ونصرة الحق یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نہ نماز پڑھے اور نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے مگر یہ طعام دے اس کے ہر دن کے عوض میں دو مد گندم

اور مشکوٰۃ شریف صفحہ ۷۱ باب القضاء میں بروایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بایں الفاظ حدیث مذکور ہے عن الرفع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال ومن مات وعلیہ صیام شهر رمضان فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکین (رواہ الترمذی) وقال الصحیح انہ موقوف علی ابن عمر یعنی جس کے ذمہ نماز و روزہ اگر رہ

حاشیہ

۱۔ یعنی اسقاط یہ ہے کہ جس قدر میسر ہو میت کے ذمہ سے اللہ کا حق اسے لوٹا دیا جائے فقط قناری

جائے تو اس کا ولی ان کے بدلے مسکین کو کھانا کھلائے۔ اور از خود ان کو ادا نہ کرے۔ اور اس کی تائید پر یہ حدیث بھی مشکوٰۃ و موطا باب مذکور میں ہاں الفاظ موجود ہے۔ ان ابن عمر کان یسال ہل یصوم احد من احد او یصلی احد عن احد فتقول لا یصوم احد ولا یصلی احد عن احد (رواہ فی الموطا)

اور کتاب شرح برزخ میں بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما مذکور ہے عن ابن عباس قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد ولكن یطعم عنه اور اگر کوئی غیر مقلد اعتراض کرے کہ بخاری و مسلم میں روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ من مات و علیہ صوم صام عنہ ولیہ یعنی جس کے ذمہ روزہ رہ جائے تو اس کے عوض میں ولی روزہ رکھے۔ پس ہم اس کو جواب چند وجہ پردی گئے۔ اول تو یہ حدیث منسوخ ہے چنانچہ کتاب و نیز الاما میں لکھا ہے وما ورد من قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فصومی عن امک وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم من مات و علیہ صوم صام عنہ ولیہ فممنسوخ کذا فی البیہرہ وغیرہ ہکنا قال الطحطاوی وغیرہ اور دوسرا یہ ہے کہ اس میں نماز کا ذکر نہیں صرف روزہ مذکور ہے جو کہ دوسرا بھی رکھ سکتا ہے اور علاوہ اس کے غیر مقلد غزنوی امرتسری صاحب نے ترجمہ مشکوٰۃ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ہر دو صورت جائز ہے۔

اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی لغات شریعہ مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ نزدیک مذہب ضیف و جسور علماء بقولے شافعی رضوان اللہ علیہم اجمعین جوش ان کے طعام مسکینوں کو دیا جائے۔ وہو ہذا و مذہب الجمهور الی انہ لا یصوم عنہ ویہ قال ابو حنیفہ و مالک و شافعی فی اصح قولہ عند اصحابہ وقول اہل الحدیث بان المراد اطعام الولی عنہ و تکفیرہ عنہ فعندنا ان اوصی فیو حذ۔ من ثلث و عند الشافعی اوصی اولم یوص

حاشیہ

۱۔ کہ کوئی کسی کی طرف سے نہ نماز ادا کرے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے

کھانا کھلائے (اسی کلام نام اسقاط ہے) فقط تہ ری

رَحْذَ مَنْ كَلَّ مَالَهُ (نقل از ماثیہ مطبوعہ) اور قرآن مجید میں مطلقاً فدیہ ادا کرنے کا ذکر ہے  
 لقولہ تعالیٰ وعلی الذین یطیقونہ فدیۃہ طعمام مسکین یعنی اوپر ان لوگوں کے جو  
 طاقت رکھتے ہیں کھانا ہے ایک مسکین کا۔

اور شرح وقایہ میں ہے کہ جو شخص رمضان مبارک میں بیمار ہو جائے اور پھر چند روز صحت پا کر مر  
 جائے تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزوں کے قضاء کے بدلے مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ اور اس طرح  
 مرنا، کما طرفہ سے والی ماب فی سفر مريض فان صح یوقاۃ ماب فدی عنہ ولیہ  
 بقصر۔ و ات عنہ اور یہ بھی لکھا ہے کہ مثل بل سے نماز و روزوں کا فدیہ ادا کریں اور فدیہ نماز کا  
 مثل روزوں کے ہے و تصح من ثلث و فدیۃ کل صلوۃ کصوم یوم و هو الصحیح  
 اور شرح الیاس میں یوں لکھا ہے و یعتبر فدیۃ کل صلوۃ فائت کصوم یوم ای  
 کفدیۃ صوم اور صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے کہ اگر میت نے وصیت کی تو ولی کو لازم ہے کہ نصف  
 نوپہ گندم سے اور دو نوپہ جو اور کھجوروں سے بدلے ہر نماز و روزہ کے ادا کرے۔ وہ عبارت یہ ہے من  
 مات و علیہ قضاء رمضان فاوصی بہ اطعم عنہ ولیہ لکل یوم مسکینا نصف  
 صاع من بر او صاعا من تمر او شعیر لانہ عجز من الاداء و كذلك اذا اوصی  
 بالا طعام عن الصلوۃ

پس مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنے بھائی غریب مسلمان پر رحم کریں اور خاص کر اس وقت تو نہایت  
 درجہ پر میت عاجز ہوا کرتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ شارع علیہ السلام نے میت کے ولی پر یہ حکم لگا دیا ہے  
 کہ اجوز نماز روزوں کے کھانا مسکینوں کو کھلائے تاکہ اس کے عذاب کی تخفیف ہو جائے۔ چنانچہ اس  
 حدیث میں ہے عن ابن عمر قال لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد  
 ولكن ان کنت فاعلا تصدقت عنہ او اهدیت رواہ عبدالرزاق فی کتاب  
 الوصایا و نصرۃ الحق

اور صاحب در مختار جلد اول باب قضاء الغواۃ و غایۃ الاوطار نے لکھا ہے ولو مات و علیہ  
 صلوات فائتہ و اوصی بالكفارة یعطى لکل صلوۃ نصف صاع من برکا





جواب: آدمی کو چاہئے کہ قبل از موت اپنے عزیزوں و مسکینوں سے اور جن لوگوں سے اس پر حق ہیں ان سے بخشا لے اور جن کا ادا ہونا بسا مشکل ہو جیسا کہ حقوق اللہ تعالیٰ مثل نماز، روزہ و حج اور ان کے لئے ٹکٹ مال سے وصیت کرے چنانچہ کتاب مجالس الارباب صفحہ ۳۲۸ میں مذکور ہے۔ وہ ہوا

و یوصی بملک ینکم من اداء فی الحال حتی لو کا علیہ حق من حقوق اللہ تعالیٰ كالصلوة والركوة والصوم والحج وغيرها يجب علیہ ان یوصی لہنہ الحقوق بثلاث ماله ان یحتج الیہ وان لم یکن علیہ حق من ہنہ الحقوق لا یجب علیہ الوصیۃ بل ینبغی لہ ان ینظر الی حال الورثۃ فانہم ان کانو صغارا فافضل لہ ترک الوصیۃ یعنی متوفی قبل از انتقال اقرباء میں باپ و ہمسایہ وغیرہ سے معافی طلب کرے اور جن کا ادا کرنا مشکل ہو جیسا کہ حقوق اللہ تعالیٰ مثل نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج وغیرہ تو ان کے ادا کرنے کے لئے وصیت کرے اور یہ واجب ہے کہ ٹکٹ مال سے وصیت کرے۔ اگر اس کے ذمہ کوئی حق اللہ تعالیٰ کا باقی نہیں رہا تو پھر وصیت کرنا واجب نہیں۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اگر متوفی نے موافق حکم شریعت کے جس کام کی وصیت کی ہے اس کو ضرور ادا کریں۔ اگر اس نے وصیت نہیں کی تو ان کے لئے صدقہ دے کر ثواب بخشیں۔ چنانچہ نسائی میں ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ یا حضرت میری والدہ مر گئی ہے اور اس نے وصیت نہیں کی کیا اس کے لئے صدقہ کروں اس کو پہنچے گا فرمایا حضور ﷺ نے ہاں بے شک پہنچے گا اور حدیث یہ ہے۔

عن ابن عباس ان سعدا سئل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان امی ماتت ولم نوص ثاقبا نصلق عنہا قال نعم ایضا ان رجلا قال یا رسول اللہ امہ توفیت فینفعہا ان تصدقت عنہا قال نعم ۲ اور صدقہ میت کے لئے بخشا اس صورت

حاشیہ

۱۔ لکھ اس کو مطلب ہے کہ داروں کے مال کو دیکھے اگر وہ چھوٹے ہوں تو وصیت نہ کرنا افضل ہے

۲۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی بی بی فوت ہوئی اس نے عرض کی یا رسول اللہ اگر میں اس کی طرف سے صدقہ



اور حدیث مطلق واجب العمل ہے مانند حدیث متصل کے اور صاحب شرح برزخ و فیرو نے لکھا ہے کہ پہلے یہ کام کرنا سنت ہے جیسا کہ حدیث مذکور کے تحت لکھا ہے افاد الحدیث ان التصدیق لروح المیت قبل الدفن سنتہ ختم لہ القرآن لکان جائزاً میر جی فیہ نجات المیت۔  
وکان السلف علی ذلک یعنی اصحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

اور انحرزی سے روایت ہے کہ فرمایا حضور علیہ السلام نے کہ صدقہ کا ثواب دفن کرنے سے پہلے کر دیا کہ اور وہ حدیث بایں الفاظ مطلق ہے انحر ج اغر المزنی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال تصدقوا لموتاکم قبل الدفن لعل اللہ تعالیٰ ینجیہ بئذک (نقل از شرح برزخ) اور کتاب مخطوطی اور شرح المدور میں بایں الفاظ حدیث مذکور ہے قال علیہ السلام تصدقوا الموتاکم قبل الدفن لیکون ذلک فدیته من ایدی ملائکته العذاب یعنی فرمایا آپ نے مردوں کے لئے صدقہ کو پہلے دفن کرنے سے پس ہوگا یہ فدیہ عذاب کے فرشتوں کے ہاتھوں سے نجات کا بدلہ۔ ۲۔

اور بخاری و کتاب بلوغ المرام میں ایں الفاظ حدیث وارد ہے کہ ایک عورت نے قوم بنیہ سے حضور ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کی کہ میری ماں مر گئی ہے اور اس نے نذر ملائی تھی کہ میں حج کروں گی۔ کیا میں اب اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا بے شک اگر تیری ماں کے ذمہ کسی کا قرض رہ جاتا تو ادا کرتی یا نہ؟ اس نے کہا ہاں یا رسول اللہ ضرور ادا کرتی۔ آپ نے فرمایا یہ تو خداوند کریم کا اس کے ذمہ قرض ہے اس کو تو ضرور ادا کر۔ پس اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوا کہ حقوق اللہ اگر میت کے ذمہ ہے تو ولی اس کو ضرور ادا کرے تاکہ میت عذاب الہی سے نجات پا جائے۔

حاشیہ

ثواب اسے بخشیں

۱۔ یعنی اس حدیث نے اس بات کا فائدہ دیا کہ دفن سے پہلے میت کی روح کے لئے صدقہ کرنا سنت ہے اگر قرآن کا قسم کیا جائے مستحب ہے اس میں میت کی نجات کی امید کی جاسکتی ہے۔ فقط تقدری

۲۔ یعنی اس فدیہ کے بدلے میت عذاب کے فرشتوں سے نجات پائے گی

ایک روایت میں یہ ہے کہ اگر کسی کے ذمہ کچھ قرض رہ جاتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کا جتنا نہ پڑتے تھے تا وقتیکہ اس کو ادا نہ کر لیتے۔ اور مشکوٰۃ باب النذر میں ہے کہ ایک شخص نے مسئلہ پر پچھا کہ یا حضرت میری ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ نذر ہے اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا کہ تو اس کو ادا کر۔ ایک روایت میں ہے کہ اگر کسی نے نذر ادا نہ کی ہو تو کفارہ قسم کا ادا کرے۔ اگر کوئی غیر مقلد کے کہ ہم صدقہ دینے سے منع نہیں کرتے بلکہ ہم تو اسقاط کو بدعت کہتے ہیں کیونکہ یہ کسی صحابی سے ثابت نہیں ہوئی۔ تو اس کو جواب ہم یہ دیں گے کہ اکثر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے احکام شرعیہ کے ادا کرنے میں سستی و تغافل نہیں کی بلکہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے کوئی حکم صادر ہوتا تو فوراً بلا دریغ اسی وقت اس کو مان کر ادا کر لیتے اگر کسی صحابی سے کسی عذر کے سبب سے کوئی حکم رہ جاتا تو پھر اس کو ادا کرتے ورنہ اس کے عوض میں ان کے وارث نذیہ ادا کرتے۔ اگر کوئی حکم فی نفسہ کرنے کے قائل ہوتا تو اس کو از خود ادا کرتے۔ اگر میت کی ذمہ کوئی حکم مثل نماز و روزہ و حج و کفارہ یمین و طہار و نذر کا نہ رہ جاتا تو پھر بھی میت کے لئے قرآن مجید و صدقہ کا ثواب پڑھ کر بخشتے۔ چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے انتقال کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرآن کیا کرتے اور بی بی خاتون جنت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کے لئے روٹی پکا کر بخشتی۔ اور خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے فرزند ابراہیم کے لئے شیر و طعام و کلام کا ثواب پڑھ کر بخشا۔ الفاظ اس حدیث شریف کے آگے تحریر کئے جائیں گے اور علاوہ اس کے آثار صحابہ و اصحاب صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ جس کے ذمہ نماز، حج، زکوٰۃ و کفارہ نذر و کفارہ یمین کا رہ جاتا تو آپ ان کے ولیوں پر ان کے ادا کرنے کا حکم لگا دیتے اور وہ جو حکم قائل خود کرنے کا ہوتا تو اس کو خود ادا کرتے ورنہ ان کے عوض میں نذیہ دے دیتے کیونکہ قبل از دفن ایسا نذیہ ادا کرنے سے میت پر عذاب کی تخفیف ہو جاتی ہے اور اس لئے اس نذیہ کا نام اسقاط رکھا گیا ہے کہ پائیں طور ادا کرنے سے وہ امور جو اس کے ذمہ رہ جاتے ہیں وہ گر جاتے ہیں۔ اور زبان عرب میں اس کا نام اسقاط رکھا گیا ہے اور تمام کتب فقہ حنفیہ و شافعیہ میں لکھا ہے کہ قبل تقسیم ترکہ کے تجیز و تکفین و قرضہ و نذیہ نماز و روزہ و کفارہ یمین و نذر وغیرہ جو حقوق اللہ اس کے ذمہ رہ چکے ہیں ان کو بحساب و انصاف ٹمٹ مٹ سے ادا کریں اور پھر باقی ماندہ ورثہ موافق شریعت کے آپس میں تقسیم کر لیں۔ قدر

**سوال:** اگر متوفی نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد ضرور اسقاط کریں اور وہ شخص مر گیا اور اس کا ورثہ کچھ نہ نکلا یا نکلا تو اس کے مال کے مالک یتیم ہیں تو اس وقت کس طرح کیا جائے اگر کچھ بھی نہیں نکلا تو کس قدر قرضہ لے کر اسقاط کرنا جائز ہے اور اگر اس کا مال بست نکلا اور اس کا وارث کوئی نہیں تو پھر کس طرح کیا جائے۔

**جواب:** اگر اس صورت میں متوفی کا مال کچھ نکلا یا نہ نکلا تو ہر دو صورت میں ولی پر اسقاط کرنا واجب ہے۔ اگر میت قرض دار ہو تو قریبی رشتہ دار اپنی طرف سے ادا کریں کیونکہ میت کے ذمے احکام شریعت مثل نماز و روزہ و ظہار کے رہ چکے ہیں اگر ورثہ نکلا تو ثلث مال سے ادا کریں چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہے قال فی الطحطاوی ینفذ الوصیۃ من الثلث بشرط ان لا یکون فی التركة دین من دیون العباد حتی لو کان ینفذ ذلک من ثلث الباقی الا ان لم یکن له وارث فجند ینفذ من جمیع ما بقی اگر کچھ مال کے مالک یتیم ہوں تو اس وقت بدون تقسیم ترکہ کے ان کے حق سے اسقاط نہ کیا جائے اور ان کے مال سے ایک درم نہ پکڑا جائے چنانچہ عالمگیری میں ہے۔

وان یتخذ طعاما للفقراء کان حسنا اذا کانت الورثۃ بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر لم یتخذوا ذلک من التركة کذا فی التاتار خانیہ وان اتخذ ولی المیت طعاما للفقراء کان حسنا الا یکون فی الورثۃ صغیر فلا یتخذوا ذلک من التركة اور اگر اس صورت میں ولی قرضہ لے کر اسقاط کرے تو بھی جائز ہے۔ چنانچہ در مختار میں ہے۔

**سوال:** اسقاط کس طرح کیا جائے اور اگر مال اندک ہے تو پھر کیا حیلہ کیا جائے۔ اور حیلہ کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ اور مال اسقاط کس کا حق ہے؟

حاشیہ

۱۔ اندک، تنہا

جواب :- اگر متونی کے ذمہ روزے رمضان شریف و کفارہ، یحیم و سجدہ سو و تلاوت و واجبات میں سے کوئی حکم رہ جائے اور متونی اس کے لوا کرنے کے لئے وصیت بھی کر جائے تو ٹکٹ مل سے اسقاط کریں۔ اگر متونی نے وصیت تغیر امور متروکہ کی نہیں کی اور لوگوں کو بھی معلوم نہیں کہ اس کے ذمے کون کون سے حکم باقی ہیں۔ پس اگر وہ ان کو اوار کرنا چاہیں تو اس کی عمر شاری کا حساب کریں اگر مرد ہو تو اس کی عمر سے بارہا سال حساب نکل دیں۔ اگر عورت ہو تو اس کی عمر سے نو سال۔ اور بدلہ فی روزہ نیم سیر گندم اور آوہ تار نماز پنج وقتی اور دو تار برائے نماز و تریس بایں حساب باقی ماندہ سالوں کا اندازہ لگا کر مل اسقاط عتباں و غریب کو باشت دیں۔ اگر علمائے دین غریب ہوں یا ان کے ساتھ بوقت صمیم کرنے کے وعدہ کیا گیا ہو۔ تو بھی اس صورت میں مل اسقاط انہی کا حق ہو جاتا ہے چنانچہ فتویٰ اصول العلوی دو جینز العراط میں ہے اذا عینوا لا ما مهم شیا من الاوقاف والعسقات والهدایا وغیرہا لزمہم ادا عینها اور فتاویٰ جواہر صفحہ ۲۳۶ میں لکھا ہے کہ معتم و متعلم کی خدمت اہل اسلام پر واجب ہے۔ من اشتغل بتعلم العلم واحب علی المسلمین کفایتہ و اذا کان العالم والمنعلم فی بلد لیس لی من البیت المال و حقیقہ بحب علی اعیاء تلک البلدة نفقته و کسوتہ ۷۲

حاشیہ

۱۔ فتویٰ درمختار میں ہے کہ اگر کسی کا اقل ہو گیا اور اس دن پانچ نمازیں وہ نہیں اور اس نے کفارہ کی وصیت کی تو ہر نماز کے بدلے آدھا صاع (۱۰ میٹر) گندم دی جائے گی۔ روزے کے فہرہ کی طعن اور نماز و تر کا بھی اور روزہ کا بھی ایسی حکم ہے عامہ شالی اس دن شیت میں فوات ہیں۔ گندم دن بچہ۔ تا یا اس دن ستو بھی دے سکتے ہیں اور گندم کی جگہ چار سیر کجور یا کشمش یا دیا اس دن قیمت بھی دے سکتے ہیں ملہ قیمت انض ہے کہ اس سے ضرور فہرہ کی ضرورت جلدی پوری ہوتی ہے (فتہ کی شالی ۷۲) فقط فقہاری

۲۔ یعنی جو شخص دین کا علم لیکھتا ہو مسلمانوں پر اس کے تمام اخراجات برداشت کرنا فرض ہے اور جب عالم دین کسی شرمیں ہوں جس میں ان سے لئے سرکاری بیت المال سے وغیرہ مقرر نہ ہو تو شرم کے امیدوں پر فرض ہے ان علماء

اگر اس قدر ٹکٹ مل نہ ہو اور کوئی چیز قیمتی مثل قرآن مجید یا مروارید لے کر محتاجان و غریبان کو برائے متوفی دے دیں۔ اگر ایسا نہ کریں تو اس طور پر حیلہ کریں کہ اپنی طرف سے اندک قرضہ لے کر مساکین کو دے دیں پھر وہ مسکین اس کو دے دے اور اس طرح حساب پورا کریں۔ چنانچہ صاحب مظلوی ۳۔ نے لکھا ہے۔ اگر میت کے ترکہ سے کچھ مل نہ ٹکٹ تو ولی ضرور ان امور کو ادا کرے۔ وہ ہذا

ولو لم ينترك مالا يستقرض وارث نصف صاع من بر وينفعه مالا الى الفقير للوارث ثم مالا و ثم حنی ینم و ھکذا فی (در مختار باب قضاء الفوائت) اور قرآن مجید و حدیث صحیحہ سے حیلہ کرنا ثابت ہے وہ یہ ہے کہ ایوب علیہ السلام نے حالت بیماری میں غصہ میں آکر قسم کھائی تھی کہ میں اپنی بیوی کو سو لکڑی ماروں گا۔ تو جب ان کو صحت ہوئی اور شکر ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ حیلہ بتا دیا کہ تم اپنی عورت کو سو تیل جھاڑو مارو تو قسم تیرے ذمہ سے اتر جائے گی اور وہ آیت یہ ہے قال اللہ تعالیٰ وخذ بیدک فغشاس فاضرب به وہ تعنت اور اس طرح حافظ محمد لکھوی صاحب غیر مقلد اپنی کتاب زینت الاسلام حصہ دوم صفحہ ۳۴ میں بایں الفاظ ایات تحریر کرتے ہیں۔

### ایات

وارث اتے فرض جو فدیہ صوم صلوة تمامی  
ترجما حصہ ترکیب دیون مسکین انعامی

جے سارا فدیہ طاقت ناہیں حیلہ ایہ کیجیو  
کل نمازاں روزے فدیہ سنگ حساب کیجیو

حاشیہ

دین و طلباء کی جملہ ضروریات برواقت کریں فقط قلدوری

۳۔ مظلوی شرح مراقی الفلاح شرح نور الایضاح خود نور الایضاح میں بھی یہ مسئلہ اسقاط موجود ہے تفسیرات احمدیہ میں فدیہ صوم کے تحت بھی ہے اور قلدوری شامی میں بھی ہے۔ فقط قلدوری



فرنگ ساری دی قیمت موجب کرنے جمع روپے  
ہے شہ روپیہ بنیا مثلاً" چیز کوئی پھر لوے

قیمت جس دی بیچ روپے ملک فقیر کیوے  
موز فقیر وارث نون بخشے پھر اس نو بخشوے

جد بارں واری اینویں کرسن شہ روپیہ تھیوے  
ایہ حیلہ شرعی کیوے میت شاید اور بخشوے

اور انواع مولوی عبداللہ مطبوعہ لاہوری صفحہ ۳۹ میں یوں لکھا ہے۔

ست و سہل من اٹھ من ست وچوں میر گھا  
اے ورہے راتیں اسقاط میت شاہ جہاں آ

اور فتاویٰ جامع النواکد صفحہ ۶۱ میں طریقہ اسقاط کا یوں تحریر ہے کہ اگر شخص میر و برائے فدیہ ہفت  
چیز جمع کنند۔ قدرے زر و نقرہ و مس و قرآن و پارچہ جامد و غلہ و قند جمع نمودہ وارث لو بگوید خداوند فلاں  
ترک فرض و واجب دست کہ باشد و دریں حالت قضائے آن ممکن نیست و ہرچہ حرام مکروہ ہست۔  
بجا آورده باشد۔ و از توبہ آن عاجز است۔ اگرچہ عم او چہل است و زیادہ ہمیں ہفت روز باز گرد۔ اس ہفت  
چیز ہر مقابلہ تقیمہ ات ہفت روز میہ ہم۔ شخص دیگر قبول کند۔ خدا تعالیٰ آن میت را در اول شب گور در باغ  
ہشت کند و بگذانی جامع الزمہ را در قرآن مجید ایک دوسرے بار بارہ بخواند اور لینا چنانچہ موجودہ زمانہ

حاشیہ

۱۔ ترجمہ عبارت فارسی فتاویٰ جامع النواکد: اگر کسی شخص انتقال ہو جائے تو اس کے فدیہ کے لئے سات چیزیں  
جمع کریں (۱) کچھ سونا (۲) چاندی (۳) تاجہ (۴) قرآن (۵) کپڑے (۶) غلہ (۷) کھانڈ۔ یہ چیزیں لے کر میت کو دفن  
کرنے سے پہلے وارث یوں کہے اے اللہ فلاں شخص (میت کا نام لے کر) سے جو فرض واجب اور سنت چھوٹ گئی  
اب اس حالت میں توبہ کرنے اور انکو قضاء کرنے سے عاجز ہے اگرچہ اس کی عمر چالیس سال اور اس سے کچھ اوپر (یعنی  
عمر پائی اس کا ذکر کرے کہ وہ عمر) سات دنوں میں ہی محدود ہے جمع ہفت اقوار پیر منگل بدھ جمعرات۔ یہ سات چیزیں ان

میں اکثر ملا کیا کرتے ہیں۔ اس کو کوئی ثبوت نہیں۔ ہاں اگر صرف قرآن مجید محض للہ مدوح میت بایں الفاظ دے دے کہ خداوند اس شخص سے کچھ احکام تیرے ادا ہوئے اور کچھ ادا نہیں ہوئے۔ اب یہ ادا کرنے سے عاجز ہے اور عوض ان کے یہ قرآن مجید اس درویش کو دیتا ہوں اور لینے والا کہے کہ میں نے قبول کیا۔

سوال: بسم اللہ شریف یا کلمہ شہادت یا کوئی اور اسم ذاتی یا صفاتی میت کی پیشانی پر لکھنا خاک یا سیاہی سے جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بسم اللہ شریف یا کلمہ شہادت و اسم ذاتی یا صفاتی خاک سے پیشانی یا کفنی پر لکھنا مستحب ہے جیسا کہ در الخار باب جنازہ جلد اول میں بایں الفاظ عبارت تحریر ہے۔ و کتب علی جبہتہ او عمامتہ او کفنتہ عہد نامہ یرجی ان ینغفر للمیتۃ اور صاحب بزازیہ نے روایت کی ہے کہ فاروق حاشیہ

سات دنوں کی اس کی کوتاہیوں کا میں فدیہ دے رہا ہوں یہ کہہ کر مستحق کو دے دے وہ کہے میں نے قبول کیا۔ اللہ تعالیٰ پہلی رات ہی اس کی قبر کو بہشت کا باغ بنا دے گا۔ فقط قادر

ام یعنی میت کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عمد نامہ لکھا جائے امید کی جائے کہ اللہ تعالیٰ میت کے لئے بخشش فرما دے۔ در مختار میں اس کے بعد لکھا ہے کہ بعض بزرگوں نے وصیت کی کہ اس کی پیشانی اور اس کے سینے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی جائے تو کسی مٹی پھر انہیں خواب میں دیکھا گیا اور پوچھا گیا تو فرمایا کہ جب مجھے قبر میں رکھا گیا تو عذاب کے فرشتے آئے پس جب انہوں نے میری پیشانی پر بسم الرحمن الرحیم لکھی دیکھی تو بولے "تو نے اللہ کے عذاب سے المن پائی" علامہ شامی لکھتے ہیں کہ امام محقق ابن حجر کی علیہ الرحمۃ کے فتاویٰ میں ہے کہ میت کے کفن پر عمد نامہ لکھنا جائز ہے اور یہ کہ اس کی اصل امام حکیم ترمذی علیہ الرحمۃ کی فتاویٰ الاصول میں موجود ہے اور یہ کہ امام نقیہ ابن عجل علیہ الرحمۃ یعنی امام علامہ احمد بن عجل کی ابو سلیمان متوفی ۷۸۸ھ پھر جو سلطان خاں اور محدث حقہ بھی تھے لوگوں کو میت کے کفن پر عمد نامہ لکھنے کا حکم دیتے تھے اور انہوں نے اس کے جواز کا فتویٰ جاری فرمایا اور فرمایا کہ صحابہ غلامہ راشدین زکوٰۃ کے لونڈوں پر اللہ (اللہ کے لئے لکھتے تھے)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھوڑوں کی رانوں پر جو کہ ٹیلے میں رہتے تھے اسمِ الٰہی لکھے جاتے تھے۔ روی اللہ  
کان مکتوبنا علی افخاذ افراس الفاروق فی اصطبل الفاروق حبس فی سبیل  
اللہ

اور کثیر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے کفن کی اطراف پر یہ کلمہ تحریر کیا جیسا کہ عبدالرزاق اپنی  
تفنیف میں کثیر ابن عباس رضی اللہ عنہما کتب فی اطراف اکفانہ یشہد کثیر ابن عباس ان لا  
الہ الا اللہ ہکذا فی نصب الریتہ اور علامہ شامی و پرازیہ و تاتار خانیہ و فتاویٰ عبدالحی جلد ۳ رو  
بیمہ السراط وغیرہ احباب نے اس امر کو جائز لکھا ہے اور صاحب فتح القدر نے سورہ حسین وغیرہ کو مکروہ لکھا  
ہے۔ اگر کوئی اسم لکھنا ہو تو خاک سے لکھنا چاہئے اور میت کو قبل از جنازہ قدمی ریاست ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال من حمل جنازۃ بجوانب الاربع فقد عفی اللہ عنہ ایضا  
محمد بن حنیفہ حدثنا ابو حنیفہ ثنا منصور بن معتمر قال من السننہ  
حمل الجنازۃ بجوانب السریر الاربع (رواہ ابن ماجہ نقل از فہمہ السراط مقالہ ۶)

سوال: نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں اور میت کے پاؤں غسل دینے کے وقت  
کس طرف کرنے بہتر ہیں؟

جواب: جنازہ پڑھنے کے بعد نزدیک علمائے سلف دعا مانگنا جائز ہے چنانچہ حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ  
غفور رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کا جنازہ پڑھا۔ اور سلام پھر کر یہ دعا اس میت کے لئے مانگی وہ حدیث یہ  
ہے۔ وصلى عليه ا. وقال اللهم اغفره وارحمه وادخله جننك (رواہ البیہقی)  
وقال الحاكم هذا الحديث صحيح اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعیت اللغات جلد اول کتاب  
الجنازہ فصل مالی میں فرماتے ہیں۔

حاشیہ

۱۔ آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس کے لئے یوں دعا کی اے اللہ اس کو بخش دے اور اس پر رحم فرما اور  
اس کو اپنی جنت میں داخل فرما۔ جنتی اور حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے فقط قادری

”احتمال ۱۔ وارد کہ آن حضرت محمد ﷺ در جنازہ فاتحہ بعد از نماز یا پیش از نماز، مقدم تبرک خوانند باشند۔ چنانچہ الامام متعارف است۔“ اور اس طرح محدث فتح محمد برہانپوری اپنی کتاب مفتاح الصلوۃ میں بایں طور تحریر کیا ہے کہ چون از نماز فارغ شوند مستحب است کہ امام یا صالح و دیگر فاتحہ بقدرتاً مغلولون طرف سر جنازہ و آخر بقدر یعنی آمن الرسول طرف پائین بخوانند کہ در حدیث وارد است در بعضی احادیث بعد از دفن واقعہ شدہ ہر دو وقت کہ میسر شود بجز مت ۲۔ و نہر الثائق شرح کنز اللقائق جلد اول باب الجنائز میں ہے۔

ويقول بعد صلوة الجنائز اللهم لا تحرمنا اجره ولا نعتنا بعده واغفر لنا وله ۳۔ اور ہدایہ جزو ثانی جلد اول باب الجنائز کے ابتداء میں نکلتی ہے کہ جب اصحاب براء بن معرورؓ نے انتقال کیا تو حضور ﷺ نے خود ایسا کہا چنانچہ گزر چکا ہے کہ صاحب تہذیب و زبیدی نے اس بات کو مکروہ لکھا ہے تو یہ ہر دو صاحب معتزلہ ہیں لہذا ان کے اقوال پر کوئی اعتبار نہیں کیونکہ ان کا یہ قول مخالف حدیث صحیح و علماء سلف و خلف رحمۃ اللہ علیہم کے ہے۔ (نقل از کتاب شرح برزخ صفحہ ۱۱۲)

اور میت کے پاؤں قبلہ کی طرف بوقت نفلانے کے کرنے بہتر ہیں جیسا کہ بوقت بے طاقی نماز پڑھنے کے لئے کئے جاتے ہیں جیسا کہ اس عبارت سے ظاہر ہے۔ و حبیب یومی ایماء مستقلینا طولاً

حاشیہ

۱۔ احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے جنازہ پر دعا و فاتحہ نماز کے بعد کی ہر یا پہلے برکت کے لئے جیسا کہ ان باتوں کا تارے میں معمول ہے فقط قدوری

۲۔ یعنی جب نماز سے فارغ ہوں تو امام مستحب کہ یا کوئی اور نیک آدمی جنازہ کے سرہانے سورۃ بقرہ کا شروع اور پاؤں کی طرف سورۃ بقرہ کا آخر یعنی آمن الرسول پڑھے کہ یہ حدیث میں آیا ہے اور بعض حدیثوں میں دفن کے بعد اس کے پڑھنے کا ذکر ہے تو دونوں ہی جائز و مستحب ہیں نماز جنازہ کے بعد بھی اور دفن کے بعد بھی جس کا بھی موقع ملے کر لیں

۳۔ یعنی جنازہ کی نماز کے بعد یوں دعا کرے اے اللہ تو ہمیں اس کے ثواب سے محروم نہ کر اور ہمیں اس کے بعد فتنہ میں نہ ڈال اور ہمارے اور اس کے لئے بخش فرما۔ فقط قدوری

على قفاه و رجلاه نحو القبلة كما يوضع فى الصلوة بالایماء و عليه المشائخ و اختار البعض من اصحابنا ان يوضع مستلقيا على قفاه عرضا راسه نحو القبلة كما يوضع فى القبر و عليه المتأخرون (نقل از مجلس الامام شرح برزخ ۱۲۰)

اور ایک روایت میں یوں مذکور ہے کہ جس طرح آسانی سے جگہ تخت کی ملتی ہو اس طرح پر تختہ کو رکھا جائے لہذا فی ظہیرہ و فتاوی عالمگیری و اللہ اعلم بالصواب

سوال: قبر پر میت کو تلقین اور دانوں پر فاتحہ خوانی یا قبر پر چراغ جلاتا یا کوئی یوم مقرر کر کے ہفتہ تک روٹی دینی یا قبر پر جمع ہو کر قرآن مجید پڑھانا سب امور جائز ہیں یا بدعت؟

جواب: بے شک میت کی قبر پر تلقین کرنی اور فاتحہ خوانی اور جمع ہو کر قرآن شریف قبر پر پڑھنا جائز ہے۔ چنانچہ صاحب شامی و درمختار و مضمرات و غرائب و فتاویٰ جواہر نے لکھا ہے۔

قراءة القرآن عند القبور مکروہ عند الاحنیفہ و عند محمد لا و علیہ الفتوی من المضممرات والاصح انه لا یکرہ یعنی قرآن شریف کا پڑھنا قبر کے پاس امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے کوئی خوف نہیں اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے اور صحیح ترین یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔ (نقل از فتاویٰ جواہر صفحہ ۳۳۳ اور آئمہ دین سلف و خلف اسی بات پر ہیں کہ قاریوں کا قبر پر بیٹھنا کوئی مکروہ نہیں۔)

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۶۱۳ میں یوں لکھا ہے۔ واذا دفن الميت یبغی ان یجلسوا ساعتہ عند القبر بعد الفرج ویدعو الميت وقراءة القرآن عند القبور لا یکرہ ہکذا فی عالمگیریہ ۱۔ عمۃ القاری شرح صحیح بخاری و فتح القدر و تحف الامان و الام ذرقات مالکی و شرح حاشیہ

۱۔ یعنی جب میت کو دفن کر دیا جائے تو چاہئے کہ فراغت کے بعد گھنٹہ بھر قبر کے پاس بیٹھیں اور میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور قبروں کے پاس قرآن پڑھنا (قرآن لے جا کر) مکروہ نہیں اسی طرح فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے فتاویٰ

با آواز بلند کہے تھے اور اس حدیث کو امام احمد طبرانی و بیہقی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے اور یہ کہ اگر کسی مصلحت کی وجہ سے کوئی روز معین فاتحہ خوانی کے لئے کیا جائے تو اس میں کوئی گناہ نہیں چنانچہ خود حضرت مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ کے لیے کسی مصلحت کی وجہ سے جمعرات کا روز معین کر لیا تھا اور یہ حدیث مشکوٰۃ و بخاری و مسلم میں موجود ہے اور حضور علیہ والہ وسلم نے آخر میں جمعہ کے روز کو وعظ کے لئے مقرر کر رکھا تھا حالانکہ قرآن مجید میں وعظ کرنے کے لئے کسی روز اور وقت کی قید نہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے ”مستحب است کہ صدقہ کردہ شور از میت بعد از دفن۔ و از عالم تا ہفت روز“ اب اور صاحب سراج المیر نے یوں لکھا ہے۔ و يستحب ان يتصلق ان الميت بعد موته سبعة ايام ۲ پس اس میں دوسرا اور چوتھا اور ساتواں سب داخل ہوئے۔ اور تفسیر در منشور میں تحت آیہ کریمہ عقیۃ الدار کے لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ مقام احد میں شہداء کی قبروں پر سال بسال ضرور جلیا کرتے تھے۔ وہو ہذا

کان یناتی احد علی راس کل عام ویسلم علی قبور الشهداء ویقول سلام علیکم ۳ اور کلمہ طیب کی گنتی و انوں اور تیسوں پر کرنے میں کوئی عیب نہیں۔ چنانچہ حضرت سید حاشیہ

تائیں ہو جائے گی اور اذان کی آواز سے شیطان بھاگتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے تو قبر میں بھی شیطان میت کو گمراہ کرنے کے لئے آجاتا ہے تو قبر پر اذان سے بھاگ جائے گا اور یہ کہ اذان سے وحشت دور ہوتی ہے جیسا کہ حضرت آدم زمین پر آئے تو انہیں وحشت بھی ہوتی تو جبریل نے آکر اذان دی جس سے ان کی وحشت دور ہوئی اور اس سے غم دور ہوتا ہے تو میت کا غم بھی دور ہو گا فقط قادری

۱۔ یعنی میت کے دنیا سے جانے کے بعد روز اول سے لے کر سات روز تک مددہ دیا جائے تاکہ میت سے بلا و مصیبت دور ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ صدقہ بلا و مصیبت کو دفع کرتا ہے۔

۲۔ یعنی مستحب ہے کہ میت کی طرف سے اس کی موت کے بعد سات روز تک مددہ دیا جائے

۳۔ اور یوں سام فرماتے تھارے اوپر سلام ہو

جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ اپنے ملفوظات میں لکھتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں سو تیس ہزار دانے کی ایک صندوق میں پڑی ہوئی ہے اور وفات میت پر تیسرے روز یا اول روز یا جس وقت چاہتے ہیں جمع ہو کر ان کو پڑھ کر اس کا ثواب میت کو بخش دیتے ہیں۔ الدر المنثور فی ترجمہ ملفوظات المحدث ص ۷۸۳۔ اور حضرت مجدد الف ثانی جلد ثانی میں یوں تحریر کرتے ہیں۔ ”بیاریاں و دوستان فرمائند کہ ہفتاد ہزار بار کلمہ طیب لا الہ الا اللہ بروحانیت کیے بخشد۔ و ہفتاد ہزار بار دیگر بروحانیت و دیگرے و از دوستان و مافاتہ مسئول ہست“ اب اور اس کی تائید پر یہ حدیث صحیح وارد ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم من قال لا الہ الا اللہ مائتہ الف مرۃ وجعل ثوابہ للمیمت غفر اللہ لذلك المیمت وان کان موحبا لعقوبتہ کما فی زاد الاخرۃ یعنی جو شخص ایک لاکھ مرتبہ کلمہ طیب کو پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب بخشے گا تو اس کی برکت سے میت کو خداوند کریم بخش دے گا، اگرچہ میت مستحق عذاب ہو اور کلمہ شریف کا ذکر تمام ذکروں سے افضل ہے۔ اور جمع ہو کر ذکر کرنا بھی جائز ہے۔ چنانچہ حدیث قدسی میں آیا ہے کہ ”جو شخص ہم کو مجلس میں یاد کرتا ہے میں اس کو اس سے بہتر مجلس میں یاد کرتا ہوں۔“ ایک روایت صحیح میں یوں بھی مذکور ہے کہ ”جس مجلس میں ذکر خداوند کریم ہو رہا ہو وہاں چپ ہو کر مت بیٹھو بلکہ تم بھی ذکر کرو۔“ اور اگر کوئی کہے کہ قرآن مجید اور کلمات طیبہ کی اجرت یعنی تو حرام ہے تو یہ علماء و رویش کیوں لیتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث صحیح میں ہے۔ کہ ”صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم کتاب اللہ پر مزدوری لیں فرمایا حضور ﷺ نے ہاں بے شک مزدوری لو کیونکہ قرآن مستحق تر ہے کہ تم اس پر اجر لو“ اور یہ حدیث بخاری شریف و مشارق الانوار میں بایں الفاظ مذکور ہے۔

فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ وسلم ناناخذ علی کتاب اللہ

حاشیہ

۱۔ یاروں اور دوستوں سے کہیں کہ وہ ستر ہزار کلمہ طیب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کر اس کا ثواب کسی ایک کی روح کو بخشیں پھر ستر ہزار بار پڑھ کر کسی دوسرے کی روحانیت کو بخشیں اور دوستوں سے فاتحہ و دعا کا سوال کیا جائے۔

اجر آفاق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان ناحق ما اخذنم علیہ  
 اجر آکتاب اللہ اور قبروں پر چراغ جلاتا ہے فائدہ گناہ ہے۔ ہاں اگر رات کو وہاں جا کر بیٹھے ہوں یا  
 ذکر و اذکار کرتے ہوں یا کوئی خوف ہو تو پھر ان صورتوں میں چراغ اور آگ جلاتا جائز ہے چنانچہ تفسیر روح  
 البیان تحت آیت کریمہ انما یعمر مساجد اللہ ۲ کے لکھا ہے۔ وکذا ایقاد القنادیل  
 والشمع عند قبور الاولیاء فالمقصد فیہا مقصد حسن و نذر الزیت  
 والشمع لللاولیاء یوقد عند قبورہم تعظیماً و حجنہ فیہم جائز الابینعی  
 المنہی عنہ ۳ اور اس طرح علامہ محمد حسن سندھی میرپوری اپنی تصنیف مفلح میں لکھتے ہیں۔  
 واسراج السراج علی قبور الاولیاء لاستراح الناس مباح اور جہاں کہیں قبروں پر  
 چراغ جلانے کی ممانعت کتب فقہ و احادیث میں وارد ہوئی ہے وہاں بے فائدہ قبروں پر چراغ جلاتا مراد ہے۔  
 (بکذا فی مجمع البحار و فتاویٰ سندھی)

سوال: قبروں پر تہ بنانا اور پھول چڑھانا اور پوسہ لینا اور قبر پر غلاف ڈالنا جائز ہے یا بدعت؟

جواب: نزدیک بعض علماء کے یہ سب افعال مکروہ ہیں۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ سب افعال مستحسن  
 ہیں۔ چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شرح سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ "انہ ائقن غلاف بر  
 قبر شریف وافرہ نقمن چہ ان وغیرہ تکلیفات کہ ہر مزار ہائے اولیاء اللہ جملہ از مستحسنات اند" اور بدعت کنا  
 اندور کو جائز نہیں۔ کیونکہ ان امور میں ثبوت احادیث صحیحہ سے پاتا جاتا ہے چنانچہ سنن ابو داؤد میں قاسم  
 بن محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

حاشیہ

۱۔ یہ حدیث ان کے علاوہ حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی ہے ملاحظہ ہو بیہقی شریف ج ۱ ص ۳۳ ج ۶ ص ۴۳  
 ج ۷ ص ۲۳۳ والکامل للابن عدی ۱۸: ۵۱۔ فتح الباری ج ۱ ص ۱۹۸/۱۹۹

۲۔ سورۃ توبہ آیت ۱۸

۳۔ تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۳۰۰



قال دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها فقلت يا اماه اكشفي لى عن  
 قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم و صاحبه فكشف لى ثلثه  
 قبور يعنى قاسم بن محمد رضي الله تعالى عنه اكابر تابعين اور فقہائے مدینہ طیبہ علی صاحبہ التحیۃ والسلام سے ہیں۔  
 چنانچہ طبقات ۱۱ میں ہے کہ میں نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں عرض کی  
 کہ کھولو ہمارے لئے ہمارے سردار سید الابرار صلی اللہ علیہ وسلم کی مزار اقدس کو اور آپ کے دونوں  
 یاروں کی قبر منور کو پس حضرت ام المؤمنین نے تینوں قبروں کو کھولا ان پر پردہ پڑا: ہوا تھا ان کو اٹھایا۔ اور  
 طوابع الانوار کے حاشیہ پر یوں لکھا ہے۔ و تقبیل غیر المصحف کقبور الانبیاء و من  
 النبرک بہم فللعلماء فیہ کلام کرہہ بعضهم واستحسنہ بعضهم حتی ان  
 الشافعی اباحہ مطلقاً ۲۔ اور فتاویٰ ہندی صفحہ ۱۳۷ میں لکھا ہے کہ علمائے اربعہ کا فتویٰ اس کی  
 عدم کراہت پر ہے اور مرقات شرح مشکوٰۃ میں یوں مذکور ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال مر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
 بقبور المدینتہ فاقبل علیہم بوجہہ (رواہ الترمذی) وقال بعض العلماء لا یالس  
 بتقبیل قبر الوالدین اور امام بخاری جامع الصحیح اور امام نووی کے مناسک میں یوں لکھا ہے کہ  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جس منبر پر بیٹھ کر وعظ فرمایا کرتے تھے اس جگہ پر ہاتھ لے کر  
 منہ پر ملتے تھے اور حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن کو چوم کر چہرہ پر ملتے تھے۔

وان ابن عمر رضى الله تعالى عنه وضع يده على مقعد النبي صلى الله  
 حاشیہ

۱۱ طبقات الام ابن - جلد ۲۳۰

۲۔ یعنی قرآن کے علاوہ قبور انبیاء اور ان سے کو ہاتھ لگا کر برکت حاصل کرنے میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء  
 اسے مکروہ ٹھہراتے ہیں اور بعض مستحب میں تک کہ امام شافعی علیہ الرحمۃ اسے - طلاقاً جائز ٹھہراتے ہیں خواہ نبی کی قبر  
 ہو یا کسی عزیذ کی اسے تعلیم و محبت سے بوسہ دینا اور ہاتھ لگانا ان کے نزدیک جائز ہے (غالباً کراہت کا قول بھی  
 کراہت تحریری پر محمول ہو گا کراہت تحریری پر نہیں) قادری

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم من المتبر ثم وضعها علی وجهه (نقل از فتویٰ ہندی) اور اس کتاب میں لکھا ہے کہ نعلین مبارک حضور ﷺ کو چومنا بھی جائز ہے اور بزرگان دین کی قبروں پر گنبد بنانا برائے جلالت ان کے اور قاریوں کے قرآن مجید پڑھنے کی خاطر اور عوام الناس کی زیارت کے لئے جائز بلا کراہت ہے۔ چنانچہ کتاب کشف النور و صاحب تفسیر روح البیان نے لکھا ہے۔

ان البدعۃ الحسنۃ لا موافقتہ لمقصود الشرع یسمی سننہ و منہ بناء القباب علی قبور العلماء والا والیاء والصلحاء امر جائز اذا کان المقصد بذالک التعظیم فی عین الناس حتی لا یحتقر و اصحاب هذا القبر ۱ اور صاحب ذوالفقار حیدری ہندی اور علامہ ملا علی قاری حنفی شرح مشکوٰۃ اور مشکوٰۃ مصابح تعلیقات بخاری سے یوں تحریر کیا ہے۔

توفی الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرئۃ القبۃ علی قبرہ سننہ یعنی وصال کیا حضرت امام حسن المثنیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو آپ کی بیوی نے آپ کی قبر پر ایک سہل تک خیمہ کھڑا کیا تھا۔

اور علامہ علی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ میں بایں الفاظ بیان کیا ہے۔ الظاہر انہ لا اجتماع الاحباب اللہ والقرۃ و حضور اصحاب الدعاء بالمغفرة والرحمۃ اور جو آپ نے قبروں پر مکان وغیرہ بنانے کی ممانعت فرمائی ہے وہاں بھی کراہت تنزیہی پر یا محمول ہے نہ اس کی حرمت پر اور وجہ اس کی یہ تھی کہ لوگ یوحنا خرمال و دولت کو قبروں کی ثمارت پر بہاد کر دیتے تھے۔ چنانچہ آج کل یہودی و نصاریٰ کی قبروں پر ثمارتیں بنی ہوئی ہیں جیسا کہ ابن الحمام نے اس مسئلہ کی تشریح تخصیص قبور کی شرح میں کر دی ہے۔

هذا الحدیث محمول علی ماکانوا یفعلونه من نعلیۃ القبور بالبناء

حاشیہ

۱ یعنی بدعت حسہ جو مقصود شرعی کے مطابق ہو تو سنت قرار دیا جاتا ہے اور بدعت حسہ میں سے علماء اولیاء اور صالحین نیک لوگوں کی قبر پر گنبد۔

الحسن العالی کما فی حاشیہ الترمذی و حاشیہ النسائی و مجمع البحار  
میں ہے پس بزرگمان دین کی عظمت و رفعت شان اور برائے رب اسلام ان کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید  
پڑھنے والوں کی خاطر اور زیارت کرنے والوں کے آرام کے لئے قبور اولیائے کرام پر گنبد بنانا کوئی گناہ نہیں  
چنانچہ امام سلف و خلف کا اسی بات پر عمل لگاتا رہا آیا ہے اور بے شک بے فائدہ قبور پر قبہ بنانا  
جائز نہیں۔ مجمع البحار جلد ثانی میں لکھا ہے۔

وقد اباح السلف ان یبنی علی قبور المشائخ والعلماء والمشاهیر  
لیزورهم الناس ویستنیر یحوب بالجلوس فیہ اور صاحب درمختار نے بھی اس کو اختیار کیا  
ہے ولا یرفع علیہ بناء وقیل لایس بہ وهو المختار اور ملا علی قاری صاحب نے بھی  
اسی طرح تحت حدیث ممانعت کے لکھا ہے اور قبر پر بطور پہچان جھنڈا کھڑا کرنا کوئی گناہ نہیں کیونکہ  
حضور ﷺ نے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر خود ایک چتر نشانہ کے طور پر کھڑا کر دیا۔ وہ  
حدیث یہ ہے۔

قال لما مات عثمان بن مظعون اخرج بحضرته ودفن امر النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رجلا ان یتاہ بحجر فلم یسطع حملها فقام الیہا فو  
ضعها عند راسه وقال اعلم بہا قبر اخی اور اس کے تحت میں ملا علی قاری نے یوں لکھا ہے  
یسنحب ان یجعل علی قبر علامتہ یعرف بہا القوله علیہ السلام قبر اخی اور  
ترمذی جو نسائی میں مذکور ہے کہ آپ نے نشان کے طور پر جھنڈا سفید رنگت کا رکھا تھا اور کبھی سیاہ رنگ کا  
بھی رکھتے عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان راہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم کانت سوداء ولواہ ابیض

قبور پر پھول چڑھانا مستحب ہے چنانچہ علامہ غلاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں تحریر کیا ہے وقد  
ورد فی الحدیث انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم شق جریدا نصفین  
ووضع علی کل قبر نصفًا وکانا قبرین یعذب وقال انی لا رجوا ان یتخفف

عنہما مالم یبیسلا لہما یسبحان مادام صاحبہما رطبین ۱۔

فتاویٰ عالمگیری میں یوں مذکور ہے وضع الورد و الرباحین علی القبور حسن کذا فی کتاب مطالب المومنین (فتاویٰ غرائب) اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ قبر پر پھول چڑھانے سے ان کو کیا فائدہ ہوتا ہے جب کہ وہ مر چکے ہیں تو اس کو جواب یہ ہے کہ ولی اللہ زندہ ہیں اس ہمت پر قرآن شریف خود شاہد ہے کیونکہ ان کا مرنے اور جینے برابر ہے کما قال اللہ تعالیٰ ام حسب الذین اجترحوا السئیات ان تجعلہم کالذین امنوا و عملوا الصلحت سواء محیاهم و مماتہم ۲ ایضاً ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء عند ربہم

کتب توازیخ و کتب احادیث میں لکھا ہے کہ مابین زمین و آسمان کے سیر کرتے ہیں اور اپنے یاروں کو مدد دیتے ہیں اور جو یاروں کے دشمن ہوں ان کو تنبیہ کرتے ہیں چنانچہ مولوی ثناء اللہ پانی پتی اپنی تفسیر مظہری اور رسالہ تذکرے الموتی میں یوں طور لکھتے ہیں ان اللہ تعالیٰ یعطی لا رواحہم قوۃ الاجساد فیذہبون من الارض و السماء بجنتہ و ینصرون اولیائہم و یدمرون اعدائہم انشاء اللہ ۳۔

اور اس طرح مرقات شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے روح المؤمنین فانہا تسیر فی ملکوت السماء و الارض و تسرح فی الجنۃ حیث تشاء و تاوی الی قنادیل

حاشیہ

۱۔ یعنی جب تک یہ چھڑیاں جو دونوں قبروں پر رکھی گئی ہیں تر رہیں گی اللہ کی شیعہ پڑھتی رہیں گی اور شیعہ سے اللہ کی رحمت اترتی ہے۔

۲۔ یعنی کیا وہ لوگ جنہوں نے شرک و کفر جیسے بڑے گناہ کئے یہ سمجھ لیا کہ اللہ ان کو ان کی طرح کر دے گا جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کا جینا اور مرنے برابر ہے۔ نیز ان کو جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز مرنا نہ سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں (قرآن کریم)

۳۔ تفسیر مظہری زیر آیت ہالانہ کورہ

نحت العرش ولها تعلق بجسده ایضاً تعلقاً کلیتاً بحیث یقرء القرآن فی قبره ویصلی وینام کنوم العروس۔ مسلم نے روایت انس اخراج کیا کہ فرمایا حضور ﷺ نے کہ رات معراج کو میں نے دیکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کہ اپنی قبر میں نماز گزار رہے تھے وروہ حدیث یہ ہے مررت بقبر موسیٰ فاذا هو فیہ قائم یصلی

اور ابو داؤد بیہقی میں یوں مذکور ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے بروز جمعہ تم کثرت سے درود پڑھا کرو کیونکہ وہ مجھ کو پہنچا دیا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کی کہ مٹی میں کچھ نہیں رہ جاتا آپ ﷺ نے فرمایا ان اللہ تعالیٰ حرم اجساد الانبیاء علی الارض اللہ تعالیٰ نے نبیوں کے جسم مٹی پر حرام کئے ہیں وہ ان کو نہیں کھاتی۔

اخر جہ۔ بیہقی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یوں مذکور ہے قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان الانبیاء لا یتروکون فی قبورهم بعد اربعین ولکنهم یصلون بین یدی اللہ حتی ینفخ فی الصور یعنی پیغمبر زندہ ہیں چالیس یوم کے بعد اپنی قبروں میں کھٹ کئے جاتے ہیں اور قیامت تک اللہ تعالیٰ کے سامنے نمازیں پڑھتے رہیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضور ﷺ نے کہ من صلی علی قبری سمعته ومن صلی علی غائباً بلغته یعنی جو شخص درود پڑھے نزدیک قبر میری کے میں خود سنتا ہوں اور جو شخص دور سے پڑھے تو وہ مجھ کو پہنچایا جاتا ہے۔ ۲۔

ایک روایت میں بایں طور مذکور ہے کہ کما صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ یا حضرت جو شخص آپ کو مخاطب ہو کر دور سے آپ پر درود پڑھے یا آپ کے بعد تو پھر کیا آپ سنتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں کہ عشق حاشیہ

۱۔ یعنی مومن کی روح آسمان و زمین کے درمیان گھومتی پھرتی ہے جس چاہے سیر کرتی اور اس کا جسم سے کھل تعلق ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ قرآن پڑھتا ہے اپنی قبر میں اور دو لہن کی طرح خوش خوش آرام کرتا ہے ۲۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ حضور ﷺ دور والوں کا درود نہیں سنتے کیونکہ یہ حدیث ضعیف ہے اس کے راوی محمد بن مروان کافی ضعیف راوی ہیں ملاحظہ ہو (میزان اور اعتدال امام ذہبی) کا دوری

والوں کا میں خود درود سنوں گا اور دوسروں کا فرشتہ موکل الصلوۃ پہنچا دے گا۔ وہ حدیث دلائل الخیرات میں  
 ہاں طور مذکور ہے قیل لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارایت صلوۃ  
 المصلین علیک ممن غاب عنک ومن یأتی بیدک ما حالہما عندک فقال  
 اسمع صلوۃ اہل محبتی واعرفہم وتعرض علی صلوۃ غیرہم عرضاً  
 کتب شرح برنخ میں ہاں طور مضمون حدیث شریف میں وارد ہے کہ بزرگانِ خدا ہفتہ وار اپنے  
 رفیقوں کے اعمال نامے کا مطالعہ کرتے ہیں اگر ان کے اعمال نامے اچھے دیکھتے ہیں تو خوش ہو جاتے ہیں۔  
 ورنہ ان کے لئے دعا مانگتے ہیں اور اس طرح ہمارے سردار سیدنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح و شام ہمارے  
 اعمال نامے مطالعہ کرتے ہیں۔ مفصل ذکر اس کا آگے آتا ہے۔

**سوال:** نذر نیاز بزرگانِ دین کا ادا کرنا اور بوقتِ مصیبت ان کو وسیلہ پکڑنا اور لفظ یا رسول اللہ یا علی یا شیخ  
 عبدالقادر جیلانی شینا اللہ پکارنا اور ان کو حاضر سمجھنا کیسا ہے؟

**جواب:** بے شک نذر کا پورا کرنا ایمان داروں کا کام ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے لقولہ تعالیٰ  
 یوفون بالتذر و یخافون یومنا کان شرہ مستظہراً پورا کرتے ہیں نذر کو اور منت کو  
 اور ڈرتے ہیں اس دن سے کہ اس کی برائی پھیل جانے والی ہے سب پر نقل از تفسیر مجددی اور یہ آیہ  
 کریمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں سے ہے کہ جب ان کے فرزند حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 بیمار ہو گئے تھے اور انہوں نے نذر مانگی اور اس کو پورا کیا۔

حدیث صحیح میں ہے کہ ایک عورت نے نذر مانگی تھی کہ میں حضور ﷺ کے سامنے وف بجائوں  
 گی آپ نے اس کو اجازت دی کہ اس سے وف بجائی اور حدیث مشکوٰۃ باب اسد نفس ثانی میں ہاں الفاظ  
 مذکور ہے۔ عن ابن عمر بن سعید عن ابیہ عن جده انہ قال یا رسول  
 اللہ انی نذرت ان اضرب علی واسک بالدف قال اوفی بنذرتک (رواہ ابو داؤد و زاور  
 زین) قالت و نذرت ان اذبح بمکان کذا و کذا و کذا

ایک حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ یا حضرت محمد ﷺ میں نے نذر مانگی تھی

کہ جب حضور ﷺ فتح مکہ کریں گے تو میں دو رکعت نماز بیت المقدس میں ادا کروں گا تو حضرت محمد ﷺ نے فرمایا کہ اس کو تو ادا کر۔

کتب طوابع الانوار شرح در مختار سے صاحب فتاویٰ سندھیہ نے یوں لکھا ہے کہ نذر ماننے والا اس طور پر نذر مانے کہ اسے اللہ میں نے تیرے لئے نذر مانی ہے کہ اگر میرا لانا عزیز عاقب شدہ آجائے یا میری دلی حاجت پوری ہو جائے یا میرا بھائی صحت پائے تو میں فلاں بزرگ کے فقیروں کو کھانا کھلاؤں گا یا ان کی مسجد میں چٹائی ڈالوں گا یا تیل یا ان کے دربار کے فقیروں کو اس قدر روپیہ دوں گا کہ ان کو اس سے نفع ہو تو ایسی نذر کا ادا کرنا ضروری ہے۔

تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ جیسے ہمارے زمانہ میں لوگ نذر مانتے ہیں یہ حلال طیب ہے ان کا کھانا جائز ہے اور وہ یہ ہے ان البقرة المنذورة کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب اور رسالہ محمد حسین فی النذر میں یاسین الفاظ لکھا ہے کہ اگر بنام خدا بسم اللہ اکبر ذبح کردہ باشند اگرچہ در دل نیت فاسد دارند ظاہر خوردنش حلال باشد ۲۔ اور بوقت مصیبت انبیاء و صلحا سے مدد مانگنے میں کوئی گناہ نہیں چنانچہ خود حضرت ابو البشر آدم علیہ السلوۃ والسلام نے بوسیلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک سے بخشش طلب کی لما اقترف الخطیئۃ قال یارب اسئلک بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ان تغفر لی فقال اللہ تعالیٰ قد غفرت لک ان اسئلتنی بحقه (رواہ مسلم) ۳۔ حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ ایک شخص نابینا حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور اس نے عرض

حاشیہ

۱۔ زیر آیت وما اهل به لغير الله کہ بزرگوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے جو جانور پالا جاتا ہے جائز اس کا کھانا وہ حلال و طیب ہے

۲۔ کہ جب جانور کو محض اللہ کے نام پر ذبح کیا خواہ نیت خراب ہو وہ جانور اللہ کے نام پر ذبح ہونے کی وجہ سے حلال ہوگا۔

۳۔ اس کو امام حاکم نے معتبر رک میں روایت کیا اور شیخ الاسلام امام حافظ ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ نے مجموعہ فتاویٰ میں نقل کیا جلد اول ۱۵

کیا کہ حضرت میں تازیانہ ہوں مجھے کوئی دعا فرمائیے تاکہ آنکھوں میں روشنی ہو جائے تو آپ نے ہاں الفاظ تعلیم وی اللہم انی اسئلک و اتوجه الیک بنیبک محمد نبی الرحمتہ یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی لتقضى لی اللہم فشفعه یعنی اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف توجہ کرتا ہوں بوسیلہ تیرے نبی ﷺ کے کہ مرہون نبی ہیں۔ یا رسول اللہ میں حضور کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف اس حالت میں توجہ کرتا ہوں کہ میری حاجت پوری ہو انہی ان کی شفاعت میرے حق میں قبول ہو۔ پس اس حدیث سے تینوں طرح کی استغاثت بزبان حضور ﷺ ثابت ہوئی۔ یعنی اس طرح کہنا کہ یا خداوند بواسطہ خداں نبی یا ولی کے میرا کام کر یا اس طرح کہنا کہ یا نبی میں تمہاری طرف متوجہ ہوتا ہوں یا اس طرح کہنا کہ یا نبی یا ولی میری طرف دیکھو اور وعدہ کرو اور اس سے انکار کرنا محض جہالت ہے کیونکہ اکثر صحابہ روم و شام کی جنگوں میں بعض وقت تک آکر یا محمد ﷺ یا محمد ﷺ کر کے پکارتے تھے اور اس وقت فتح و نصرت اسم مبارک کی برکت سے پالیتے تھے۔ ۲۔

ایک روز کا ذکر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں بے حس ہو گیا تھا تو کہا گیا کہ تم بہترین پیارے کو اس وقت یاد کیوں نہیں کرتے ہو۔ پس اس وقت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے یا محمد ﷺ کہ کر پکارا تو اچھا ہو گیا۔ وہ یہ حدیث ہے ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلدت رجلہ فقیل اذکر احب الناس الیک فصاح یا محمد فانشرت (نقل از کتاب الادب المفرد صفحہ ۱۹۳ تصنیف از بخاری)۔

حاشیہ

۱۔ اس حدیث کا امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں صلوٰۃ الحاج کے نام سے روایت کیا اور امام طبرانی نے بھی۔ اس پوری بحث ہماری کتاب "الایلیٰ فی الوسیۃ" میں ملاحظہ فرمائیے اور ڈاکٹر غلام مرتضیٰ ملک کی کتاب وجود باری تعالیٰ اور توحید کا علمی و تحقیقی جائزہ میں بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ جیسا کہ ہم نے اپنی کتاب نداء یا محمد یا رسول اللہ میں اس کی تفصیل دلائل کے ساتھ بیان کی ہے اس میں



امام طبرانی نے اپنے معجم میں بروایت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ اس طرح بیان کیا ہے کہ خلیفہ حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا کرتا تھا۔ لیکن آپ اس کی طرف توجہ نہ فرماتے تھے آخر الامر اس نے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کے آگے یہ معاملہ بیان کیا اور حضرت ابن حنیف رضی اللہ عنہ نے اس کو یہ وظیفہ فرمایا کہ دو رکعت نماز نفل پڑھ کر اس کے بعد پڑھ کر اللھم انی اسئلک واتوجه الیک نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی الرحمتہ یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فیفضی حاجتی جب اس نے یہ دعا پڑھی تو حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی بھیج کر اس کو طلب کیا اور اس کو اپنے پاس بٹھایا اور نہایت مہربانی سے پیش آئے اور فرمایا کہ جب تم کو کوئی حاجت ہو اگر تب تو میرے پاس آجایا کرو۔ اور وہ شخص اس جگہ سے آکر حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو جا کر ملا اور کہا کہ حضرت میں آپ کا نہایت مشکور ہوں کہ میری حاجت پوری ہو گئی۔ آپ نے فرمایا کہ یہ وظیفہ ایک روز حضور علیہ السلوۃ والسلام نے ایک اندھے کو فرمایا تھا۔ (اقل از مسلم و ترمذی وابن ماجہ و حاکم و تہذیب و امام الائمہ ابن خزیمہ) اما ابو القاسم طبرانی و امام نسائی نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے علامہ خیر الدین علی استاد صاحب و مختار سے بایں الفاظ تحریر کرتے ہیں سئلت عمن یقول فی حال الشدائد یا رسول اللہ لو یا علی او یا شیخ عبدالقادر مثلاً اهل هو حایز شرعاً ام لا اجبت لھم الاستغاثۃ بالاولیاء فلانھم والنوسل بہم امر مشروع وشئی مرغوب لا ینکر الامکابر او معائد وقد حرم برکنۃ الاولیاء الکرام۔ اور اسی میں نقل از بوجہ الاسرار حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تحریر کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے اگر کسی شخص کو کوئی مہم سخت پیش آجائے تو وہ پہلے دو رکعت نماز نفل پڑھے پھر گیارہ بار درود شریف پڑھے اور گیارہ قدم عراق شریف

حاشیہ

یعنی مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو مشکلات میں یا رسول اللہ یا علی یا شیخ عبدالقادر کہتا ہے مثال کے طور پر تو کیا یہ شرما جائز ہے یا نہ؟ میں نے جواب دیا کہ مدد کے لئے اولیاء اللہ کو پکارنا اور ان کا وسیلہ پکارتا شرما جائز ہے اس کا منکر وہی ہو گا جو منکر رکنا ہو یا ہٹ دھرمی کرتا ہو جو اولیاء کی برکتوں سے محروم ہو

کی طرف چلے اور اس وقت یاد کرنا ہم میرا اور حاجت اپنی کو تو حاجت اس کی روا ہوگی۔ وہ ہوا

من استغاث بی فی کربیت کشفتم عنه ومن نادی باسمی فی شدة فرحت  
عنه ومن توسل بی الی اللہ عزوجل فی حاجتہ قضیت له ومن صلی رکعتین  
یقراء فی کل رکعتہ فاتحتہ فاسورة اخلاص احمد عشر مرة ثم یصلی علی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد السلام ویسلم علیہ ثم یخطو لی  
جہنہ العراق احدی عشر خطوة و یدکر فیہا اسمی و یدکر حاجتہ فانہا  
تقضیہ۔ اور مائی مغیہ رضی اللہ عنہ سے یوں طور فریاد تحریر ہے۔

الا یا رسول اللہ کنت رجائنا  
و کنت بنا برأ ولم تک جاقینا

حضرت زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس طور سے توسل کیا

یا رحمته للعالمین ادرك لزیں العابدین  
محبوس ایبدی الظالمین لی الموکب والمزدحم

یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھو میری طرف یعنی استغاث کرو جیسے کہ زین العابدین رضی اللہ عنہ کی کہ  
میں ظالموں کے ہاتھ میں محبوس ہوں اور مائی زینب بنت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس طور پر بوقت مصیبت  
استغاث کیا۔

یا جدی من نکلی وطول مصیبتی  
لما اعانیہ اقوم و اقع

حاشیہ

۱۔ لہجہ محبت الاسرار شریف امام مظلومی کی تالیف ہے جس کی ہر بات پر بات سند کے ساتھ بیان کی گئی ہے ان کے  
اور سیدنا غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان دو راستے ہیں اور یہ بڑی مشہور کتب ہے۔ ثانی  
۲۔ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہماری امید ہیں آپ ہم پر مہربان ہیں ہم سے سختی کرنے والے نہ تھے۔

یعنی اے میرے دادے ایسی بیماری دے کسی کے وقت کون ہے سوا تمہارے جو اعانت کرے ہماری۔  
اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اس طور اپنے قصیدہ میں استغاثہ کیا۔

یا اکرام الثقلین یا کنز الوری  
خزنی بجدک وارضى برضاک  
انا طامع بالجد منك ولم یکن  
لابی حنیفہ فی الانام سواک

اور حضرت قطب الاقطاب محی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طور حضور علیہ  
السلام سے استغاثہ کیا۔

یا رسول اللہ اسمع قالنا  
یا حبیب اللہ انظر حالنا  
اننی فی بحر غم مغرق  
خزیدی سهل لنا اشکالنا  
اعتصامی سوا جنابک لی  
لیس یا سیدی الی الاحد

اور حضرت شیخ بہاؤ الدین نقشبندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدان عبدالقادر پیران بیرونی سے توسل  
کیا ہے کہ

اے بیرو دست دیکھیر مراکیر

حاشیہ

۱۔ اے تمام مخلوق میں بہتر اے مخلوق کے خزانہ کرم میری دیکھیری فرمائیں اپنی عنایت سے اور میں تمہاری رضا  
سے راضی ہوں میں آپ کے کرم کا امیدوار ہوں اور ابو حنیفہ کا آپ کے سوا کوئی نہیں ہے یہ عبارت اشعار سیدنا امام  
اعظم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصیدہ شریف کے ہیں جسے قصیدہ النعمان کہا جاتا ہے۔

دستم چیں بیکر کہ گویند دیکھیں

اور حضرت بندہ نواز گیسو دراز نے حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس طرح استغاثہ کیا۔

غرہم نامراوم یا محی الدین جیلانی

نپا افتادہ ام دستم بیکرای غوث صمدانی

اور حضرت مولوان مولوی تور الدین جامی قدس سرہ نے بایں طور استغاثہ کیا۔

غوث اعظم مددے یاشہ جیلاں مددے

شاہ شاہاں مددے سرشد پاگل مددے

(حاشیہ ۱) یا اکرم موجودات یا خزانہ نعمت ہائے الہی جو کچھ اللہ نے آپ کو بخشا ہے مجھے بھی بخشے اور جیسا اللہ نے آپ کو راضی کیا مجھے بھی راضی کیجئے۔ میں دل سے آپ کی شفاعت خاصہ کا امیدوار ہوں۔

(حاشیہ ۲) یا رسول اللہ صلی اللہ علی وسلم خدا را سنو احوال ہمارے کو۔ اے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھو حال ہمارے کو۔ تحقیق میں ڈوبا ہوا ہوں۔ دریاے غم میں۔ پکڑو ہاتھ میرا اور آسان کرو مشکلات میری کو۔

(حاشیہ ۳) میری داوے میرے سردار سوا تمہاری میرا کوئی معینو مددگار اللہ کے نزدیک دونوں جہان میں نہیں۔

کتاب شرح برزخ میں اس طرح حدیث وارد ہے: روى انه صلى الله عليه واله وسلم قال اذا تحيرون في الامور فاستعينوا باهل القبور اور اس حدیث کو ملا علی قاری صاحب نے

حاشیہ ۱

۱۔ اے پیر و دیکھیر میرا ہاتھ ایسا پکڑیں کہ واقعی لوگ دیکھیر کا نعرہ بلند کریں سبحان اللہ کیا شان ہے سیدنا غوث اعظم

کی کہ ہر سلسلہ کے بڑے بزرگ آپ سے حاجت چاہتے ہیں بچ فرمایا اعلیٰ حضرت نے یہ چشتی سروردی نقشبندی سبھی

تیری طرف آئیں نہیں ہیں یا غوث

شرح میں اعلم میں تحریر کیا ہے۔ ۱۔

علامہ امام سنائی کتاب التیسر شرح جامع السفر بروایت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بحث حرف ہمزہ فصل الطاء میں حدیث یوں بیان کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلب کو تم اپنی حاجتیں میری امت کے اصحاب رحمت سے یعنی اولیاء بزرگان دین سے کیونکہ ان کے دل نرم ہیں خوف الہی سے اگر تم ان سے استمداد و امانت چاہو گے رزق دیئے جاؤ گے یعنی تمہارے دلی مطالب حاصل ہوں گے اطلبوا الحوائج ای حاوہ بحکم الی ذوی الرحمتہ من امنی ای الی الرقیقنہ قلوبہم السہلنہ عریکتہم فانکم ان فعلتم ذلک ترزقوا و تنححو نصیبوا حوائجکم و نظفروا بمطالبکم فان اللہ تعالیٰ قال فی الحدیث القدسی یہ حدیث شرح برزخ صفحہ ۲۴ میں مذکور ہے۔ اور کما صاحب برزخ نے کہ یہ حدیث امام بیہقی کتاب سنن کبریٰ اور طبرانی اور معجم اوسط میں ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور کتاب قلائد الجواہر و خیرات الحسان ابن حجر مکی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ اور ملا جامی علیہ الرحمۃ نفحات الانس میں اور دیگر کتب معتبرہ میں لکھا ہے کہ انبیاء اولیاء شہداء زندہ ہیں اور ان سے استمداد و امانت و استغاثہ کرنا جائز ہے اور تفسیر حسینی و رؤفی مجدوی و روح البیان وغیرہ میں لکھا ہے کہ اولیاء انبیاء صلحاء قبروں میں حیات ہیں اور ان کے اجسام کو خاک نہیں کھاتی۔ نماز روزہ رکھتے ہیں قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں اور دنیا کے تمام امور انہی پر منحوس ہیں اور متوسلین کی حاجت ادا کرتے ہیں اور زائرین گے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ ۲۔

تاریخ مدینہ جذب القلوب بروایت سعید بن مسیب تابعی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ جب یزید کے سپہ سالار نے مدینہ طیبہ کو ویران کیا تو اس وقت تین یوم اذان مسجد نبوی میں نہیں ہوئی۔ لیکن

حاشیہ

۱۔ بعض روایات میں "من اهل القبور" بھی ہے یعنی جب تم پریشان ہو تو اہل قبور اولیاء و صالحین سے مدد مانگو وہ اللہ کے حکم سے تمہاری مدد کریں گے۔

۲۔ جیسا کہ آیت کریمہ نادمہ برات امرا (سورۃ النازعات) کی تفسیر میں امام قاضی بیہقی اور اس کے شارح امام

شہاب الدین غسانی عنانہ القاضی و کفایت الراضی میں فرماتے ہیں۔ قادری

حضور ﷺ کی قبر مبارک سے پانچوں دتوں کی لڑائی و اقامت کی آواز سنائی دیتی اور میں حضور ﷺ کے پیچھے تین روز تک تکبیر تحریم سے نماز پڑھتا رہا۔

تاریخ ابن عساکر میں منہل ابن عراف رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جب حسین رضی اللہ عنہ کا سر مبارک دمشق میں لایا گیا تو ایک شخص نے ثلاث قرآن میں یہ آیت با آواز بلند پڑھی ان اصحاب الکھف و الرقیم کا اوامین ابتننا عجبنا تو سر مبارک سے فصیح آواز آئی اعجب من اصحاب الکھف قتلی و حملی ۲ یعنی میرا شہید ہونا اور اٹھایا جانا اصحاب کھف سے زیادہ عجیب ہے اور آیت کریمہ ولا نحسبن الذین قتلوا سے ہر دو قسم کے شہید مراویں اگرچہ بظاہر شہید احد کے نازل ہوئی ہے کیونکہ مجاہد حقیقی انبیاء اصحاب تابعین و تبع تابعین اولیاء بزرگان دین ہیں اور ناکا مجاہدہ ہر ساعت اپنے نفس کے ساتھ رہتا ہے۔

مشکوٰۃ المصابیح جلد اول کتاب الایمان فصل ثانی بروایت فضلہ کہ فرمایا حضور علیہ السلام نے فالمجاہد من جاهد نفسه فی طاعته اللہ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب تم جہاد ظاہری سے فراغت پا چلو تو پھر اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرو کیونکہ یہ جہاد اکبر ہے۔

علامہ سیوطی نے کتاب شرح المدور میں فرمایا ولی اللہ زندہ رہتے ہیں مرتے نہیں۔ بلکہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں نقل فرماتے ہیں اور وہ یہ ہے۔ المدبر من اهل الجلود اهل الایمان ولولا بینه کما قیل ان اولیاء اللہ لا یموت اور شرح بروز مخم ۲۹ پر روایت صفوان بن مسلم سے مروی ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے کہ اے اہل ایمان تم تمنا کے لئے نہیں پیدا کئے گئے بلکہ تم خلود ابدی کے واسطے پیدا کئے گئے ہو اور تم تمنا کے لئے نہیں جاتے یہ ایک گمراہی دوسرے گمراہی۔ وہ ہذا قال یا اهل الایمان انکم لم تحلفوا بالمصاء واما حلفتم بالابد والبقاء ولكنکم ننقلون من دار الی دار ۲ اور اس کے تحت میں کہا ہے ان المؤمنین بالموت لا یفنی حقیقہ بل

حاشیہ

۱۔ نیز ملاحظہ ہو شرح المدور الام سیوطی علیہ الرحمۃ۔

۲۔ کافی شرح المدور للسیوطی۔

هو حیو بالحبوة لابعینہ ولہ مقام عند اللہ احسن ماکان لہ فی الدنیا فلا یبعد منہ الشفاعتہ کما کانت لہ یعنی مومن کمال نہیں مرنے بلکہ وہ حیات الہی سے زندہ ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کے قرب سے رست ملا ہے وہ اپنے غیروں کی شفاعت واستغاثہ اوکریے گا۔

ابن ابی ریحان رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میرے ساتھ ایک پرانے گورستان میں گئے اور ایک صاحب کا سر مبارک قبر سے اٹھا ہوا دیکھا اور فرمایا کہ اس کو دفن کرو۔

اور فرمایا کہ ان کے وجود کو مٹی نہیں کھاتی۔ الا بلان لیس یضرہا هذا التراب شأ

صاحب الدراستہ ۱ میں ہے قتل ترمذی بروایت ابی سعید خدری رحمہ اللہ تحریر کیا ہے کہ حضور ﷺ اپنے اصحاب کو اس طرح توسل کا طریقہ تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اللہم انی اسئلك بحق السائلین علیک اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نماز کی مسجد میں جاتے تھے تو اس طرح دعا مانگتے تھے۔ بسم اللہ امنت باللہ و توکلت علی اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ اللہم انی اسئلك بحق السائلین علیک و بحق مخرجی یہ حدیث ابن سنی نے باسناد صحیح حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے۔ ۲۔

امام مالک رحمۃ علیہ سے اس طرح مذکور ہے کہ ایک روز منصور نے حج کیا اور حضور ﷺ کے روضہ مبارک کی زیارت سے مشرف ہو کر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ میں اب کس طرف متوجہ ہو کر دعا مانگوں یعنی قبلہ کی طرف یا حضور ﷺ کے روضہ مبارک کی طرف تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کی طرف کیونکہ وہ آپ کے اور آپ کے والد آدم علیہ السلام تک وسیلہ ہیں۔ ۳۔

حاشیہ

۱۔ الدار النبیۃ علامہ امام زہبی و حاکم کی تصنیف ہے

۲۔ یعنی اسے اللہ میں میرے منکبوں (ولیوں) کے طفیل تجھ سے سوال کرتا ہوں یعنی ان کے اس حق کے وسیلہ کے جو نے اپنے ذمہ لیا ہے۔

۳۔ شفاء شریف

قرآن شریف میں وارد ہے۔ لقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا اور بخاری شریف میں بروایت انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے توسل و استدعا بارش کے لئے اس طرح کرتے کہ استدعاء کے لئے جب باہر تشریف لے جاتے تو اس طرح کہتے یا اللہ بوسیلہ اس بچا میرے نبی کے تو بارش کر۔ یہ ذکر مجالس الابرار میں ہے۔ اور صاحب مواہب اللدنیہ نے بھی اس طرح لکھا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اے لوگو جب ہمارے سردار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس طرح کیا کرتے تھے تو ہم کیوں نہ کریں۔ اللہم انا کنا نتوسل بنبینا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتسقینا وانا نتوسل الیک بعم نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاسقنا

کتاب الجواهر المنظم مطبوعہ مصر صفحہ ۶۳ میں بروایت حضرت علی رضی اللہ عنہ ہے کہ ایک شخص اعرابی بعد وفات حضور ﷺ کے آپ کے مزار شریف پر یوں کہنے لگا کہ یا حبیب اللہ سنائیں نے کہ آپ کی دعا مستجاب ہوتی ہے اور جو آپ کے پاس آئے تو آپ اس کے لئے بخشش کی دعا مانگتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو اس بات کا حکم دیا ہے اور میں نہایت درجہ کا بدکار ہوں لہذا میرے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو۔ تو اس وقت قبر سے آواز آئی کہ تجھ کو اللہ نے بخش دیا ہے۔ وقد ظلمت نفسی ووجهک ان یستغفر لی الی ربی فنودی من القبر الشریف انه قد غفرک۔ اور اسی کتاب میں طبرانی سے حدیث مذکور ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ حضور ﷺ آپ انتقال کے بعد ہم کو سلام کا جواب دیں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں کیونکہ ہمارے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی۔ ۷۲

## حاشیہ

۱۔ اسی آیت مذکورہ کے تحت امام صفی نے یہ واقعہ اپنی تفسیر مدارک میں بیان فرمایا ہے۔

۲۔ یہ حدیث جلاء الانعام ۷۳ پر بھی ہے کہ حضور ﷺ کو ہمارے درد کی آواز پہنچتی ہے اور وفات کے

بعد بھی پہنچے گی کہ نبی کا جسم زندہ ہوتا ہے اسے مٹی نہیں کھاتی۔



امام محدث حافظ ابو بکر بن ابی دنیا ابو قلابہ سے بایں طور ذکر کرتے ہیں کہ میں ایک روز بصرہ سے شام کو جا رہا تھا رات کو میں نے وضو کر کے دو رکعت نماز خندق میں اتر کر پڑھی۔ پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو رہا۔ اور صبح کو صاحب قبر نے سامنے ہو کر مجھے کہا کہ افسوس ہے کہ تو نے مجھے رات کو آرام کرنے نہیں دیا۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ نیک آدمی صاحب قبر کو برے ہمسایہ سے تکلیف ہوتی ہے اور تمام انبیاء اور اولیاء اللہ زندہ ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں سورۃ نحل میں ہے بقولہ تعالیٰ من عمل صالحا من ذکر اونشی وهو مو من فنجینہ حیوۃ طیبہ ولنجزینہم اجرہم باحسن ماکانوا یعملون یعنی جو اچھا عمل کرے مرد ہو یا عورت سے بشرطیکہ وہ ایماندار ہو ضرور ہم اس کو زندگی دیں گے پاک اور البتہ بدلہ دیں گے ہم ان کو ثواب ان کے ساتھ بہتر اس چیز کے عمل کرتے تھے۔ اور اگر کوئی غیر مقلد اعتراض کرے کہ قرآن میں صاف صاف حکم ہے کہ سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی مدد نہیں دے سکتا جیسا کہ مالکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر سے ثابت ہے اور حدیث میں ہے کہ جو چیز مانگو اللہ تعالیٰ سے مانگو وہ خود دے گا اگر غیر سے مانگو یا اس کے سوا کسی نبی ولی کو متصرف مانگو گے تو مشرک ہو جاؤ گے۔ اقول یہ محض فرقہ و بابیہ نجدیہ کے سراسر جہالت و نا سمجھی کی بات ہے کیونکہ ہم بھی کہتے ہیں کہ حقیقتہً ”معاون و ناصر و ولی خدا کریم کی ذات ہے ہاں اگر کوئی مسلمان مستقل متصرف ان امور میں کسی غیر کو سمجھے تو بے شک و شبہ شرک سے خالی نہیں۔ ہاں اگر مطلق کسی کو ولی یا معاون یا ناصر سمجھے تو مشرک نہیں گا۔ کیونکہ ایسا شرک تو قرآن مجید سے کئی جگہ ثابت ہے۔

لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ اٰغْنِهِمُ اللّٰهُ رَسُوْلُهُ مِنْ فَضْلِهِ مَا اٰتٰهُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَلِقَوْلِهِ اِنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاِنْعَمْتَ عَلَيْهِ یعنی انعام کیا اللہ نے اس پر اور انعام کیا تو نے اے نبی کریم ولقوله تعالیٰ یا ایہا النبی حسبک اللّٰہ و من اتبعک من المؤمنین ولقوله تعالیٰ رَسُوْلُهُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اللّٰہ ہی مددگار تمہارا اور اس کا رسول ایمان والے اور احادیث میں دیکھو ما اعنٰہ اللّٰہ و رَسُوْلُهُ (رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ) یعنی بے شک اللہ ہی فی کا مددگار اور جبرائیل و میکائیل

حاشیہ

مسلمان اور حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا حضور علیہ السلوۃ والسلام نے میں خزانہ دیا گیا ہوں اور تقسیم کرتا ہوں اور پہنچاتا ہوں ہر ایک کو حصہ اس کا جو لکھا گیا ہے اس کے لئے۔ اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں اللہ يعطى ولانا قاسم وكان يوصل على كل احد نسيبه الذى كتب له والہ اعطى مفناح الخزائن

شرح دلائل الخیرات میں صاحب معیاد نے اس طرح لکھا ہے کہ جو کچھ اسباب دنیا وغیرہ کہتا ہے یہ سب حضور ﷺ کے ہاتھ مبارک سے ہم کو ملتا ہے اور انہی کے ہاتھ میں تمام خزانوں کی کنجیاں ہیں اور ترمذی و حاکم نے اس کو انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح ذکر کیا ہے۔ الا بدل فی امتی ثلثون بہم تقوم الارض و بہم تمطرون و بہم تنصرون رواہ البراقی فی الکبیر میری امت میں تمیں ابدال ہیں اور انہی کی برکت سے زمین قائم ہے اور انہی کی برکت سے مینہ برساتے جاتے ہیں اور انہی کی برکت سے تم مدد دیئے جاتے ہو اور انبیاء و اولیاء و صالحہ کو ہر وقت و ہر لحظہ میں حاضر و ناظر نہ تصور کیا جائے کیونکہ ہر وقت حاضر و ناظر ہونا خداوند کریم کی ذات کا خاصہ ہے اور انبیاء و اولیاء حاضر بنجہم خداوند کریم ہو سکتے ہیں کیونکہ ان کو بندش نہیں جہاں چاہتے ہیں سیر کرتے ہیں۔ ا۔

کما مرکتب فقہ مثلاً در مختار و نہ الخائف شرح کنز الدقائق و مراقی الفلاح شرح نور الایضاح و شامی و امام غزالی کتاب احیاء العلوم وغیرہ میں اس طرح لکھا ہے کہ بوقت تشہد السلام علیکم ایہا النبی پڑھنے کے حضور علیہ السلوۃ والسلام کی ذات باریات نہ حاضر سمجھا جائے اور کلمہ کو تکایت کے طور پر ہرگز نہ پڑھا جائے۔

وقال السلام علیہ ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ واحضر فی قلبک النبی ﷺ شخصہ الکی یہ ادنیٰ منہ ایضاً و یقصد بالفاظ تشہد معانہا مرادہ حاشیہ

ا۔ اگر کوئی کسی بزرگ کو ہر وقت اس طرح حاضر تصور کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے آگے زمین سیٹ دی ہے اور وہ اللہ کی دی ہوئی قدرت سے ہر وقت دیکھ سکتے ہیں یا سن سکتے ہیں یہ شرک نہیں ہے بلکہ "السلام علیکم ایہا النبی" جو نماز میں کہتے ہیں حضور ﷺ کو حاضر ناظر جان کر ہی ہیں کہتے یا اور نمازیں پوری دنیا میں ہر وقت پڑھی جاتی ہیں

له علی وجه الانشاء کانه یحی اللہ تعالیٰ وسلم علی نبیہ و علی نفسہ و اولیائہ  
لا الاخبار عن ذلک و فی الشامینہ لا یقصد الاخبار ولا حکایتہ بہ عما وقع  
فی المعراج منہ اور قرآن مجید میں صاف صاف حکم ہے کہ جو زبان سے لفظ ملور ہوں دل سے بھی  
و یا ہی اعتقاد ہو تب مومن ملوک ہوتا ہے۔ لقولہ تعالیٰ یقولون بالسنتہم مالیس فی  
قلوبہم

اور معیار میں ہے ان الرجل لا یکون مؤمنًا حتی یکون قلبہ مع لسانہ سواء  
یکون لسانہ مع قلبہ اولاً اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ میں ہر مسلمان کی قبر میں حاضر ہوتا ہوں اور میت کو فرشتے بیٹھا کر اس سے پوچھتے  
ہیں کہ یہ شخص کون ہے اور اس کے حق میں تو کیا کہتا ہے تو وہ جواب دیتا ہے کہ یہ بندہ اللہ کا بھیجا ہوا  
ہے اور کلمہ پڑھ کر سنا دیتا ہے۔ الفاظ حدیث یہ ہیں فیقولان ما کنت تقول فی هذا الرجل  
فیقول هو عبد اللہ ورسولہ واشہدان الا الہ اللہ محمدًا عبدہ ورسولہ

سوال: اگر کوئی شخص مرغی یا گائے یا کسی اور جانور کی اضافت طرف نبی یا ول کے کرے چنانچہ بکرا پیر  
عبد الحکیم کا یا مرغی شاہ مدار صاحب کی۔ پھر اس جانور کو اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھائے۔ یا گیارہویں پیر  
پیران کے نام کے دینا اور میلاد مبارک کرنا اور اس میں تعظیماً قیام کرنا اور طعام اور اشیاء کو رو بہ رکھ کر  
اس پر سورت پڑھ کر فاتحہ دینا یہ تمام افعال جائز ہیں یا بدعت؟

جواب: یہ تمام افعال جائز ہیں اور مسئلہ حلت و حرمت ذبیحہ میں حال و قول نیت ذابح کو اعتبار ہے نہ  
مالک کا مثلاً اگر مجوسی یا مشرک نے نیت بتوں کی کسی مسلمان سے بکری ذبح کرائی اور مسلمان نے بحکیم کہ  
کر ذبح کی تو اس کا گوشت کھانا بے شک جائز ہے اگرچہ مسلمان کے حق میں یہ بات نہایت مکروہ ہے۔  
چنانچہ کتاب سبیل الامتین حکم الذبح للولیاء و فتاویٰ عالمگیری و آثار خانیہ و جامع الفتاویٰ میں ہے۔

مسلم ذبیح شاة المجوسی لبیت نارہم او الکافر لالہنہم تؤکل لانہ سمی  
اللہ تعالیٰ و یکرہ للمسلم اور الحارم میں ہے۔ اعلم ان المراد علی قصد عند ابتداء

الذبح اور یہ بات ہر عاقل جانتا ہے کہ تمام افعال میں اصل نیت مقاصد سے اور اضافت معنی کبھی عبادت کی آتی ہی نہیں جیسے کہ فرقہ ظاہریہ غیر مقلد لوگوں نے سمجھ رکھا ہے کہ جس شے میں غیر خدا کا نام آجائے اور اس پر اس کا نام مشہور ہو جائے تو وہ حرام ہے۔ (ہر عقل و دانش باید گریست) حضرات ان اضافتوں سے حرام کیا بلکہ کراہت بھی نہیں آتی چنانچہ نماز ظہر کی، نماز جنازہ کی، نماز مسافر کی، نماز مقتدی کی، نماز بیمار کی، پیر کا روزہ، زکوٰۃ اونٹ کی، کعبہ کا حج، داؤد کا روزہ، والدین کی نماز، مہمان کی روٹی اور بکرا کئے سے غیر مقلدین صاحب کو کیا زہر پڑ گیا۔ جواب دو

صاحب در مختار نے لکھا ہے ولو ذبح للضيف لا يحرم لانه سنته الخليل واکرام الضيف اکرام الله تعالى اور حدیث پاک میں ہے من ذبح لضيفه ذبيحته كانت فداء من النار (رواہ الحاکم) یعنی جو مہمان کے لئے ذبح کرے وہ ذبیحہ اس کا فدیہ ہو جائے گا، آتش دوزخ سے۔ اور رد المحتار میں برآزیہ سے لکھا ہے کہ جو مطلقاً منت و نسبت وغیرہ کو موجب جانے اور وما اهل به لغير الله میں تصور کرے تو اس کی جمالت و نادانی ہے۔

ومن ظن انه لا يحل لانه ذبح لاکرام ابن ادم فيكون وما اهل به لغير الله تعالى ○ فقط هذا اللفظ القران والحديث والعقل سبحانه الله جب نفع دینے میں خل نہ ہوئی تو فاتحہ و ایصال ثواب میں کا زہر مل گیا۔ اور وما اهل به لغير الله کے معنی یہ ہیں کہ بوقت ذبح اگر غیر خدا کا نام لے کر ذبح کیا جائے تو بے شک حرام ہے چنانچہ تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ وما اهل به لغير الله و حرام کرد آنچہ آواز برادرند ہاں اور وقت ذبح لغير الله برائے غیر تعالیٰ بنام بتاں یا بام پیغمبران بکشند۔

صاحب تفسیر بیضاوی و تفسیر کشاف و مدارک و جامع البیان و تفسیر در مشور و صاحب تفسیر احمدی وغیرہ نے بھی یہی معنی لکھے ہیں ای رفع بالصوت عند الذبح للصنم ايضاً ان البقرة المنزورة للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وانك الوينذرونها له

صاحب معالم التنزیل نے اس طرح لکھا ہے کہ وما اهل به لغير الله اى ماذبح  
للانعام والطواغيتہ اور صاحب رونی نے یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ جو تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ  
اگر کسی بکری کو غیر کے نام سے مشہور کیا گیا ہو پھر اس کو اگر اسم اللہ سے ذبح کیا جائے تو وہ حرام ہوگی اس  
کا کھانا جائز نہیں کیونکہ غیر کی تاثیر اس میں آجاتی ہے۔ سو یہ عبارت کسی دشمن دین نے ملا دی ہے۔ اگر  
کسی کو شک ہو تو تفسیر زکبیر کو مطالعہ کرے اور میلاد مبارک فاتحہ خوانی نزدیک علمائے اہل سنت و جماعت  
کا ذخیرہ ہے۔ چنانچہ رسالہ تنویر فی مولد البشیر مؤلفہ عامہ جلال الدین سیوطی ابن عباس رحمۃ اللہ علیہما سے  
اس طور پر حدیث بیان کرتے ہیں۔

انه كان يحدث فى بيته وقائع ولاته صلى الله عليه وسلم بقوم  
فيستبشرون و يحمدون فاذا جاء النبى عليه الصلوة قال حلت شفاعتى  
ايك روز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ﷺ کی پیدائش کا حال واقعہ رو برو ایک کے  
آظہار کر رہے تھے اور وہ لوگ حاضرین مجلس نہایت خوش ہو کر حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی تعریف بیان  
کرتے تھے اسی حال میں حضور علیہ الصلوۃ والسلام بھی تشریف لائے اور فرمایا طلال ہوئی شفاعت میری  
واسطے تمہارے۔ اور اسی کتاب ابی درداء رضی اللہ عنہ سے یوں مذکور ہے کہ بروز سوموار مع رسول  
اللہ ﷺ کے عامر انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے اور عامر انصاری رضی اللہ عنہ اپنی اولاد و حاضرین مجلس  
کو میلاد شریف کے بارے میں ترغیب دے رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسی مجلس میں رحمت  
خدا نازل ہوتی ہے اور فرشتے ایسی مجلس کرنے والوں کے لئے مغفرت کی دعا مانگتے ہیں۔ پس اس سے معلوم  
ہوا کہ حضور ﷺ کا میلاد مبارک کرنا اور اس میں خوشبو اور چراغ روشن کرنے اور حضور  
انور ﷺ کی تعظیم کی خاطر میلاد مبارک کے اختتام پر کھڑے ہو جانا جائز بلا کراہت ہے کیونکہ اجلاس  
قرآن مجید و احادیث شریف و میلاد مبارک میں خود حضور علیہ الصلوۃ والسلام حاضر ہوتے ہیں۔ چنانچہ علامہ  
جلال الدین سیوطی نویں صدی کے مجدد شرح الصدور میں بایں طور لکھتے ہیں۔

فقد اخبرني الشقاۃ من اهل الصلاح انه شاهدہ صلى الله عليه وسلم مراراً  
مرئاة المولود الشريف و عند ختم رمضان بعض الاعايت اور شرح بروز صفحہ ۲۹۹

بحوالہ الخ الکلام لکھا ہے کہ مجلس میلاد مبارک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک حاضر ہوتی ہے اس وقت قیام ضروری اور واجب ہے۔ یحضرہ روحانیہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک یجب التعظیم والقیام اور ابو زید علیہ الرحمۃ کے مولود شریف میں مذکور ہے کہ

عند ذکر و لادنے صلی اللہ علیہ وسلم قیام واجب لمائتہ تحضر روحانیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہی امام شعرانی کتاب الانوار القدیہ میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ مشکوٰۃ باب المعجزت میں لکھا ہے کہ غزوہ تبوک میں صحابہ کو بھوک شدید ہوئی تو کہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ یا حضرت محمد ﷺ ہم لوگوں کا بچا ہو توشہ منگولیں۔ پھر ان پر دعا مانگیں تاکہ اس میں برکت ہو۔ فرمایا حضور انور ﷺ نے کہ اچھا۔ پھر دسترخوان چڑے کا منگو کر اس پر بچا ہو توشہ لوگوں کا جو کہ صرف ایک کلزا روٹی اور مٹھی چنا اور ایک مٹھی کھجوروں کی رکھ دی، پھر اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا مانگی اور اس کھانے میں اس قدر برکت ہو گئی کہ تمام لشکر نے برتن اپنے اپنے پر کر لئے اور یہ حدیث شریف مسلم باب ایمان میں اور طریق پر بھی مروی ہے۔

کتاب شرح برزخ صفحہ ۱۰۱ میں لکھا ہے کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرزند ابراہیم فوت ہوئے تو آپ کے پاس ابوذر صحابی رضی اللہ عنہ نے چند کھجور خشک کے دانے اور دودھ جس میں جو کی روٹی بھیگی ہوئی تھی حضور انور ﷺ کی خدمت میں لا کر رکھ دی اور آپ نے اس پر سورۃ فاتحہ اور تین دفعہ قل پڑھ کر دونوں ہاتھ مبارک کو اٹھا کر دعا مانگی اور ابوذر صحابی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ اس کو مجلس میں تقسیم کر دے۔ وہ حدیث مبارک یہ ہے۔

وکان یوم الثالث من وفات ابراہیم ابن محمد صلی اللہ علیہ وسلم جاء ابوذر عند النبی بتمرۃ بالسبنہ ولبن فیہ خبز من شعیر فوضعها عند النبی فقرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتحہ و سورۃ الاخلاص ثلاث مرات الی ان قال ورفع یدیه للدعاء ومسح بوجہہ فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابازر ان یقسمہا بین الناس و ایضا فیہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهبت ثواب ہذہ لابی ابراہیم

اور ایسا ہی فتویٰ ملا علی قاری و کتاب شرح برزخ صفحہ ۳۳۹ میں مذکور ہے از عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابن ابی دنیا رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ دیتے اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتے اور امام نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں لکھا ہے کہ رو برو کھانا میوہ یا اور کوئی شے ماکولہ کو رکھ کر فاتحہ دینا اور اس کے بعد تناول کرنا مستحب ہے کیونکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر اب تک مسلمانوں کا اس پر عمل چلا آتا ہے۔

کتاب در نعیم فی فضائل القرآن العظیم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ و امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اذکار میں اس طرح لکھتے ہیں۔ روينا عن كتاب السنن عن عبد الله بن عمر و ابن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه كان يقول على الطعام اذا قرب اليه اللهم بارك لنا فيما رزقنا وقنا عذاب النار لا يضره ذلك ادر كتاب ما ت الفوائد میں بایں طور حدیث وارد ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قال عند اكل الطعام اللهم بارك لنا فيما رزقنا وقنا عذاب النار لم يضره ذلك و بورک له فیہ الغرض رو برو طعام رکھ کر اس پر کوئی سورۃ پڑھنے کی ممانعت کسی حدیث سے نہیں پائی جاتی۔ اور گیارہویں پیران بیر کی کئی جائز ہے چنانچہ کتاب مائتہ بالسنتہ صفحہ ۱۷۷ شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے ہذا هو الذی ادرکنا علیہ سیدنا الشیخ الامام العارف الکامل الشیخ عبدالوہاب القادری المتقی المکی فانہ قدس سرہ بکان يحافظ فی يوم عرسه هذا التاريخ۔ وقد اشنهر فی دیارنا هذا اليوم الحادی عشر وسو المتعارف عند مشائخنا من اهل الهند من اولاده یعنی وہ تاریخ ہے جس پر ہم نے اپنے پیشوا مقتدا خدا شاس 'شیخ کمال عبدالوہاب قادری پرہیزگار کے والے کو پلایا ہے۔ یہ بزرگ اسی تاریخ کو نگاہ رکھتے تھے یا تو اسی روایت کے اعتقاد پر یا اس سبب کے کہ اپنے پیر شیخ کبیر علی متقی کو دیکھا ہو اور ہمارے ملک میں آج کل کے گیارہویں تاریخ مشہور ہو رہی ہے اور یہی متعارف نزدیک ہمارے مشائخ ہند کے اور اولاد ان کی کے ہوئی اور یہ سنت بزرگان دین متاخرین سے ظاہر ہوئی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: ملازمین میں بوقت کلمہ اشہد ان محمد الرسول اللہ یا منوں کو چوم کر آنکھوں پر رکھنا جائز ہے یا نہیں اور جنازہ کے ساتھ کلمہ شہادت اور دو شریف وغیرہ ذکر خیر اور جنازہ کے آگے تعین پڑھتے جانا کیا ہے؟

جواب: جبے ٹک نزدیک لعل سنت والجماعت یا منوں کا چومنا ایسے موقعہ میں سنت ہے۔ چنانچہ شرح برزخ بحوالہ فتاویٰ مضمرات و حاشیہ و رد المحتار و کتب الاذکار المنتخب من احادیث سید الاہرار بروایت و علی فی الفردوس حدیث مذکور ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مؤذن سے اشہدان محمد الرسول اللہنا تو دونوں زانگشت کو چوم کر آنکھوں پر ملا اور فرمایا حضور ﷺ نے جو شخص میرے پیارے کی طرح کرے گا تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی اور یہ حدیث حسن لغیرہ ہے اور محدثین کی نزدیک حدیث ضعیف بھی فضائل اہل و ترتیب و ترغیب میں معتبر ہوا کرتی ہے اور وہ حدیث یہ ہے۔ ۱۔

ذکر الدیلمی فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ انہ لما سمع قول المؤذن اشہدان محمداً رسول اللہ قال وانا اشہدان محمداً عبداً ورسولہ رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً و قبل باطن الانملتین السلطین و مسح عینیہ فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فعل مثل فعل خلیلی فقد حلت علیہ شفاعتی ۲۔

حاشیہ

۱۔ نیز کتب فقہ حنفیہ میں سے فتاویٰ قسطنطنیہ ج ۱۱ ص ۴۰۰، المعانی شرح مراقی الفوائد و فتاویٰ باب الاذان میں اس عمل کو مستحب لکھا ہے۔ اور ملا علی قاری نے تصانیف میں اس حدیث کے مرفوع ہونے کو ثابت قرار دیا ہے۔ فتاویٰ

۲۔ فتاویٰ صوفیہ و کتیر العبد کے حوالوں سے یہ روایت مقبول ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ اس کے حدیث صحیح نہیں ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے اس کی حدیث ضعیف ہے اور حدیث ضعیف کے مقابلہ میں کوئی حدیث قوی نہ ہو تو اس پر عمل کرنا مستحب ہے اس لئے فقہاء اس پر عمل کو



جنازہ کے ساتھ کلمہ شہادت و ردود شریف وغیرہ کا اذکار جبر کرنا بہفاق حنفیہ، شافعیہ جائز بلکہ کراہت ہے چنانچہ فتاویٰ حیدریہ بحوالہ کتاب وسیلہ النجات صفحہ ۲۵۶ میں حدیث بروایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بایں طور مذکور ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے ہمیشہ ذکر کیا کرتے تھے۔ وہو ہذا

روی ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لم یکن یمسح من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یمسح خلف الجنازۃ الا قول لا الہ الا اللہ اور جامع البیغری من احادیث البشیر امام جلال الدین طائفہ وسلم اپنی مستند میں بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جنازہ کے ہمراہ کثرت سے کلمہ طیبہ کا حکم فرمایا کرتے تھے اکثر وافی الجنازۃ قول لا الہ الا اللہ اور طریقہ مذکور شرح محمدیہ میں اور امام شعرانی عود محمدیہ مطبع مصر میں لکھا ہے کہ جنازہ کے آگے اور پیچھے با آواز بلند ذکر کرنا جائز ہے اور اس سے میت و دیگر اموات کی تلقین ہوتی ہے اور غائبوں کے دل اس کی برکت سے روشن ہو جاتے ہیں۔ اور ان کے دل سے غفلت دور ہو جاتی ہے اور اس سے انکار محض جمالت ہے لیکن بعض المشائخ جوزوا الذکر البجہری و رفع الصوت بالتعظیم بغیر تفسیر بادخال حرف فی الجلالۃ قدام الجنازۃ و خلفھا تلقین المیت والاموات والاحیاء

قرآن مجید سورۃ رعد میں ہے کہ ذکر الہی سے مومنوں کے دل آرام پکڑتے ہیں قال اللہ تعالیٰ الذین امنوا و تطمئن قلوبہم بذكر اللہ اور امام خراسانی نے کتاب القبور میں لکھا ہے کہ تمام اصحاب انصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی یہی عادت تھی کہ جنازہ کے ساتھ ساتھ سورۃ البقرہ پڑھا کرتے تھے۔ قال سننہ فی الانصار اذا حملوا المیت ان یقرأوا مع سورۃ البقرۃ ویقول الفقیر فیہ دلیل علی سنینہ الذکر عند حمل الجنازۃ لان الذکر من القران حاشیہ

منعجب لکھتے ہیں لفظ قادری

یعنی مثل جنازہ کے آگے اور پیچھے ذکر جاری کو یعنی آواز بلند ذکر کرنا جائز قرار دیا تعظیم کے ساتھ کہ اللہ کے نام میں کوئی تبدیلی نہ آئے یعنی لفظ اللہ غلط نہ آئے۔

سوال: تہذیب میں اعلیٰ شہادت کا اثناء کنایت الشہد للہ کیا ہے؟

جواب اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے۔ بعض نے جواز کہا ہے۔ بعض نے مباح اور جو حد نہیں اس کے جواز پر آئی ہیں جن میں خلافت ورجہ اضطراب ہے اور وہ اہل رحمت لے کر سے روایت وارد ہوئی۔ کہ آپ صلیا کیا کرتے تھے اور ہم بھی یہ کہتے ہیں اور یہ صاحب الکی قول ہے یہ روایت بھی از قبیل نادر ہے نہ ۔ ایک محتسب نے کہا تھا کہ میں نے قیامیہ اور ماشیہ برہنہ کی و قدولی فتاویہ و فیما بعد صلوات اللہ علیہ من اولادہ علیہ السلام و سجد و سجود و سجد و سجد کہ اشارت کیا جائے اور اسی پر اتفاق ہے۔

صاحب فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ یہ ایک عظیم الشان شخصیت ہے۔  
حضرت مجدد الف ثانیؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے ملاقات کی۔

[illegible]

حاشیہ

۱۔ منع اس کام سے یا صحت کا لئے ضرورت کے لئے منع نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ہر کام اور ہر

ہر گز بہت اشارت لڑائی دلدادہ باشند باقلد از انمیرسد کہ محققائے احادیث عمل نموده جرات بر اشارت نمائیم  
مرکب اس امر از حنفیہ یا علمائے مجتہدین را علم احادیث معروفہ جواز اشارت اثبات قنایہ یا نگارکہ انہا  
محققائے آراء خود برخلاف احادیث حکم کردہ اند برود شق فاسد است تجویز کنند آزار مگر مفیہ یا معاند ظاہر  
اصول اصحاب بامد اشارت هست پس عدم اشارت سنت علمائے ماقدم شدہ۔ ۱۔

سوال: کیا کوئی علم ایسا بھی ہے جس کی خبر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مفصل طور پر بیان نہیں فرمائی؟  
جواب: بیشک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر ایک علم مفصل بیان کر دیا ہے لیکن علم باطن کا اظہار  
مفصل نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا ۲۔ ہے کہ اگر میں اس کو ظاہر کروں گا تو میرا گانا گانا جائے گا اور کتاب مرقات  
میں روایت حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے عن الحسن قال العلم علمان فعلم  
بالقلب فذلک العلم النافع و علم اللسان فذلک حجیۃ اللہ عز وجل علی ابن  
آدم (رواہ الداری) یعنی علم دو قسم پر ہے۔ ایک علم قلبی ہے، اس کا علم مکاشفہ بھی کہتے ہیں چنانچہ عین  
حاشیہ

۱۔ ہمارے خیال میں یہ رائے درست نہیں ہے یہ اشارہ بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے اس لئے ہمارے  
محققین احناف کا یہی مذہب ہے کہ یہ اشارہ سنت مستحب ہے قاضی شامیہ میں ہے وھوذا بالاعتقاد المتشاخرون بشیۃ عن  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا حدیث السیمو و لعمرو نقول عن آئمتنا الثلاثہ (جلد ۱ صفحہ ۵۰۹) کہ اسی متاخرین احناف کا  
اعتقاد ہے کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے تھے اور ہمارے تینوں اماموں ابوحنیفہ و  
ابویوسف و محمد رحمۃ اللہ علیہ سے جو صحیح منقول ہے وہ یہی ہے کہ اشارہ مسنون و مستحب ہے یعنی سنت غیر منکدہ ہے  
تقدیر

۲۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ہے بلکہ یہ حضرت ابوہریرہ کا فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے علم کے دو برتن محفوظ کر لئے ایک سے ہمیں بتانا ہوں (اور وہ احکام شریعت ہیں) اور  
دوسرے برتن سے اگر بتاؤں تو میرا گھاٹ دیا جائے گا (صحیح البخاری کتب العلم)

انعم میں ہے قال علیہ السلام اذا دخل النور فی القلب انشرح ما یعنی مہلت کرتے ہوئے جب دل انسان کا منور ہو جاتا ہے تو اس سے غیبی باتیں اور طرح طرح کے اسرار ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ قال علیہ السلام ان من العم ہیئته المکنون لا یعم الا اہل العرفۃ باللہ تعالیٰ یعنی فرمایا آپ نے کہ ایک علم جس کی ہیئت تو ہے لیکن اس کو بدون اہل اللہ کوئی پہچان نہیں سکتا۔ نقل از نور مکمل تفسیر سورۃ مزل صفحہ ۳۲۸ و دارمی۔ فقط

سوال : نماز تراویح کتنی رکعتیں ہیں؟

جواب : نماز تراویح نزدیک محققین مذہب حنفیہ کے بیس رکعتیں ہیں اور امام مالک، شافعی و امام احمد حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک بیس رکعت سے زائد ہیں۔ پچھتین، اکتالیس و آتالیس چنانچہ ترمذی میں ہے اختلف اہل العلم فی قیام رمضان فرای بہ ضہم ان یصلی احدی و اربعین رکعتہ مع الوتر۔ و هو قول اہل المدینہ و العمل علی ہذا

اور روایت ہے حضرت علی و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ رمضان میں بیس رکعتیں ہیں اور یہی قول ہے سفیان ثوری و ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہم کا اور کما امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہکذا ادرکت ببلدنا بمکنہ یصلون عشرين رکعتہ یعنی میں نے شرمکہ والوں کو بیس رکعت تراویح پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور علامہ یعنی شارح بخاری نے فرمایا کہ علماء نے بیس رکعت تراویح پڑھنے

حاشیہ

۱۔ انشرح کا معنی یہ نہیں کہ انسان غیبی باتیں اور طرح طرح کے اسرار ظاہر ہوں بلکہ شرح قلب یا شرح صدر کا معنی دل اور سینے کا منور ہونا ہے چنانچہ قرآن میں ہے (ترجمہ) جس کا سینہ اللہ نے کھول دیا وہ اپنے رب کی طرف سے نور پر ہے یعنی یقین و ہدایت پر حدیث میں شرح صدر اور نور پر ہونے کی علامت یہ بتائی گئی کہ وہ دنیا کی بجائے آخرت کی فکر زیادہ کرے۔ ۲۔ ت کے آنے سے پہلے اس کیلئے تیاری کرے یعنی نیکیاں کرے اور برائیوں سے بچے اگر خدا نخواست کوئی کوتاہی تو اس سے نور و جوارح و توبہ کرے دین پر سختی استقامت سے چلے اسے ملک حق سے کوئی جز نہ ہٹا سکے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعلیم و توفیق اور آپ کی فرمانبرداری کو سب باتوں پر ترجیح دے۔ علامہ

پر اجماع قائم کیا ہے قال ابن عبدالبر وهو قول الجمهور والعلماء اور امام بیہقی نے بایں طور حدیث بیان کی ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی رمضان بغیر جماعته عشرين رکعتہ حضور علیہ السلوۃ والسلام رمضان میں بیس رکعت بغیر جماعت پڑھتے تھے اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مجموعہ میں لکھا ہے کہ بیس رکعت کا پڑھنا بہت بہتر ہے۔ وسنن البیہقی وغیرہ میں بائاد صحیح ہے عن السائب بن یزید الصحابی قال کان الناس یقومون علی عہد عمر بن الخطاب فی شہر رمضان بعشرين رکعتہ وفي عہد عثمان و علی مثله مجموعہ امام سیوطی صفحہ ۴۲ میں یعنی خلافت اصحاب ثلاثہ میں بیس رکعت تراویح لوگ پڑھتے تھے اور یہی سنت ہے خلفاء الراشدین کی جن کی اتباع کا حضور علی السلوۃ والسلام نے بایں طور حکم فرمایا ہے۔

اتبعوا من بعدی ایا بکر و عمر اور جو شخص اتباع سنت خلفاء الراشدین کا منکر ہے وہ اصل حضور علیہ السلوۃ والسلام کے حکم کا منکر ہے اور وہ باری ہے۔ اے اور جو حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مسلم و بخاری میں بایں طور مروی ہے سئلت عن قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احد عشر رکعت یعنی سائل نے مائی صاحبہ سے پوچھا کہ حضور علیہ السلوۃ والسلام رمضان میں کس قدر قیام کیا کرتے تھے؟ کہا مائی صاحبہ نے کہ رمضان ہو یا غیر ہو آپ کی ذات گیارہ رکعت ادا کرتی تھی۔ صاحبان ذرا غور سے دیکھو کہ اس حدیث میں کہیں تراویح کا نام ہے، ہرگز نہیں۔ تو مراد آٹھ رکعت نماز تہجد اور تین رکعت وتر ہیں۔ اور علاوہ اس کے صحاح ستہ میں اس حدیث کی مخالف کئی احادیث ہیں۔ چنانچہ مسلم و بخاری و مشکوٰۃ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

صلوٰتہ ثلاث عشر رکعتہ یعنی آپ ﷺ نے تیرہ رکعت سے قیام کیا اور سات اور نو رکعت

حاشیہ

سے بھی آپ ﷺ قیام فرمایا کرتے تھے۔ اب غیر مقلدین فرمائیں کہ مائی صاحبہ کا کتنا مکان بزمِ مدنی رمضان و لافنی وغیرہ مکمل تک بنا اس کی صحیح تراویح پر تصور کی جائے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ تراویح میں اس کی یوں تفسیر کرتے ہیں کہ ان روایات محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکساں بود و روایت زیادت محمول بر نماز تراویح است کہ در عرف آنوقت قیام رمضان مسمی بود۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ میں قیام رمضان الحمد للہ فقط۔

سوال: تصور کس کو کہتے ہیں اور کس لئے کیا جاتا ہے اور تصور شیخ جاتر ہے یا نہیں؟

جواب: تصور اس چیز کو کہتے ہیں، وہ ذہن میں پیدا ہو کر سامنے آتا ہے اور اس کی پہچان سے دوسری چیز کا علم بھی حاصل ہو۔ اور تصور شیخ عوفیاء کرام اس لئے کرتے ہیں تاکہ طالبِ اہلِی اس کے ارادے سے افعالِ قیمیہ و ذمیمہ اور شیطان کے کمرہ فریب سے ہر ساعت و ہر لحظہ بچتا رہے اور یہ بات بھی تجزیہ سے معلوم ہو چکی ہے کہ جب کوئی شخص کسی تصورِ مذکور میں جمالیات سے تو اس تصورِ بصری کے اثر سے اس چیز کا عامل ہو جاتا ہے اور وقتِ جاہلیہ بھی یہی ہوتی ہے۔ اس سے ذریعہ رابطہ قلب، مطلب کا مضبوط ہو جاتا ہے اور ان کے درمیان کشش و محبت و ممانعت بھی خاص ہوتی ہے کہ ایک دوسرے کی جان ہو جاتے ہیں اور اس کا ثبوت متواتر تصانیفِ کرام سے ہمارے چار کتاب۔ چنانچہ فتاویٰ مامونی عبدالحی جلد ۳ صفحہ ۳۲ بحوالہ کتاب قس جمیل التھیف شامی، علی مد اور کتاب شفاء العین مامونی احمد رضا خان صاحب مجدد مائتہ حاضرہ نے باریں طور نقل کی ہے۔

جب مرشد اس نے پاس ہو تو اس کی صورت و اپنی باتوں سے انہوں نے درمیان خیال کرتا ہے بطریق محبت و تعظیم کے تو اس کی خیالی صورت وہ فائدہ دے گی جو اس کی محبت فائدہ دیتی ہے۔ اور جو اشیاء و نشانات خداوند کریم نے درمیان آسمان و زمین کے ظہیر کئے ان میں تفکر و تدبر کرنا ہر ایک انسان کو ضروری ہے کیونکہ انہی تفکر و تدبر کرنے سے دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ لہذا تصور شیخ میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ اور ہمارے فاضلان قادری، سہروردی تو تصور اسم ذات کے قائل ہیں۔ اور اپنے پیشوا کے افعال و فضائل و یہ

اپنے دل میں نقش کرتے ہیں۔ اور یہ افضل اپنے وجود میں لا کر فانی الشیخ کے مرتبہ کو طے کرتے ہوئے بذریعہ تصور اسم ذات فانی اللہ ہو کر مراتب بقا باللہ پر پہنچتے ہیں۔ لقولہ تعالیٰ کل من علیہا فان و یبقی وایضا "وہو معکم اینما کنتم"

سوال: سنتیں صبح کی بوقت اقامت نماز یا قبل از طلوع آفتاب پڑھنی جائز ہیں یا نہیں؟

جواب: بیشک جماعت سے علیحدہ ہو کر پڑھنا جائز ہے اور اگر کسی وجہ سے رہتا ہے تو طلوع کے بعد ادا کر لیں۔ چنانچہ طحاوی و تفسیر المجتہدین صفحہ ۶۲ میں حدیث مذکور ہے دخلت فی صلوٰۃ العلاء مع ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما والامام یصلی فلما بس تمسوا وحل فی الصف واما ابن عباس فصلی رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سمع الامام قعد ابن عمر حتی طلعت الشمس و رکع رکعتین ۲ وعن علی کذب السبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی رکعتین عند الاقامۃ یعنی کما حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ ذات باریکات بوقت اقامت دو رکعت ادا کر لیا کرتے تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ کی ذات میمونہ کے گھر میں دو رکعت نماز سنت بوقت امامت پڑھ لیا کرتے تھے۔ نقل از عینی شرح بخاری اور بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہاں طور حدیث ترمذی میں مذکور ہے۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل رکعتی الفجر

حاشیہ

۱۔ ترجمہ۔ جو کچھ زمین پر ہے فنا ہو جائیگا اور اللہ تعالیٰ کی ذات باقی رہیگی۔ اور اللہ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں ہو۔ قادری

۲۔ یعنی حضرت ابن عمر و ابن عباس کے ہمراہ مسجد میں داخل ہوا صبح کی نماز میں شریک ہونے کو اور امام نماز پڑھا رہے تھے تو ابن عمر سنت پڑھے بغیر جماعت میں شامل ہو گئے اور ابن عباس نے سنتیں پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوئے۔ گویا دونوں باتیں درست ہیں البتہ سنتیں پڑھنے کیلئے اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ کم از کم ایک رکعت فرض کی مل جائیگی ورنہ سنتیں بعد میں پڑھے۔ قادری

فیصلیہا ما بعد ما تطلع الشمس یعنی فرمایا حضور علیہ السلوۃ والسلام نے کہ جس نے نہ پڑھی ہو سنتیں فجر کی پس پڑھے ان کو بعد طلوع آفتاب کے اور بخاری و مسلم میں بروایت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ حدیث مذکور ہے کہ بعد صبح قبل از طلوع آفتاب کوئی نماز نہیں پڑھی جائے لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس اور دو غیر مقلد حدیث قبل از طلوع پیش کرتے ہیں۔ بالکل ضعیف ہے۔ نقل از ترمذی باقی علی جلد ۵ میں مذکور ہے۔

سوال: دو زمین رکھیں ہیں یا ایک؟

[illegible]

سوال: نتیجہ فہم کے تحت کیا ہے کہ وہ جس نے اللہ اور اس کے رسول کے احکامات سے نفرت کی ہے؟

جواب : یہ فیاضی میں ہشامات اور وہاں شرمیں ہیں۔ چھ اس کے وجہ کی اور چھ اس کے ادا  
کے لئے ہیں۔ پتا چھ تب یہ فیاضی میں ہشامات اور وہاں شرمیں ہیں۔ چھ اس کے وجہ کی اور چھ اس کے ادا  
ذو عقل لشرعہ و حواء و مصر و سدطان و وقت و حطبہ - و ان کنذا جمع  
لشرعہ و حواء و مصر و سدطان و وقت و حطبہ - و ان کنذا جمع



ہونا بالغ پر فرض نہیں، چارم مرد ہونا، عورت پر جمعہ فرض نہیں، پنجم مقیم پر فرض ہے مسافر پر نہیں۔  
 ششم عقلمند پر فرض ہے دیوانہ پر نہیں، اور باقی شرائط اس کی ادا کی ہیں۔ اگر یہ نہ ہوں تو اس دن کی نماز  
 اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگی بلکہ ظہر یعنی پڑے گی۔ وہ یہ ہیں مصر ہونا بستیوں میں جمعہ فرض نہیں،  
 دوم سلطان یا نائب بدون اذن ان کے جمعہ پڑھنا جائز نہیں ۲۔ سوم وقت ظہر، چارم خطبہ، پنجم اذن عام  
 ۳۔ ششم جماعت اور یہ تمام شرائط قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں پائی جاتی ہیں۔ چنانچہ خداوند کریم نے  
 یہ ارشاد فرمایا ہے کہ اے ایمان دارو! جب اذان ہو نماز کے لئے جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کی طرف اور  
 چھوڑو بیچنا۔ پس معنوم ہوا کہ اس آیت کا حکم مقید و مخصوص من البعض ہے نہ کہ عام ہے۔ چنانچہ کتب  
 تفسیر کتب، اصول فقہ میں لکھا ہے۔

ولا شک ان اطلاق قوله تعالى فاسعوا مقید بـخصوص المکان و  
 مخصوص منہ کثیراً کالعبيد والمسافرین اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا حکم  
 فاسعوا کا اطلاق خاص کسی مکان کے ساتھ مقید ہے اس سے اور بھی بہت خاص کئے گئے ہیں۔ اور  
 صاحب فتح القدیر نے یہی لکھا ہے کہ جمعہ جنگوں اور گاؤں میں بھی درست نہیں چنانچہ وارد قولہ  
 تعالیٰ فاسعوا فی ذکر اللہ لیس علی اطلاقہ اتفاقاً بین الامتہ اذ لا يجوز اقامتها  
 فی البراری اجماعاً ولا فی کل قرینۃ الا عند الشافعی اور دوسری بات یہ ہے کہ کلمہ  
 ذکر اللہ سے مراد خطبہ ہے اور خطبہ کے لئے قاضی ہوا کرتا ہے جو کہ بادشاہ مسلمان کی طرف سے لوگوں کی  
 صلاحیت کی بنا پر معین کیا جاتا ہے اور اس کو پوری طور اختیار حدود شرعیہ کے جاری کرنے کا بھی ہوتا ہے  
 اور یہ بات کسی صاحب علم پر پوشیدہ نہیں اور علاوہ اس کے کلمہ وذرو البیع جس کے معنی بیچنا و خریدنا  
 حاشیہ

۱۔ البتہ اگر مریض یا مسافر یا عورت جمعہ کی نماز پڑھ لے تو اس کا جمعہ ہو جائیگا۔ قادری

۲۔ جہاں سلطان اسلام نہ ہو وہاں سب سے بڑے صحیح العقیدہ عالم کی اجازت ہی کافی ہے۔ قادری

۳۔ اذن عام کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کا ایسی جگہ ہونا ضروری ہے جہاں آئے جانے کی پابندی نہ ہو تاکہ لوگ  
 زیادہ تعدد میں شریک ہو سکیں۔ قادری

کو پھوڑتا ہے اس سے بھی مراد قصبہ اور شہر ہے جو آباد ہو۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں ہے حدیث نمبر اول جو کہ وجوب جمعہ پر دال ہے۔

عن جابر بن رسول اللہ علیہ وسلم قال من كان يوم من باللہ والیوم الاخر فعلمیہ الجمعۃ الا مریض او مسافر او امرأۃ او صبیبی او مملوک (دار قطنی) یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جمعہ پڑھنا ایماندار پر فرض ہے مگر مریض اور مسافر اور عورت اور لڑکے اور غلام پر فرض نہیں اور علاوہ اس کے جو اواکی شریس ہیں ان پر یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں۔

حدیث روی ابن شیبہ عن علی قال لا جمعۃ والا نشریق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مقصر جامع او مدینتہ عظیمۃ (ابن حزم فی الملل و رواہ عبد الرزاق من حدیث عبد الرحمن السلمي) یعنی روایت کی ہے ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ نہ نماز جمعہ نہ عید فطر اور نہ عید قربان جائز ہے مگر شہر میں جو جائع ہو یا شہر بڑا ہو۔ اور صحیح بیان یہ ہے اس و ابن حزم نے . . عبد الرزاق نے بھی عبد الرحمن سے اسی طرح حدیث بیان کی ہے اور صاحب فتح الباری نے بھی اس حدیث کو بائند صحیح لکھا ہے اور فتح الباری جلد دوم صفحہ ۳۲۱ میں بروایت حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کیا ہے۔

قال لیس علی اهل البدری جمعۃ اما الجمعۃ علی اهل الامصار مثل المدائن کما حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہ جمعہ شہر والوں پر فرض ہے ہستی والوں پر فرض نہیں اور بخاری میں بروایت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے کہ اُوٹ باری باری جمعہ پڑھنے کے لئے اپنے گھروں سے اور چھوٹے چھوٹے گاؤں سے آیا کرتے تھے کان الناس ینتاولون الجمعۃ من منازلہم والعوالی (رواہ بخاری) اور کتاب بخاری میں من این توتی الجماعۃ بروایت حضرت بایں طور مروی ہے۔

قال اذا كنت فی قرینہ جامعۃ یودی بالصلوة من یوم الجمعۃ فحق علیک یعنی کما عطاء نے کہ جب تو قرینہ جامعہ میں ہو اور وہی اذان دی جائے جمعہ کی نماز کے لئے تجھ پر

فرض ہوا بعد پڑھنا اگرچہ تو نے اذان سنی ہو یا نہ سنی ہو اور قریہ جامعہ حکم شرک رکھتا ہے۔

شرط دوم۔ آپ نے فرمایا ہے کہ الجمعة واجبتہ علی کل مسلم فی جماعته یعنی آپ پیغمبر نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے جماعت میں مگر چار شخصوں پر فرض نہیں۔

شرط سوم۔ بخاری میں بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ این طور وارد ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس یعنی حضور علی الصلوة والسلام جمعہ پڑھتے جب سورج ڈھل جاتا۔

شرط چارم خطبہ۔ کما ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے خطبہ پڑھا تو آپ کے سر پر سیاہ عمدہ تھا اور لنگے ہوئے تھے دو توں کنارہ دستار مبارک کی پشت مبارک کی طرف۔ نقل کیا اس کو مسلم نے ابو داؤد نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے باین طور حدیث بیان کی۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحصب خطبتین کان یجلس اذا صعد المنبر حتی یفرغ المودن ثم یقوم فیخطب ثم یجلس ولا یتکلم ثم یقوم فیخطب (رواہ ابو داؤد) یعنی کما ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ آپ دو خطبہ پڑھتے تھے جب منبر پر چڑھتے یہاں تک کہ مودن اذان سے فارغ ہو جاتا۔ پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے۔

شرط ششم۔ جمعہ کے ادا کرنے کیلئے بادشاہ کا مسلمان ہو یا اس کا نائب قال ابن منذر مضت السنۃ بان الذی یقیم الجمعة السلطان او من قام بها امر وہ واذالم یکن ذالک فصلوۃ الظہر صلوۃ الظہر اس حدیث کو صاحب نیراس نے شرح یعنی سے نقل کیا ہے۔ یعنی کما ابن منذر رضی اللہ عنہ نے کہ یہ سنت قدیم سے جاری ہے کہ جمعہ کا قائم کرنا بادشاہ کا حق ہو اگر یہ بات نہ ہو تو لوگ اپنی ظہر کی نماز ادا کریں جمعہ کی نماز نہ پڑھیں۔ اور بخاری میں مذکور ہے کہ جمعہ قائم کرنا حق بادشاہ مسلمان کا ہے۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مطالعہ کریں جس میں یہ کلمہ تحریر ہے یقول کلکم راع۔

ابن ماجہ نے باین طور حدیث بیان کی ہے من ترک الجمعة ولہ امام عادل او جابر فلا یمسک اللہ شملہ یعنی فرمایا آپ نے جو شخص ترک کرے جمعہ باوجودیکہ واسطے اس کے بادشاہ ہو عا

یا عالم پس نہ دور کرے اللہ تعالیٰ پریشانی اس کی وقال حبیب ابن ثابت لایکون الجمعۃ الا بامیر و خطبۃ و هو قول اوزاعی و محمد بن مسلمہ و یحییٰ بن عمر المالکی و عن مالک اذا تقدم رجل بغير اذن الامام لم یجزهم یعنی فرمایا حضرت حبیب بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ جمعہ بدون خطبہ کے و حکم بادشاہ جائز نہیں ہوتا اور یہی قول امام اوزاعی و محمد بن مسلمہ و یحییٰ بن عمر مالکی کا ہے۔ اور کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اگر کوئی شخص بدون اذن حاکم آگے ہو کر جمعہ پڑھا دے تو تمام لوگوں کی نماز جائز نہ ہوگی۔ اور صاحب البیان نے قول قدیم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا نقل کیا ہے کہ جمعہ نہیں جائز ہوتا مگر پیچھے بادشاہ یا جس کے واسطے اذن دیا گیا ہو۔ اور کہا حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ بادشاہ پر چار حق ہیں ان سے ایک جمعہ کا قائم کرنا ہے۔

کتاب بیہقی و جواہر النقی جلد اول صفحہ ۲۲۸ میں لکھا ہے عن ام عبداللہ الدوسینہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمعۃ واجبۃ علی اهل القریتہ فیہا امام لان القریتہ اذا کان فیہا نائب من جہتہ الامام و یقیم الحدود یكون حکمہ حکم الامصار (نقل از عمۃ القاری شرح صحیح بخاری) جتنی کہا ام عبداللہ دوسینہ نے کہ فرمایا حضور ﷺ نے کہ جمعہ واجب ہے اہل قریہ پر جس میں امام ہو یعنی بادشاہ۔ اور کہا عمۃ القاری نے کہ جس گاؤں میں نائب بادشاہ امام نے مقرر کیا ہو اور وہاں حدود شرح بھی جاری ہو جائیں تو اس گاؤں کا حکم مثل شر کے ہو جائے گا۔

صاحب مراقی الفلاح نے صفحہ ۹۹ میں لکھا ہے المحصر کل موضع لہ امیر قاضی ینفذ الاحکام و یقیم الحدود و ہذا فی ظاہر الہ وایتہ قال قاضی خان و علیہ الاعتماد یعنی مصر وہ جگہ ہے کہ جہاں ہو قاضی یا امیر ہو جاری کرے احکام اور قائم کرے حدود شرعیہ کو اور ایسی ظاہر روایت ہے اور کہا قاضی خان نے کہ اسی پر اعتماد ہے اور صاحب نیراس نے لکھا ہے کہ مسجد بڑی ہو یا بازار وغیرہ وہ شرائط فقہانے لکھے ہیں وہ سب اوزام شر کے ہیں۔ ان شرائط کی چنداں ضرورت نہیں۔

سوال: بعض علمائے دین کہتے ہیں کہ جمعہ والیت کفار میں پڑھنا جائز ہے اور یہ ملک ہندوستان دارالاسلام

ہے؟

جواب: بے شک ولایت کفار میں جمعہ پڑھنا بایں صورت جائز ہے کہ اگر ولایت مسلمانوں میں کفار نے غلبہ پایا ہو اور مسلمان جمع ہو کر بادشاہ کافر کو درخواست دیں اور وہ ان کو اجازت دے دے اور کہ دے کہ بے شک تم لوگ اپنی شریعت کے احکام جاری کرنے کے لئے کوئی والی مقرر کرو اور وہ والی کوئی امام مقرر کر دے۔ اس صورت میں مسلمان جمع ہو کر جمعہ پڑھیں تو جائز ہوگا۔ چنانچہ صاحب رد المحتار باب القضاء میں اس عبارت کی شرح کرتے ہیں۔

بلاد علیہا ولایۃ کفار یحوز للمسلمین اقامتہ الجمعتہ ویصیر القاضی قاضیا بتراض المسلمین یجب علیہم ان یلتمسوا والیا مسلما" منہم یعنی وہ شر جس میں حاکم کافر ہیں جائز ہے وہاں کے مسلمانوں کو قائم کرنا جمعہ کا اور نہ جائے گا قاضی ساتھ رضا مسلمانوں کے اور واجب ہے ان پر کہ مؤلیں حاکم مسلمان اپنا۔ پس اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جب تک حاکم مسلمان نہ ہو جمعہ جائز نہیں ہو سکتا ہے اور بعض مفسرین مقلدین کی بھی چالاکی ہے کہ جلدی سے یہ عبارت معراج الدرایہ و جامع الفضولین کی بنا کر عوام الناس کو دھوکہ میں ڈال دیتے ہیں اور کلمہ یلتمسوا والیا مسلما منہم کے معنی بھی نہیں کرتے۔ چنانچہ مولوی عبد الجبار غیر مقلد نے اپنے فتاویٰ میں یہ عبارت لکھ کر مسئلہ احتیاط اٹھ کر اڑا دیا ہے اور اس ملک ہندوستان کو فی الحال نہ دارالسلام کہہ سکتے ہیں نہ دارالحرب چونکہ اس میں نہ پوری شرائط دارالسلام کے پائے جاتے ہیں نہ دارالحرب کی اور نہ ہی ہم مسلمانوں کو اس ملک میں قدرت تنفیذ احکام کی ہے لیکن اور ملک والوں کو طاقت تنفیذ احکام کی تو ہے اگرچہ کسی مصلحت کی وجہ سے نہیں کرتے۔ اور ہم لوگ تو مسائل حقہ بیان کرنے سے بھی مجبور ہیں تنفیذ احکام تو درکنار۔ اگر اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق کرنی ہو تو فتاویٰ شاہ عبدالعزیز جلد اول کو مطالعہ کرو۔

حاشیہ

۱۔ علماء اہل سنت میں سے آنحضرت شاہ احمد رضا علیہ الرحمۃ اور علماء دیوبند میں جناب اشرف علی تھانوی کا فتویٰ

سوال : جمعہ کے بعد احتیاط الہر کس کے لئے پڑھی جاتی ہے اور اس کا ثبوت کیا ہے اور جمعہ کے بعد  
بستنی رکعتیں پڑھی جائیں اور دو فرض تو ایک وقت میں جمع ہو ہی نہیں سکتے؟

جواب : احتیاط الہر دفع شک کے لئے پڑھی جاتی ہے کیونکہ اس ملک ہندوستان میں جمعہ کے ادا کے  
شرائط جو قرآن مجید و احادیث صحیح سے ثابت ہو چکے ہیں کچھ اس ملک میں پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ بادشاہ  
مسلم یا اس کا نائب اور حدود شرعیہ کا جاری ہونا اور مصر ظاہر روایت میں اس شہر کو کہتے ہیں جس میں بادشاہ  
یا نائب بادشاہ حدود شرعیہ کے سہی کرے اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ متعدد جگہ ایک شہر میں جمعہ پڑھنا  
نزدیک اکثر علمائے دین کے ناجائز ہے۔ کیونکہ شہر کہ مدینہ میں ایک جگہ جمعہ پڑھا گیا ہے۔ اس لئے  
بعض علمائے دین نے کہا ہے کہ اگر کئی جگہ شہر میں جمعہ پڑھا جائے تو جنہوں نے پڑھ لیا ہو گا ان کا جمعہ ادا  
ہو جائے گا باقی تمام ظہر کی نماز ادا کریں۔ اگر سب رشک کریں کہ پہلے کوئی جگہ ہوا تو اس صورت میں تمام  
ظہر کی نماز دوبارہ ادا کریں۔ چنانچہ میزان شعرانی میں ہے۔

ومن ذلک قول الائمتہ لا یجوز تعدد الجمعة فی بلد یعنی اس مسئلہ میں چاروں  
اماموں کا قول ہے کہ کئی جگہ میں ایک شہر میں جمعہ پڑھنا جائز نہیں مگر جب ایک جگہ جمعہ ہوتا ہو۔ اور فرمایا  
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ جنہوں نے پہلے پڑھا ہے ان کا ہوگا۔ اور احتیاط الہر کا ثبوت یہ ہے کہ  
حضرت حسن بن زیاد جو شاکر و حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور ہم پایہ صالحین کے ہیں اس سے صحابہ  
تابعین سے مروی ہے چنانچہ کتاب روا المختار و یعنی شرح ہدایہ جلد نمبر ۲ صفحہ ۱۰۶ میں لکھا ہے۔

لما ابتلی اهل المرو باقامته الجمعةین بها مع اختلاف العلماء فی  
جوازها امر و باقامتها باداء الاربعۃ بعد الجمعة احتیاطاً و اختلافو فی نیتها  
قیل ینوی الظہر یومہ و قیل اخر ظہر علیہ و هو الاحسن و قیل الاحوط ان  
حاشیہ

ہے کہ ہندوستان دارالاسلام ہے اس پر دونوں کے فتوے رسائل کی صورت میں موجود ہیں۔ تھوری۔  
اب لیکن اب تو مدینہ منورہ مکہ معظمہ کے شہروں میں کئی کئی جمعہ کی نمازیں ادا کی جاتی ہیں۔ تھوری

یقول بوقت آخر ظهر ادرکت وقتہ ولم اصلہ بعد وقال الحسن اختیارى ان یصلی الظهر بهذه النیئہ ثم یصلی اربعاً بنیئہ السنۃ یعنی جب مو میں لوگ دو جگہ جمع پڑھنے میں مبتلا ہوئے حالانکہ اس مسئلہ میں علماء کا بہت اختلاف تھا تو حکم دیا گیا کہ تم لوگ جمعہ کو پڑھو۔ لیکن اس کے بعد چار رکعت ظہر احتیاطاً ادا کر لیا کرو اور اس کی نیت میں بھی اختلاف ہوا بعض نے کہا کہ یوں کہے کہ میں نے آخر ظہر کی نیت جس کا میں نے وقت پایا اور ابھی اس کو پڑھا نہیں اور امام حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ بہت پسندیدہ امر ہے کہ ظہر اسی طور سے پڑھے پھر چار رکعت سنت پڑھے۔ گویا یہ روایت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ہے کیونکہ جو روایات ان کے شاگردوں سے حاصل ہوتی ہیں وہ سب امام صاحب رحمۃ اللہ - یہ سے مروی ہیں۔ دیکھو رد المحتار صفحہ ۴۶ اور نور الثمہ اور صاحب المحررات فی الدر المختار فتح القدر و میزان الشرائع نے بوجہ مفقود ہونے شرائط کی دوبارہ احتیاطاً ظہر کو پڑھنا واجب لکھا ہے۔

فتاویٰ خانہ اور صاحب بحر الرائق نے یہ بھی لکھا ہے کہ ابراہیم نخعی و ابراہیم بن مہاجر جو تابعین سے ہیں جب دیکھتے اپنے امیروں کو ظالم یا کوئی شرط مفقود تو جمعہ کے اول یا اس کے پیچھے بطور خفیہ ظہر ادا کرتے۔ ولذلک تاویلان و حکمی فی الظہریتہ والخائیتہ عن ابراہیم بن النخعی و ابراہیم بن مہاجر انہما کانا یتکلفان وقت الخطبہ فقیل لا ابراہیم نخعی فی ذلک فقال انی صلیت الظہر فی داری ثم رحت الی الجمعۃ تقیتہ ولذلک تاویلان احدهما ان الناس کانوا فی ذالک الزمان فریقین منهم لا یصلی جمعۃ لانہ کان لا یری الجائر سلطاناً و سلطانہم یومئذ کان جائراً فانہم کانوا لا یصلون الجمعۃ من اجل ذلک وکان فریق منهم ینسک الجمعۃ لان السلطان کان یوخر الجمعۃ عن وقتہا فی ذلک الزمان فکانوا یتون الظہر فی دارہم ثم یصلون مع الامام و یجعلونہا سبحتہ ای نافلتہ

ہیں اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض اصحاب تابعین میں سے بھی سلطان جائز ہونے کی وجہ سے جمعہ ترک کر دیا کرتے تھے۔ اور ظہر کو ادا کرتے تھے اور بعض ظہر کو خفیہ طور پر فرضاً ادا کر لیتے اور جمعہ کو قنلی طور پر پڑھتے۔ اور علاوہ اس کے کتب فقہ معتبرہ مثل فتح القدیر و شامی و عالمگیر و غرائب و غلیبہ و تہذیب و یمنی شرح ہدایہ و شرح سفر السعادت و نہر الفائق و فتاویٰ رحمانیہ و جمع البحار وغیرہ میں لکھا ہے۔

ان وقع الشک فی المصبر فلیصلو اربعاً فرض الوقت بعد الفراغ من صلوة الجمعة و اختلفوا فی النیۃ والصحیح ان یقول صلی اللہ تعالیٰ اربع رکعات صلوة الظهر الذی ادرکت ولم اصلہ بعد یعنی جب پڑھا جائے معرۃ لوگ چار رکعتیں پڑھیں فرضی وقت کی پہچان نماز جمعہ کی اور اختلاف کیا انہوں نے نیت میں اور صحیح یہ ہے کہ نماز پڑھتا ہوں واسطے اللہ کے چار رکعت نماز ظہر جو پائی ہے میں نے اور نہیں پڑھا اس کو۔

علاوہ ان دلائل کو فقیر نے ۳۶۰ کتب فقہ معتبرہ میں دیکھا ہے ہر ایک صاحب نے اس کو جائز ہی کہا ہے اور رشید احمد گنگوہی نے بھی ۱۲۹۷ھ میں اس کے جواز پر فتویٰ دیا تھا جس کا بی چاہے آکر دیکھ لے وہو ہذا۔ و ہر گاہ و بعض شروط بوجہ ما اشبهہ پیدا آید اگر بنظر احتیاط چار رکعت بگوارہ روایت و دریں کے را کلام نیت واللہ اعلم رشید احمد گنگوہی اور علاوہ اس کے یہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایک وقت میں دو فرض پڑھنے جائز نہیں۔ یہ کہنا بھی صحیح نہیں کی تاہم حدیث شریف میں اس کی کہیں ممانعت ظاہر نہیں پائی جاتی حدیث میں صرف یہ الفاظ ہیں۔

لا یصلی بعد صلوة مثلہا یعنی نماز پڑھنے کے بعد ویسی ہیئت پر نماز نہ پڑھنی چاہئے اور حالانکہ اس کی تفسیر میں علمائے دین و صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا نہایت درجہ اختلاف ہے اور کہا صاحب یعنی شرح کنز الدقائق نے کہ جس نے یہ تاویل کی ہے کہ اس سے تکرار جماعت مسجد محلہ مراوے۔ سو یہ بہت بہتر ہے اور صاحب رد المحتار نے لکھا ہے کہ اگر ہیئت اولی بدل جائے تو نماز جماعت بلا کراہت جائز ہوگی۔ اور اہل علم پر یہ بات بھی پوشیدہ نہیں کہ اصحاب کرام اگر نماز کو ادا کر لیتے تو پھر جماعت مل جاتی تو اسی

حاشیہ

۱۔ جائز یعنی ظاہر۔



نماز کو دوبارہ امام کے ساتھ پڑھ لیتے اور اسی امر کی تعلیم بھی حضور ﷺ صحابہ کرام کو دیتے۔ علاوہ  
 ازیں اگر صحابہ اکرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو نماز میں کسی طرح کا شک پڑ جاتا تو اس نماز کو دوبارہ ادا کر  
 لیتے چنانچہ واری و نسائی و مشکوٰۃ میں بروایت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ دو صحابی سفر میں نکلے  
 اور ان کو پانی نہ ملا دونوں نے تیمم کر کے نماز پڑھی۔ بعد نماز ادا کرنے کے ان کو اس وقت پانی ملا اور ایک  
 نے وضو کر کے نماز کو دوبارہ پھیر لیا اور دوسرے نے ایسا نہ کیا اور دونوں حضور ﷺ کی خدمت عالیہ  
 میں یہ ذکر کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جس نے دوبار نماز کو پڑھ لیا ہے دو ہزار ثواب ملا اور دوسرے کی  
 نماز بھی ہوگئی۔ لیکن یہ ثواب نہ ملا۔ اور جمعہ کے بعد آپ دو رکعت سنت پڑھا کرتے تھے اور کہا حضرت ابو  
 ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ حضور پر نور ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ جمعہ کے بعد چار رکعت ادا کیا کرو اور  
 ابن عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ چھ رکعات کا حکم دیا کرتے تھے۔ نقل از ترمذی اور علاوہ اس کے عینی  
 شرح بخاری سے صاحب نور الشمعونے بایں طور حدیث نقل کر کے دس رکعت بعد نماز جمعہ کے ثابت کی  
 ہیں۔ وفی سنن سعید بن مسعود عن ابی الرحمن المسلمی قال علمنا ابن  
 مسعود ان یصلی بعد الجمعة اربعاً فلما قدم علینا علی ابن ابی طالب رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ علمنا ان یصلی ستاً یعنی سعد بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سنن میں عبدالرحمن  
 سلمی سے روایت ہے کہ ہم کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سکھایا کہ جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھیں۔ پھر جب  
 حضرت علی ابن طالب رضی اللہ عنہ ہمارے شہر میں تشریف لائے تو انہوں نے ہم کو سکھایا کہ ہم چھ رکعت  
 پڑھیں۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ چھ چار پر زائد ہیں اور زائد مثبت پر ہوا کرتا ہے اور قاعدہ ہے کہ  
 الثبیت مقدم علی النافی یعنی مثبت نفی کرنے والے پر مقدم ہوا کرتا ہے۔ پس بعد جمعہ کے چھ  
 رکعت کا پڑھنا مختار ہوا اور یہ چار رکعت احتیاطی ملا کر دس رکعت ہوئی چنانچہ کتب فقہ میں بھی ان کا ذکر  
 ہے انہ یصلی بعد الجمعة عشر رکعات نقل از دارالافتار یعنی حاصل کلام یہ ہے کہ جمعہ کی  
 بعد دس رکعت پڑھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حاشیہ

۱۔ فرض احتیاطی جماعت نہیں ہوئے علیحدہ آخری عمر کی نیت سے پڑھے جاتے ہیں یہ بھی خواص کیلئے



صاحب مثنوی اور ام سوئی کے قلم در مشور میر تقی علیہ سے ہیں طور حدیث بیان کی ہے ان  
 لسی صلی اللہ علیہ وسلم کا دھنسی صاحبہ ففرن فرام صاحبہ فنزلت  
 حدایہ فسکت لغو و ففرن لسی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ہدایت کی این امیدے  
 اور مثنوی نے ابو علیہ سے کہ جب ہم صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑتے صاحب کے ساتھ قرأت فرماتے تھے تو  
 صاحب بھی قرأت لے تھے۔ یہ بات وہ صاحب پڑتے۔ چپ ہو رہے اور پڑتے رہے

[illegible][illegible]

ابن ماجہ نے روایت جاری کی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ میں نے امام فقراء کو قرات پڑھنے کی وجہ ضرورت نہیں۔ اور مطالبہ محمد میں ہے کہ جس شخص نے اہم اور کوع میں پایا تو اس کی رکعت ہو جائے گی اس صلی رکعتہ لم یقرن فیہا اثنائہ العصر لی سلم یصل الا وراء الامام اور اگر مقتدی بھی قرات کرے تو دونوں قراتیں جمع ہو جائیں گی تو یہ امر غیر مشروع ہو جائے گا اور ہو جو حریرہ ~~مکتوبہ~~ سے روایت ہے کہ قمر نابھہ اسی نفس کے اس سے مراد وہ نظر ہے۔ اس کے متعلق کا مل میں کتب پہنچے ماثیہ مشکوٰۃ میں تحریر ہے اور جو حدیث مہربان صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے جس کو فرقہ غیر متقدمین بحث میں پیش کرتا ہے وہ چند وجہ سے ضعیف اور قتل مل نہیں۔ دیکھو صحیح المسند۔

جواب: رفع یدین کرنا نزدیک امام صاحب کے صحیح نہیں اور جو احادیث رفع یدین گہل از رکوع اور بعد اس کے کرنے کے بارہ میں وارد ہیں وہ تمام منسوخ ہیں اور قائل عمل نہیں اور نہ صحیح ہیں۔ چنانچہ حضور الجواہر المنیہ و فتح القدیر میں مذکور ہے کہ امام صاحب و امام لوزامی کا مانعہ اس بات میں مکہ مکرمہ کے بیچ ہوا تو امام صاحب غالب اور امام لوزامی الخواب ہو گئے۔ اور امام غلوی نے سند صحیح کے ساتھ حدیث بیان کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے۔ مگر اول بحکیر میں اور حالانکہ یہ وہی ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں جو حضور علیہ السلام کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ پھر ترک کر دیا۔ وہ بڑا

[illegible][illegible]

عن عبد اللہ مسعود قال صلیت خلف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وابی بکر و عمر فلم یکن یرفعوا یدہم الا بعد افتتاح الصلوۃ یعنی کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابی بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے وہ رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے مگر پہلے تکبیر میں۔ اور اگر کسی نے زیادہ تحقیق کرنی ہو تو شرح سرائعوت و فتح المبین و فتاویٰ صابریہ کا مطالعہ کریں۔ ۱۔

جواب دربارہ امین بالجہر

امین بالجہر بھی کسی حدیث سے ثابت نہیں اور تاوہ اس کے وہ احادیث معصومہ و مرتوحہ ہیں۔ چنانچہ شرح سرائعوت باب نماز میں مذکور ہے اور جس حدیث میں مذکور ہے اصوات وادب اس سے بھی آمین بالجہر ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس کے معنی شارحین نے یہ لکھے ہیں میں مدب اللہ و حصنہ میم۔ یعنی الف کو سمجھ کر پڑھتے تھے ۲۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے امین لبیت الحرام ۳۔ اور حدیث صحیح ابن مسعود و عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ہے کہ یہ صاحب چار چیزوں میں اختار کا حکم امام کے لئے دیا کرتے تھے۔ وہ ہذا

اربع یخفیہن الامام التعوذ والثناء والنسمیۃ والنامیس۔ کما نقلہ فی فتح القدیر و فتح المبین و فتاویٰ صابریہ اور قرآن مجید میں ہے کہ آیت دعا ماننا جائز۔ اور یہی بہتر و انسب ہے ادعو ربکم تضرعاً و خیفۃ اور احادیث صحیح بھی اسی بات پر شائد ہیں چنانچہ مسند امام احمد و مسند ابوداؤد ترمذی و تہذیب و آثار و دار تفسیر و معجم و طبرانی وغیرہ نے۔ سند صحیح حاشیہ

۱۔ اس مسئلہ پر ہماری کتاب مسئلہ رفع یدین میں مکمل بحث اور تسلی بخش تحقیق ملاحظہ فرمائیں۔ مطبوعہ اشاعت

القرآن لاہور کلوری

عہدہ مہم کی شد کے بغیر کلوری

۲۔ مگر قرآن مجید کی آیت میں مہم کی شد کے ساتھ ہے۔ کلوری

یہ حدیث بیان کی ہے۔ عن وائل بن حجر اثنہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہم ولا الضالین قال امین و اخفی بها صوته یعنی کہا بن حجر رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھے تو جب آپ ولا الضالین پر پہنچے تو امین آہستہ کمی۔

**سوال:** سینہ پر ہاتھ باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** مذہب حنفیہ میں سینہ پر ہاتھ باندھنا جائز نہیں چنانچہ کتاب آثار امام محمد و سنن ابو داود میں آثار صحابہ موجود ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ زیر ناف ہاتھ باندھتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ سنت حضور ﷺ کی ہے ان علینا رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال العنسنہ وضع الکف علی الکف تحت السرۃ اور اصول حدیث میں لکھا ہے کہ جس جگہ السننہ کنایا ان من السننہ کننا کا کلمہ واقع ہو تو وہاں سنت رسول علیہ السلام مراد ہوا کرتی ہے۔ اور اگر کسی نے بیت دلائل اس بارے میں دیکھنے ہوں تو معانی الآثار و فتح المسین کا مطالعہ کرے۔

**سوال:** منو میں ملی یا چوباکر مر جائے تو کس قدر پانی اس سے نکالا جائے اور فرقہ غیر مقلدین جو کہتا ہے کہ کنوئیں کا پانی بالکل پلید نہیں ہو سکتا، اور اپنے انوی میں حدیث بیر بضاعہ کی پیش کرتے ہیں کہ اس میں کپڑے حیض کے و مردار و گوشت انوں کے اگلے جاتے تھے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اس کو کوئی چیز پلید نہیں کرتی۔ اور حضور ﷺ نے بھی اس کو پیا۔ نقل از ابو داود و ترمذی وغیرہ۔

**جواب:** معانی الآثار میں ہے کہ لما حضرت ثعنی نے حدثنا ابوبکر قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا صفیان عن اکبر بن عن السعبی فی الطہیر و السنور و نحوہما یقع فی البیر قال یسرح ہما الربعون اثنی پرندے اور ملی وغیرہ کے لئے کنوئیں سے چالیں ڈول سے کم پانی نہ نکالا جائے اور ایک روایت ابن سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہیں طور دار قطنی و طحاوی میں مذکور ہے حدثنا ہب بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبہانی قال ثنا حفص بن غیاث النخعی عن عبد اللہ بن سیرۃ الہمدانی عن شعبی وعن ابی سعید خدری ان وقعت الدجاجنہ فی البیر فتموت فیہا قال ینزع منها

سبعون دلو یعنی مرغی اگر گر کر مر جائے تو ستر ڈول اس سے پانی نکالا جائے اور علاوہ اس کے محمد بن خیرہ و حجاج و ابو عونہ و مغیرہ بن شعبہ و ابراہیم و غیرہ صحابہ نے کہا کہ اگر کنوئیں میں چوہا گر کر مر جائے تو چالیس ڈول پانی اس سے نکالا جائے اور ایک روایت میں ہیں اور دس بھی ہے۔ چنانچہ طحاوی و دار قطنی میں بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہما حدیث منقول ہے۔

حدثنا عبد اللہ ابن القوام عن سعید بن مسعود بن محرمنہ عن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فانزل الیہ رجلا ثم قال انزعوا ما فیہا من الماء الخ ایضا عن ابن عباس و ابن زبیر انہما افتیا بنزع البیر کلھا حین مات زنجی فی بئر زمزم اخرج الدار قطنی یعنی حضرت ابن عباس و ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک زنگی چاہ زمزم میں گر پڑا پس مر گیا پس اتارا طرف اس کے ایک شخص کو پھر فرمایا سارا پانی نکالو اس سے انہیں پس جب فتویٰ دیا حضرت ابن عباس و ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے تو اس وقت کسی صحابی سے نہ انکار کیا۔ اور نہ ہی کسی نے لاینبجہ شئی حدیث پیش کی باوجودیکہ کثرت جماعت صحابہ رضوان اللہ علیہم کی موجود تھی اور علاوہ اس کے نہ تو کسی تابعین و تبع تابعین و جسور صحابہ سے اس کا انکار ثابت ہوا ہے۔

ابن مدینی استاذ امام بخاری صاحب نے کہا ہے فامر ابن عباس و ابن زبیر بنزع الماء کلہ بحضور الصحابہ ولم ینکر منهم احد فیکون حدیث القلتین مخالفا للاجماع یعنی حدیث قلتین کی مخالف اجماع صحابہ کی اس لئے ہوئی کہ وہی صحابہ کے ابن عباس و ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے فتویٰ دیا تھا پھر کسی صحابی نے انکار نہ کیا۔ لہذا یہ حدیث مخالف اجماع صحابہ کے ہوئی اور علاوہ ازیں اس حدیث میں اضطراب بھی ہے اور کہا ابن حزم نے لا حجتہ لہم فی حدیث القلتین لانہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لم یهدد مقدار القلتین یعنی حضور ﷺ نے مقدار قلتین کی بیان نہیں کی اور بعض روایتوں میں دو قلعہ، تین قلعہ، چالیس قلعہ اور کوئی چالیس غریب بھی روایت کرتا ہے۔ اڑھائی مشک قلتین کا اندازہ کسی حدیث صحیح کو چھوڑ بلکہ ضعیف سے بھی نہ ہوگا۔ اور حدیث الماء طہور لاینبجہ شئی یعنی پانی کو کوئی شے ٹپاک نہیں کرتی۔ اگر اس سے خاص بیز بطل ہی مراد لیا جائے تو وہ ایک کنواں جاری نالہ پر تھا جس سے باغوں کو پانی دیا جاتا تھا۔ اگر اس سے عموم

مرا دیا جائے تو صحیحین کی حدیثوں سے منسوخ ہے جس میں پیشاب کی ممانعت اور ہاتھ ڈالنے کی بھی وارد ہے۔ وہ ہذا

لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری الخ ثم ینوضاء منه لو یشرب  
۱۔ اور ایک روایت میں لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب یعنی کھڑے پانی میں نہ  
پیشاب کرنا چاہئے اور نہ اس سے وضو کرنا چاہئے اور اگر جنبی نے غسل کرنا ہو تو پانی اس سے لے کر الگ  
بیٹھ کر نہائے۔

ایضاً فلا یغمسن یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثاً یعنی جو شخص تم سے بیدار ہوا پھر  
ہرگز نہ ڈالے ہاتھ اپنا برتن میں یہاں تک کہ دھو لے اس کو تین بار۔ کیونکہ اس کو معلوم نہیں کہ رہا کہاں  
ہاتھ اس کا رات کو۔ اور بعض علمائے دین نے یہ بھی کہا ہے جب اس کو نہیں کی کیفیت صحابہ نے بیان کی  
تھی تو اس وقت بالکل صاف تھا اور بعض نے کہا ہے کہ یہ راوی کا کہنا کہ اس میں گوشت کتوں کا اور لٹے  
حیض کے ڈالے جاتے تھے یہ بالکل خلاف عادت انسانی کے ہے کیونکہ مسلمان اور منافق اور کافر بھی اس  
بات کو ناپسند کرتا ہے پھر اصحاب کبار تابعین ایسا کام کب کر سکتے تھے اور بعض نے کہ ہے کہ وہ نشیب جگہ  
پر تھا اس میں خود پلیدی واقع ہو کر دوسری طرف سے خارج ہو جاتی تھی۔ غرض یہ کہ اس حدیث پر جمہور  
صحابہ نے عمل نہیں کیا اور حدیث میں ہے۔

ان المسلم لا یحس ایضاً الارض لا تحس یعنی آدمی مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ اور  
زمین نجس نہیں ہوتی پس جو اس حدیث کے معنی ہیں وہی الماء طہور لا ینحسہ شیئی کے معنی  
ہوئے۔ باقی حاشیہ شرح لمحامی وفتح المبین میں دیکھو۔

بحث شیعہ

والسلام عسی من اتبع لہدی الامام خاسر انعام الدین ملتانی قادری سروردی مسلمان بھائیوں  
کی خدمت بابرکت میں گزارش کرتا ہے کہ شیعہ صاحبان کا دلی مقصود ہمیشہ سے یہی چلا آ رہا ہے کہ وہ:

حاشیہ

۱۔ تم میں سے کوئی رکے ہوئے پانی کہ جاری نہیں ہرگز پیشاب نہ کرے وہ وہاں سے وضو کرے گا اور پئے گا۔



اصحاب ثلاثہ کے فضائل حقہ اور ان کی خلافت راشدہ کے انکار میں ہزار ہا اوراق سیاہ کریں اور اپنے اہل  
 پر طرح طرح کے ملع چڑھا کر حق کی طرف جانے والوں کی سداہ بنیں اور اپنی من گھڑت خلافت بلا فصل پر  
 جھوٹی خوشی کے نقارے بجائیں۔ مگر ان کو اب تک اتنا بھی معلوم نہیں کہ گھر کا بھیدی لکا ڈھائے ذرا اپنے  
 مذہب کی کتابوں کی اوراق گردانی تو کر لی ہوتی پھر ان کو پتہ چل جاتا کہ راستی پر کون ہے اور کذب و افترا پر  
 کون من گھڑت خلافت بلا فصل پر اڑے رہنا اور اپنی کتابوں کو طاق میں رکھے رکھنا انصاف کا خون کرنا نہیں  
 تو اور کیا ہے۔ بعض ان کا گوشہ نشین بن کر دیواروں پر جا بجا آہنی تختیاں لگ اے سے سیاہ کر کے ان پر  
 سفید حروف سے خلافت بلا فصل کی خود ساختہ روایت کو کندہ کرتا پھرتا ہے اور کلمہ شریف میں حضرت علی  
 کرم اللہ وجہہ کے نام نامی کو شامل کر کے لوگوں کو دھوکا دیتا ہے تاکہ دل کے کچے دام میں پھنس جائیں۔  
 اور ان کو اپنا ہم پیالہ و ہم نوالہ بنا کر اصحاب ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے حق میں سب و شتم سے کام لیں  
 اور اپنے سینوں کو جو اصحاب ثلاثہ کے ساتھ حسد اور بغض کی آگ سے جلے بھنے رہتے ہیں ٹھنڈے کریں  
 اور خود تراش کر وہ روایت غدیر ۲ پر از سر تپا زور دے کر اس کی صداقت کا گیت گائیں۔ اور اپنی من  
 گھڑتیوں پر اڑے بیٹھے رہیں۔ یہ ہے ماہیت حضرات شیعان پاک کے مذہب کی۔ ہم یہاں پر شیعان کی

### حاشیہ

- ۱۔ لک لام کے پیش کے ساتھ۔ وہ سیاہ سیال مادہ جو سڑکوں کے بناتے وقت پھڑا ل کر اوپر ڈالتے ہیں۔ قادری
- ۲۔ فلما خرجوا من عنده عليه السلام في مرضه و بقى عنده العباس الفضل ولى  
 واهلبينه خاصنه فقال له العباس يا رسول الله صلى الله تعالى عليه و آله وسلم ان يكن  
 هذا الا مرفيننا مستقرا من بعدك فبشرنا وان كنت تعلم اننا تغلب عليه وقاوص بنا  
 فقال انتم المستضعفون من بعدى يعني آپ کی مرض الموت میں تمام حاضرین پوچھنے کے لئے حاضر ہو کر باہر  
 نکلے اور بقی حضرت عباس و فضل و علی و اہل بیت رہے اور عباس بولے کہ امر خلافت بعد آپ کے ہم کو ملے تو آپ  
 اس کی بشارت دیں اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم عاجز رہیں گے تو پھر ہم کو وصیت فرمائیے تو آپ نے فرمایا کہ تم یہ جو بوجہ  
 اٹھائے سے میرے بعد عاجز ہو۔ کیا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو واقعہ غم غدیر کا یاد نہ تھا کہ حضور ﷺ کے سامنے  
 خلافت کے بارے میں سوال کیا (از مصنف)

کتابوں سے مختصر طور پر اصحاب ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فضائل اور خلافتِ حقہ کا ثبوت دیتے ہیں۔  
وہو ہذا۔

کتاب فوج الایالات مطبوعہ مصر الجزء الثانی صفحہ ۸ پر خط امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا  
بنام حضرت امیر معاویہ بایں طور تحریر ہے۔

ومن کتاب له عليه السلام الى معاويته انه بايعني القوم الذين بايعوا ابابكر  
وعمر وعثمان والي ما بايعوهم عليه فلم يكن للشاهد ان يخنار ولا للغائب  
ان يرد وانما الشورى للمهاجرين والانصار ا فان اجتمعوا على رجل سموه  
امامنا كان ذلك لله رضى فان خرج عن امرهم خارج بطعن او بدعته ردوه الي  
ماخرج منه فان ابى قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين وولاه الله  
ما تولى ولعمري يا معاويته لن نظرت بعلمك دون هواك لتحذني ابراء الناس  
من دم عثمان وليعلم اني كنت في عزله عنه الا ان نحني فيسجن ما بذالك  
والسلام

بے شک میری اس قوم سے بیت و بیعت اس نے ابوبکر الصديق و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے  
کی تھی ۱۔ اب اسی شخص حاضر اور غائب و متیہ و غیہ میں اس کی تردید نہ کیونکہ یہ یکام اجتماع  
مهاجرين و انصار کے حکم سے مذکور ہے چاہے میں جس شخص کو انہوں نے طعن یا جھڑائی کر کے تو اسے اس کو جس امر سے  
کے ہاں پسند ہے۔ پس اگر نکلا: ولی شخص اس مسئلہ سے طعن یا جھڑائی کر کے تو اسے اس کو جس امر سے  
بھاگا پس اگر انکار کیا اس نے تو مارا: الا اس کو ۲۰۰ منوں سے راستے کی پیروی نہ کرنے کے جرم میں اور اللہ  
اسے اس کے حل پر پتہ دے گا ۳۔

حاشیہ

۱۔ تبی کے مشورے سے خلیفہ کا انتخاب نامہ جریں، انصار کا حق ہے۔

۲۔ اسی شرط پر جس پر ان سے کی تھی

۳۔ یعنی جائے جہنم میں۔

اور تم ہے مجھے عمر بخشنے والے کی اے معاویہ اگر تو نظر غور سے دیکھے تو پائے گا مجھے بڑا مری تمہارے آدمیوں سے خون عثمان کے سے اور تو ضرور جانتا ہے کہ تمہاری اس وقت گوشہ میں اس سے اگر تو بدلہ لیتا ہے تو اس سے لے جس پر ثبوت پائے۔ والسلام فقط۔ ۱۔

دوسرا خط امیر المؤمنین کا جو حضرت امیر معاویہ کے دو خطوں کے جواب میں لکھا تھا وہ ہذا۔ اما ما ذکرتم منازل الخلفاء و فضائلهم فنقول نحن و جدنا افضلهم فی دین اللہ ابابکر العتیق و الصدیق ثم عمر الفاروق الذی لا یخاف فی اللہ لومته لائم ثم ذی النورین عثمان الذی یسنحی منه الملئکنہ و لعمری ان مکانهم فی الاسلام تعظیم فرحمهم اللہ الخ (اصفہانی شرح نخب البلاغت جلد اول جزو ۱۳ مولوی سلطان شیعہ)

یعنی اے امیر معاویہ تو مجھے مراتب و فضائل خلفاء کے یاد دلاتا ہے ہم نے دین کے جاری کرنے میں جملہ خلفاء سے افضل حضرت ابابکر عتیق و صدیق کو پایا ہے پھر حضرت عمر میں جو جاری کرنے احکام دین میں کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے نہیں ڈرتے تھے۔ پھر حضرت عثمان؛ ذی النورین ہیں جن سے ملا کہ مقربین حیا کرتے تھے۔ ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو اور اچھے اجر ان کو ملیں آمین۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یاد دلانا تیرا پس خدا کی قسم ہے اصل قاتلین تو وار عثمان میں ہی قتل کئے گئے تھے اور وہ دونوں قبرہ و سودان ہیں۔ اور ماسوا ان کے محاضریں وغیرہ نے توبہ کر لی ہے اور تو میری بیعت سے انکار مت کر۔

تخفہ اشعریہ مطبع یوسفی مقصد اول صفحہ ۲۴۷ بروایت کشف الغمہ و نقل از مجمع الاحناف سنی مسئلہ الامام ابو جعفر علیہ السلام من حلیتہ السیف هل یجوز فقال نعم قال حلی ابابکر الصدیق سیفہ فقال الراوی اتقول فکنا فوثب الامام علی مکانہ فقال نعم الصدیق نعم الصدیق فمن لم یکن له الصدیق فلا صدق اللہ قولہ فی الدنیا والاخرۃ

حاشیہ

حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ کے والد یعنی امام محمد باقر علیہ السلام سے سوال کیا گیا کہ آپ کھوار کو زیور سے آراستہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ فرمایا آپ نے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی کھوار کو آراستہ کیا تھا زیور سے پس کھار لوی نے آیا تم کہتے ہو ایسا یعنی کیا آپ بھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ پس اچھل پڑے امام اپنی جگہ سے پس آپ نے تین دفعہ کہا۔ ہاں میں کہتا ہوں صدیق۔ پس جو کوئی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نہ کہے۔ اور نہ جانے۔ نہ سچا کرے اللہ اس کے قول کو دنیا و آخرت میں۔ یعنی ان کی صدقیت کا منکر و وجہ میں جھوٹا ہے اور جھوٹے کی سزا خدا کے نزدیک لعنت ہے۔

### فیصلہ باغ فدک

کتاب شیعہ میں لکھا ہے کہ ملی انبیاء کا مدقہ کا حکم رکھتا ہے۔ چنانچہ کافی کلینی کتاب شیعہ الفصل و الجمل باب صفت اعلم بروایت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اس کی شرح ثمانی میں ہے۔ ان الانبیاء لم یرنوا در عما و لا دیار و انما یرنوا من احاد شیعہ فصاحد حسنی ممہا فقد اخذ حط الثمن زانیہ۔ چہ بقا منہ آید۔ کتابت در ان تہ۔ نعمت و ت اور اتب فریقین میں لکھا ہے کہ خاتون جنت نے خلیفہ کو یہ خبر دی کہ وہ یہودی قوم کے ہیں۔ اس پر وہ اپنی زوجہ ابن عباس کے برابرہ باغ فدک گفتگو کی اور خلیفہ اس نے ان سے واسطہ نہ یہ حدیث بیان کی۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یورث ما ترک کساح صدقہ اور حاضرین سے ہے۔ یہ حدیث صحیحہ و مستحکمہ ہے مگر کئی نے کہا ہے یا نہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ حدیث غلط ہے۔ اس حدیث جنت نے اس وقت اختیار کیا۔ اور کتاب نیج اکرام میں شیخ ابن حجر مین سے ہے۔ جنت جنت ہے۔ یہ حدیث اول نے باغ لکھ کر واپس کر دیا۔ وہ بڑا

لما و عطف و ممعنہ و بکر فی فدک کتب لہا کتب و اور کتاب نیج البدرت حد اوں جزو ۴ میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خلیفہ اول سے روایت کی۔ وہ مذکور عصب علی علیہ السلام فی بیعہ نہی بکر و قال ما عصمت لا فی المسورۃ فی بیعہ نہی

بکر و قال ما غضبت الا في المشورة وانا السرى لسرى ابا بکر احق للناس لهام  
لصاحب الغار وانا السرى له سمه ولقد امره رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وآله وسلم بالصلوة بالناس وهو حبی۔ من حضرت علی علیہ السلام نے حضرت ابو بکر  
رضی اللہ عنہ کی بیعت میں اٹھارہ بار اسکی فرمائی اور کہ یہ اس واسطے ہے کہ میں مشورہ میں نہیں بلایا گیا کہ  
حضرت ابو بکر سب لوگوں سے بڑھ کر اس سے حق دار ہیں۔ اور یہ حق ہانتے ہیں کہ عمر میں بڑے ہیں اور  
مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی بیعت میں اس سے بڑھ کر کوئی اور نہیں لیا۔

[illegible]

وعدائے لہس مہر و ماہی ... ..  
السنحیف لدیس ... ..  
کرب گمان و پنج ریش ... ..  
واسطے حق کے دین اور اللہ

لور دلاؤ اس سے بڑھ کر یہ کہ اس نے اس کی اٹھائی ہوئی حالت میں ہو کر فوت ہوئے  
اس کے جواب میں یہ کہ یہ سخت قریب ہے۔ میں نے اسے سمجھایا کہ اللہ ہی قلوبہم  
مرص و المبرحہوں میں احمد ہے اللہ ہی ہے۔ یہ کہ وہ ایک اور ایک فیہا الا  
قلیلا ملعونیں بننا نفقوا الحد و قتلوا نعمیلاً۔ اس میں جنت اگر ہزاروں کے ساتھ  
اپنی شرارت سے لور دلاؤ کہ جو چاہے ان کے تبارک لور نہ خیر ازلے الے چ شرمندہ کے بہتہ پیچھے  
لگا دیں گے تم کو ان کے پھر نہ ہمدردی کے لیے چ اس کے مگر تمہارے انوں لعنت مارے جلی

حاشیہ

اب سورة نور آیت ۲۵

معنی معنی کے لئے معنی کے معنی کو معنی کے

۱۰۰ سورۃ الخشب



## غیر مقلدوں کے خیالات کی تردید

افسوس اس ملک ہندوستان میں غیر مقلدین فرقہ محمدی نے اس قدر احناف کی مخالفت میں کتابیں طبع فرمائی ہیں کہ جن کے دیکھنے سے ہر ایک ایماندار اپنی شعور سے روکنے لگے۔ ہو بہو ہیں اور ایمان کمنا پڑتا ہے۔ چنانچہ ان میں سے ایک آدھ رسالہ بطور نمونہ تب دیکھ سکتے ہیں۔ (نوے فلسفین از قطرات عشرین اور دوسرا بوئے سرکین) ان میں آئمہ دین 'مجتہدین' 'مجتہدین' اور سلف صالحین پر طعن و تشنیع کرنے میں کوئی دقیقہ فروا گذاشت نہیں رکھا اور اپنے زعم میں حاکم و فاضل و اہل حدیث ہونے کا دعویٰ بھی کر دیا۔ خدا کی پناہ ایسے اہل حدیثوں سے اور جو کچھ ان کی زبان سے نکلا۔ چند جملات ان کے بطور شیعہ نمونہ از خردارے دہن کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین کو یقین آئے کہ اور وہ یہ ہیں۔

☆ اول 'فقہ کو جلا دینا چاہیے۔

☆ دوم 'کتب اصول فقہ حنفیہ وغیرہ کو خندق کش و لردن لڑ دینا چاہئے۔

☆ سوم 'حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح متداولہ کتب کو جلاتا چاہئے۔

☆ چہارم 'کتب متداولہ اہل سن الناس کے پڑھنے سے ایمان بالکل خارج ہو جاتا ہے۔

☆ پنجم 'حنفی لوگ صحابہ کرام کی اتنی عزت بھی نہیں کرتے کہ جس قدر اجمیر کے مجاوروں کی جاتی ہے۔

☆ ششم 'امام صاحب کے نزدیک مشیت زنی واجب اور سود لینا غلام سے مولا کو جائز اور سور کے بل پاک اور محرمات ابدیہ کے ساتھ نکاح کر کے وطی کرنے سے حد لازم نہیں آتی۔ اور ان کے نزدیک شراب حامل کتے کے چڑے پر نماز پڑھنا جائز۔ امام صاحب لاعلم تھے۔ چند حدیثیں جانتے تھے اور امام صاحب مرجعہ

حاشیہ

۱۔ یعنی رائج درس ہیں حنفیوں کے درسوں میں پڑھائی جاتی ہیں۔

تھے۔ علی ہذا القیاس۔ کسی بزرگ نے کیا چ فرمایا ہے

گر خدا خولہ کہ پردہ کس دور

میلش اندر طعنہ پاگل کند ا

بندہ نے بفضل تعالیٰ در جواب (ہوئے فضیلین از قطرات عثرین) کتاب (جرعہ فضیلین در حلق مقلدین) تیار کی ہے۔ جو عنقریب انشاء اللہ چھپنے والی ہے اور اس جگہ صرف فرقہ محدث کی خدمت میں آداب سے عرض کرتا ہوں کہ تم جو کہتے ہو کہ تمام کتب فقہ کو جلا دینا چاہئے ان میں ضعیف اور بنوٹی باتیں ہیں اور بہت سے مسائل امام صاحب نے برخلاف قرآن و حدیث بیان کئے ہیں اور امام صاحب بھی مرجعہ تھے سو اس بارے میں عرض ہے کہ بالفرض آپ کی بے ثبات باتوں کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو پھر فرمائیں کہ آسمانی کتاب کے علاوہ کون سی کتاب ہے کہ جس پر عمل کیا جائے۔ اگر کہو کہ سب صحاح ستہ صحیح ہیں کیونکہ اس پر اجماع مؤمنین کا ہو چکا ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ بات بھی من گھڑت ہے اور بے دلیل کیونکہ اول تو اجماع مسلمین سے آپ پہلے ہی استنبوا رہے ہو چکے ہیں اور کوئی حدیث بھی ان کے صحیح ہونے پر شاہد نہیں ۲۔ اور نہ ہی ان پر اجماع مؤمنین کا ہوا ہے ۳۔ اور نہ ہی کتب صحاح ستہ ضعیف سے خالی ہیں۔

حاشیہ

۱۔ یہ شعر مولانا رومی کا ہے۔ رحمت اللہ تعالیٰ۔

۲۔ یعنی غیر مقلدین حضرات جو عملی باتھ حدیث کے، علمی باتھ حدیث کے اور کہتے ہیں کہ صحاح ستہ کے علاوہ کسی کتاب حدیث میں موجود حدیث نہ ہم نہیں مانتے وہ کسی نہ کسی حدیث بطور گواہ کے نہیں پیش کر سکتے کہ صحاح ستہ کے علاوہ کسی بھی کتاب کی حدیث کو نہ مانو۔ قادری

۳۔ مطلب یہ کہ ان کی ایک حدیث صحیح و معتبر ہونے پر کوئی اجماع نہیں اور ہو بھی نہیں سکتا کیونکہ ان میں ضعیف احادیث بھی ہیں جو فضائل میں ملتی جاتی ہیں یا متعدد طرف سے قوی ہو کر احکام کے اثبات میں کام آتی ہیں۔



شرح تجتبیہ الفکر مطبوعہ دہلی صفحہ ۲۹ میں لکھا ہے۔ ان الرجال الذین تکلم فیہم من الرجال مسلم اکثر عدداً من الرجال الذین تکلم فیہم من رجال البخاری یعنی بخاری کے وہ رجال جس میں کلام کی گئی ہے وہ مسلم کے رجال سے زیادہ ہیں اور علامہ ملا علی قاری نے اس مقام پر یوں تشریح فرمائی ہے فان الذین تفرد البخاری بہم اربع مائتہ و خمسین و ثلثون رجلاً والمتکلم فیہم بالضعف نحو من ثمانین رجلاً والذین افرد بہم مسلم ست مائتہ و عشرون رجلاً والمتکلم فیہم مائتہ و ستون رجلاً علی الضعف۔ کذا ذکرہ البخاری فی شرح الفیہ العراقی نقل از فتح المبین یعنی جن سے امام بخاری نے روایت کی ہے وہ چار سو پینتیس (۴۳۵) آدمی ہیں۔ جس میں قریباً اسی (۸۰) آدمی ضعیف ہیں۔ اور جن سے مسلم روایت کی ہے وہ چھ سو بیس (۶۲۰) آدمی ہیں جن میں سے ایک سو ساٹھ (۱۶۰) آدمی ضعیف ہیں۔ اور علاوہ ان کے ترمذی و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ کتب احادیث کا تو ذکر ہی کیا صرف بخاری و مسلم شریف کا حال ملاحظہ فرمائیے۔ ان میں ایسی ایسی حدیثیں ہیں کہ جن کے ذکر کرنے سے انسان کو شرم آتی ہے۔ ا۔

چنانچہ کہانی بندر کی اور بدون انزال صحبت کرنے ساتھ عورت کے غسل کا لازم نہ ہونا اور صحابہ کا متعہ کرنا اور اصحاب ثلاثہ کا باہمی بھگڑنا اور حضور ﷺ اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ناراض ہونا اور حضور ﷺ کا پانی نجس کا استعمال کرنا وغیرہ وغیرہ فرمائیے کیا یہ تمام باتیں بناوٹی نہیں ۲۔ یا

حاشیہ

۱۔ یعنی گمان نہ۔ میں کی اگر کوئی تاویل و توجیہ منقول نہ کی جائے اور ان کے وہی ظاہری معنی لئے جائیں قطعاً درست نہ ہو اس لئے شارحین نے ان کی منقول و مناسب تلویحات و توجیہات کر کے ان کے صحیح مطلب و درست مفہام بتا دیا ہیں یوں ہی فقہ حنفی کی کتابیں ہوں یا فقہ شافعی و غیرہ کی سب میں کہیں ایسی باتیں پائی جاتی ہیں جو بظاہر درست معلوم نہیں ہوتی تو ان کی بھی تلویحات کر کے ان کے درست مفہام نکالا گیا ہے لہذا اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔

۲۔ یعنی اگر ان کی تلویحات نہ کی جائیں تو وہ درست قرار نہ پائیں گی۔ قلعوی

خلاف قرآن مجید نہیں؟ ۱۔ اور ان کے سوا بخاری و مسلم شریف میں ایک بڑی جماعت فرقہ شیعہ و قدردار خارجیہ و مرویہ کی بھی ہے جن سے انہوں نے روایت کی ہے۔ کیا اب معترضین کے خیال کے مطابق ان تمام صحاح ستہ کو جلا دینا چاہئے۔ یا خندق کھود کر دفن کر دینا چاہئے۔ کیا ان کی پڑھنے سے ایمان خارج ہو جاتا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک ایسا تو کسی مسلمان کا حوصلہ نہیں پڑتا اور نہ کوئی مسلمان کتب فقہ کے بارہ میں ایسا خیال کر سکتا ہے۔

بناشد      نکتہ      کبری      آدمیت  
کہ کار سنگ بود آہو گرفتن

اور اگر کہو کہ ان میں کوئی حدیث ضعیف وغیرہ نہیں بلکہ تمام صحیح اور قابل عمل ہیں تو پھر اعلیٰ پچھلی باتیں سب کھل جائیں گی۔ پس ہمارا منہ نہ کھلاؤ۔ اور صرف اس جگہ اظہار حق نہ بطور سوسے ظن چند راوی بخاری و مسلم کے نقل کر دیتا ہوں۔ اور ایک ایک حدیث بھی لکھ دیتا ہوں تاکہ کسی کو انکار کی گنجائش نہ رہے۔ نقل کفر کفر نباشد۔

بخاری شریف کے شیعہ راوی۔ اسماعیل بن ابان شیعہ ۲۔ دیکھو کتاب تہذیب التہذیب جزو اول۔ نمبر ۲ خالد بن مخلد ۳۔ انطواکی شیعہ کتاب ایضاً جزو ثالث۔ نمبر ۳ سعید بن عمرو جزو رابع کتاب ایضاً۔ نمبر ۴ جریر بن عبد الحمید جزو ثانی کتاب ایضاً۔ نمبر ۵ سعید بن فیروز جزو رابع کتاب ایضاً۔ بخاری شریف کے قدریہ راوی۔ نسراثور بن یزید ثقہ تو ہے لیکن اس کے قدریہ ہونے میں کسی کو

حاشیہ

۱۔ جس قدر بھی ایسی حدیثیں ہیں جنہیں یہ ظاہر قابل اعتراض نہواو ہے یا جو یہ ظاہر قرآن مثالی ہوتی ہیں ان سب کے علماء نے جوابت و دے دیے یعنی تو ان کی تاویل ہے یا وہ منسوخ ہیں۔ قدری  
۲۔ اس کے شیعہ ہونے کا قول جو زبانی کا تابع جو خود عاصی تھا لہذا اس کی طرح معتبر نہیں ہے نیز ہم میں اشتہار ہے (مقدمہ فتح الباری ۲/۱۶۷)

۳۔ یہ خالد بن مخلد القطرانی کہو شیعہ تھا مگر رافضی دشمن خلفاء غلام نہ تھا اور نہ ہی ان کی شان میں سوا بولی کرتا تھا یعنی متعنت تھا نہ ہی اپنے خیالات یا مذہب کی کسی کو دعوت دیتا تھا نقد و معبرا (مقدمہ)

عکس نہیں۔ تہذیب التہذیب جزو ثانی۔ نمبر ۲ حسن بن عبتہ الحارثی قدویہ تھا۔ زکریا بن اسحاق قدویہ تھا۔ کتاب ایضاً جزو ۳۔ نمبر ۳ حسن بن زکوان قدویہ تھا کتاب ایضاً جزو ثانی۔ نمبر ۴ سعید بن عبدالعزیز قدویہ کتاب ایضاً جزو ثالث۔ نمبر ۵ عبداللہ بن عمر قدویہ تھا کتاب ایضاً جزو ۵۔

بخاری شریف کی جمعہ راوی۔ نمبر ۱ بشیر فزری جمعہ تھا۔ کتاب میزان الاعتدال صفحہ نمبر ۴۳۸۔ قطر بن غلیفہ تہذیب التہذیب جزو ۵۔ نمبر ۳ یحییٰ بن صالح ابو حاعی جمعہ تھا کتاب ایضاً علی بن الجوزی جمعہ تھا۔ کتاب ایضاً۔

بخاری شریف کے راوی جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دشمن تھے۔ اسحاق بن سدید العدویٰ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دشمن تھے۔ اسحاق بن سدید العدویٰ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حملہ کیا کرتا تھا۔ کتاب ایضاً جزو ثانی۔ نمبر ۳ حسین بن الوطی کتاب ایضاً جزو ۲۔ نمبر ۴ قیس بن حازم کا بھی یہی حال تھا۔ کتاب ایضاً جزو ۸۔

بخاری شریف کے خارجی راوی نمبر ۱ عکرمہ ۲۔ مولیٰ بن عباس خارجی تھا۔ تہذیب التہذیب جزو صالح۔ نمبر ۲ داؤد بن الحصین مدنی خارجیوں کا مذہب رکھتا تھا۔ کتاب ایضاً جزو ثالث۔

بخاری شریف کے مرجیہ راوی۔ نمبر ۱ شایبہ بن سوار انفراری مرجیہ تھا تہذیب التہذیب جزو رابع۔ نمبر ۲ عبدالحمید بن عبدالرحمن الحمائی مرجیہ تھا۔ کتاب ایضاً جزو ۶۔ نمبر ۳ عثمان بن غیاث البصری مرجیہ تھا۔ کتاب ایضاً جلد جزو ۷۔ نمبر ۴ عمر بن ذرا الممدنی مرجیہ تھا۔ کتاب ایضاً جزو ۸۔ نمبر ۶ یونس بن ابی بکر مرجیہ تھا۔ کتاب ایضاً جزو ۸۔ نمبر ۷ امیہ بن ابی تعلیہ مرجیہ تھا۔ وسالم بن عثمان و قیس بن المسلم الجمدی و خالد بن یحییٰ حاشیہ

۱۔ یہ صحیح نام ہرین السی ان پر بھی ہوئے کا الزام غلط ہے امام ابن محین کہتے ہیں میں نے ان کو دیکھا کہ کعبہ معظمہ کے سامنے کھڑے ہو کر ان لوگوں کو بد دعائیں دے رہے تھے (مقدمہ ص ۴۹ ج ۲)

۲۔ عکرمہ پر خارجی ہونے کا الزام ثابت نہیں ہو سکا ان پر یہ الزام یہ تھا کہ یہ امراء کے ہدیہ قبول کرتے تھے امام بن حجر فرماتے ہیں۔ یہ الزام ان لوگوں کی طرف سے تھا جو بلاوجہ شدت پسندی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور جمہور علماء کے نزدیک یہ مجاہزہات نہیں اور نہ ہی عیب ہے (مقدمہ ص ۴۹ ج ۲)



بن ریان الورق اس میں بھی شیعہ ہونے کا کلام ہے۔ تقریب صفحہ ۲۳۔ اسماعیل بن رافع کا حافظہ ضعیف تھا۔ تقریب صفحہ ۲۴۔ اسماعیل بن رباح مجہول تقریب صفحہ ۲۴۔ اسماعیل بن عبد اللہ زبانی بیان کرنے سے خطا کیا کرتا تھا تقریب صفحہ ۲۵ اسماعیل بن ابی کرتبہ شیعہ اور وہی تھا۔ تقریب صفحہ ۲۵۔ اشعث بن سوار الکندی ضعیف تقریب صفحہ ۲۷ الغرض جب بخاری و مسلم کا یہ حال ہے تو پھر کس لیے ان کو پایہ اعتبار سے ساقط تصور نہ کیا جائے گا۔ جواب دو؟ ۱۔ اور باقی حال کتب صحاح ستہ کا دوسری جلد میں واضح کر دیا جائے گا۔ جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہونے والی ہے اور اگر فی الحال حترضین کو مفصل حال دیکھنا منظور ہو تو کتاب الجرح علی البخاری الاقوال الصیحۃ اخبار اہل نقد پرچہ ۱ ذی۔ عقد ۱۳۲۷ھ صفحہ ۴ کو مطالعہ کریں۔

### مولوی ثناء اللہ غیر مقلد امر تسری کا اعتقاد

(منقول صفحہ ۲۷ کالم ۲۔ اخبار المحدثات امر تسر مورخہ ۱۶/۹ ستمبر)

سوال ۲۵۱: ایک شخص نے اپنے جد کی زوجہ سے نکاح کیا اور عورت منکوحہ سے ہم بستر ہو کر جماعت کیا۔ اور بعد چند روز کے اس منکوحہ کو حمل رہا۔ اسی حمل سے لڑکا پیدا ہوا اب علمائے شریعت اس بارہ میں کیا حکم صادر فرماتے ہیں؟ نکاح ہوا یا نہ۔ لڑکا کس کی جانب قرار دیا جائے گا اس کے شوہر پر نان نفقہ واجب ہوگا یا نہیں؟

جواب ۲۵۱: بحکم لا ننکحو مانکح اباء کم حقیق والد کی منکوحہ والدہ سوتلی والدہ سے نکاح کرنا تو منع ہے مگر جد (دادا) کی منکوحہ کی حرمت منصوص نہیں اس لئے نکاح مذکور صحیح ہوگا۔ بچہ بھی صحیح۔

حاشیہ

۱۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ نے جو محکمین کے راویوں پر جرح فرمائی ہے یہ غیر مقلدین پر الزامی جرح ہے جو کہتے ہیں کہ صحاح ستہ کے علاوہ ہم کسی کتاب کی حدیث کو نہیں مانتے حالانکہ ان کا یہ کہنا غلط ہے اصل تو یہ کہ حدیث صحیح ہو مگر جس قسم کا مسئلہ اس کے ثبوت کے لئے اس درجہ کی حدیث ہی کافی ہے لہذا فضاہل بھی ضعیف حدیثیں بھی جہت ہیں مصنف کا مقصد بخاری و مسلم یا صحاح ستہ پر طعن نہیں ہے بلکہ یہ غیر مقلدین کو الزام کا جواب دینا ہے۔



# جلد دوم

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

**سوال:** قرآن مجید میں کتنے فیصلے اور کتنے احکام ہیں؟ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن و حدیث شریف سے کتنے مسائل استنباط کئے ہیں؟

**جواب:** قرآن مجید میں صرف تیرہ فیصلے ہیں جو خداوند عالم نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے دریافت کرنے پر معلوم کرائے جیسے یسلونک عن المحیض وغیرہ اور قرآن مجید میں صرف پانچ سو احکام ہیں اور احادیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تین ہزار مسائل ہیں۔ اب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل نکالے۔ اس طرح سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل اور حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل نکالے اور اجماع صحابہ و تابعین وغیرہ سے چند مسائل ثابت ہیں۔ یہ کل مسائل چار ہزار کے اندر ہیں غور کرو کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے ان مسائل کے سوائے پانچ لاکھ مسائل قرآن اور حدیث اور اجماع اور اپنے قیاس سے استخراج کئے جن کے تراسی ہزار قواعد کلیہ ہیں۔ ۲۔ ان تمام مسائل کو امام محمد نے ظاہر حاشیہ

اب قرآن مجید میں پانچ سو احکام اور حدیث میں تین ہزار یہ ظاہر کے لحاظ سے ہیں لیکن باطن کے لحاظ جو غور و فکر و تدبر اور استدلال سے حاصل ہوتے ہیں ان کا تو کوئی شمار نہیں ہے کہتے ہیں "فکر پر کس بقدر ہمت اوست" کہ ہر شخص کی سوچ اس قدر وسعت و وسعت کے مطابق ہوتی ہے جس قدر کسی کا علم و اتقویٰ زیادہ ہو گا اسی قدر اسے قرآن و سنت سے زیادہ علم اور زیادہ احکام حاصل ہوں گے۔ تیسری

۴۔ اصل میں یہ بھی صحابہ کرام اور تابعین و ائمہ عظام کا فیض ہے اور ان کی سمجھ کی برکت ہے جن سے امام صاحب نے علم حاصل کیا۔ باقی آئمہ اجتہاد بھی صحابہ و تابعین و ائمہ عظام کی برکت ہیں۔ سب ایک ہی سمندر کی ندیاں ہیں جنہوں نے فروغ مشرق و مغرب کو علم سے سیراب کر ڈالا۔ تیسری



الروایت میں جمع کیا اور یہی پانچ لاکھ مسائل ہدایہ و تالیف و کنزالدقائق وغیرہ کتب فقہ میں درج ہیں۔ (نقل از کتاب تفریح الاوثاق صفحہ ۲۱۲)

سوال: قرآن مجید و حدیث شریف و فقہ میں کچھ تفاوت ہے یا نہیں؟

جواب: کتاب فتح المبین کے صفحہ ۲۰ میں لکھا ہے کہ ماخذ فقہ کا قرآن مجید و حدیث شریف ہے۔ پس فقہ اور حدیث میں فقط تغاڑا ہی ہے مسمیٰ ایک ہے یا فرق اجمال و تفصیل کا ہے حاصل دونوں کا ایک ہی ہے۔ کلیات اور جزئیات کا فرق ہے۔ مدعا ایک ہے غرض اس قسم کی مغایرت حقیقت مغایرت سے نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس۔ ۱۔

فقہ شافعی و مالکی و حنبلی بھی ہرگز قرآن کے مخالف نہیں۔ بے شک حنفیہ کے نزدیک اس حدیث پر چلنا جائز نہیں جو سوئل ۲۔ اور منسوخ ہو گو وہ بخاری و مسلم میں کیوں نہ ہو۔

سوال: دین اسلام میں اصول کتنے ہیں؟ اور منکر اجتماع امت و قیاس مجتہد کس گروہ میں شمار کیا جاتا ہے؟  
جواب: دین اسلام میں چار اصول ہیں۔

(۱) قرآن مجید

(۲) حدیث شریف

(۳) اجماع امت

(۴) قیاس مجتہد

جیسا کہ توضیح وغیرہ کتب دنیہ میں مذکور ہے۔ الادلتہ الشرعیہ علیٰ اربعۃ ارکان الکتاب ثم السنۃ ثم الاجماع ثم القیاس یعنی اولہ شریعت چار ہیں۔ (۱) کتب (۲) حدیث حاشیہ

۱۔ یعنی ان میں ذاتی طور پر فیہمت نہیں ہے۔ فقہری

۲۔ سوئل جس کے ظاہری معنی مراد نہ ہوں تو ظاہری معنوں کے اعتبار سے اس پر عمل کرنا درست نہیں ہوگا۔



وقل مالک اجماع اهل المدینستہ حجۃ یعنی کما امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اجماع اہل مدینہ والوں کا دلیل شرعی ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت ہے اور قیاس مجتہد کا ثبوت بھی قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے پایا جاتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی البصائر یعنی بعد ذکر کرنے قصہ کفار کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے پس عبرت حاصل کرو اے عقل والو اور اس کے تحت میں بڑے بڑے علمائے دین مفسری مانند فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں اور صاحب مدارک و معالم بایں طور تفسیر بیان کرتے ہیں۔

فانتعظوا بحالہم فلا تعذروا ولا تعتمدوا علی غیر اللہ سبحانہ واستدل بہ علی ان القیاس حجتہ یعنی نصیحت پکڑو حال ان کے سے اگر تم بھی ایسا کرو گے تو تمہارا بھی یہی حال ہوگا اور نہ نذر کرو اور نہ بھروسہ کرو اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کسی پر اور یہی دلیل ہے قیاس مجتہدین پر۔

سورۃ انبیاء میں ارشاد ہے و داود و سلیمان اذ یحکم فی الحرت اذ نفشت فیہ غنم القوم و کنا لحکمہ شہدین ففہمہا سلیمان و کلا اتینا حکما و علما اور یاد کرو تم داود اور سلیمان کو جب دونوں فیصلہ کرنے لگے ایک کھیت کے بارے میں جب شب کے وقت اس میں چر گئیں کچھ لوگوں کی بکریاں ان کا فیصلہ ہمارے رو برو تھا۔ اور ہم نے فیصلہ سمجھا دیا سلیمان کو اور ہر ایک کو عطا کیا تھا ہم نے حکم یعنی پیغمبری اور علم۔

یعنی حضرت داود علیہ السلام کے زمانہ میں ایک قوم کی بکریاں رات کے وقت آکر ایک قوم کی کھیتی کو کھا گئیں اور یہ مقدمہ حضرت داود علیہ السلام کے پیش ہوا۔ آپ نے کھیتی والوں کو بکریاں دلوا دیں اور جب یہ امر حضرت سلیمان علیہ السلام پر واضح ہوا تو آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ کھیتی والے بکریوں کے دودھ سے اس وقت تک نفع اٹھائیں جب تک کہ کھیتی اپنی اصلی حالت پر نہ آجائے۔

اور حدیث کتب صحاح ستہ و معالم میں بایں طور مسطور ہے کہ دو عورتوں کے ہمراہ ان کے دو بیٹے تھے اتفاقاً ایک عورت کے لڑکے کو بھیڑیا اٹھا کر لے گیا۔ بعد میں انہوں نے آپس میں سخت جھگڑا شروع کر دیا۔ آپس میں ایک دوسری کو کہتی تھیں کہ تیرے بیٹے کو بھیڑیا لے گیا ہے۔ تب حضرت داود علیہ السلام نے لڑکا دونوں میں سے بڑی لڑکی کو دلوا دیا۔ فیصلہ کے بعد جب ان ہر دو عورتوں کا گزر حضرت سلیمان علیہ

السلام سے ہوا تو آپ نے فرمایا کہ چھری لاؤ مائے میں تمہارے درمیان اس بچہ کو برابر دو حصہ میں تقسیم کر دوں۔ تب دوسری عورت پکار اٹھی کہ خدا آپ پر رحم کرے ایسا نہ کریں۔ یہ اصل میں لڑکا بڑی کا ہے۔ یہ سن کر حضرت سلیمان علیہ السلام نے لڑکا چھوٹی کو دلوا دیا۔

پس اسے منکرین قیاس اب فرمائیے کہ یہ قیاس نہیں تو اور کیا ہے اور حدیثوں میں آیا ہے کہ اگر حاکم یا قاضی نے مقدمہ میں کوشش کی اور اچھا انجام پایا تو اس کو دو اجر ملیں گے۔ اگر کوشش کی اور ٹھیک بات نہ نکلی تو اس کو صرف محنت کا ایک ثواب ملے گا۔ اور علامہ قصوری کتاب توضیح الدلائل صفحہ ۲۵ بحوالہ داری و نسائی کے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کوئی مسئلہ پوچھا تو آپ قرآن مجید سے جواب دیتے۔ اگر قرآن میں نہ پاتے تو حدیث شریف سے، اگر حدیث سے نہ پاتے تو اجماع سے، اگر اجماع سے بھی نہ پاتے تو اپنے اجتہاد سے فتویٰ دیا کرتے۔ اور خود مولوی محمد اسماعیل نے رسالہ اصول فقہ میں لکھا ہے ادلتہ الشریعۃ اربعۃ الکتاب والسننہ والاجماع والقیاس یعنی اولہ شریعت چار ہیں۔ قرآن مجید و حدیث و اجماع و قیاس اور صاحب نبراس نے بحوالہ کتاب عقد الجید لکھا ہے کہ جو شخص اجماع و قیاس کا منکر ہے وہ خارجی اور شیعہ ہے۔ وہ ہذا

من لا یقبل شہادۃ من المبدعتین لا یصح تقلید القضاء و کذا تقلید من لا یقول بالا جماع کالخوارج او بالاخبار الادحاد کا لحدیثہ او بالقیاس کالشیعہ جو شخص اہل بدعت سے ہے اس کی شہادت اور اس کو قاضی بنانا بھی درست نہیں اور اس طرح جو اجماع کا قائل نہیں اس کو بھی قاضی بنانا جائز نہیں۔ کیونکہ اجماع کا منکر مثل خارجیوں کے ہے اور جو اخبار اہل اہل قائل نہیں، مانند شیعہ کے ہے۔

اور کتاب نبراس صفحہ ۲ بحوالہ کتاب مشکوٰۃ الانوار کے لکھا ہے کہ جو شخص ظاہر

حاشیہ

۱۔ عقد الجید حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی کتب ہے۔ اس میں اجتہاد و تقلید پر بحث کی گئی

روایت ۱۰ پر عمل کرتا ہے وہ فرقہ باطلہ سے ہے اور فتح المبین صفحہ ۳۰ میں لکھا ہے کہ جو شخص قیاس مجتہد کا منکر ہے اس کو علمائے دین سے شمار نہ کیا جائے اور تہذیب الاسماء میں لکھا ہے کہ وہ گمراہ اور گمراہ کنندہ ہے۔ غرض کہ فرقہ اہل سنت و جماعت کو چاہئے کہ اس فرقہ ضالہ سے اجتناب کرے۔

**سوال:** رتبہ میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ بڑے تھے یا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور غیر مقلدوں کا یہ کہنا کہ امام صاحب کو حدیث کا علم نہ تھا۔ صرف سترہ حدیثیں جانتے تھے صحیح یا غلط؟

**جواب:** امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کئی وجوہات سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر فضیلت رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نہ تو تاجری تھے اور نہ تبع تابعین سے ہیں۔ کیونکہ ان کی پیدائش ۱۹۳ ہجری میں ہوئی اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ۶۱ یا ۸۰ ہجری (مطابق اختلاف الاقول) میں پیدا ہوئے جو زمانہ خیر القرون تھا۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔

خیز القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم یعنی آپ نے فرمایا کہ میرے دیکھنے والے اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ کے ملنے جلنے والے اہل بیت ہیں اور امام صاحب درجہ تاجری اور تبع تابعین ہونے کا رکھتے تھے۔ کیونکہ آپ کا انتقال سن ۱۵۵ھ میں ہوا سو امام بخاری کو یہ درجہ کمال؟ دوسری وجہ یہ ہے کہ امام اعظم نے میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ پایا۔ اور تاجری بھی اسی کو کہتے ہیں کہ جس نے بحالت اسلام کسی صحابی کا خواہ ایک لحظہ ہی زمانہ پایا ہو۔ خواہ اس سے حدیث سنی ہو یا نہ سنی ہو اور امام صاحب نے تو چھ صحابہ اور ایک صحابیہ سے حدیثیں سنیں اور بعض صحابہ امام صاحب کے شروع جوانی تک زندہ رہے اور آپ نے ان کی زیارت کی اور جو آپ کی جوانی تک زندہ رہے وہ تین ہیں۔

حاشیہ

۱۔ یعنی اس کا ظاہری معنی مراد لیتا جس کا ظاہر معنی عقائد اہل سنت کے خلاف ہو جبکہ عقیدہ اس سے براہ کرم معتبر دلیل سے ثابت ہو اہل سنت ایسی روایت کی تکوین کرتے ہیں تاکہ وہ اپنے سے زیادہ معتبر روایت کے خلاف نہ جائے۔  
نظر تھری

- (۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کی وفات سن ۹۳ھ میں ہوئی۔  
 (۲) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ جن کا انتقال سن ۹۱ھ میں ہوا۔  
 (۳) حضرت ابوالطفیل بن واہب جن کا انتقال سن ۱۰۰ھ میں ہوا۔

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں تو کوئی اصحابی زندہ نہ تھا۔ پس آپ کو کسی صحابی کی زیارت کہاں نصیب ہوئی۔ تیسری فضیلت کی یہ ہے کہ امام صاحب اس شہر کوفہ کے رہنے والے تھے جو دارالحدیث تھا اور جسمیں ڈیڑھ ہزار صحابہ جلیل القدر نے سکونت اختیار کی۔ اور جس میں ستر اصحاب اہل بدر میں سے داخل ہوئے اور یہ کوفہ وہ شہر ہے جس کے بارے میں امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

رمع اللہ و سیف اللہ و کمر الایمان و حمحنہ العرب و راس الاسلام و وجوہ الناس۔ اور امام بخاری اس شہر بخارا کے رہنے والے تھے جس میں کسی صحابی کا قدم بھی نہیں پہنچا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ امام صاحب نے یررش و حلیم امام جعفر صادق ابن امام باقر علیہ السلام کی گود اور مجلس سے حاصل کی۔ اور یہ رہنما امام زہری کہ انہیں حاصل ہوا؟ اور امام صاحب کے چار ہزار شیوخ (استاذ) تھے جن سے آپ نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان کا اور ان کے شاگردوں کا مفصل ذکر انشاء اللہ تیسری جلد میں ہوگا۔ قلمب ہے کہ وہ شمس سن ۱۶۰ھ میں پیدا ہوا اور سن ۲۵۰ھ میں اس کا انتقال ہوا اور بڑے بڑے صحابہ، عدل و ائمہ مثل حضرت اسود رضی اللہ عنہ اور طاہرہ عطاء و مکرمہ مجاہد مکحول و حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہو۔ اور خاندان اہل بیت سے فیض ظاہری اور باطنی بھی حاصل کیا ہو۔ کیا ایسے شخص کو صرف تہ حدیثیں ملیں۔ اور ایک شخص جو ۲۵۰ھ ۲۰۰ھ میں ایک معمولی شہر بخارا میں پیدا ہوا اور جس نے ان صحابی و تابعین و ائمہ اور نہ ہی خاندان اہل بیت میں سے کسی کی صحبت سے کچھ

حاشیہ

۱۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ایہا کا خزانہ حرب کا اہم مقام اور لوگوں کی توجہ گاہ۔ قاری

۲۔ امام بخاری ۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے گویا وہ ۲۰۰ھ کے قریب ہوئے۔

نصیب الہی جواب ہے ان کے لئے جو امام صاحب کا درجہ امام بخاری سے گھٹاتے ہیں ورنہ امام بخاری کی اس قوت حنفیہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ قدوسی

مبارک و حماد بن زید و کعب بن جراح و عباد بن عوام و جعفر بن عون رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے۔ خیرات  
الحسان صفحہ ۶۸ اور کتاب خیرات الحسان ابن حجر کی صفحہ ۳۲ میں لکھا ہے۔

۱۰۹۔ قال شعبۃ کان ابو حنیفہ حسن الفہم جید الحفظ یعنی کما امام شعبہ محدث بخاری  
نے کہ خدا کی قسم کہ امام ابو حنیفہ فہم میں بہت اچھے اور حافظہ میں بہت جید ہیں اور صاحب نعم الجہد ہیں  
نے صفحہ ۱۸۸ میں بایں طور لکھا ہے۔ قال وقیل لیحمی بن معین یا ابابکر ابو حنیفہ  
کان یصدق فی الحدیث قال نعم صدوق کما موصی نے سوال کیا ایک شخص نے یحییٰ بن  
معین سے کہ امام صاحب روایات میں سچے تھے یا نہیں۔ کہا ہاں وہ صدوق تھے۔ ا۔

ابن حجر کی شافعی کتاب خیرات الحسان میں لکھتے ہیں۔ مرآۃ الخازن۔ عن اربعۃ الاف شیخ من  
آئمۃ التابعین وغیرہم ومن ثم ذکرہ الذہبی وغیرہ فی طبقات الحفاظ من  
المحدثین یعنی یہ بات گزرتی ہے کہ امام صاحب نے چار ہزار صحابہ تابعین وغیرہ سے حدیث اخذ کی  
ہے اس لئے امام ذہبی وغیرہ۔ ان کو حفاظ حدیث کے طبقہ میں لکھا ہے اور جو شخص قلت حدیث ان سے  
روایت کرنے کا بیان کرتا ہے وہ شخص حدیثی وجہ سے ہے۔ یہ تادم چند حاشیوں حاصل کرنے کے سبب  
سے اس قدر بے شمار مسائل متبادلت ہیں۔ تاکہ۔ ل۔

کتاب ترقیۃ التذیب صفحہ ۳۷ میں ہے۔ لیسعہان بن ثابت الکوفی ابو حنیفہ  
الامام یقول اصہ من فارسی و ہذا مولیٰ ابن تیم قصبہ مشہور من السادستہ  
مانت سبتہ مائتہ و احد میں تالی الصحیح ۲ اور امام شیخ ابی الدین نووی شارح صحیح مسلم  
نے روضۃ القضا میں بیان کیا ہے۔ صاحب ما لا حشہ المصنفون فی الوجود باختتام بالانعمہ

حاشیہ

۱۔ صدوق بہت ہی ہے۔ قہاری

۲۔ یعنی یہ ابو حنیفہ امام نووی بن ثابت لہنی ہے ماحاتاً سے کہ اصل قاری (ایران) ہے اور کہا جاتا ہے کہ نبی

رحمہم اللہ علیہم سے تین اشہر فقہ (مجتہد) ہیں درجہ ہدایت سے راوی اور قاری صحیح کی بنا پر آپ کا وصل ۵۵۰ھ

میں ۵۰۰ھ۔ قہاری



لاربعمہ حتی لو جبوا تقلید واحد من هؤلاء علی امنہ ونقل امام الحرمین  
 الاحماع علیہ سنی کہا علمائے دین نے کہ استناد مطلق ختم ہو چکا ہے ساتھ آئمہ اربعہ کے یعنی امام  
 اعظم و امام شافعی و امام مالک و امام احمد ضبل رضوان اللہ علیہ اجمعین کے۔ قیامت تک ان چار کے سوا  
 مجتہد مطلق کوئی ہوئے والا نہیں۔ پس واجب ہے کہ تقلید ان چار میں سے ایک کی کرے۔ اور امام حرمین  
 شریفین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور جو غیر مقلدین فرقہ ظاہریہ و بابیہ نے بحوالہ غنیمتہ  
 الطالبین و تاریخ بخاری لکھا ہے کہ امام صاحب مرجیہ مذہب تھے اس لئے بخاری نے ان سے روایت  
 نہیں لی۔ انہوں نے محض کے دل میں اتنا خیال بھی نہیں گذرا۔ میری اس چرچہ اور بے معنی بات کی کچھ  
 اصل بھی ہے یا نہیں۔

شیوۃ جو رو ستم نینو نہ ہرگز اب تو  
 دیکھو دیکھو ہر کسی دال دکھاتا منع ہے

اگر امام بخاری و فیہ نے اس لئے حدیثیں امام صاحب سے نہیں لیں کہ وہ مرجیہ مذہب تھے تو یہ کہنا  
 محض غلط ہے کیونکہ امام بخاری و فیہ نے تمام مذاہب باطلہ کے لوگوں سے حدیثیں لی ہیں جن کا ذکر جلد  
 اول کے ضمیمہ میں مکرر چکا ہے اور خود امام بخاری کے استاذ مرجیہ تھے جن کے نام معترضین کو مختصر طور پر بتلا  
 دینا ہوں تاکہ ناظرین کو یقین آجائے۔ ابراہیم تیمی مرجیہ تھا۔ کتاب بخاری باب ظلم دون ظلم عمرو بن مرو  
 مرجیہ تھا۔ کتاب بخاری باب علامات حسب اللہ عزوجل۔ زر ہدائی مرجیہ تھا۔ کتاب بخاری باب  
 المتبعم بہا ینفزع فیہا۔ اور ترمذی اور نسائی و ابن ماجہ کا حال بھی عنقریب لکھا جائے گا۔ اور اگر  
 امام صاحب کو دار قطنی و بخاری نے مرجیہ لکھ دیا تو آپ کے اور ان کے کہنے سے ان کی شان مبارک میں  
 رائی کے دانہ کے برابر بھی کمی نہیں آسکتی کیونکہ یہی اعتراض اتمام توحضرت علی اور عثمان رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما پر بھی متعین نے لگا دیا تھا۔ دیکھو کتاب اقوال العیجہ صفحہ ۱۰۹ او میزان الاعتدال صفحہ ۹ جلد اول اور  
 امام صاحب اس اتمام سے تو بالکل بری ہیں کیونکہ فقہ اکبر مترجمہ صفحہ ۹ میں لکھتے ہیں کہ ہم نہیں کہتے کہ  
 مسلمان کو گناہ ضرر نہیں کرتا۔ اور نہ ہی ہم کہتے ہیں کہ وہ دوزخ میں نہیں جائے گا۔ اور نہ ہی ہم کہتے

ہیں کہ وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اگرچہ بدکار ہو پھر کیا دنیا سے مسلمان اور نہ ہی ہم کہتے ہیں کہ نیکیاں ہماری خواہ مخواہ مقبول اور گناہ ہمارے معاف ہیں۔ قول المرجیہ۔ یعنی کہ مرجیہ لوگ کہتے ہیں۔ الخ کتاب عقود الجواب المنیفہ جزو اول صفحہ ۱۱ علامہ سید محمد مرتضیٰ لکھتے ہیں کہ یہ بات بالکل خلاف رائے اور بے اصل ہے۔ اگر امام صاحب مرجی یا رائی اہل ہوتے تو آپ کے اصحاب بے شک آپ کی رائے کے برخلاف ہوتے حالانکہ تمام متفق ہیں۔ اور ایک دو شخص کی بات اتنی مخلوقات کے مقابلہ میں کب تسلیم ہو سکتی ہے۔ ولم یصدق فی دعواہ حتی ان الصلوۃ عند باب حنیفہ خلف المر جینہ لاتجوز یعنی اس کو اپنے دعوے میں سچا نہ تصور کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ امام صاحب کے نزدیک تو مرجیہ کے پیچھے نماز ہی باطل نہیں اور امت کا اجماع اس بات پر ہو چکا ہے کہ امام اعظم آئمہ اربعہ میں سے ہیں جن پر سب کا اتفاق ہو چکا ہے۔ پس یہ اتمام امام صاحب پر متعین کا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر امام بخاری و دارقطنی وغیرہ نے امام صاحب کو مرجیہ مذہب میں گناہ ہے تو یہ گناہ ان کا چند وجہ سے قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ یہ لوگ ان کے ہم زمانہ اور ہم طبق نہیں ہیں کو۔۔۔ تیسری صدی اور کوئی چوتھی صدی ہے اور یہ شخص ان کی سنی سنائی باتیں ہیں جن کی کوئی اصل نہیں۔ چنانچہ کتاب الاقوال الخیمہ صفحہ ۱۹۲ بحوالہ باب شرح۔۔۔ انتہ و کتاب ملل و نحل میں لکھا ہے کہ یہ اتمام فرق خارجیہ و معتزلہ وغیرہ۔۔۔ ان سے امام صاحب پر لگایا ہے جیسے کہ غسان کو فی و ابن زہویہ و ابن حبیہ و جابر مغنی و خطیب بغدادی ۲ اور حارثہ جابر مغنی وغیرہ۔

## حاشیہ

۱۔ رائی یعنی رائے والے اس طرح و رائی راہ و حدیث و روایت میں امام صاحب ایسے نہ تھے بل ہو سکتا ہے کہ کوئی حدیث ان و نہ پہنچی نہ انہوں نے اپنی رائے یا الحدیث یا روایتی اجتہاد کیا مگر آپ نے قیامت تک آئیالوں کے لئے ہمہ تن نصیحت چھوڑ دی کہ "اصح الحدیث قلمہ مذہبی" لکھا کہ ہمیں میری طرف منسوب ایک رائے یا قول ملے تو

کسی حدیث و صحیح کے خلاف نہ تو میرا مذہب وہی حدیث ہو گا نہ کہ وہ قول جو اس کے خلاف ہے۔ تلوی

۲۔ امام خطیب بغدادی علیہ الرحمہ نے امام صاحب کے متعین و حامدین کے اقوال لکھنے کے علاوہ ان کے مدعیین کے اقوال بھی پر مبنی دلائل اسی نقل فرمائے ہیں مخالفین کو وہ کیوں نظر نہیں آتے مثلاً امام ابو بکر بن عیاض

کاذب مالک جابر جانی وغیرہ متعصب ہیں۔ چنانچہ کتاب حیوہ الجنان جلد اول صفحہ ۲۸۰ اور کتاب الاقول والاصول صفحہ ۵۶ اور ابن حجر مکی نے کتاب خیرات الامان صفحہ ۶۶ و ۶۷ میں لکھا ہے کہ یہ محض بے اصل اور افتراء امام صاحب پر ہے۔ امام صاحب مرجی نہ تھے اور ملاوہ اس کے جو معترض نے غنیۃ الطالبین کا حوالہ دیا ہے۔ پیر صاحب نے امام اعظم کوئی کو مرجیہ لکھا ہے کہ یہ کتاب حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی نہیں یہ کوئی اور عبدالقادر ہے۔ چنانچہ مولوی عبدالعزیز ملتانی نے کتاب کوثر النبی اور مولوی غلام قادر بھیروی نے کتاب نور ربانی کے انتقام پر لکھا ہے کہ یہ کتاب غنیۃ الطالبین جو مشہور ہے پیر صاحب کی نہیں اور بڑے بڑے بزرگان دین کی زبان سے سنا گیا ہے کہ یہ کتاب شیخ محی الدین سید عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کی نہیں۔ ان کی کتاب واقعی فتوح الغیب ہے۔ مولوی عبدالکحیم فاضل سیالکوٹی اسی ترجمہ فارسی میں لکھتے ہیں کہ یہ عبارت کسی متبع نے ملا دی ہے اور میراجی بھی خیال ہے۔ یہ عبارت اسی متعصب دشمن مذہب حنفی نے اس میں درج کر دی ہے کیونکہ اسی کتاب غنیۃ الطالبین ترجمہ شیخ محی الدین مطبوعہ اسلامیہ صفحہ ۲۰ فصل والذی یومر بہ وینکر علی صدیقین میں لکھا ہے کہ نہیں جائز واسطے فقہ اور واعظ کے کہ تردید اور انکار کرنا مسائل اختلافیہ میں جن کا آئمہ اربعہ نے اجتہاد سے اخذ کیا ہے۔ اور نہیں جائز واسطے شافعی اور حنبلی کے کہ تردید کرے مسائل امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی اور نہیں جائز کسی کو کہ اٹھائے دل کسی شخص کا مذہب شافعی اور حنبلی سے کیونکہ اٹھانا ان کا جماعت میں تفرقہ ڈالنا ہے۔ پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پیر صاحب کے نزدیک بھی امام صاحب حق اور سچے مذہب والے تھے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ جو اتمام امام صاحب کے مذہب پر مرجیہ ہونے کا اس میں درج ہے کسی متعصب 'ضدی' 'حدی' 'وہابی' 'نجدی' کا بن بنا ہے۔ پیر صاحب کا خیال ہرگز نہیں تھا۔ ورنہ اس مذہب کی تردید کرتے۔ ا۔

### حاشیہ

فرماتے ہیں "ابو حنیفہ افضل اہل زمانہ" یعنی ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے فقہاء میں سب سے زیادہ درجہ رکھتے ہیں۔ اور حضرت قاسم بن سعید جو سیدنا عبداللہ بن مسعود کے پڑپوتے ہیں فرماتے ہیں کہ "مارایت مثل هذا" میں نے ابو حنیفہ جیسا نہیں دیکھا تاریخ بغدادی ص ۳۲ ج ۳

ا۔ ہر اس میں ہے کہ "غنیۃ الطالبین" کتاب ہے ترمذی و ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ کی مگر اس میں عبد بن

کتاب توارخ و تصوف میں لکھا ہے کہ ہر صاحب مذہب صفت کو اعلیٰ جانتے تھے اور آخری عمر کے حصہ کو اسی مذہب پر پورا کیا اور علاوہ اس کے اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ عبارت ہر صاحب کی ہے۔ تو بھی اس سے امام صاحب کا مرجع ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ وہ ہوا

واما الحنیفہ اصحاب ابی حنیفہ النعمان بن ثابت یعنی اے حنیفہ وہ یار ابو حنیفہ بن ثابت کے ہیں۔ انہوں نے یہ زعم کیا کہ تحقیق ایمان و معرفت خدا کی اور اقرار کرنا ساتھ خدا اور اس کے رسول ﷺ کے اور ساتھ اس چیز کے جو آئی ہے خدا کے پاس سے اجمالی طور پر جیسے کہ ذکر کیا اس کو برہوتی نے کتاب شجرہ میں۔ پس اب ناظرین انصاف فرمائیں کہ اس میں کہاں لکھا ہے کہ امام صاحب مرجع تھے فقط اللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم

**سوال:** کتاب بخاری میں کوئی حدیث ضعیف ہے یا نہیں اگر اس میں ضعیف ہیں تو بھران کو اصح کتاب بعد کتاب اللہ کے کس لئے کہا جاتا ہے۔ اور ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ابو داؤد کا کیا حال ہے؟

**جواب:** کتاب بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ترمذی و نسائی و ابو داؤد و مسند امام احمد حنبل کے بارہ میں علمائے دین محدثین نے لکھا ہے کہ یہ کتابیں ضعیف سے خالی نہیں۔ مانند دیگر کتابوں کے ہیں اور یہ کتابیں جو صحاح ستہ کہلاتی ہیں مذہب امام شافعی کی تائید میں بہت اعلیٰ اور صحیح ہیں کیونکہ ان کے مؤلف شافعی المذہب تھے۔ اور بخاری شریف کو اصح بوجہ تغلیب کے کہا گیا ہے۔ کیونکہ ان میں اکثر حدیثیں صحیح ہیں۔ اور اس میں بہت کم ضعیف ہیں۔ چنانچہ اسرار المتدین و شرح ضخیمہ ملا علی قاری و ابن حجر مکی و تذکرہ محمد طاہر یثربی اور الاجوبۃ المفصلۃ عن الاسئۃ عشرۃ الالف لابی عبدالحی وغیرہ میں دیکھو اگر کسی صاحب کو شک ہو تو جلد اول کتاب سلیمان افندہ نے ضمیمہ میں اصل عبارتیں اور صفحہ نوٹ دیکھ لے اور مرد میدان ہو کر صحاح ستہ کے صحیح ہونے پر اہل اہل بیان لرے۔ ا۔

**سوال:** بخاری شریف کی تمام احادیث موافق و مطابق قرآن مجید کے ہیں یا نہیں؟

حاشیہ

خالفین اہل سنت کی طاووت شدہ ہیں۔ قاری

یعنی ان کی ہر حدیث کے صحیح ہونے پر دلائل قائم کرے۔ قاری

جواب: بخاری شریف کی بہت سی حدیثیں کتاب اللہ کے برخلاف ہیں۔ چنانچہ کتاب بخاری جلد دوم کتاب فضول باب اذا ظلم المسلم یہودی یا میں حدیث مذکور ہے۔ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تخیر وابتین الانبیاء یعنی کہا ابو سعید نے کہ فرمایا آپ نے کہ بعض پیغمبر کو بعض سے بہتر مت کہوں لک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض یعنی دی اللہ نے فضیلت بعض کو بعض پر ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض بے شک ہم نے بزرگی دی بعض پیغمبروں کو بعض پر پس ان ہر روایات کے برخلاف حدیث مذکور ہے۔ اور یہ کوئی بھی فرد حلیم نہیں کرتا کہ حضور ﷺ نے خلاف قرآن مجید حکم فرمایا ہوگا اس کے علاوہ اور بھی بہت احادیثیں اس میں مذکور ہیں جن کا ذکر تیسری جلد میں انشاء اللہ ہوگا۔ ۱۔

سوال: کیا بخاری میں حدیثیں ایک دوسرے کی مخالفت میں بھی وارد ہیں یا نہیں؟

جواب: بے شک بخاری میں ایک دوسرے کے خلاف پر بھی بہت حدیثیں درج ہیں چنانچہ کتاب الصوم باب الحجامت میں لکھا ہے وروی عن الحسن عن غیر واحد الخ مرفوعاً افطر الماحم والحجوم یعنی روایت کی جاتی ہے کہ حسن سے وہ کئی ایک سے مرفوع کر کے راوی ہیں کہ روزہ کھولا سکی لگائے والے اور لگوانے والے نے عن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احنجم وهو محرم واحتنجم وهو صائم یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے سکی لگوائی باوجودیکہ آپ روزہ دار تھے۔ یہ دونوں حدیثیں بالکل ایک دوسرے کی مخالف ہیں۔ پہلی حدیث سے تو یہ ثابت ہوا کہ خون نکالنے والے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور دوسری سے ثابت ہوا کہ آپ نے حالت روزہ میں خون نکلایا۔ پس پہلی حدیث کو صحیح مانا جائے تو دوسری غلط اور اگر دوسری کو صحیح تصور کیا جائے تو پہلی غلط۔ ۲۔

حاشیہ

۱۔ لہذا اس حدیث کی توہیل کی گئی ہے کہ اس کا مطلب ہے کہ کسی نبی کو کسی دوسرے نبی پر ایسی فضیلت نہ دو جس سے کسی کی شان میں کمی آجائے۔ یا یہ کہ حدیث منسوخ ہے جبکہ توہیل مذکور نہ کی جائے۔ تلامذہ ۲۔ اگر پہلی حدیث کی توہیل نہ کی جائے تو یہ بات صحیح ہے لیکن اس کی کئی ایک توہیلیں کی گئی ہیں جن میں سے

سوال: بخاری کی کوئی حدیث ضعیف بھی ہے یا نہیں؟

جواب: بخاری میں بہت حدیثیں ضعیف ہیں لیکن ناظرین کے واسطے صرف ایک ہی حدیث لکھ رہا ہوں۔ وہ ہذا ویروی عن ابن عباس وجہدلو محمد بن جحش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفخذ عورة وقال انس حسر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن فخذہ کتاب بخاری سپارہ ۳ باب ما ذکر فی الفخذ۔ یعنی روایت کی جاتی ہے کہ ابن عباس بیٹھ اور جہد اور محمد بخش روایت کرتے ہیں وہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام سے کہ ران ستر ہے کہ انس نے کہا کہ کپڑا اٹھایا حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے ران اپنی سے۔ اس حدیث کو علمائے محدثین نے ضعیف لکھا ہے اور اس طرح مولوی عبد الجبار غزنوی صاحب نے اسی حدیث کے حاشیہ پر بایں طور لکھا ہے اور وہ عبارت بعینہ یہ ہے۔ ابن عباس بیٹھ کی روایت کو ترمذی موصلاً لایا ہے مگر اس کی اسناد میں ابو یحییٰ قات تضعیف ہے اور جہد کی روایت کو مالک موطا میں اور خود امام بخاری اپنی تاریخ میں بسبب اضطراب کے اس کو ضعیف لکھا ہے۔ واللہ علم بالصواب۔

سوال: چار مذہب کس نے بنائے جبکہ دین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک ہے تو یہ کیوں ایک نہیں؟

جواب: ان چار مذہب کا ہونا حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی پیشین گوئی سے ثابت ہے۔ چنانچہ کتاب بحر الاسرار صفحہ ۱۶۰ میں لکھا ہے۔ وہ ہذا وفد ذکر الشعرانی فی المیزان سند الاثمنہ الاربعینہ وقدم الامام فقال الامام ابو حنیفہ عن عطاء عن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جبرائیل عن اللہ عز و جل ثم اعقبہ بالامام مالک فقال الامام مالک عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جبرائیل عن اللہ عز و جل ثم اعقبہ بالامام الشافعی فقال الشافعی عن مالک

حاشیہ

ایک اجر کی کمی بھی ہے یعنی ان با اجر کم ہوا جس کا مطلب یہ ہے کہ روزے دار کو اس سے احتراز بہتر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا عمل تعلیم جواز پر محمول ہے۔ ہمدردی

الی اخر السند ثم اعقبه بالامام احمد بن حنبل عن الشافعی عن مالک الی  
 اخر السند رضی اللہ تعالیٰ عنہم یعنی تحقیق ذکر کیا شعرائی نے میزان میں سند چاروں اماموں  
 کی اور مقدم کیا ابو حنیفہ کو کہا امام ابو حنیفہ نے روایت ہے عطاء سے انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انہوں  
 نے حضور ﷺ سے انہوں نے جبرائیل علیہ السلام سے اور انہوں نے اللہ عزوجل سے پھر پیچھے لایا  
 اس کے امام مالک کو پس کہا امام مالک نے روایت ہے نافع سے انہوں نے بن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے حضرت  
 رضی اللہ عنہما سے انہوں نے جبرائیل علیہ السلام سے انہوں نے اللہ عزوجل سے اور پھر اس کے پیچھے لے آیا امام  
 شافعی کو پھر کاشانی نے مالک سے یعنی روایت کی آخر سند تک پھر اس کے پیچھے لایا امام احمد حنبل کو  
 روایت ہے شافعی سے انہوں نے مالک سے آخر سند تک راضی رہے اللہ تعالیٰ ان سب سے۔

ایک روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہاں طور مذکور ہے کہ فرمایا آپ نے ان آدم  
 افتخر بی وانا افتخر برجل من اعمی اسمہ نعمان وکنیتہ ابو حنیفہ ہو سراج  
 اعمی یعنی آدم علیہ السلام نے فخر کیا ساتھ میرے اور میں فخر کرتا ہوں ایک مرد سے اپنی امت میں سے نام  
 جس کا نعمان اور کنیت ہے ابو حنیفہ ہے اور وہ میری امت کا چران ہے۔ ا۔

ایک روایت میں ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے کہ تمام فخر کرتے مجھ سے اور ہم فخر کرتے ہیں ابو حنیفہ  
 سے جو شخص اس کو دوست رکھے اس نے مجھے دوست رکھا اور جس نے اس کو دشمن رکھا اس نے مجھے  
 دشمن رکھا۔ کہذا فی مقدمت اب الیث۔ اور تقلید شخصی برائے دفع فساد اور باعث مصلحت دین معین ہے۔  
 چنانچہ کتاب عقد الہد ۳۶ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے تحریر کیا ہے۔ اعلم ان الخذ بھذہ  
 المذابب الاربعہ مصلحتہ عظیمہ و فی العراض عنہا کلھا مفسدۃ کبیرۃ  
 حاشیہ

۱۔ اسکی سند بیان نہیں کی گئی کہ دیکھا جاتا کہ یہ کس درجہ کی روایت ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ حنفی  
 بزرگ امام ابو الیث سمرقندی کے مقدمہ کی روایت ہے جو راقم کی نظر سے نہیں گذرا اس لئے ان روایتوں کی سندوں  
 کے بارے میں کچھ نہیں عرض کر سکا۔ امام ابو الیث سمرقندی کا اسم گرامی نصر بن محمد بن احمد بن ابراہیم سمرقندی ہے  
 انکی وفات ۳۴۳ھ میں ہوئی۔ تقاری

یعنی تقلید آئمہ اربعہ دین اسلام میں بہت بڑی مصلحت ہے اور اس کے چھوڑ دینے میں بہت خرابی ہے چنانچہ ہمارے زمانے میں مشاہدہ ہو رہا ہے کہ دیکھا دیکھی عوام الناس جن کو نہ علم عربی نہ فارسی نہ مشکلات فقہ سے کچھ آگاہی ہے بے دھڑک تقلید مٹھنسی کو بدعت اور شرک کہنے لگے۔ اور اپنے آپ کو میاں مٹھو طوطا کہلویا۔ باقی ذکر اس کا تیسری جلد میں مفصل بالذات قاطعہ کیا جائے گا۔

**سوال:** محدث کس کو کہتے ہیں۔ اور جو ہمارے زمانہ میں فقہ غیر مقلدین صرف صحاح ستہ یا مشارق الانوار و مشکوٰۃ پڑھے ہوئے کو محدث کہہ دیتے ہیں یہ کیونکر ہے؟

**جواب:** محدث ۱۔ وہ ہوتا ہے جس کے دل پر خداوند کریم کی طرف سے التقا ہو اور الہام اور فرشتے اس سے کلام کریں۔ چنانچہ کتاب تفریح الاحباب صفحہ ۱۳۷ کے حاشیہ پر حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مسطور ہے وہ حدیث یہ ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان فیما قبلکم محدثون وان یکن فی امتی احد فکان عمی (رواہ البخاری) یعنی فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نبیوں کی امت میں محدث ہوتے رہے ہیں۔ اگر میری امت میں محدث ہے تو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور محدث ۲۔ ہونے کے لئے بہت حدود مقرر ہیں۔ چنانچہ نبی میں لکھا ہے کہ جب کوئی طالب علم امام بخاری کے پاس حدیث سیکھنے کے لئے آتا ہے یا کسی اور کے پاس لا تدخل فی امر الابعده معرفتہ حدودہ والوقوف علی مقادیرہ یعنی اس میرے مت داخل ہو کسی امر میں مگر بعد پہچاننے حدود اور واقف ہونے اس کے اندازوں کے اور نما اعلیٰ ان الی اجل لا یصیر محدثا کاملا فی حدیثہ الابعده ان یکتب اربعاً مع اربع کا ربع مثل اربع فی اربع عند اربع باربع علی اربع لا ربع عن اربع لا ربع یعنی جن تو تحقیق آدمی نہیں محدث کامل ہوتا اپنی حدیث میں مگر بعد اس کے کہ لکھ چار کو ساتھ چار کے مشابہ چار کے مثل چار کے بیچ چار کے نزدیک چار

حاشیہ

۱۔ یہ محدث الیٰ شہ اور فتح کے ساتھ اسم مفعول ہے۔

۲۔ یہی محدث دال لی شہ اور کما (زیر) کے ساتھ اسم فاعل ہے یعنی علم حدیث کا جاننے والا۔ قادی



کے ساتھ چار کے لوہ چار کے واسطے چار کے چار سے واسطے چار کے۔ اور یہ تمام رباعیات نہیں پورے ہوتے مگر بسبب چار کے ساتھ چار کے۔ پس جبکہ پوری ہو جائیں۔ واسطے اس کے تمام آسان ہوں گے لوہ اس کے نسل از نسل۔ امام ابن ملاجیون صفحہ ۶۶ انشاء اللہ اس کا ذکر جلد چہارم میں کیا جائے گا۔ ۱۔

کتاب طباق فیہ فی رمائنا ہد فلا یولد فیہ حافظ الحدیث ابصار المل المحدث لکامل بل الشیخ الفاضل مل عدم فیہ الطالب الصادق العیندی الرابع برانی نیر اس صفحہ ۴۳ ثنی دورے اس زمانہ میں کوئی محدث نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی حافظ حدیث بلکہ شیخ فاضل در طباق صادق اور مقبلی راضی بھی معدوم ہے۔ ۲۔

مدق حسن قوی نے اپنی کتاب میں مسافہ حدیث فی هذا الزمان قراۃ الصبیان دون اصحاب الا یصل وشم فی حلیہ۔ جمعہ ہوں۔ ثنی حدیث اس زمانے میں بچوں کے پڑھنے کے لئے ہے نہ وہ کتاب تیار ہے اور وہ اپنی فصاحت میں حیران ہیں۔ پس ان عبارات سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں محدث تیار نہ رہا تھا جس میں تین بچے۔ لہذا صاحبان کو چاہئے کہ اس قدر پڑھے ہوئے کو محدث نہ لیں۔ ورنہ مستحب ہے کہ ان کے چنانچہ حشو التراب فی وجوہ المداحین یعنی فرمایا آپ نے کہ خاک و لہان کے ہونے میں جو بیجا من کرتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: مناظرہ کرنا جائز ہے یا نہیں اور مناظرہ کو بوقت مناظرہ کے کیا کیا کام کرنا چاہئے؟

حاشیہ

۱۔ یہ امام بخاری کی ذات رائے سے اور اپنے جیسے محدث کے لائق بات کر رہے ہیں نہ کہ علی الاطلاق ہر محدث سے لئے گیا ہو نا ضروری ہے۔

۲۔ یعنی اسلاف جیسے لوگ آج نہیں ہیں ورنہ اپنے زمانہ کے اعتبار سے محدث بھی ہیں فاضل بھی ہیں یہ الگ بات ہے کہ جوں جوں قیامت قریب آتی جا رہی ہے آہستہ آہستہ علم دین التاجار با ہے جیسا حدیث شریف میں اس کی پیش گوئی کی گئی ہے۔ عذری۔

جواب: بے شک مناظرہ کرنا بغرض حق و بہ نیت خیر جائز ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے فَنُتَبِّهِمْ  
بِمُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی جبکہ  
حضور ﷺ نے مذاہب باطلہ کو اسلام کی دعوت کی تو ان میں سے اہل علم مذاہب باطلہ و عقائد فاسدہ  
نے کہا کہ ہم تمہاری دعوت کو نہیں مانتے۔ اور نہ ہی ہم تجھ کو صادق سمجھتے ہیں۔ تب کہا اللہ تعالیٰ نے کہ  
اے میرے حبیب! ان کو اگر تم کو شک اس چیز سے جو اتاری اللہ نے بندے اپنے پر پس لے آؤ اس کو  
مانند اس کے اور پکارو شاہدوں اپنوں کو سوائے اللہ کے اگر ہو تم سچے غرضیکہ تاریخ معینہ پر مناظرہ ہوا اور  
تمام عاجز ہو گئے۔ اور آئمہ سلف و خلف سے اس کا ثبوت کتب تواریخ میں موجود ہے اور مناظرہ کو بوقت  
مناظرہ مضبوط اور پختہ بات کہنی چاہئے اور بے معنی اور کلمہ مہملہ اور فہمی اور مذاق اور فحش اور بے ہودہ  
بات سے اجتناب کرے اور فریق ثانی کی بات کو نور سے سنے اور اپنے وقت معینہ کا خیال رکھے۔ اور  
غضب و زبان درازی کو روک رکھے چنانچہ کتب مناظرہ میں لکھا ہے۔

و یجب علی المناظر ان یتحرر زعماء لا مدخل لہ فی المقصود ولئلا  
یخرج الکلام عن الضبط ولسلا یلزم البعد عن المطلوب یعنی واجب ہے مناظرہ کو کہ  
بچے اس سے جس کو دخل نہیں مقصود میں کہ اکل نہ جائے کلام ضبط سے اور نہ لازم آئے دوری  
مطلوب ہے۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ ہم لوگ امام صاحب کے پیرو ہیں کیونکہ امام صاحب نے کہا کہ جب میرا  
قول حدیث صحیح کے برخلاف ہو تو اس کو پتہ نہ دو اور حدیث صحیح کو مان لو تو ہم لوگ ایسا ہی کرتے ہیں کیا ایسا  
کرنے میں فی الواقع وہ امام صاحب کے پیرو ہیں؟

جواب: ان لوگوں کو کتنا کون صاحب عقل سلیم مان سکتا ہے۔

کی بناوٹ بہت سی باتوں میں  
پھر کہیں چھپتی ہے بنائی بہت

خدا تعالیٰ ان کے دھوکے سے مسلمانوں کو بچائے اور یہ ایک فرقہ اہل سنت و جماعت اس بات کا

واقف ہے کہ یہ لوگ ہر وقت ہر مسئلہ میں امام صاحب پر اعتراض کرتے رہتے ہیں۔ اور کتب فقہ حنفیہ کو گندگی اور گور سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور امام صاحب کو مرجیہ اور لاعلم اور کم عقل اور بے سمجھ اور ضدی اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں۔ دیکھو کتاب بوئے غلیں از عبد الجلیل سامروی اور بوئے سرگین غلام یلین دلموی اور الانصاف از عبد الکرم وغیرہ اور جو بعض غیر مقلدین ہر وعزیز وعظ میں حوام الناس کے سامنے مناقب اور تعریف امام صاحب کی کرتے ہیں یہ ان کی محض دھوکہ بازی ہے۔ ورنہ اسی مسئلہ میں تو امام صاحب کی پیروی کرتے اور یہ جو امام صاحب نے فرمایا ہے کہ اتر کوا قولی بخبر رسول اللہ اذا صح یعنی جبکہ میرے قول کو مخالف حدیث صحیحہ کے پاؤ تو اس وقت اس کو چھوڑ دو۔ مقررہ صاحب پہلے تو امام صاحب کا ایسا کوئی مسئلہ ہی نہیں جو کہ قرآن مجید اور حدیث شریف کے برخلاف ہو اور جس کے ثبوت پر فقیر نے قلم کو اٹھایا ہے۔ لیکن پھر بھی امام صاحب نے باوجود تحقیق مسائل شرعیہ و مختار سماج و تنقید ربہا و تصحیح اسانید طے و رجہ کمال اپنے شاگردوں کو یعنی امام محمد و ابو یوسف وغیرہ جن کو یہ طاقت و قوت اجتہاد و استنباط کی تھی کہ بلا کسی غرض و طرف داری کے فرمایا اتر کوا قولی بخبر الرسول اذا صح نقل از فضل الملوہی صفحہ ۱۲ وفتح المبین صفحہ ۳۸۸ یعنی جبکہ قول میرے کو حدیث صحیح کے برخلاف پاؤ تو اس کو چھوڑ دو اور صاحب موبہی نے بحوالہ درالمختار و میزان الشرائع کے لکھا ہے۔ **ولا یغنی ان ذلک لمن کان اھلاً للنظر فی النصوص و معرفتہ معکمھا من مسوئھا فاذا نظر اھل۔ لمذہب فی دلیل و عمل بہ صح سببہ الی المذہب یعنی ظاہر ہے کہ یہ اشارہ امام کا اس شخص کے حق میں ہے جو نصوص شرع میں نظر اور ان کے محکم و منسوخ کو پہچاننے کی لیاقت رکھتا ہو۔** تو جب صاحب مذہب دلیل ہی میں نظر فرما کر اس پر عمل کرے تو اس وقت اس کی نسبت مذہب کی طرف صحیح ہے۔ اور بے شک جو شخص چار منازل جو کہ مجتہد فی المذہب کے لئے مقرر ہیں۔ ان کو طے کر جائے جیسا کہ امام محمد و امام ابو یوسف ہیں۔ تو ایسے شخص کو یہ منصب حاصل ہے نہ کہ صحاح ستہ و توضیح کنونج وغیرہ کتب عبور کنندہ کیلئے

چہ نسبت خاک ربا عالم پاک ا

حاشیہ

۱۔ ہم نے اپنی کتاب "الاجتہاد فی الاسلام" (اسلام میں اجتہاد کی ضرورت و اہمیت) میں دلائل سے ثابت کیا ہے کہ

اور صاحب فتح المبین علامہ شعرانی نے لکھا ہے وہو محمول علی من اعطی قوۃ الاجتهاد یعنی یہ امر اس لئے ہے کہ جو شخص طاقت اجتہاد رکھتا ہو۔ صاحبان فرقہ و بابیہ کی فریوٹ سے بچتا اور ان کے ظاہری معنوں پر مت چلتا۔ فقط۔

**سوال :** امام صاحب کے کئی مسائل میں صاحبین کے لئے مخالف ہوئے اور ہم مولویوں کو بھی ان اعتراض کرنے کا حق ہے یا نہیں؟

**جواب :** اوپر کی عبارت سے واضح ہو چکا ہے کہ وہ صاحب مجتہد فی المذہب تھے اور ان کو اجازت تھی۔ اور امام ابو یوسف صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے امام صاحب کے کسی مسئلے میں کبھی مخالفت نہیں کی۔ دیکھو الفضل الموہبی صفحہ ۱۳ بحوالہ کتاب تذکرۃ الحفاظ ما خالفته فی شئی قط فتدبرہ الا رایت مذہب الذی ذہب الیہ انجے فی الاخرۃ و کنت ربما ملت الی الحدیث فکان هو ابصر بالحدیث الصحیح منی یعنی کبھی ایسا نہیں ہوا کہ میں نے کسی مسئلے میں امام صاحب کے خلاف کر کے فوراً یہ گمراہی کہ انہیں کے مذہب کو آخرت میں زیادہ سبب نجات کا پاتا اور بار بار ہوتا کہ میں حدیث کے طرف بچتا پھر تحقیق سنا تو امام صاحب مجھ سے زیادہ حدیث صحیح کی نگاہ رکھتے تھے۔

اگر صاحبین و امام صاحب کے درمیان نہیں اختلاف مسائل میں واقع ہوا ہے تو وہاں مسائل فروع میں ہے نہ اصول مذہب میں اور علامہ شیخ الاسلام نے بایں طور لکھا ہے کہ خبردار کہ کسی مجتہد کے

**حاشیہ**

اگر اصول فقہ و دیگر ضروری علم نا کوئی ماہر ہو جائے تو وہ بھی اجتہاد کر سکتا ہے یعنی آج جو نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں قرآن و سنت کی روشنی میں ان پر تحقیق کر کے اپنی رائے قائم کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کا اجتہاد قرآن و سنت کے منصوص احکام اور اجماعِ علماء امت کے خلاف نہ جائے ورنہ وہ اجتہاد نہ ہوا بلکہ گمراہی ہوگی نیز کوئی خفی معنی کسی مسئلے پر جس پر پہلے اجتہاد کیا گیا اور اس میں علماء و فقہاء کی مختلف رائے ہیں اپنی تحقیق پر اپنی رائے قائم کر سکتا

قول پر انکار یا اس کو خطا کی طرف مت نسبت کرنا جب تک کہ تمام شریعت مطہر کی دلیلوں پر احاطہ نہ کر لو اور جب تک تمام لغات جن پر شریعت مشتمل ہے پہچان نہ لو؛ جب تک کہ ان کے معانی اور ان کے رستے جان نہ لو۔ پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ کسی عالم فاضل اجل کو بھی یہ حق نہیں کہ ان بزرگوں پر اعتراض کرے یا ان کے مخالف ہو کر چلے۔ ا۔

سوال: بدون لیاقت و طاقت اجتہاد و استنباط یعنی فقہ کے علم حدیث پڑھنے سے کیا ہوتا ہے؟

جواب: امام سفین ابن عیینہ محدث جو کہ امام بخاری و مسلم و شافعی و احمد کے استاد ہیں فرماتے ہیں الحدیث مضلنہ الاللفقہاء (نقل از فضل - وہی صفحہ ۱۰) یعنی حدیث سخت گمراہ کرنے والی ہے۔ مگر مجتہدوں کو یعنی جس کو قوت اجتہاد کی ہے اس کو نہیں گمراہ کرتی۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ امام صاحب کو علم حدیث نہ تھا۔ صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں کیا ان کا یہ کہنا حاشیہ

۱۔ یعنی بلا تحقیق ان کی کے رائے سے اختلاف نہ کرے۔ معلوم ہو کہ عم و تحقیق کا کام جس قدر آج کے دور میں آسان ہو گیا ہے اس قدر پہلے نہ تھا اگر کوئی صحیح طریقہ سے محنت کے ساتھ صرف و نحو و ادب عربی و اصول فقہ و عقائد پر دسترس حاصل کرے تو وہ صاحب تحقیق ہو سکتا ہے نیز اگر کوئی کسی بھی امام مسلمین کے قول پر عمل کرے تو اسے روکا جائز نہیں یا اس کام یا عمل سے روکا جائے گا۔ جس کی ممانعت پر تمام ائمہ مسلمین کا اجماع و اتفاق ہو (حدیثہ فدیه شریف ج ۲-۱۵۱) یعنی آئمہ کے باہمی اجتہادی اختلافات ہیں جنہیں ہر ایک کے بارہ میں خطا پر ہونے کا احتمال ہے لہذا مختلف فیہ مسائل پر عمل کرنے کی آزادی ہے جو کسی کے قول کو مقرر جانے اس پر عمل کرے چنانچہ فتویٰ شامیہ میں ہے "وفی خزانہ الروایات" العالم الذی معروف معنی النصوص والاخبار وهو من ابل الدرایتہ بجواز له ان بعمل علیہ وان کان مخالفاً للمذہب (ج ۱-۷۳) یعنی جو عالم قرآن و سنت کی نصوص و عبادت کے معنی جانتا اور سمجھا رہا ہو اسے ان نصوص و عبارات پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ اس کا عمل اس کے نام کے مذہب کے خلاف جائے۔ اس کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں یہ عمومی طور پر ہے اور جہاں ضرورت ہو وہاں تو بطریق اولیٰ دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتے ہیں۔ تلمذی

درست ہے یا غلط؟

جواب: یہ محض ان کا تعصب ہے۔ دیکھو کتاب خیرات الحسنان میں ابن حجر کی نے کیا لکھا ہے۔ ایک روز اعمش محدث نے امام صاحب سے چند سوال کئے۔ آپ نے ان کو ہر مسئلہ کا جواب پانصواب دیا۔ اور امام اعمش نے کہا کہ یہ جواب آپ نے کمال سے پیدا کئے؟ آپ نے کہا جو آپ نے حدیثیں سنی ہیں۔ پھر امام صاحب نے وہ حدیثیں سنابھی دیں۔ پھر امام اعمش نے کہا حسبک ما حدثنک بہ فی مائتہ یوم نحدثنی بہ فی سعتہ واحدتہ ما علمت انک تعلم بہذہ الا حادیث یا معشر الفقہاء انتم اطباء ونحن الصیادلثہ وانت ایہا الرجل اخذت بکلالا الطرفین الخ۔ یعنی بس کیجئے جو حدیثیں میں نے آپ کو سو دن میں سنائی تھیں وہ آپ ایک ساعت میں سنا دیتے ہیں۔ مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ اے فقہ والوں تم لوگ طیب ہو اور ہم محدث لوگ عطار ہیں۔ یعنی دوائیں پاس ہیں لیکن اس کے استعمال کرنے کا طریقہ یاد نہیں۔ اور تم لوگ مجتہد اچھی طرح جانتے ہو۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء سبحان اللہ جب کہ بڑے بڑے محدث مثلاً امام حجر عسقلانی و امام موفق و امام کروری نے آپ کے مناقب میں کتابیں تیار فرمائیں تو ان منعصبین کی بات کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے۔

سوال: کوئی شخص صرف کتب صحاح ستہ و ترجمہ قرآن مجید اور قدرے علم مقبول بھی جانتا ہو کیا ایسے شخص کو کسی مجتہد کے فتوے پر عمل کرنا چاہئے۔ یا صرف قرآن مجید و احادیث کے ظاہری معنوں پر عمل اور فتوے دینا چاہئے؟

جواب: ایسے شخص کو ظاہر معنی قرآن مجید و حدیث شریف پر عمل کرنا اور فتوے دینا نہ چاہئے چنانچہ فاضل سندھی کتاب ذوالفقار صفحہ ۸۳ بحوالہ کتاب نصرۃ الخیفہ علامہ ملا علی قاری میں لکھا ہے اما العمل بظواہر القرآن والا حادیث فلیس شأن المحققین ولا برہان المدققین من اہل السننہ وانما ہو طریق داود الظاہری وامثالہ من اہل البدعۃ یعنی قرآن مجید اور احادیث کے ظاہر معنی پر عمل کرنا شان محققین فقہاء کرام کے نہیں۔ کیونکہ یہ طریقہ داود ظاہری اور مانند

اس کے اور اہل بدعت کا تھا۔

فرمیکہ جب تک علم قرآن مجید اور حدیث شریف کی واقفیت پوری طور پر نہ کر لے اور علم معانی و لغات عرب ناخ و منسوخ صحیح اور غیر صحیح اور طاقت اجتہاد پیدا نہ کر لے۔ اس کو قرآن مجید اور حدیث شریف کے ظاہری معنوں پر فتوے نہ دینا چاہئے اور نہ ہی ظاہر معنوں پر عمل کرنا چاہئے۔ چنانچہ کتاب عقد الیحد صفحہ ۳۳ میں مذکور ہے وفي المسئلۃ قول اخر وهوانه اذ لم یجتمع الات الا اجتہاد لا یجوز له حمل الحدیث بخلاف مذهبہ لانہ لا یدری انہ منسوخ او ماؤل او محکمہ محمول علی ظاہرہ و مال الی هذا القول ابن الحاجب فی مختصرہ و تابعوہ یعنی اس مسئلہ میں ایک اور قول ہے اور وہ یہ ہے کہ جب تک مسلمان اجتہاد کے نہ ہوں تو مذہب کے خلاف حدیث پر عمل کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا اس کی کوئی اور تاویل کی گئی ہے۔ یا یہ حدیث محکم اپنے ظاہر پر ہے۔ اور ابن حلیب مع اپنے تابعین کے اپنی کتاب مختصر میں اس قول کی طرف مائل ہے (نصرۃ المجتہدین) واللہ اعلم

سوال: کوئی شخص قرآن مجید و احادیث شریف پر کب فتوے دے سکتا ہے اور وعظ کر سکتا ہے؟

جواب: جب کہ تمام احکام قرآن مجید و احادیث شریف کے یاد رکھتا ہو جیسے احکام خاص و عام و مطلق و مقید و مجمل مبین اور ناخ و منسوخ اور احادیث متواترہ و احاد و مرسل و منقطع و متصل وغیرہ کے خوب پہچان رکھتا ہو۔ اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے اقوال و افعال سے خوب ماہر ہو اور قیاس جلی و خفی و قیاس صحیح اور فاسد اور زبان عرب کا باعتبار لغات و اصطلاح کے خوب معنی جانتا ہو اور راویوں کا حال بھی اس کو معلوم ہو اور چار منازل بھی طے کر چکا ہو۔ اگر اس میں یہ تمام شرائط پائی جاتی ہوں تو بے شک قرآن مجید و حدیث شریف پر اس فتوے دینا جائز ہے اور نہ اس قول مجتہد پر فتوے دینا اور عمل کرنا لازم ہوگا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون یعنی پس اگر تم نہیں جانتے تو صاحب حاشیہ:

اب وہ مجتہد مطلق ہوگا۔ وہ آئمہ اربعہ سے بھی اختلاف کر سکتا ہے۔ قادری

ذکر سے پوچھو۔ ا۔

سوال: قرآن مجید و حدیث شریف سمجھنے کے لئے کس قدر علم ہونا چاہئے؟

جواب: علم صرف و نحو و لغت و معانی وغیرہ قواعد سے ضرور واقف اور ماہر ہونا چاہئے تاکہ دھوکہ نہ پڑ جائے۔ چنانچہ کتاب نیراس بحوالہ کتاب خط و فصل و باب اول سے لکھا ہے لا بدان یتعلم العربیہ نہ لانہ متوقف علیہا وہی علم اللغۃ والنحو والبیان ونحو ذلک یعنی ضروری ہے کہ سیکھے پہلے علم عربی اس لئے کہ علم قرآن مجید حدیث شریف اس پر موقوف ہے اور وہ علم لغت و نحو و بیان وغیرہ ہے۔ فمن لم یعرف الکلام العربی بجهالته فهو بمعزل عن هذا العلم وہی کونہ حقیقتہ و مجازاً و کنایتہ و صریحاً و عاماً و خاصاً و مطلقاً و مقیداً و محنوقاً و مضمراً و منطوقاً و مفہوماً و اقتضاء و اشارۃ و عبارۃ و دلالتہ تنبیہا و ایماء و نحو ذلک مع کونہ قادراً قواعد العربیۃ الذی بینہما النحاة بتفاصيله و علی قواعد الاستعمال لعرب وهو المعبر عنه بعلم اللغۃ یعنی جو شخص نہ جانے زبان عربی ساتھ اقسام اس کے و ادب طرف سے اس کے سمجھنے سے اور ہونا اس کلام کا حقیقت و مجاز و کنایہ و صریح و عام و خاص و مطلق و مقید و محذوف و مضمرات و منطوق و مفہوم و اقتضاء و اشارات و عبارات و تنبیہ و ایماء اور مانع اس کے اور قادر ہو اور قاعدہ کے جو بیان کیا اس کو بخوبی نے اوپر استعمال کرنے قاعدہ عرب کے جس سے آئینہ مرے ہیں ساتھ علم لغت کے۔ پس جس کو اس قدر علم نہیں اس کو قرآن مجید کی تفسیر کرنا جائز نہیں۔

سوال: علم فقہ کا کیا ثبوت ہے؟ اس کو کس نے رواج دیا؟ قرآن مجید اور حدیث شریف سے جواب دو۔

جواب: علم فقہ کا ثبوت قرآن مجید و احادیث سمجھ ہے وہو ہذا۔ قوله تعالیٰ وما کان المؤمنون لینفروا کا فتنہ فلولا نفر من کل فرقتہ منهم لیستفقہوا فی حاشیہ:

ا۔ اہل ذکر سے مراد مطلق اہل علم ہے ضروری نہیں کہ وہ مجتہد ہو۔ فقہری



الدین یعنی مومنوں کو یہ بات جائز نہیں کہ وہ تمام غزا میں ۲۰ جائیں کیوں ہر فرقہ سے باہر نہیں گیا اور باقی یعنی لوگ فتنہات حاصل کریں۔ یعنی سمجھ دین میں حاصل کریں۔

لقولہ تعالیٰ ومن یوت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی جس کو سمجھ دین کی ملی اس کو بہت بھلائی حاصل ہو گئی اور فقہ کے معنی سمجھنے اور جاننے کے ہیں اور اس کا پڑھنا ہر ایک مسلمان کو ضروری ہے اور اس کی فضیلت پر کتب حدیث ملامل ہیں۔ چنانچہ بخاری و ترمذی و سنن داری وغیرہ میں یہ حدیث مذکور ہے۔ من یرد اللہ بہ حیرا یرفقہ فی الدین یعنی فرمایا آپ نے کہ جس کے ساتھ اللہ نیکی کرنا چاہتا ہے تو اس کو دین میں سمجھ اور شریعت کا ہید اس پر کھول دیتا ہے۔

مشکوٰۃ شریف میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد یعنی فرمایا آپ نے کہ ایک فقیہ ہزار عابد سے بہتر شیطان پر سخت تر ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد میں ہے کہ آپ نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو قضی بنا کر یمن کو بھیجا اور فرمایا کہ اگر کوئی مقدمہ تیرے پاس آئے گا تو اس کا کس طرح فیصلہ کرے گا۔ اس نے کہا کتاب اللہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تو اس سے نہ پائے تو پھر کیا کرے گا؟ اس نے کہا سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر یہ بھی نہ پائے تو پھر کیا کرے گا۔ اس نے کہا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ آپ نے اس کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور اس نے شکریہ ادا کیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ آپ کی ذات ایک دو صحابہ کے گروہ پر گزری۔ تو فرمایا کہ یہ ایک گروہ دوسرے سے افضل ہے۔ ایک تو رغبت اور عاجزی کے ساتھ دعا مانگتا ہے۔ چاہے اللہ تعالیٰ ان کا مقصود دے یا نہ دے اور دوسرا گروہ فقہ سمجھتا ہے۔ اور جاہلوں کو سکھاتا ہے لیکن یہ ان سے افضل و اکمل ۳۔

حاشیہ :

۱۔ التوبہ ۱۲۲

۲۔ یعنی جہاں میں جائیں۔

۳۔ اس سے آگے ہے کہ آپ اسی پڑھنے پر حائے والے گروہ جاکر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کہ مجھے معلم (پڑھانے والا) ہی بنا کر بھیجا گیا ہے اس سے ثابت ہوا کہ علوم دین پڑھانے اور پڑھنے والوں کا مقام ذکر و اذکار کرنے

ہے اور مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ فرمایا آپ نے آئیں گے آدمی تمہاری طرف اقطار زمین کے سے دین کی سمجھ لینے کے لئے پس جب آئیں تو تم ان کے ساتھ بھلائی کرو۔ اور ان کو قبول کرو۔ اور صاحب شامی نے لکھا ہے کہ فقہر کا حکیت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بویا۔ اور مقرر قیس رضی اللہ عنہ نے اس کو سینچا۔ اور ابراہیم رضی اللہ عنہ نفعی نے اس کو کاٹا۔ اور حماد بن مسلم رضی اللہ عنہ نے اس کو مانڈا۔ یعنی بھوسہ سے انج کو جدا کیا اور ابو حنیفہ نے اس کو پیسا اور ابو یوسف نے اس کو گوندھا۔ اور محمد بن حسن نے اس کی روٹیاں پکائیں۔ اور باقی اس کے کھانے والے ہیں۔ غرضیکہ امام اعظم نے اس کو کمال پر پہنچایا۔ اور بابوں پر کتابیں کیں اور امام مالک نے بھی انہی کی پیروی کتاب موطا میں کی۔ یہاں تک کہ ترقی ہوتی گئی۔ لہذا فی کتاب الحنیفہ صفحہ ۱۵۔

سوال: مسائل مذہب حنیفہ کی کتنی قسم پر ہیں؟

جواب: تین قسم پر ہیں پہلی قسم ظاہر الراوی ہے جو کہ امام اعظم و صاحبین سے مروی ہوا اور ظاہر الروایت کی چھ کتابیں ہیں اور انہی کو اصول سے بھی کہا جاتا ہے۔ وہ ہوں

(۱) مبسوط

(۲) جامع الصغیر

(۳) جامع الکبیر

(۴) زیادات

(۵) سیر صغیر

(۶) سیر کبیر

اور یہ کتابیں امام محمد کی تصنیف ہیں اور ان کتابوں کے سوا جو امام محمد و امام ابو یوسف و حسن بن زیاد کی تصنیف ہیں وہ ثار الروایت کہلاتی ہیں۔ جو کتابیں ان کے شاگردوں نے تصنیف فرمائی ہیں۔ ان کا نام

حاشیہ:

والوں سے اونچا ہے۔ تدری

واقعات رکھا گیا ہے اور بوقت تعارض فتوے ظاہر الرواۃ پر دیا جاتا ہے نہ تاہم واقعات پر اور مولانا مولوی حاجی نور بخش صاحب فاضل صوفی لاہور نے لکھا ہے کہ افسوس بجز کتاب جامع الصغیر کے یہ سب اب تک غیر مطبوع ہیں اور ان کا یکجا ملنا بھی دشوار ہے پس مفتی کو چاہئے کہ ان امور کو یاد رکھے۔

سوال: اگر کسی عورت کا خاوند عرصہ چھ سال سے گم ہو گیا ہو اور اگر وہ عورت کسی حنفی سے فتوے لے کر دوسری جگہ نکاح کر لے تو جائز ہے یا نہیں۔ اور عالم حنفی المذہب کو اس صورت میں جواز کا نکاح کا فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں۔ اگر عالم حنفی نے نکاح پڑھا دیا تو اس پر کچھ تعزیر ہے؟

جواب: عورت مذکورہ جس کا خاوند عرصہ چھ سال سے مفقود الخیر ہے۔ وہ نکاح دوسری جگہ بدون خبر پانے موت یا طلاق ثلاثہ اپنے خاوند کی سے نکاح نہیں کر سکتی۔ اور شارع علیہ السلام نے اس کی حلت کے دو سبب بیان کئے ہیں۔ ایک طلاق دوسرا موت۔ اور شک سے کبھی نکاح ٹوٹ نہیں سکتا اور اس کے نکاح منعقد ہونے پر یقین ہے اس لئے اس کا نکاح دوسری جگہ کرنا حرام ہے قال اللہ تعالیٰ والمحصنات من النساء یعنی منکوحہ عورتیں تم پر حرام ہیں یعنی ان سے نکاح کرنے کا قصد مت کرو اور اسی پر فتویٰ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا ہے۔ وہوذا عن المغيرة شعبته قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امرأة المفقود امرأة حتى يابها البيان اخرجه دار قطنی و تقويم صفحه ۳۳ یعنی روایت ہے ابن شعبہ سے فرمایا آپ نے کہ عورت گم شدہ مرد کی زوجہ ہے یہاں تک کہ آئے اس کے پاس کوئی واضح خبر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بایں طور مذکور ہے ان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی امرأة المفقود مصی امراته ابتلیت فلتصبر حتی یابها موت لو طلاق (اخرجه عبد الرزاق) یعنی کما حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیچ حال گم شدہ مرد کے وہ عورت جتا ہے یہاں چاہئے کہ وہ صبر کرے یہاں تک کہ آئے اس کے پاس خبر موت یا طلاق کی اور کتب فقہ معتبرہ میں لکھا ہے۔

روی نحوه عن عثمان و علی قیل واجمع الصحابة عليه ولم يعلم

مخالف فی عصر ہم وعلیہ جماعۃ من التابعین (مبدائی جلد اول صفحہ ۳۴۴) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بعد اختلاف کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین اس بات پر متفق ہوئے کہ وہ عورت مفقود الخیر کی ہے یہاں تک کہ آئے اس کو خبر موت یا طلاق کی اور عالم حنفی المذہب کو فتویٰ اس امر میں امام مالک وغیرہ کے مذہب پر نہ دینا چاہئے ورنہ اس پر تعزیر ہوگی۔ چنانچہ رد المحتار شرح رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۱۹۲ میں مذکور ہے۔ ا۔ حنفی لرنحل الی مذہب الشافعی یعزر۔ ای لذا کان لرنحالاً لا لعرض محمود شرعاً کما فی الساتار خانیہ اور صفحہ ۱۹۱ میں ہے کہ اما الانتقال الی غیرہ من غیر دلیل بل لم یرغب الا من غرض الدنیا او شہوتها فهو المذموم الاثم المستوجب التادیب والتعزیر لا رنکابہ المنکر فی الدین واستخفافہ بدینہ و مذہبہ یعنی حنفی شافعی مذہب کی طرف پھر گیا تو تعزیر دی جائے جس وقت کہ اس کی غرض نیک نہ ہو ۲۔ چنانچہ تارخانیہ میں ہے کہ اگر وہ صاحب اختیار کا نہیں۔ اور غرض دنیا اور

حاشیہ :

۱۔ لیکن یہ وقت ضرورت سے امام سے قبل پر عمل جائز ہے چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اگر در پیش مسئلہ میں نقد حنفی میں کوئی خیر نہ ملے تو امام مالک سے قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ ان کا مذہب (نقد مالکی) نقد حنفی سے زیادہ قرب ہے (فتاویٰ شامی ج ۲ ص ۳۸۷ کتب اہل حق) اسی طرح اگر بخجوری ہو کسی خاص مسئلہ میں اپنے امام کے قول پر عمل کرنا ممکن نہیں رہا تو دوسرے مجتہد کے قول آرستہ ہے جلد عمل فقہاء متاہ فرین مفقود الخیر (الایات) شخص کی بیوی کے معاملہ میں امام مالک کے قول پر عمل کرنا اور اسے چار سال انتظار کرنے کا حکم دیتے ہیں جبکہ امام صاحب کا قول یہ ہے کہ عورت ایک سال انتظار رکھ (سنی ۵۶) سارے مجتہدین اللہ تعالیٰ کے مقبول و محبوب بندے ہیں اور سب کا راستہ اللہ و رسول ﷺ کی طرف جاتا ہے لہذا اس کی بات پر عمل کریں وہ جائز ہے لیکن اگر انہوں کی بات پر عمل نہ کریں اور اہل سنت کے سوا باقی گمراہی کے راستہ پر ہیں۔ اس لئے ضرورت کے وقت دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر سکتے ہیں (شامی ج ۲ ص ۲۹۳) ضروری نہیں کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے ہو ائمہ و اہل سنت میں سے ہو کی گنتی ہے۔ فتاویٰ

۲۔ یعنی اگر کسی کی تحقیق میں یہ بات نہ آئی کہ جس امام کی وہ تقلید کر رہا ہے اس کے مقابلہ میں لہاں امام

شوت پرستی کے لئے یہ کام کیا ہو تو اس پر تعزیر ہونی چاہئے۔ کیونکہ اس نے اپنے مذہب اور دین کو حقیر سمجھا اور بدکردار اور گنہگار ہوا۔

ردالمحتار باب القضاء میں لکھا ہے کہ واما المقلد المحض فلا يقضى الا بما عليه العمل والفتوى فليس الحكم الا بالنصحیح المفتى به فى مذهبه اى قاضی مقلد کو چاہئے کہ فتوے نہ دے۔ اور اسی طرح تفسیر احمدی میں ہے۔ اور کتاب نور الہدایہ صفحہ ۱۱ میں لکھا ہے لا خیبر فى ان یکون حنفیاً فى بعض المسائل و شافعیاً فى بعض اخر نہیں بہتر کہ حنفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی ہو بعض میں اور شرح مبین العلم میں ہے کہ چاہئے شافعی ہو یا حنفی ہو اس کو اسی مذہب پر رہنا چاہئے۔ اور اگر عالم حنفی المذہب ہو کر ایک دو مسئلہ میں ایک دو وقت دوسری مذہب پر عمل کرے گا۔ تو ایسے عالم کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اور نہ ہی ایسا شخص مذہب معین کا مقلد ہو سکتا ہے کیونکہ جب مقلد نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ جس مذہب پر چاہا فتویٰ دے دیا اور عمل کر لیا تو اس میں تلبیق ہے ۲۔ اور وہ باطل ہے ایسا شخص مرتکب حرام کا ہوتا ہے کیونکہ موصل الی الحرام ہوا کرتا ہے لہذا ایسے عالم سے پرہیز کرنا چاہئے ۳۔ واللہ اعلم بالصواب

حاشیہ :

کا مذہب زیادہ قوی ہے تو اس نے اس فلال امام کی تقلید شروع کر دی تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کی نیت نیک ہے۔ قلموری

۱۔ یعنی جب دوسروں کے بارے میں فیصلہ کرنا ہو تو اپنے فقہی مذہب کے مطابق فیصلہ دے یعنی ذاتی تحقیق پر خود عمل کر سکتا ہے اگرچہ امام اس کے امام کی رائے کے خلاف ہو مگر دوسروں کے بارے میں قول پر ہی فیصلہ دے۔

۲۔ تلبیق کا معنی ہے یہ ایک وقت دو مذہب اختیار کرنا تو یہ غلط بات ہے ہاں اگر وہ قرآن و سنت کے معنی جاننے والا اور سمجھدار عالم ہے تو وہ اپنی تحقیق پر عمل کر سکتا ہے خواہ اس کی تحقیق اتفاق سے کبھی کسی مجتہد کے مذہب سے مطابق ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں البتہ محض نفسانی خواہش یا بلا ضرورت ایسا نہ کرے۔ قلموری

۳۔ یعنی جو بلا تحقیق اور محض ذاتی خواہش اور بلا ضرورت ایسا کرے ورنہ ایک عالم محقق کے حق میں ایسا نہیں جیسا کہ مصنف کے لفظ ”مہلہا“ سے واضح ہو رہا ہے کہ جو محض خواہش نفس سے ایسا کرے۔ قلموری

**سوال:** موطا امام مالک بروایت حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس عورت کا خاوند چار برس گم ہو جائے تو وہ عورت چار ماہ عدت گزار کر بے شک دوسری جگہ نکاح کر لے اور اسی پر فرقہ غیر مقلدین جیسا کہ مولوی ثناء اللہ امرتسری و میاں عمر الدین و ذریہ آبادی وغیرہ نے فتویٰ دیا ہے۔ اور بعض ملا خفی بھی اسی پر فتویٰ دیتے ہیں۔ چنانچہ مولوی نادر شاہ سمبڑیالی و مولوی عبداللہ ٹوکی فاضل اجل و گنگوہی صاحب وغیرہ وغیرہ۔ یہ کیونکر ہے؟

**جواب:** بے شک یہ حدیث موطا امام مالک میں ہے۔ لیکن ہم لوگ خفی چند وجہ سے اس کا جواب دیتے ہیں۔ اول تو یہ فیصلہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن مجید اور حدیث مرفوعہ اور فیصلہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اصحابہ تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے برخلاف ہے۔ ا اور جس کو خود فرقہ غیر مقلدین خاص کر مولوی ثناء اللہ امرتسری رسائل اہل حدیث صفحہ ۷۱ و وقوع طلاق ثلاثہ سے انکار کرتے ہیں۔ وہ عبارت بعینہ یہ ہے "اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ حکم شرعی ہے۔ کچھ شک نہیں کہ یہ شرعی نہیں ایسا نہیں کہ یہ حکم شریعت کا مسئلہ قرار دیا جائے" سبحان اللہ جبکہ یہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیصلہ کو غیر متبہت بیان کرتے ہیں تو پھر ہم خفی لوگ بدون افسوس کے ان کو کیا کہہ سکتے ہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فتویٰ اس شخص کے بارے میں دیا تھا جس کو جن اٹھالے گئے تھے پھر اس کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

چنانچہ کتاب مینی شرح کترو فتاویٰ عبدالحی جلد ۳ و غایت الاوطار صفحہ ۵۵۳ و ہدایہ جلد ۲ میں مذکور ہے

ولان النکاح عرف ثبوته والعیبتہ لا تو جب لا فرقہ والموت فی حیزالہ

**حاشیہ:**

۱۔ یہ بات درست نہیں کیونکہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن و سنت کے خلاف فیصلہ نہیں دے سکتے خصوصاً صحابہ کرام کی موجودگی میں جبکہ اس فیصلہ کے خلاف کسی صحابی نے آواز اٹھائی لہذا ان کا فیصلہ اصحاب کرام کا اجماع قرار پایا

حتمال فلا یزال النکاح بالشک و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رجع الی قول  
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعنی ثبوت نکاح معلوم است غائب شدن شوہر موجب فرقت نیست و  
 موت آن محتمل است۔ پس نکاح آن زوال نخواہد شد۔ بسبب شک و جواب مالک انیت کہ عمر رجوع  
 نموده سینے قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اب پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ زوجہ مفقود الخبر کا دوسری  
 جگہ نکاح جائز نہیں کیونکہ نکاح اس کا معروف ہو چکا ہے اور موت احتمال شک ہے۔ اور شک سے نکاح  
 نوت نہیں سکتا۔ اور یہ بھی ہوا کہ حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ رجوع کر لیا تھا۔ لہذا حضرت کو فیصلہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیش کرنا مفید نہیں۔  
 مولوی نور شاہ ممبریانی و مولوی عبد الرشید گنگوہی کو علماء احناف نے فرقہ غیر مقلدین میں گنا ہے  
 اور مولوی عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ تا یہ فتویٰ نہیں۔ بلکہ یہ کسی غیر متقدم متعصب نے ان کے فتویٰ میں یہ  
 حاشیہ :

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فکر اس سے رجوع کیا ہوتا تو امام مالک امیر فتویٰ نہ دیتے بلکہ علامہ عبدالباقی  
 از قافی ۱۲۲ جو زر قافی شرح موطائیں فرماتے ہیں وروی بحود عن عثمان و علی قبل جمع الصحابہ  
 علیہ ولم یعلم مخالف فی عصرہم و علیہ جماعۃ التابعین شرح الزرقانی الموطاج ۳۔ ۳۳ کہ  
 حضرت عثمان و حضرت علی سے بھی اسی طرح کی چار سال کی روایت کی گئی ہے اور کہا گیا ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے  
 اور صحابہ کے زمانہ میں اس فیصلہ عمر اور اس پر اجماع کرنے والے صحابہ رضوان اللہ علیہم کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہوا  
 اور تابعین کی ایک جماعت بھی اسی پر ہے۔ پھر امام ابو الولید سلیمان الباقی ۳۔ ۳۴ دو اپنی کتب "المستی" میں فرماتے  
 ہیں ان ذلک اجماع الصحابہ لانہ مروی و عن عمر و عثمان قال وروی مثله من التابعین  
 ولم یعلم لهم فی عصر الصحابہ مخالف ثبت انہ اجماع (المستی ج ۳ ۴۰) کہ چار سال کا فیصلہ  
 اجماع صحابہ ہے کیونکہ یہ مروی ہے حضرت عمر عثمان سے امام باقی نے فرمایا کہ اسی طرح حضرت علی نور تابعین کی ایک  
 جماعت سے مروی ہے نور زمانہ صحابہ میں اس سے کوئی ان کے اس فیصلہ سے اختلاف کرنے والے یا پند میں چلا تو  
 مخالف ہوا کہ یہ اجماع ہے۔ اس لئے فقہاء احناف متاخرین نے امام مالک کے اس موقف پر بوقت ضرورت عمل کرنے  
 کی اجازت دی ہے (۱۱۰ھ ہو فتویٰ مستطیع ج ۲ ۳۹۷ و فتویٰ شامیہ ج ۴ ۲۹۷)

عبارت ملادی ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ کئی اور مسائل میں بھی ایسا ہی کیا ہے۔ دیکھو کتب تعزیر المفتری۔ اور علمائے احناف کو چاہئے کہ فتویٰ عبدالحی مرحوم پر سوچ کر فتویٰ دیا کریں اور مولوی عبداللہ صاحب ٹوکی کا حال تو ناگفتہ بہ ہے بیان کرنے کی چنداں ضرورت نہیں۔ ان اللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص بحالت غضب اپنی منکوحہ موطوءہ کو ایک جلسہ میں یک بارگی تین طلاق دے دے تو ایک ہی واقعہ ہوگی۔ چنانچہ کتب صحاح ستہ وغیرہ میں ہے اور علمائے حنفی غلطی پر ہیں یہ کیونکر ہے؟

جواب: علمائے احناف سلف و خلف و آئمہ اربعہ وغیرہ کے نزدیک ایک دفعہ ایک جلسہ میں تین طلاق دینے سے تین ہی واقعہ ہو جاتی ہیں۔ اس میں کسی اہل سنت و جماعت کو شک و اختلاف نہیں۔ صرف اختلاف تو اس امر میں ہے کہ یہ امر مشروع ہے یا نہیں۔ امام شافعی و ثوری و احمد بن حنبل اس کو مشروع کہتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس کی اجازت دی ہے۔ اور امام مالک و ابو حنیفہ و اوزاعی و یث وغیرہ اس طور پر طلاق دینا حرام اور ممنوع سمجھتے ہیں۔ لہٰذا لعلی الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان یعنی طلاق دوبارہ ہے پھر یا تو بھائی کے ساتھ روک لیتا ہے۔ (یعنی رجوع کر لیتا) یا احسان کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے اور اگر کوئی اس مقام پر اعتراض کرے کہ جب یہ امر جائز نہیں تو نفاذ کیا معنی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی امر کا ممنوع ہونا اور چیز ہے اور نافذ ہونا دوسری چیز ہے۔ چنانچہ ہلپ کو اولاد میں کم و بیش جائیداد سے حصہ دینا ممنوع اور حرام ہے۔ اگر کسی نے ایسا کر بھی دیا تو یہ نافذ ضرور ہوگا۔ دیکھو تاریخ شبلی اور ایسا ہی اگر کسی نے بلاوجہ ایک دفعہ تین طلاق دے دی تو تین ہی دفعہ ہو جائیں گی۔ لیکن طلاق دینے والا گنہگار ہوگا۔ چنانچہ سورۃ طلاق مذکور ہے۔

ومن یتعد حدود اللہ فقد ظلم نفسه یعنی جس نے حدودِ اشی سے تجاوز کیا یعنی (خلاف سنت کے تین طلاق دے دیا) پس بے شک اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔ اور مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۷ پر حدیث بایں طور مذکور ہے عن مالک بلغه ان رجلاً قال لعبد اللہ ابن عباس انی طلقت



امراتی مائنه تطليقته فما ذاتری علی فقال ابن عباس طلقت منك بثلثة وسبع وتسعون اتخذت بها ایات اللہ هزوا (رواہ فی المنطی) یعنی ایک شخص نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے اپنی عورت کو ۱۰۰ سو طلاق دے دی ہے پس میرے لئے اب کیا حکم ہے۔ پس کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ تین طلاقیں سے تیری بیوی جدا ہو گئی۔ اور باقی ستانویں رہیں سو پکڑا تو نے ساتھ ان کے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو ٹھنڈا۔

عن محمود بن لبد قال اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن رجل طلق امراته ثلث تطليقات جميعا فقام غضبان ثم قال ايلعب بكتاب اللہ عزوجل وانا بين اظهر كم حتى قام رجل يا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاقتله (رواہ النسائی) یعنی کسی نے حضور ﷺ کو خبر دی کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاقیں اکٹھی دے دی ہیں آپ غصہ میں کھڑے ہو گئے اور کہا کیا کھلیا جاتا ہے ساتھ کتاب اللہ کے اور باوجودیکہ میں تمہارے درمیان ہوں۔ یہاں تک کہ ظاہر ہوا ایک شخص اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں اسے قتل نہ کروں۔

بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک عورت رفاعہ قرظی کی طرف سے اور کہا کہ مجھ کو رفاعہ نے تین طلاق دے دی ہیں۔ اور بعد اس کے میں نے عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کیا ہے اور اس کو مانند سر کپڑے کے پایہ یعنی جملع کے قابل نہیں۔ پس فرمایا آپ نے کہ تو چاہتی ہے کہ میں رفاعہ کے پاس لوٹ جاؤں؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ تو نہیں جاسکتی یہاں تک کہ تو اس سے لذت نہ چکھے اور نہ وہ تیرے سے۔

وعن حبيب بن ثابت جاء رجل الى علي بن ابي طالب فقال اني طلقت امرأتی الفاقال علی يحرمها عليك ثلاث و سائرهن اقسامهن بين نسائك (رواہ الدار قطنی) یعنی ایک شخص نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ میں نے اپنی عورت کو ہزار طلاق دے دی ہیں۔ تو فرمایا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ تین طلاقیں نے تم پر عورت حرام کر دیا اور باقی کو اپنی عورتوں پر تقسیم کر دے۔

وعن عبدالرحمن بن ابي لیلی عن علی کرم اللہ وجہہ فیمن طلق ثلاثا

الدخول قال لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره (رواہ البیہقی والجات) یعنی اس  
 لیلیٰ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے اس شخص کے حق میں کہ جس نے اپنی زوجہ کو  
 پہلے دخول کے تین طلاق دیں۔ فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے کہ وہ پہلے پر حلال نہیں ہو سکتی تو قنیکہ دوسرے  
 سے نکاح نہ کرے۔ و محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن  
 ابی حسین عن عمر و بن دینار عن عطاء عن ابن عباس قال اتاہ رجل فقال انی  
 طلقتم امرأتی ثلاثاً قال یذهب احدکم فیتلطخ بالستن ثم یتینا اذهب فقد  
 عصیت ربک وقد حرمت علیک امراتک لا تحل لک حتى تنکح زوجاً  
 غیرک وقال محمد وبہ ناخذ وهو قول ابی حنیفہ وقول العامہ لا اختلاف  
 فیہ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ فتویٰ ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاق یک دفعہ دی اور  
 پوچھا کہ میرے لئے کیا حکم ہے۔ کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ لوگ گندگی میں آلودہ ہو کر پھر مسئلہ  
 پوچھتے ہو۔ پس چلا جا تیری بیوی تجھ سے جدا ہوگی۔ اور تو نے خدا کی نافرمانی کی۔ اور وہ تجھ پر حلال نہ  
 ہوگی۔ جب تک کہ دوسرا نکاح نہ کرے۔ اور کہا امام محمد نے ہم بھی اس کو لیتے ہیں۔ اور امام صاحب کا بھی  
 یہی قول ہے اور اس میں کسی نے اختلاف نہیں کیا۔

یعنی شرح بخاری جلد نمبر ۶ صفحہ ۵۳۷ میں لکھا ہے کہ یکبار تین طلاق دینے سے تین ہی واقعہ ہو جاتی  
 ہیں اس میں کسی اہل سنت و جماعت کو اختلاف نہیں۔ لیکن اہل ہوا کو۔ و مذهب جماہیر  
 العلماء من التابعین ومن بعدهم منهم الاوزاعی و النخعی و الثوری و  
 ابو حنیفہ واصحابہ و مالک واصحابہ و الشافعی و احمد و اصحابہ واسحاق و  
 ابو ثوری و ابو عبیدہ و اخرون کثیرون علی ان من طلق امراته ثلاثاً وقعن  
 لکنہ یائم وقالوا من خلف فیہ فهو شاذ مخالف لاهل السننہ واما تعلق بہ  
 حاشیہ :

۱۔ یعنی یہ بات انہوں نے کی ہے جو اس بات کے قائل کہ اکٹھے تین طلاق دینے سے تین ہی ہوتی ہیں اور اس  
 کے برعکس جو تین کو ایک قرار دیتے ہیں ان میں دو قسم کے علماء ہیں ایک تو اہل ظاہر یعنی فرقہ ظاہریہ والے جیسے امام



تو اصلاح کا مطالعہ کرے۔ اور میں کہتا ہوں کہ جب یہ امر قرآن مجید و احادیث صحیحہ و آثار صحابہ و آثار  
 مجتہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بالکل خلاف واقعہ ہے تو پھر کس طور قابل تسلیم ہے۔ اور صاحبان کو  
 لازم ہے کہ اس فرقہ ظاہریہ و باہیہ سے ہرگز کوئی مسئلہ دریافت نہ کریں۔ اور اپنے مذہب پر قائم رہیں۔

سوال: جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ تین طلاق یک دفعہ ایک جلسہ میں کہنے سے طلاق رجعی واقعہ ہوتی  
 ہے ایسے شخص کو کس مذہب میں گنا جائے؟

جواب: ایسے شخص کو رافضی اور متبذع گنا جائے چنانچہ ۲۔ غینۃ الطالبین مترجم صفحہ ۲۵ مطبوعہ اسلامیہ  
 لاہور میں مذکور ہے و كذلك الروافض واليهود لا ترے علی النساء عدة و كذلك  
 الرافضه واليهود لا تری فی طلاق الثلاث شیئ یعنی اس طرح رافضی اور یہودی نہیں  
 دیکھتے عورتوں پر کچھ عدت۔ اور اس طرح رافضی اور یہودی نہیں دیکھتے تین طلاق میں کچھ چیز یعنی تین  
 طلاق یک دفعہ دینے سے حرام نہیں سمجھتے۔ ہذا فی معنی شرح بخاری اور لمطای میں ہے عن مالک بن  
 الحارث قال جاء رجل الى ابن عباس فقال ان عمی طلق امراته ثلاثه فقال ان  
 عمک عصی اللہ فائم واطاع الشیطان فلم يجعل له مخرجاً فقلت کیف  
 تری فی رجل یحلها له فقال من یخادع اللہ یخادعه (رواہ الطحاوی) ۳۔ یعنی

حاشیہ:

۱۔ رافضیوں اور شیعوں کے نزدیک تو رجعی بھی نہیں ہوتی اس سے طلاق ہی نہیں ہوتی جب تک کہ طہر میں نہ  
 آئے اور طہر میں نہ آئے تین ایسے شمار ہوگی (مسائل الشیعہ ج ۷ ص ۳۸)

۲۔ یہ عجیب بات کہ حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمۃ اسی فقہی میں پہلے فرماتے ہیں کہ غینۃ حضرت غوث اعظم رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب نہیں لیکن یہاں اس کا حوالہ ارشاد فرما رہے ہیں شاید اس کی شرت کی وجہ سے۔ قادری

۳۔ عن ابراہیم بن مہر فوق مہر فوق و ابو ابراہیم بن مرزوق ابن دینار الاموی وثقہ  
 المحمّدون الا ان الدار قطنی قال انہ کان یخطی قال انہ کان یخطی فیقال لہ فلا یرحم

مالک بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مسئلہ پوچھا کہ میرے چچا نے اپنی عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ آپ نے کہا کہ تیرے چچا نے نافرمانی اللہ کی اور گناہ کیا۔ اور شیطان کا حکم مانا۔ اب اس کے نکلنے کی اللہ نے کوئی تدبیر نہیں کی۔ اور ابن حارث نے کہا جو شخص اس عورت کو اس پر حلال کر دے اس کے حق میں آپ کی کیا رائے ہے۔ آپ نے فرمایا جو شخص اللہ کو فریب دے گا۔ اللہ اس کے فریب کی اس کو خوب مزا دے گا۔ اے پس مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے شخص کے ساتھ موانعت و محاسن نہ کریں۔ ۲۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: نخل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور نخل طلاق ہے یا نخل اور اس کی مدت کیا ہے؟

جواب: بے شک نخل کرنا جائز ہے جبکہ عورت اور خاوند نے درمیان ایسی کوئی نزاع پیدا ہو گئی ہے کہ وہ بالکل مٹ نہیں سکتی۔ پس اس صورت میں عورت کو مباح ۳۔ ہے کہ نخل کرائے چنانچہ آیت کریمہ میں ہے۔ فان خفتم الا یقیموا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدت به یعنی اگر خوف کرو تم کہ نہ قائم رکھ سکیں گے اللہ کے حدود کو تو نہیں گناہ ان دونوں پر اس چیز میں کہ بدلہ دیوے عورت ساتھ اس کے۔ اور نخل طلاق ہے نہ نخل اور اس کی عداوت بھی مانند عورت مطلقہ کے ہے۔ کتب تقویم صفحہ ۲۸۷ و دار قطنی و ابن عدی و مسند امام اعظم و موطا امام مالک میں ہے۔ وہو ہذا

حاشیہ:

۱۔ یعنی بلا کسی دلیل شرعی کے ورنہ تو بڑے بڑے علماء و فقہاء ہیں جن کے اسما گرامی ابھی گزرے اسے طلاق رجعی قرار رجوع کو حلال ٹھہراتے ہیں مگر ان کے پاس دلیل شرعی ہے۔ تاہری

۲۔ ہمارے ملک پاکستان میں تین طلاقیں کو ایک قرار دینے والے چونکہ وہ لوگ جنہیں وہابی کہا جاتا ہے جو اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہیں اس لئے ان بچے کا فرما رہے ہیں۔ یعنی اس لئے نہیں کہ وہ تین طلاقیں کو ایک ہی قرار دیتے ہیں بلکہ اس لئے کہ ہم اہل سنت کے عقائد کو شرک کہتے اور سمجھتے ہیں اس بناء پر ان سے دوستی یا الفت و محبت نہ کریں اور ان کے ہم جلوہ اور ہم نوالہ نہ ہوں۔ تاہری

۳۔ مباح کا معنی ہے جائز۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلع تطليقة بائننه  
 خرجه الدار قطنی یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ نخل کرنا طلاق بائنہ ہے۔ اور ہدایہ جلد نمبر ۲ صفحہ ۱۳۴ میں بایں طور حدیث مذکور ہے لفظولہ  
 علیہ السلام الخلع تطليقة بائنہ لانه يحتمل الطلاق ۲ الخ وعن ابن عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال عدة المختلعة عدة المطلقة (اخرج مالک فی الموطا)  
 یعنی فرمایا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ بے شک عدت نخل والی عورت کی مانند عدت طلاق والی کی  
 ہے۔ پس ان دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ یہی فیصلہ آپ کے ذات اور صحابہ کرام و آئمہ رضوان اللہ  
 علیہم اجمعین کا ہے۔ اور ان کے برخلاف فتویٰ دینے والا گمراہ اور مبتدع ہے۔ فقط

سوال: نماز جنازہ فرض کفایہ ہونے کی کیا دلیل ہے اور غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔  
 اور کئی مرتبہ ایک میت پر مختلف گاؤں میں جنازہ ادا کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: نماز جنازہ کے فرض ہونے کی دلیل ہے وصل علیہ ان صلونک سکن لہم یعنی اے  
 نبی ان پر نماز پڑھو۔ کیونکہ نماز تمہاری ان کے واسطے آرام ہے اور فرض کفایہ پر دلیل شہد ہے کہ آپ  
 نے ایک مردے پر نماز نہ پڑھی۔ اور اصحابوں کو کہا۔ تم اپنے صاحب پر نماز پڑھو۔ پس اگر فرض ہوتی تو  
 آپ ترک نہ کرتے۔ اور خود پڑھتے اور نزدیک غائب محققین اہل سنت و جماعت کے غائب پر نماز جنازہ  
 پڑھنی جائز نہیں۔ ۳۔ اور جو حدیث بخاری طحاوی شریف میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک نجاشی بادشاہ  
 حبش کے رہنے والے پر نماز جنازہ جماعت پڑھائی اور چار کعبیریں کہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ خاصہ آپ  
 حاشیہ:

۱۔ اور اس لئے کہ وہ طلاق کا احتمال رکھتا ہے (یعنی لفظ نخل) یہاں تک کہ یہ کلیات طلاق میں سے ہو گیا ہے اور  
 طلاق بالکتابا بائنہ سے لہذا نخل طلاق بائنہ ہوا۔ قادری

کی ذات کا تھا اور خصوصیت محض اس کے لئے تھی چونکہ اس کا تحت اہل سامنے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رکھا گیا تھا۔

مولوی عبدالجبار غزنوی بخاری شریف پارہ پانچ صفحہ ۴۷ باب السفوف علی الجنائزہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حاشیہ پر بعینہ بایں طور لکھا ہے۔ اس حدیث سے جنازہ غائب پڑھنے کے جواز پر سند پکڑتے ہیں۔ لیکن حق یہ ہے کہ یہ حدیث ہر ایک صورت میں دلیل نہیں ہو سکتی اس وجہ سے کہ نجاشی پر جش میں جنازہ نہیں ہوا تھا کیونکہ وہاں کوئی مسلمان نہ تھا۔ سو اگر کسی میت پر ایک شرعاً لے جنازہ پڑھ چکے ہیں۔ تو دوسرے شہر میں اس کا جنازہ پڑھنے پر کوئی دلیل اس حدیث میں نہیں ہے۔ علاوہ ازیں اس صورت کا جنازہ اگر مسنون یا مستحب ہو تا تو سلف صالحین سے اس کی کوئی نظیر ضرور پائی جاتی بلکہ ہزار ہا واقعہ ہر زمانہ میں ہوتے رہتے ہیں۔ اور سلف صالحین سے ہر طرح کی خبریں ہمیں تھے اس کی کوئی نظیر نہیں پائی گئی اور ابو معاویہ بن معاویہ مزی و ترمذی و جعفر طیار رضی اللہ عنہ پر آپ نے جنازہ پڑھا تھا جیسا کہ واقدی اور طبرانی نے بیان کیا ہے تو اس کا جواب شرح وقایہ ترمذی جلد اول صفحہ ۱۵۸ میں لکھا ہے کہ یہ تمام روایت ضعیف ہیں قابل تسلیم نہیں۔ اگر باقی یہ بات مان لی جائے تو آپ کے زمانے میں کئی آدمی غیر ملکوں میں جا کر مرے تو پھر آپ نے ان کے جنازہ کس لئے نہ پڑھا جواب دو اور میت پر دوبارہ جنازہ پڑھنا جائز نہیں جبکہ اس کا وارث ادا کر چکا ہو۔

چنانچہ شرح بدایہ صفحہ ۱۶۱ میں ہے وان صلی الولی لم یجز لاحد ان یصلی بعده لان الفرض ینادی بالاول والنفل بہا غیر مشروع ولذا رایتنا الناس ترکوا عن حاشیہ :

۱۔ جس پر اس کا جسد شریف رکھا تھا

۲۔ یہ روایات ضعیف ہونے کے باوجود تعدد طرق و اسناد کی وجہ سے قوی ہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء احناف نے اس کے تعدد طرق کا اعتراف کیا ہے اور اس سے خصوصیت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کیا ہے۔ تعدد طرق یہ ہیں کہ امام واقدی و امام طبرانی اور امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ سب نے اپنی اپنی سندوں میں ان حدیثوں کو روایت کیا ہے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹)

اخرهم الصلوة على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو اليوم كما وضع يميني اكر ولي ميت  
 نماز جنازه گزار دیکرے رائے رسد کہ انوار آن نماید زیرا کہ بہت گزاردن ولی نماز جنہ فرض ادا میشود و بعد ازاں اگر  
 کسے دیگر ہاں بگذار پس اس نفل خواہد بود و نماز جنازه بطریق نفل مشروع نیست۔ لہذا مردمان نماز جنازه میگذار مذہب قبر  
 پیغمبر ﷺ و ملائکہ جسد مبارک آنحضرت ﷺ موجود است در قبر الان کما کان۔ (یعنی اگر میت کا قریبی وارث نماز  
 پڑھ دے تو دوسرے کو اس کی نماز جنازه دوبارہ پڑھنے کا حق نہیں اور اگر دوسرا پڑھے گا تو کیا پڑھے گا فرض  
 تو وارث سے ادا ہو گیا یہ دوسری نماز نفل ہو گی اور نماز جنازه نفل نہیں ہوتا اس لئے لوگوں نے پیغمبر علیہ  
 السلام کی قبروں پر نماز جنازه نہیں پڑھی۔ ورنہ حضور ﷺ تو اپنی قبر انور میں ویسے ہی صحیح و سالم ہیں جیسے  
 پہلے دن تھے یہی مسلمانوں کا ایمان و یقین ہے)

اگر کوئی کہے کہ امام صاحب کا جنازه چھ مرتبہ کے لئے پڑھا گیا جبکہ جائز نہ تھا۔ تو اس کا جواب یہ  
 ہے کہ چھ مرتبہ عوام الناس نے پڑھا تھا اور پھر جب ان کے فرزند حوا نے ادا کیا تو پھر کسی نے نہیں پڑھا۔  
 چنانچہ کتاب خیرات الحسان صفحہ ۶۳ میں مذکور ہے ومن صلی علیہ فقیل بلغوا خمسین  
 الفا و قیل اکثر و اعیدت الصلوة علیہ ست مرات اخرھا ابنہ حماد۔

سوال: نماز جنازه عورت یا مرد کا کس جگہ کھڑے ہو کر امام ادا کرے؟

جواب: اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے لیکن صحیح تر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے وسط میں امام کو  
 کھڑے ہونا چاہیے۔ اور مرد کے سینہ کے برابر۔ چنانچہ طحاوی صفحہ ۷۲۸ باندا صحیح حدیث ابراہیم سے مذکور  
 ہے عن ابراہیم قال يقوم الرجل الذی یصلی علی الجنائزۃ عند صدرھا یعنی مرد  
 کے جنازه میں سینہ کے برابر کھڑے ہونا چاہیے۔ اور بخاری پارہ ۵ میں لکھا ہے کہ آپ نے ایک عورت کے  
 جنازه کی نماز پڑھی اور وسط میں کھڑے ہوئے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بایں طور مذکور ہے ان رسول اللہ  
 صہص کان يقوم عند راس الرجل و عجیزۃ المرأة یعنی آپ مرد کے سر کے قریب کھڑے ہوا  
 کرتے اور عورت کے جنازه میں وسط میں۔

ایک روایت صاحبین و امام اعظم سے بایں طور مذکور ہے عن محمد بن الحسن عن  
 ابی یوسف عن ابی حنیفۃ قال يقوم من الرجل والمرأة عند الصدر اور شرح ہدایہ جلد اول



صفحہ ۱۱۷ میں اس طرح لکھا ہے يقوم الذی یصلی علی الرجل والمرءة بحناء العسر لانه موضع القلب وفيه نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة في الشفاعة لايمان وعن ابي حنيفة ان يقوم من الرجل بحناء راسه ومن المرأة بحناء وسطها یعنی زیر انچہ سینہ موضع دل است و در اس نور ایمان است و پس استلون . محاذی آن اشارت است بسوئے اینکه شفاعت در حق میت بجهت ایمان و است و از ابی حنیفہ مرویست کہ ایستاده شود اما بر جنازہ مرد . محاذی سراو بر جنازہ زن . محاذی کمر وزیر انچہ انس چنیں کرد و گفت کہ ایں سنت رسول خدا ﷺ است . فقط واللہ اعلم بالصواب . (یعنی چونکہ سینہ دل کی جگہ ہے اور دل میں ایمان کا نور ہے پس اس کے برابر کھڑا ہونے میں اشارہ ہے کہ اس کے لئے دمائے مغفرت اس کے ایمان کے جب نہ اور ابو حنیفہ سے مروی نہ کہ مرد کے جنازہ میں اس کے سراو و عورت کے جنازے میں اس کی کمر کے برابر کھڑا ہو اور اس لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ کی یہی سنت ہے۔

سوال: جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں کنہی چائیں یا پانچ؟

جواب: نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں چنانچہ کتاب بخاری جلد اول میں حدیث مذکور ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ و خرج بہم الی المصلی فصاف بہم و کبر علیہ اربع تکبیرات یعنی حضور ﷺ نے نجاشی کی موت کی خبر سنا دی جس دن وہ فوت ہوا۔ اور نکل لے گئے اسبابوں کو نماز جنازہ کی جگہ میں پھر صفیں بنوائیں اور کہیں اوپر اس کے چار تکبیریں۔ اور جو آپ سے مختلف جنازوں پر پانچ، چھ، سات، آٹھ تکبیریں کنہی ثابت ہیں وہ تمام حدیثیں منسوخ ہیں۔

شرح مسلم جلد اول صفحہ ۲۱۰ میں لکھا ہے هذا الحدیث عند العلماء منسوخ دل الاحماع علی نسخہ یعنی یہ حدیث نزدیک علمائے دین کے منسوخ ہے اور دلالت کرتا ہے اجماع امت اس کے نسخ پر اور عبد البر وغیرہ نے اجماع ثابت کیا ہے کہ چار تکبیروں سے دائرہ نہ کھینچ جائیں اور صحیح تر بھی یہی ہے۔ اور صاحب نعرۃ المجتہدین نے صفحہ ۳۰ بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سند صحیح سے یوں طور لکھا ہے آخر ما کبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اجناتہ اربعاً و کبر عمر

علیٰ ابو بکر اربعہؓ و کبر عبداللہ بن عمر علیٰ اربعہؓ و کبر الحسن علیٰ علی اربعہؓ و کبر الحسین علیٰ الحسن اربعہؓ و کبرت الملئکہ علیٰ ادم اربعہؓ یعنی آخر فعل آپ کا چار تکبیریں کہنا ہے۔ اور حضرت عمرؓ نے جنازہ حضرت ابو بکرؓ پر اور عبداللہ بن عمرؓ نے جنازہ عمرؓ پر چار تکبیریں کیں۔

فتح المبین صفحہ ۳۸ میں لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جنازہ کی نماز پڑھی اور چار تکبیریں کیں۔ اور حضرت علیؓ اور زید بن ثابتؓ اور عبداللہ بن لونیؓ اور براء بن عازبؓ اور ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور عقبہ بن عامرؓ وغیرہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے چار تکبیریں کیں۔ اور اس پر اتفاق کیا اور مسند ابی حنیفہ کے حاشیہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۲ میں لکھا ہے آئمہ اربعہ کا بھی چار تکبیریں کرنے پر اتفاق ہے۔ و ہذا اعلم ان تکبیرات الجنائزۃ باتفاق الائمۃ اربعۃ و اللہ اعلم بالصواب۔

سوال ینماز میں رفع یدین و آمین بالجہد فاتحہ خائف الامام و نماز جمعہ کے بعد احتیاط ظہر کا اور نماز میں بیٹنے پر ہاتھ باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب : ان تمام سوالات کا جواب جلد اول میں گذر چکا ہے۔ ہاں اس جگہ صرف اتنا واضح کر دینا کافی ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنا آئمہ اربعہ میں سے کسی نے اس کا اختیار لیا ہے یا نہیں؟ سو امام ترمذی نے لکھا ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنا صحابہ تابعین و آئمہ اربعہ و کسی اہل علم سے ثابت نہیں ہوا۔ و ہذا العلم علیٰ ہذا عند اہل العلم من اصحاب السبی صلی اللہ علیہ وسلم و اتباعین و من بعدهم یرو ان یضع الیہ رجل یمینہ علی سمالہ فی الصلوٰۃ و رای بعضهم ان یضعہما مافوق السرة و رای بعضهم ان یضعہما تحت السرة و کل ذلك واسع عندهم صفحہ ۳۳ یعنی عمل اس حدیث پر اہل علم، اصحاب النبیؐ و تابعین اور تبع تابعین وغیرہ کے نزدیک ہے کہتے ہیں کہ رکھے مروا ہاتھ و اہنا بائیں ہاتھ پر نماز میں۔ کہا بعض نے ٹاف کے اوپر۔ کہا بعض نے نیچے ٹاف کے اور یہ ہر دو امر ان کے نزدیک جائز ہیں۔ اور صاحب ترمذی نے دو گروہ بیان کئے ہیں۔ لیکن بیٹنے پر ہاتھ باندھنا تو کسی کا مذہب بیان نہیں کیا۔

شرح مسلم صفحہ ۷۳ میں امام نووی نے بایں طور لکھا ہے یجعلہما تحت صدرہ فوق السرة هذا مذهبنا المشہور به قال الجمهور من علمائنا و قال ابو حنیفہ و سفیان الثوری و اسحق بن راہویہ و ہوا اجل سیوخ البخاری و ابواسحق السخ یعنی رکھے دونوں ہاتھوں کو سینے کے نیچے ٹاف کے اوپر اور یہ ہمارا مذہب مشہور ہے اور یہی جمہور ہمارے علماء سے کہتے ہیں اور کہا امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری اور اسحق بن راہویہ یہ بڑے استاذ امام بخاری میں سے ہیں اور ابواسحاق ہمارے اصحاب سے یعنی شافعیہ سے کہ رکھے دونوں ہاتھ نیچے ٹاف کے غرضیکہ مردوں کو سینے پر ہاتھ باندھنے کسی صاحب مذہب و محدث کے نزدیک جائز نہیں اگر ایسا ہوتا تو ضرور صاحب مسلم و بخاری و ترمذی و امام نووی و شافعی بیان کرتے اور حدیث خزیمہ کو لاتے۔

جو بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ شافعی مذہب میں سینہ پر ہاتھ باندھنا سنت ہے تو اس کا جواب علمائے دین نے بایں طور دیا ہے کہ یہ روایت غیر مشہور ہے جو قابل تسلیم نہیں ورنہ امام نووی وغیرہ محدث جو شافعی المذہب تھے کس لئے اس سے انکار کرتے اور حدیث خزیمہ کی تاویل کرتے اور تحت الصدر کا حکم لگاتے۔ (نقل از نفا المقلدین صفحہ ۵۰)

سوال: نماز جنازہ مسجدوں میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مسجدوں میں جنازہ کی نماز بدون کسی عذر شدید و خوف فتنہ کے پڑھنی جائز نہیں چنانچہ ابو داؤد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بایں طور حدیث بیان کی ہے۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی میت فی المسجد فلاشی لہ یعنی فرمایا آپ نے جس نے نماز پڑھی میت پر مسجد میں نہیں اس کو کچھ ثواب و قال محمد لا یصلی علی جنازۃ فی المسجد یعنی نہ نماز پڑھی جائے میت پر مسجد میں اگر نماز جنازہ مسجد میں جائز ہوتی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نجاشی کا جنازہ مسجد سے باہر لے جا کر کس لئے ادا کرتے۔

روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما نعی النجاشی خرج یصلی علیہ فی المصلی و لو کان یحوز الصلوۃ فی المسجد لم یکن للخروج جبکہ نجاشی کی موت کی خبر آپ نے دی اور اس پر نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو واسطے ادا کرنے نماز کے باہر گئے۔ اگر



پانچ کتاب جو ہر منظم میں حضرت علیؓ سے رجوع ہوتی ہیں کہ بعد وفات چند روز ایک شخص آپ کی قبر پر آکر کہنے لگا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں بدکردار گنہگار آپ کے در پر طلب بخشش کے لئے آیا ہوں۔ آپ میرے لئے خداوند کریم سے مغفرت طلب لیں۔ یونہی قبول فرمادیں کہ جو بدکردار آپ کے دربار میں آئے تو آپ اس کے لئے طلب مغفرت کرتے ہیں۔ تب قبر منور سے آواز آئی کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے بخش دیا ہے۔ (اسی طرح تفسیر عرب میں ہے کہ میرے تحت آیت نہ کو رہے گا۔)

صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ اہل ایمان اور شیعہوں پر تشریف لے جاتے۔ اور علامہ ابن حجر مکی نے کتاب احوال المنظمہ صفحہ ۱۰ میں لکھا ہے کہ حجاج البیت ولم یذری فقد جفائی (اس حدیث کو امام حافظ ابو احمد عبد اللہ بن منی الجربانی ۳۶۵ھ میں رحمت نے اپنی سند کے ساتھ الکامل فی ضعف الرجال میں روایت فرمایا۔ جلد ۱ ص ۲۴۸) یعنی فرمایا آپ نے جو شخص حج کرے کعبہ کا اور نہ زیارت کرے میری پس اس نے مجھ پر بغاوت کی اور علیہ السلام میں زار قبری و حبس لہ شفاعتی (ملاحظہ ہو سنن دار قطنی جلد ۲ ص ۲۸۸) یعنی فرمایا آپ نے جو شخص زیارت کرے مزار میرے کی پس اس کے لئے شفاعت میری واجب ہے۔ و قولہ علیہ السلام میں رازنی بعد موتی فکانما زارنی ہی حیاتی (سنن دار قطنی جلد ۲ صفحہ ۲۷۸) یعنی جو شخص بعد وفات میری زیارت کرے گا وہ گویا میری حیات میں زیارت کرے گا۔ (نقل از کتاب کبرانی جو ہر منظم و تہقیق و الدراسیہ) پس ان تمام احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ آپ کے روضہ منورہ پر جانا ضروری ہے۔ جو شخص بدون کسی عذر کے آپ کے روضہ مقدس پر نہ گیا اس نے حضور ﷺ کی ذات پر ظلم کیا۔ اور ظالموں کے لئے مطلق یہ فرمان خداوند کریم کا ظاہر ہے۔ لعنة اللہ علی الظالمین یعنی ظالموں پر خدا کی لعنت ہے۔ (ظلم اس طرح کہ حضور اکرم ﷺ کی بارگاہ پاک کی حاضری کا بڑا اجر و ثواب و استحقاق شفاعت ہے اور حضور اکرم ﷺ اپنی امت کے حق میں حریص ہیں جیسا کہ قرآن میں ہے اور آپ کہتے ہیں کہ آپ کے امتی آپ کی بارگاہ میں حاضری دے کر بڑا ثواب پائیں اور شفاعت خاصہ کے حق دار بن جائیں لیکن جو وہیں وادہ دانستہ حاضر نہ ہوا وہ محروم ہوا اس کی محرومی حضور اکرم ﷺ کے قلب مبارک کو ناگوار پہنچے جس سے آپ کو رنج ہوتا ہے اور آپ کو رنج پہنچانا گناہ و ظلم ہے۔)



نہ داخل رہے درمیان قبر اور آسمان کے پھٹتے۔ پس لوگوں نے ایسا ہی کیا پس ہر سا پانی بہت یہاں تک کہ پیدا ہوئی گھاس اور قرہ ہوئے اونٹ یہاں تک کہ پھٹ گئے جڑی سے۔ یعنی کہ خوب تیار ہو گئے۔ پس اس مدیث سے صاف صاف معلوم ہوا کہ زمانہ خیر القرون میں بھی لوگوں نے مزار اقدس ﷺ سے حاجت طلب کی اور پائی۔ اور اگر لوگ بزرگان دین کے مزاروں پر حاجات بوقت مصیبت جا کر مانگیں۔ اور فیض حاصل کریں تو اس میں کوئی گناہ نہیں۔ اور ثبوت اس حاجۃ اول میں "فضل گذر چہ ہے۔"

انوار الانبیاء بحوالہ کتاب موائب و مدخل ابن حبان میں کتاب قد قال علماءنا رحمہم اللہ تعالیٰ الافرق بیس موتہ و حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مشاہدۃ لامة و معرفة باحوالہ و نیاتہ و غرائضہ و خواصہ و دالک حلی عندہ لا حفاء بہ یعنی کما ہمارے علماء دین نے انہیں فرق ہزارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موت و حیات کی حالت میں کچھ اور دیکھتے ہیں اپنی امت کو اور پہچانتے ہیں انہوں اور نیات ان کی اور سب حال ان پر روشن ہیں کوئی ان پر پوشیدہ امر نہیں۔

اسی طرح امامی قاری شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں۔ لا فرق لہم فی الحالیں و لثاقیل و لباء اللہ لا یموتون و لکن ینقلبون من دار الی دار لولیاء اللہ کی دونوں حالت حیات و ممات میں کچھ فرق نہیں اور ہر دو حال میں اپنے مریدوں کی مدد کرتے ہیں۔

سوال نمبر ۲ کا جواب: بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلق علم غیب و غیر استقالی و بالعرض تھا۔ اور اس سے انکار کرنا کتاب اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار لازم آتا ہے۔ و ہو ہذا عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا من ارضی من رسول (سورۃ جن) یعنی وہ ہے جاننے والا غیب کا پس نہیں خبردار کرتا اوپر غیب اپنے کے کسی مگر جس کو کہ پسند کرتا ہے اپنے پیغمبروں میں سے۔

ولقوله تعالیٰ و ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب و لکن اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء (پارہ ۳ سورۃ ال عمران) یعنی نہیں اللہ خبردار کرتا تم کو اوپر غیب کے لیکن اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے پیغمبروں اپنے سے جس کو چاہے۔ لقوله تعالیٰ و ما ہو علی الغیب بضنین

(سورۃ تکوین) یعنی وہ نہیں اوپر غیب کے بخیل یعنی وہ غیب کی خبر بتانے پر بخیل نہیں کرتا۔

کتاب مواہب لدنیہ باب اخبار الغیوب روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہیں طور مذکور ہے۔ ان اللہ قدر رفع لی الدنیا فانا انظر الہا والی ماہو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کائنما انظر الی کفی ہذہ یعنی فرمایا آپ ﷺ نے کہ خداوند تعالیٰ نے تمام دنیا کو میرے سامنے کیا اور میں اس کو دیکھ رہا ہوں جو کہ کچھ اس میں ہے اور جو کچھ قیامت تک ہو گا۔ اور دنیا کے تمام اطراف و جوانب میرے سامنے اس طرح ہیں جیسے ہاتھ کی پتھلی ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے میدان بدر میں کہا کہ فلاں صحابی کے فلاں بیٹے کی یہاں اور یہاں قبر ہو گی سو ویسا ہی ہوا۔ اور عینی شروع بخاری صفحہ ۶۸ جلد ۱۰ اور تفسیر طبری جلد نمبر ۶ صفحہ ۱۸۵ میں مذکور ہے کہ آپ کے سامنے ایک صحابی نے قصیدہ پڑھا جس میں یہ شعر تھا اور آپ ﷺ سن کر خوش ہوئے اور وعادی اور وہ شعر یہ ہے۔

واشهد ان اللہ لا رب عیرہ  
وانک مامور علی کل غائب

یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ سوا خدا اب کوئی نہیں اور یہ بھی شہادت دیتا ہوں کہ آپ ﷺ کی ذات تو ہر غیب پر مامور ہے۔ پس ان تمام دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ آپ کی ذات کو علم غیب مطلق و بالعرض تھا۔ (بالعرض کا لفظ بذات کے مقابلے میں بولا جاتا ہے اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا اسے عطائی بھی کہتے ہیں قادری) اور اس سے انکار صریح کفر ہے اور جہاں کہیں نفی علم غیب حضور ﷺ کی وارد ہوئی ہے وہاں مراد علم غیب استقائی و بلاذات ہے نہ خاص۔ خداوند کریم کا ہے۔ نہ نفی علم غیب مطلق حضور ﷺ سے ان اللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

سوال: اپنے آپ کو مذہب محمدی کہلاتا کیسا ہے؟

جواب: اپنے آپ کو محمدی مذہب سے مشہور کرنا محض جمالت اور یوقونی ہے۔ چنانچہ کتاب تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۷۵ رد سوال شیعہ میں لکھا ہے کہ امام (امام نبی کا نائب ہے اور نبی کا نائب صاحب شریعت نہ کہ صاحب مذہب) نائب نبی است؛ نائب نبی صاحب شریعت است نہ صاحب مذہب (کیونکہ مذہب ہی رائے کا نام



ہے یعنی ایک فقہ ہے جو بعض امتوں کے لئے شریعت کی سمجھ کے سلسلے میں کھولی جاتی ہے اور وہ اپنی عقل و فقہ سے چند قاعدے بنا لیتے ہیں پھر ان قاعدوں کی روشنی میں شریعت کے مسائل ان ماخذ یعنی قرآن و سنت سے نکالتے ہیں اس لئے ان کی سوچ میں صواب (حق) اور خطا (غلطی) کا احتمال ہوتا ہے اور حسب شیعہ حضرات کے نزدیک امام خطا سے معصوم ہے اور نبی کا حکم رکھتا ہے اس کی رائے کو بھی مذہب کہنا معقول بات نہیں لہذا مذہب کو اللہ تعالیٰ جبرائیل اور دوسرے فرشتوں اور پیغمبروں کی طرف منسوب کرنا کمال بے عقلی ہے جیسا کہ لاذنب لوگ اپنے مذہب کو محمدی مشہور کرتے ہیں لہذا یہ بھی کمال بے عقلی ہے راقم حاشیہ آثار غلام سرور قادری عرض کرتا ہے کہ مذہب کی بجائے طریقت محمدیہ یا ملت محمدیہ یا دین محمدیہ کہتے ہیں اور اپنے آپ کو بھی محمدی کہہ سکتے ہیں فقط قادری (زیر کہ مذہب نام رائے است کہ بعض اوقات) رافضی شریعت کشادہ شود و عقل کو چند امدہ قرار دے۔ ووافق آن قواعد استنباط مسائل شرعیہ از آن نماید لہذا متحمل صواب و خطا می باشد۔ و چون امام معصوم از خطا است (برغم شیعہ) و حکم نبی دارد نسبت مذہب ہاں نمودن ہیچ معقول نیست۔ لہذا مذہب را بسوی خداوند جبرائیل و دیگر ملائکہ و انبیاء نسبت کروں کمال بے خبری است چنانچہ لاف زبان خود را بہ مذہب محمدی مشہور میکند۔ پس اسلٹم کمال بخدای شد۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: بوقت ملاقات مصافحہ اور بعد نماز عید وغیرہ کے معافتہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بیشک بوقت ملاقات مصافحہ دونوں ہاتھوں سے کرنا اور معافتہ بعد نماز عید وغیرہ کے بہ نیت اظهار محبت اوپر کپڑوں کے جائز بلا حرج ہے۔ اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کہا انہوں نے علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کفی بین کفیه التّشہد یعنی حضور ﷺ نے میرا ہاتھ اپنے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لیکر مجھے التیمت کی تعلیم فرمائی اور نیز امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ہاں طور حدیث بیان کی ہے حدیثی اصحابنا یحییٰ وغیرہ عن اسمعیل ابن ابراہیم قال رايت حماد بن زید و جاء ابن المبارک بمکة فصافحه بکلتا یدیه یعنی مجھ سے میرے اصحاب یحییٰ ابو جعفر یکندری وغیرہ نے اسمعیل ابن ابراہیم سے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا کہ میں نے زید بن حنظلہ کو دیکھا اور ابن مبارک ان کے پاس مکہ مکرمہ میں آئے تھے تو

انہوں نے ان سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

کتاب فقہ معتبرہ میں ہے یجوز المصافحة والسنة فیہا ان یضع یدیه من غیر حائل من ثوب او غیرہ کذا فی خزائن الفتاویٰ اور قنیہ و شرح تئیر سے علامہ مجددی حاضریہ (یعنی امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ) نے لکھا ہے کہ السنة فی المصافحة بکلنا یدیه اور شرح مشکوٰۃ فارسی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بایں طور لکھا ہے۔ مصافحہ سنت است نزو ملاقات و باید کہ ہر دو دست بود۔ (یعنی ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے اور دونوں ہاتھوں سے ہونا چاہیے) اور اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ اور جن حدیثوں میں لکھا ہے کہ اصحاب ایک ایک ہاتھ سے مصافحہ کیا کرتے تھے۔ وہ تمام حدیثیں ضعیف ہیں اور قلیل عمل نہیں (بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ وہ حدیثیں ایک حادثہ مصافحے کے جواز کی دلیل ہیں یعنی افضل و مستحب دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا ہے) اگر غیر مقلد کسی حدیث صحیح سے لکھا ہیں کہ حضور علیہ السلوٰۃ والسلام نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا یا ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنے کا حکم فرمایا۔ تو دس روپیہ انعام لیں۔ (حضرت مصنف بریلوی کے زمانے میں دس روپے آج کے دس ہزار کے برابر ہوں گے۔)

معافقہ کرنا بھی جائز ہے۔ چنانچہ کتاب خانیہ و مجمع الانس میں لکھا ہے۔ ان کانت المعافقة من فوق قمیص او حبة جاز عند الكل الح ان کان علیہما قمیص او حبة جاز بالا حماع اور صاحب بدایہ نے لکھا ہے کہ ان کان علیہ قمیص او حبة جاز بالا حماع و هو الصحيح ہکذا اور در مختار شرح نقایہ اور صاحب ابن ابی دنیا نے دہلوی مسند القرووس نے ابو نعمر سے حدیث بیان کی ہے قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المعافقة فقال تحية الامم و صالح یعنی فرمایا آپ نے معافقہ تہیت امتوں کی اور ان کی اچھی دوستی۔ بیشک پہلے معافقہ کرنے والا ابراہیم خلیل اللہ ہے۔

بخاری و مسلم میں ہے کہ آپ خاتون جنت کے گھر میں تشریف لے گئے اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو طلب کیا۔ اور اس وقت ان کو خاتون جنت ملا رہی تھیں۔ اس لئے دیری ہوئی اور حسین جب تہا چکے تو دوڑتے ہوئے آئے اور ان کے گلے میں ہار تھا اور آپ نے ان کو گلے سے لگایا اور وہ

آپ سے پٹ گئے۔ اور ام المؤمنین سے مروی ہے قالہ رايت النبي صلى الله عليه وسلم  
النرم عليا وقبله يعني کہا ماشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہ دیوں میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہ  
آپ نے سوئی ملی دھج کو گتے سے لگایا اور بومہ دیا۔ اور ابن عباسؓ نے اپنی تاریخ میں حدیث بیان کی ہے  
حضرت حسینؓ سے وہ اپنے والد سے بائیں طور حدیث بیان کرتے ہیں لا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم عاتق عثمان بن عفان و قال قد سمعت اخی عثمان فممن کان له  
ولیعائفہ یعنی آپ نے عثمان بن عفانؓ سے معاف کیا اور فرمایا۔ میں نے اپنے بھائی سے معاف کیا  
اور جس کا کوئی بھائی ہو وہ بھی چاہے آپ بھائی سے معاف کرے۔

سنن ابو داود میں ام المؤمنین سے بائیں طور مروی ہے کتب ذہب علیہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قام الیہا فاحمد بیدها فصلہ و حسہا فی مجلسہ وکان اذا دخل  
علیہا قامت الیہ وحدث بیده فقبضتہ و احسنتہ فی مجلسہا یعنی حضرت خاتون  
جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت زہیرہؓ کی خدمت میں ماشہ دیتیں تو حضور پر نورؐ میزبان ان کی طرف قیام  
فرماتے اور ان کا ہاتھ پکڑ لے دیتے۔ اور اپنی جگہ پر بٹھاتے اور بعد آپ ان کے گھر تشریف لے جاتے  
تو وہ حضورؐ کے لئے قیام فرماتیں۔ اور آپؐ میزبان ہاتھ مبارک پکڑ لے دیتیں۔ اور حضورؐ والا میزبان  
کو اپنی جگہ پر بٹھاتیں۔

سید احمد لمخاوی نے حاشیہ نور الابصار میں لکھا ہے کذا تطلب المصافحة فہی سنة  
عقب الصلوٰۃ (یعنی ہر نماز کے بعد مصافحہ سنت و مستحب ہے۔) اور حاشیہ در مختار میں ہے تسحب  
المصافحة بل ہی سنة عقب الصلوٰۃ کلہا وعند کل لقی یعنی سنت ہے بعد ہر نماز  
کے مصافحہ کرنا اور بوقت ہر باری ملاقات کے اور اگر کسی صاحب نے مفصل حال دیکھا ہو تو الجین (یہ نام  
اہلسنت و طہارت عظیم قطب الزمیں و احمد رضاؒ کی کتاب ہے جس کا پورا نام صغیر الجین فی کون  
النصافح کہنی الیدین یہ تاریخی نام ہے جو ۱۳۰۶ھ کو لکھی گئی اس نام سے یہی تاریخ نکلتی ہے جب  
اطلسنت کی ہر کتاب کا نام تاریخی ہے قدوری) معنی مجدد مانتہ حاضرہ کو مطالع کرے۔ فقط

سوال نمبر کو نایا قرآن مجید میں جائز ہے یا نہیں اور ض کو مشابہ ط کے پڑھنے جانے سے نماز فاسد

• باقی ہے یا نہیں؟

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5.

[illegible]

... ..

۱- پیشینه و اهداف پژوهش

[illegible]

سوال: جرموں پر مسک رہا ہے یا نہیں اس فرق پر متقدمین و مرئی اس کے قائل اور مائل ہیں اور اس پر حد تک بھی بیان آتے ہیں یہ کیونکر ہے؟

جواب : اگر جراثیم حملہ میں دشمنیں اور چلنے پھرنے اور دوڑنے سے اپنی جگہ پر قائم رہیں تو نہ کریں تو بے شک ان پر مس کرنا جائز ہے۔ ورنہ ناجائز۔ چنانچہ ہادیہ جلد اول صفحہ ۳۷ میں ہے ولا یجوز

المسح علی الحوربیس عندا لبحیفة ان یکونا مجلدين او منعلین وقلا  
یحور ان کانا تخینین یشفان ولو کانا تحینین یشفان ول کان الجرموق من  
کرباس لا یجوز المسح علیہ اور جو حدیثیں جرابوں کے مسح کے جواز پر ترمذی و ابو داؤد میں  
آئی ہیں وہ نزدیک محدثین ضعیف ہیں، قابل عمل نہیں (بلکہ ان کی تاویل ہے وہ یہ کہ ان کی جرابیں اس  
قدر موٹی ہوتی تھیں کہ ان پر مسح ہو سکتا ہے نیز یاد رہے کہ اس کسی حدیث کی تاویل کر کے اس کا مفہوم  
بہتر بنا لینا بہتر ہے اس سے کہ اسے ناقابل عمل ٹھہرایا جائے) چنانچہ تحقیق نے لکھا ہے کہ کہا سفیان ثوری و  
عبد الرحمن بن ممدی و احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہم نے کہ حدیث مغیرہ جو ترمذی میں ہے  
وہ ضعیف ہے۔

اتفق الحفاظ علی تضعیفہ ولا یقبل قول اتر مذی انه حسن صحیح (امام ترمذی کا  
یہ فرمانا کہ حدیث حسن ہے صحیح ہے قول جب ہم نے تاویل کر دی تو امام ترمذی کے قول کو غیر مقول قرار  
دینے کی کوئی وجہ نہیں) اور جو حدیث ابو داؤد میں موسیٰ سے مروی ہے لیس بالمتصل ولا  
بالقوی علاوہ اس کے خود مولوی عبد الجبار غزنوی نے اپنے فتاویٰ صفحہ ۱۰۲ میں لکھا کہ جرابوں پر مسح  
بالکل جائز نہیں۔ اور نہ ہی اس بارے میں کوئی حدیث صحیح اس کے جواز پر وارد ہوئی۔ اور یہ بھی معلوم  
نہیں ہوا کہ وہ جراب جس پر مسح کیا گیا تھا وہ چمڑے کی تھی یا سوت کی یا لون کی، کیونکہ جراب کا اطلاق  
چمڑے کی جراب پر بھی آتا ہے۔ لہذا ان جرابوں پر مسح کرنا نہیں چاہیے۔

### استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ان مسائل میں جو ذیل میں درج کئے جاتے ہیں ان کا  
جواب سند صحیح سے دیا جائے۔

سوال اول: یہ قدم جو پتھر پر لگا ہوا اکثر مرد اگر لوگ گلی کوچوں میں لئے چلتے پھرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ قدم  
مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے آیا صحیح ہے؟

سوال دوم: نکاح کی اجرت نکاح خواں کو یعنی جائز ہے یا نہیں۔ اور بکھ اور شیبہ کی اجرت میں فرق ہے یا  
نہیں اور کتنی اجرت لینی چاہیے؟

سوال سوم: یہ عام لوگ جو ذراعت پیشہ فی کھلیان (غلواڑہ) لوہے غلہ ملا کو دیتے ہیں جس کا نام رسول دانی ہے۔ یہ جائز ہے یا نہیں؟

سوال چہارم: یہ جو غیر مقلد کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی عورت کو ایک جلسہ میں ہزار طلاق دیدے تو ایک ہی واقعہ ہوتی ہے۔ کیا یہ ٹھیک ہے؟

سوال پنجم: اگر کوئی شخص مشرف باسلام ہوا اور اس کے والدین کفر پر ہی مرے ہوں تو اس کو نماز میں ان کے لئے بخشش کی دعا مانگنی جائز ہے یا نہیں جیسے کہ نماز میں آتا ہے ربنا اغفر لی ولوالدی وغیرہ۔

جواب اول: کتب حدیث و تواریخ میں لکھا ہے کہ یہ قدم جو ہندوستان میں پتھر پر لگا ہوا ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ یہ صرف بعض مداحوں نے آنحضور ﷺ کی طرف منسوب کر دیا ہے چنانچہ کتاب قرۃ العیون جلد ۱ صفحہ ۳۱ شرح سرور المحزون شاہ ولی اللہ محدث صاحب دہلوی نے لکھا ہے زکر کشیر من المداح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا مشی علی الصخرة غاصت قدماہ فیہ ولا وجود لذلك فی کتب الاحادیث وقد اکره (امام یربان الدین التائی الد مشقی و قال انه لم یقف له علی اصل و سند ولا اری من خرجہ فی شئی من کتب الحدیث الا یوجد فی کتب الحدیث والنور ایضاً کیف یسوع سنہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ذکر کیا بت مداحوں نے کہ جب چلتے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم تو گھس جاتے تھے دونوں قدم ان کے پتھر میں اور حالانکہ نہیں وجود اس کا کتب حدیث میں اور انکار کیا اس کا امام یربان الدین تائی و مشقی نے اور کہا انہوں نے نہیں پائی جاتی اصل اور سند اس کی اور نہ دیکھا کسی کو سلف معتبرین سے کہ اس کا پتھر اصل بیان کرتے اور کہا صاحب شافعی نے کہ جس کا ثبوت کتب حدیث اور تواریخ میں نہ پایا گیا ہو پھر کب جائز ہو گا نسبت کرنا اس کا طرف آنحضور ﷺ کے۔ اور ہاں مبارک اور پارچہ جنت وغیرہ اشیاء آنحضور علیہ الصلوۃ والسلام کا ثبوت حدیث و تواریخ میں موجود ہے۔ اور ان کی زیارت کرنا عامتہ درجہ کا ثواب اور برکت ہے۔

چنانچہ قرۃ العیون جلد ۱ صفحہ ۵۸ لکھا ہے کہ داہنی طرف کے ہاں آپ نے صاب ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو دیکھے اور بائیں طرف کے ہاں کو لوگوں میں تقسیم کرنے کا حکم فرمایا۔ اور اصحاب آپ کے ہاں کو اپنی جانوں

سے بھی زیادہ محبوب رکھتے تھے۔ اور یہ اس لئے کیا تاکہ یہ برکت لوگوں کے پاس باقی ہے اور یادگیری ہو۔

مرا از زلف تو جوئے پند است  
فضولی میکم جوئے پند است

جواب دوم: ہجرت نکاح کی نکاح خوان کو لینی جائز ہے کیونکہ اس ملک اور زمانہ میں یہ دستور ہے کہ جب لوگ امام مسجد مقرر کرتے ہیں تو اس سے پہلے ہی یہ وعدہ لیتے ہیں کہ اس قریہ یا محلہ میں جو کچھ آمدنی ہوگی وہ سب ملک تہا ہوگا۔ یہ کہ قبائلی کی کہیں اور نہ پائے۔ فی حایان (ضائرہ) اور فی نکاح پانچ روپیہ دو روپیہ ہائیک (ہائیک کا معنی آسمان ہے معنی یہ ہے کہ بچے سے لے کر ان میں لڑکانے اپنے کے لئے لوگ امام صاحب کو لے جاتے اور اذان کے بعد اس زمانے میں وہ روپے ان کی خدمت میں ہدیہ کرتے تو ایسا کرنا اور لینا جائز ہے یہ نیک نام کا حوضہ نہیں بلکہ یہ بزرگوں نے تہیف فرمائے اور وقت دینے کا ہی ہدیہ ہے فقط قادری) وغیرہ جو ہو گا وہ سب تجھ کو ملے گا۔ تو اس صورت میں ضرور ان کو ملتا واجب ہو گا۔ ورنہ سخت گندگار ہو گئے کیونکہ قرآن مجید و حدیث شریف میں ہے کہ ایماندار وہ ہے جو کسی سے وعدہ کرتے ہیں اس کو پورا کرتے ہیں۔ لیکن منافق پورا نہیں کرتے۔ والموفون بعہدہم اذا عاہلوا۔ (کہ وہ جو لوگ عہد کیا ہو پورا کرتے ہیں)

اور حدیث شریف میں ہے لا ایمان لمن لا امانة له ولا دین لمن لا عہد له (رواہ البیہقی) یعنی جو امانت میں خیانت کرے یا وعدہ کو پورا نہ کرے وہ منافق اور بے دین ہے اور فتاویٰ الفصل العمدی میں ہے اذا عینو الامام شیئا من الاوقاف والصدقات والہدیاء وغیرہا لزمہم اداءھا (یعنی لوگ اپنے امام صاحب اوقاف (وقف شدہ) صدقات اور ہدیہ جات میں سے کچھ مقرر کر لیں تو اس کی ادائیگی ان کو لازم ہے) اور علامہ ابن جیون نے اپنی کتاب و جیز صفحہ ۳۴ میں لکھا ہے اگر بظاہر گفتہ اند وقت نصب مقرر بطریقہ رسم و عادت و رواج بلاد خود اور امام کووند پس دریں صورت ہم حصہ مرسومہ آں بلاد برایشان ادا کردن برای امام خود واجب است لان المعروف کالمشروط۔ (اگر بظاہر کچھ نہ کہا یونہی امام صاحب کو مقرر کر دیا یعنی ملانہ یا سلانہ کچھ مقرر کئے بغیر امام کو مقرر کر دیا تو اس علاقے کے رسم و رواج کے مطابق ان کو ہدیہ پیش کرنا ضروری ہے کیونکہ معروف مشروط کی طرح ہے) اور

فتوے نو اور صفحہ ۲۳۶ بحوالہ فتاویٰ و جامع میں لکھا ہے عن المشتغل بتعلم العلم وجب علی المسلمین کفایتمہ۔

جواب سوم: رسول والہی معلوم ہوتا ہے کہ اصل لفظ رسول ارواحی ہے اور رسول والہی بھی درست ہے کیونکہ رسول لفظ عربی ہے اور والہی ہندی ہے جس کے معنی پہنچے ہوئے کھیت کے ہیں یعنی کھیتی انجام پر پہنچ گئی اور اس کا ثبوت یہی ہے کہ اصحاب انصار جو زمینداری کا کام کرتے تھے جب ان کی کھیتی پکنے لگتی تو ان سے عمدہ اور اعلیٰ میوہ اور غلہ چن کر مسجد نبوی کے کونے میں جا کر رکھ دیتے تاکہ مہاجرین محتاج و مفلس کھائیں اور دعا کریں اور ایک روز ایک زمیندار نے اس مال میں سوا صاع کھجوریں ناقص لاکر ڈال دیں یہ فعل اس کا خداوند کریم کو ناپسند آیا اور فرمایا۔

یا ایہا الذین آمنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم و مما اخرجنا لکم من الارض ولا تیمموا الخبیث منه یعنی اے ایماندار خرچ کرو راہ خدا میں اس چیز سے جو نکلیا تم نے اور اس چیز سے جو نکلا ہم نے واسطے تمہارے زمین سے اور نہ قصد کو بری چیز دینے کا اور اسی پارہ ربع اول میں ہے اذا ائمر واتوا حقہ یوم حصادہ یعنی ہر دو کھیت اور میووں سے جس وقت پھیل لائے اگرچہ کچا ہو اور وہ حق ہے۔ یعنی صدق کرو جس دن کھیت کاٹو اور درخت گراؤ اور میوہ چنو یہ اہتمام صدق دینے اور دیر نہ کرنے کے لئے ہے۔ تفسیر حسینی وغیرہ۔ اور مولوی عبد اللہ نے انواع جلد دوم صفحہ ۶۶ میں بحوالہ فتاویٰ عالمگیری لکھا ہے کہ ضرور جب غلہ مانڈا جائے اور بھوسہ و غلہ صاف ہو جائے تو اس غلوڑہ سے پہلے گنتی ٹوپہ کے صدقہ کیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جواب چہارم: اس سوال کا جواب نہایت توضیح سے اسی کتاب کے صفحہ ..... سے شروع ہوتا ہے مطالعہ فرمائیں۔

جواب پنجم: دعاء طلب مغفرت کسی مسلمان شخص کو اپنے والدین کے لئے جو بحالت کفر مرے ہیں نماز وغیرہ میں دعا نہیں مانگنی چاہیے۔ لقولہ تعالیٰ وما کان النبی والذین امنوا ان یستغفروا للہ للمشرکین ولو کانوا الولیٰ قریبی یعنی نہیں لائق واسطے نبی کے اور جو لوگ ایمان لائے ہیں یہ کہ بخشش مانگیں مشرکوں کے واسطے اگرچہ وہ صاحب قربت ہی کیوں نہ ہوں۔ اور ایسے شخص کو چاہیے کہ



اور دعائیں پڑھیں جیسا کہ بخاری وغیرہ میں الفاظ وارد ہیں اللھم انی اعوذ بک من عذاب القبر  
واعوذ بک من فتنۃ المسیح الدجال۔

سوال: بعض لوگ نیچری خیال کے کہتے ہیں کہ قبر میں عذاب نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی میت کو زندہ کیا جاتا  
ہے یہ کیونکر ہے؟

جواب: عذاب قبر حق ہے اس کا ثبوت قرآن مجید و احادیث شریف و ائماع امت سے ثابت ہے اور اس  
سے انکار کرنا کفر و ضلالت ہے۔ سنعذبھم مرنین ثم یدعون الی عذاب عظیم (پارہ ۱۱) یعنی  
قرب عذاب کریں گے ہم ان کو دوبارہ پھر پھیرے جائیں گے بڑے عذاب کی طرف۔

آیت دوم و حاق بال فرعون سوء العذاب النار یعرضون علیہا غدوا و  
عشیاً و یوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون انشد العذاب یعنی گھیر لیا فرعون والوں کو  
عذاب کی برائی نے وہ آگ کہ حاضر کئے جاتے ہیں اوپر اس کے صبح اور شام اور جب ہوگی قیامت کہا  
جائے گا داخل کرو فرعون والوں کو سخت عذاب میں۔ پس ان ہر دو آیت سے عذاب قبر اور عذاب قیامت  
ثابت ہوا۔

بخاری سے پارہ ۵ میں براء بن عذاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے کہ  
جب بٹھلایا جاتا ہے مومن کو بیچ قبر کے پھر آتے ہیں آنے والے (مالک) اور پھر گواہی دیتا ہے کہ نہیں  
کوئی لائق بندگی کے مگر اللہ اور پیغمبر اس کا رسول ہے فذلک قولہ یثبت اللہ الذین امنوا  
بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة پس قول اللہ تعالیٰ جس کے معنی یہ ہیں کہ  
ثابت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ بات محکم کے بیچ زندگانی دنیا کے اور آخرت  
میں۔ اور کہا صحابہ نے یہ آیت نازل ہوئی ہے بیچ عذاب قبر کے۔

بخاری میں ہے کہ سوال کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور علیہ الصلوۃ والسلام سے عذاب  
قبر سے۔ فرمایا آپ نے عذاب قبر حق ہے۔ اور سعید بن عاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سمعت النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وهو ینبعذ من عذاب القبر یعنی سنائیں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم سے کہ آپ پناہ مانگتے ہیں عذاب قبر سے۔ اور کہا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فمارایت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد صلی صلوٰۃ الا نعوذ من عذاب القبر یعنی کہ نہیں دیکھا میں نے رسول خدا کو بعد اس کے کہ پڑی ہو کوئی نماز مگر پناہ مانگی آپ نے عذاب قبر سے۔

کتاب بخاری باب الجنائز میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان العبد اذا وضع فی قبره ويتولى عنه اصحابه انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد یعنی فرمایا حضور ﷺ نے کہ جب بندہ رکھا جاتا ہے قبر میں اور پیٹھ پھیرتے ہیں ساتھی اس کے، تحقیق وہ البتہ سنتا ہے آواز ہوتیوں ان کی۔ اور آتے ہیں اس کے پاس دو فرشتے پس بٹھاتے ہیں اس کو اور کہتے ہیں کیا کتا تھا تو بیچ حق اس شخص کے پس کتا ہے مومن میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ بندہ اللہ کا ہے اور پیغمبر اس کا ہے انہ یفصح لہ فی قبرہ یعنی اس کو جنت کی بشارت دی جاتی ہے اور قبر اس کے لئے فراخ کی جاتی ہے۔

فرمایا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ کافر سے بھی ایسا ہی سوال ہوتا ہے پس کتا ہے لا ادری کنت اقول ما يقول الناس فيقال لا دريت ولا نليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة پس کتا ہے میں نہیں جانتا اور میں کتا تھا جو لوگ کہتے تھے۔ پس کہا جاتا ہے نہ سمجھا تو نے اور نہ پڑھا تو نے قرآن اور مارا جاتا ہے اوہ کی گرزوں سے یکبارگی مارا جاتا پس نہایت سخت چٹخا چلاتا ہے اور وہ اپنے جنوں اور آدمیوں کے سب آس پاس والے اس کی آواز سنتے ہیں۔ ان دلائل کے سوا ہزار ہا دلائل اور بھی اس پر شہد ہیں اور تمام کا اس باب پر اتفاق ہے اور عقل بھی اس سے مانع نہیں کہ خدا تعالیٰ اس کے تمام بدن یا اس کے کچھ حصہ میں روح ڈال دے اور اس کو دکھ یا سکھ پہنچائے اور اگر کہو کہ انسان قبر میں ایک ساعت بھی زندہ نہیں رہ سکتا کیونکہ وہاں ہوا بالکل بند ہوتی ہے تو میں کتا ہوں کہ خدا قادر ہے جیسا چاہتا ہے کرتا ہے اور اس کے لئے کچھ مشکل نہیں۔ چنانچہ اصحاب کف کا قصہ اس پر شہد ہے۔ وہ ہوندا

ولبشوا فی کھفہم ثلث مائة سنين و از دادوا تسعا یعنی رہے وہ بیچ غار اپنی کے تین سو برس اور زیادہ رہے نو برس اور وہ پس سوتے تھے اور کروٹیں بدلتے ہیں ہم ان کی داہنی طرف اور بائیں

طرف اور کتا ان کا پھیلا رہا ہے دونوں ہاتھ اپنے۔ پس ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ وہ کھاتے ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ ان کو وہاں کچھ ہوا کچھتی ہے اور نہ ان کو کچھ خبر ہے چنانچہ اس آیت میں ہے۔

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضُ يَوْمٍ كَمَا اَيَّامُ كُنْتُمْ فِيهِ تَفْتَنُ  
 سے کتنا رہے تم۔ کہا انہوں نے ہم ایک دن یا تھوڑا حصہ دن سے غرضیکہ خداوند کریم جس جگہ کسی بشر دنیوہ کو رکھنا چاہتا ہے اسی جگہ کے موافق اس کا مزاج کر دیتا ہے۔ علاوہ ازیں معترضین کو جنہیں کی حالت پر غور کرنا چاہیے کہ باوجودیکہ کئی پردوں میں رَم کے اندر جہاں اس کو کسی طرف سے بھی ہوا نہیں مٹی کس طرح زندہ رہتا پرورش پاتا اور پیٹ کے اندر حرمت کرتا ہے۔ اس میں خدا قادر کی کس قدر قدرت و حکمت پائی جاتی ہے اس طرح خدا تعالیٰ قبر کے اندر بھی مردہ میں روح ڈال کر زندہ کر دیتا ہے۔

سوال: جو اشیاء خوردنی ہندو یا عیسائی کسی غیر مذہب کے ہاتھوں میں جی ہوئی ہوں ان کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک ہندو و عیسائی وغیرہ مذہب کی دستی اشیاء ماکولہ (اشیاء ماکولہ) کھانے کے کام آنے والی چیزیں ہیں) جی ہوئی سے مسلمانوں کو اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ یہ لوگ ناپاک و پلید پانی استعمال کرنے سے پرہیز نہیں کرتے اور ان سے عیدوں میں ہدیہ نہ لیا جائے چنانچہ خزائن الروایات و محیط و ذخیرہ میں مذکور ہے لا ینبغی للمومن ان یقبل بدیۃ الکافر فی یوم عیدہم ولوقبل ولا یعطى ولا یرسل الیہم شئیاً (یعنی مومنوں کو نہیں چاہیے کہ کافروں کی عید کے روز ان سے ہدیہ قبول کریں اور اگر قبول کر لیں تو اس کے بعد ان کو کچھ نہ دیں اور نہ کوئی چیز ان کو بھیجے۔)

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ عزیزی صفحہ ۷۷ میں لکھا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ نہ کھانا مل کر کھایا جائے اور نہ ان کے برتنوں میں کھانا کھلایا جائے کیونکہ یہ لوگ مشرک ہیں۔ اور شراب و خنزیر حرام اشیاء کو حلال تصور کرتے ہیں لیکن اگر کسی خاکروب کو کوئی مسلمان لائچی سے یا کھادی میں روٹی ہاندھ کر یا رکھ کر دے اور خاکروب اسی طرح اٹھا کر دوسرے مسلمان کو چلوے تو اس میں کوئی قباحت نہیں آتی جیسا کہ فتاویٰ عبدالحی میں ہے۔

سوال: کفار کی نوکری کئی جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کونسی نوکری جائز ہے؟



جامع الفوائد و شرح و تالیہ و ترجمہ میں مذکور ہے۔ وحل و طہی من قطع دمہا لا کثیر  
 الحیض او النفاس قبل الغسل دون من قطع الاق منه الا اذا مضی وقت یسع  
 الغسل والنحریمۃ انواع مولوی عبداللہ و فتراول صفحہ ۱۵۱ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ۔ مجرد پاک شدن  
 و طہی او طہال گردد و لیکن مستحب است کہ بعد از غسل و طہی کند اما زنی کہ پیش از عادت کو پاک شود و طہی  
 او طہال بخود اگرچہ غسل کند تاویسہ ایام ۳۰ تا اتمام کند۔ فقط واللہ اعلم۔

سوال : نماز کی ہر رکعت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم شریف پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟  
 جواب : ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھنی چاہیے لہذا فی کتب الفقہ۔ (یعنی بسم اللہ  
 کا پڑھنا مستنون و مستحب ہے) (در مختار جلد ۱ صفحہ ۴۳)

سوال : بڑا بھائی یا کوئی اور وہی نکاح باغہ ناجائز ہے یا نہیں؟  
 جواب : بے شک لڑکی کا قلم باغہ ناجائز ہے۔ چنانچہ ہادیہ و شرح و تالیہ و قدوری میں  
 ہے ولا یجوز لولسی اجباراً البکر البالغۃ عسی المسکح۔ یعنی نہیں جائز ولی کو جبر کرتا کنواری  
 باغہ کو نکاح پر (ہاں) اگر اس سے نکاح جائز ہے۔ و ابنا ابناۃ ۱۰ بچہ عندنا نقل از شریعت تالیہ پہلی صفحہ ۹۳۔  
 سوال : توروہ جو کہ شرعی حساب سے لڑکیوں کو ملتا ہے اس ملک میں چونکہ رواج نہیں ہے پھر مومن ورثہ  
 اپنا لڑکیوں کو دیتا ہے کیا اس ملک میں جائز ہے یا نہیں؟

جواب : ضروری دینا چاہیے کیونکہ رواج زمانہ بمقابلہ نص ربانی معتبر نہیں۔ بلکہ مردود و متروک ہوا کرتا ہے  
 اور قرآن مجید میں ہے یوضیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین یعنی اللہ  
 تمہیں وصیت کرتا ہے تمہاری اولاد کے حق میں مردوں کے لئے ہے مانند حصہ دو عورتوں کے اور ترکہ  
 لڑکیوں کو بوجہ رفتار زمانہ کے نہ دینا سخت گناہ ہے اور منکر اس کا کافر ہے۔ لہذا فی کتب الفقہ۔

سوال : بیع فاسد کون کوئی ناجائز ہے اور کونسی جائز ہے؟  
 جواب : ہر ایک اشیاء میں بیع فاسد ناجائز ہے۔ اور وہ مثل مردار و خون و شراب و خنزیر و حویق ام ولد و  
 مرد مطلق و مکاتب اور اسباب عوض شراب وغیرہ کے ہے اور بیع باطل بھی جائز نہیں اور ان کی مثالیں  
 بہت ہیں۔

سوال: اگر نفاس کی حد کے اندر خون بند ہو جائے تو نماز روزہ تلاوت وطی جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک اگر عورت نفاس سے ہمیشہ چالیس یوم کے اندر پاک ہو جاتی ہے اور خون پھر بالکل اس کو چالیس یوم کے اندر کبھی نہ آتا ہو۔ تو اس عورت سے وطی وغیرہ جائز ہے۔

یہی مدت حیض دی وہ چالی نفاس  
تھوڑی مدت نہ کچھ جتنے ری تھتے پاک

سوال: بیعت کسی بزرگ سے کرنی فرض ہے یا واجب یا سنت؟

جواب: بیعت بزرگان سنت ہے خواجہ کائنات علیہ السلام اور آل و اصحاب کرام و مشائخ عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے یہ معمول ہے۔ چنانچہ قرآن مجید و احادیث صحیح میں مذکور ہے۔ آیت شریفہ فاسئلوا اهل الذکر ان ینصحنہ لکم (علم قرآن و سنت والوں سے پوچھو اور پیر و مرشد کے لئے بھی قرآن و سنت کا عالم ہو؟ صحیح عقیدہ اور تہذیب شریعت پر عمل کرنے والا ہونا اور اس کے سلسلہ بیعت کا حضور مجید صلی اللہ علیہ وسلم، معتصم صاحب حدیث بزرگوں سے خلافت یافتہ ہونا ضروری ہے اس سلسلے میں راقم غلام سرور تھوڑی سی مدت "بیعت و ایست و وضو۔۔۔" کا مطالعہ فرمائیں نہایت مفید ہے) آیت شریفہ و یتبع مسیحیہ من یشاء (جو چاہے وہ مسیحیوں کی طرف رجوع ہوا اس کے رستہ کی پیروی کرو۔ اور فقہی و دینی مسلمانوں میں سے ہے کہ یہ طریق سنت ہے اور قرآن مجید میں ہے لقد رضی اللہ عنہم عن الیومین ان یبادعوا۔۔۔

سوال: جس شخص کو مرض سلسلہ یوں کی ہو وہ کپڑا کتنی مدت کے بعد دھوے اور اس کے وضو کی حد کتنی ہے؟

جواب: وضو کی مدت وقت نماز تک ہے۔ کپڑا بار بار دھونے اور بدلانے کی چنداں ضرورت نہیں تو قنیکہ عذر دور نہ ہو۔ فقط

سوال: محبت کفار و شیعوں و نیچری و مرزائی وغیرہ سے کرنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک ان کے ساتھ موانست و مہاکت و مواصلت کرنا حرام ہے۔ چنانچہ تفسیر عزیزی وغیرہ و صواعق محرقة میں ہے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان اللہ تعالیٰ اختیار نئے و

احتیار لی اصحابہ و انصاراً و سیاتی قوم یسبونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا توأکلوہم ولا تناکحوہم ولا تصلوا علیہم باقی مل سلطان الفد حصہ اول و سیف عثمان میں دیکھیں۔

سوال: مونچوں کا بڑھنا اور داڑھی کا منڈوانا اسلام میں کیسا ہے؟

جواب: بے شک داڑھی کا منڈوانا اور مونچوں کا بڑھانا مکہ کیہ ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ باب الرجل و ترمذی میں ہے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قال من لم یأخذ من شاربه فلیس منا یعنی جو شخص لبوں یعنی اپنی مونچوں کو نہیں لیتا نہیں کرتا وہ ہم سے نہیں۔ دوسری حدیث میں ہے کہ داڑھیوں کو بڑھاؤ۔ اور مونچوں کو کتراؤ۔ یہ حدیث مسلم و بخاری میں ہے خالفوا المشرکین اوفر واللحی واحفوا الشوارب اور قرآن مجید میں ہے لا تأخذوا بالحدیث یعنی حضرت ہارون علیہ السلام نے اپنے بھائی کو کہا کہ میری داڑھی نہ پکڑ۔ اور کتاب شیعہ الطوائف الہدایت میں لکھا ہے۔

ثم قبض علی الحیثہ وہی بیضاء وقال علیہ السلام من قطع اللحیۃ قبل القبض اسود وجهہ یوم القیامۃ ولم یقال محمد و بہ نأخذوہو فعل ابی حنیفہ (یعنی امام ابو حنیفہ نے کہا کہ مجھے خبر دی تھی کہ میں نے ابن عمر سے کہ وہ اپنی داڑھی قبضہ میں لے کر قبضہ سے زائد کو کاٹ دیتے تھے امام محمد نے کہا ہم انہیں پر فطویٰ دیتے ہیں اور یہی عمل ابو حنیفہ کا ہے) (نقل از آثار امام محمد صفحہ ۳۳۳)

روی الامام المحموی انہ قل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قطع شعرے من لیتہ لومن تحت لیتہ لا یستجاب دعاء ولا تنزل علیہ الرحمۃ والا - منظر اللہ الیہ فکر رحمۃ و تسمیہ الملئکتہ ملعوناً وهو عند اللہ بمنزل ے الیسود والسماری یعنی فرمایا آپ ﷺ نے جو شخص کٹاؤں بل داڑھی اپنی نہیں قبول کی جاتی دعا اس کی اور نہیں اترتی اس پر رحمت اللہ کی اور نہ نظر کرے گا اللہ طرف اس کے رحمت کی نظر اور فرشتے اس کا نام ملعون رکھتے ہیں اور نزدیک اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہے بمنزلہ یہود و نصاریٰ کے۔ اور شرح قمیہ میں ہے ان من حلق لوقصر الحینۃ لا نجوز امامنہ و فی صلوٰۃ نفسہ کراہۃ یعنی جس نے داڑھی منڈائی یا کترائی اس کی امت جائز نہیں اور فی غنہ نماز مکہ ہے۔

سوال: بکے میں زنجیر اور سونے کی انگوٹھی مرد کو جائز ہے یا نہیں؟

جواب: دست چپ انگشت خنجر چاندی بقدر سہ (۳) ماشہ (بلکہ ساڑھے چار ماشہ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔) کی انگٹھری اگر بلو شاہ یا قاضی یا نمبردار یا متولی و گیرہ کو جسے مر لگانے کی ضرورت ہو جائز ہے۔ سوائے ان کے اوروں کو اس سے ترک افضل ہے۔ اور سونے کی انگٹھری مردوں کو بلا اتفاق حرام ہے۔ و ہر کسی را کہ حاجت مر کردن باشد مثل متولی وغیرہ نیز حکم و قاضی در کذلک در اختیار اور مالکد منہ میں ہے بلو شاہ و قاضی انگٹھری برائے مردان سنت است و دیگر ا۔ ترک افضل است اور زنجیر سونے اور چاندی کی مردوں کے لئے حرام ہے۔ اور لڑکوں کو زیور پہنانا بھی ناجائز ہے۔

سوال: رشوت کسے کہتے ہیں؟

جواب: کسے (جو شخص آئے اور جائے درمیان رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے کے اور ان کی دلالی کرے اس کو عرب میں رائل اور رشوت لینا اور (کسی سخت مجبوری کے بغیر) رشوت دینا حرام اور اس کا مرتکب مستحق دوزخ ہے۔ "ہاں اگر کسی آدمی کا حق اسے رشوت دینے بغیر نہ ملتا ہو اور وہ حق بھی جائز ہو جو رشوت دینے بغیر نہ ملتا ہو اسے رشوت دینا حق بنا جائز ہے خواہ رشوت لینے والے کو ہو (گلا قدری) کہ مے آید و میرو و میان راشی مرتشی و زیور میسہ برائے یے و زیور میسہ برائے دیگر آزا بلخت عرب رائل میگویند و رشوت دادن و گرفتن ہر دو حرام است و مرتاب و مستحق حرام نار است۔ چنانچہ ترمذی و ابن ماجہ از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت میںند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الراشی والمرتشی حتی انت امرو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رشوت دہندہ و رشوت گیرندہ را۔ (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے اور لینے والے پر سخت فرمائی۔) اور ماہد بدمنہ میں لکھا ہے۔ مگر آنگہ رشوت دادن برائے دفع ظلم جائز است۔ (یعنی ظالم کے ظلم سے بچنے کے لئے مظلوم رشوت دے تو وہ گنہگار نہ ہو گا) اور میرے خیال میں ہرگز دینا جائز نہیں۔ اور ذرا دیکھ لینا بھی مسلمان کو حرام ہے اور رشوت یہ ہے کہ زید اور عمرو کے درمیان بکر کوئی امر خوف کا ڈال کر کچھ لے لیں یا ایک طرف سے کمی کرنا اور دوسری طرف ناحق زیادتی کرنا اور ان سے کچھ لے لینا رشوت ہے۔ جیسا کہ اکثر اوقات محکوم لوگوں سے سرکار آدمی کچھ لے کر چھوڑ دیا کرتے ہیں۔ کسی کا کام اگر محض برصیفہ اخوت



کیا (یعنی اسلامی بھائی چارے کے طور پر کیا۔) اور اسے کچھ بطور ہدیہ خود بخود دیکر اپنی رضامندی سے روانہ کر دیا تو یہ لے لینا جائز ہے یا اگر کسی نے کہا کہ تو میرے ساتھ فلاں جگہ چل اور میرا کام کر دے تو میں اس قدر دوں گا یا اس نے کہا کہ تو اس قدر روپیہ دے تب میں کام کروں گا تو اس صورت میں اجرت جائز ہے۔

سوال: سود خور کی امداد و سود دلوانا اور گوانی سود والے کی اگر کچی بیو تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک از روی شرح شریف امداد سود خوار اور سود دلوانا اور گوانی سود خوار کی عدالت میں جا کر حرام ہے۔ چنانچہ بخاری شریف پارہ ۵ میں ہے۔ **البر والن و شاهدة و كاتبه** یعنی ہر تینوں پر خداوند کریم کی لعنت ہے اور قرآن مجید میں ہے **وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** یعنی برے کاموں پر مدد نہ دو کیونکہ برے کاموں کی جو امداد دیتا ہے وہ انہیں میں ہی شمار ہوتا ہے۔ **لَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَاِنَّكُمْ مِنْهُمْ** (یعنی بدینے اور رجائز کام کرنے والوں کی مدد کرے وہ انہیں میں سے ہے۔) **عَنْ حَازِمٍ لَعْنِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَكُلَ الرِّبَا وَ مَوَكَّلَهُ وَ كَاتِبَهُ وَ شَاهِدِيَهُ وَ قَالَ هُمْ سَوَاءٌ** (رواہ مسلم) یعنی جابر و دیگر سے مروی ہے کہ لعنت کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سود کھانے والے کو اور سود کھلانے والے کو اور کفندہ لکھنے والے کو اور اس کے گواہوں کو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔ اللہ تعالیٰ ایسے برے افعال سے ہر مومن کو بچائے۔ آمین ثم آمین۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نقل فتویٰ مولانا رضا احمد خاں صاحب بریلوی

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عالم غیر مقلد جو کہ اس دار فانی سے عالم جاودانی کو رحلت کر جائے اور اس کی نماز جنازہ ایک غیر مقلد پڑھائے۔ اور اس غیر مقلد کے پیچھے ایک حنفی المذہب نے غیر مقلد متوفی کے اہل کو اور غیر مقلد کے اقتداء کو جائز سمجھ کر نماز جنازہ غیر مقلد امام کے پیچھے پڑھے۔ حالانکہ خود عالم حنفی المذہب قبل ازیں لوگوں کو عقائد غیر مقلدین سے منع کرتا ہو پس اس حالت میں جبکہ عالم حنفی المذہب نے غیر مقلد کی نماز جنازہ غیر مقلد امام کے پیچھے جائز تصور کر کے ادا کی ہو تو اس پر از روئے شرع محمد کیا تعزیر ہوتی ہے اور کیا یا اتوبہ و استغفار ایسے عالم حنفی کی اقتداء جائز۔ عقائد و عملیات عالم کبیر متوفی و امام غیر مقلد ائمہ اربعہ مجتہدین کے مسائل استنباط و اجتہاد کو خلاف حدیث سمجھنا۔ اور اکثر ان کے برعکس فتویٰ دینا اور عمل کرنا مثلاً (۱) نماز تراویح ۲۰ رکعت سے کم ہرگز کسی امام کے نزدیک نہیں۔ وہ ائمہ رستہ و صراط پر عمل کرتے (۲) مسئلہ طلاق ثلاثہ جو کہ فی کلمہ واحدہ و جلسۃ کے کہی گئی ہو اس طلاق ثلاثہ کو جسم زوجی حلال کا غیر بدون نکاح شوہر فانی اس کے ساتھ نکاح کر دیتا ہو اور عقائد محمسی ت باطل ائمہ کرتا ہو۔ علاوہ ازیں تین بابلہ کہنا۔ امام کے پیچھے الحمد پڑھنا ہاتھ سینہ پر باندھنا۔ اور ذبحہ وغیرہ میں منیٰ نہ پڑھنا وغیرہ جائز سمجھنا۔ اور اسی پر مداومت کرنا۔ بیوقوفانہ جروا۔ غائبانہ محمد ظہیر الدین خاں شہنشاہ دہلی وزیر آید۔

جواب : مسائل نے یہ فہمست گئی ہے وہ غیر مقلدین کے بعض فروعی مسائل باطلہ و اعمال فاسدہ کی ہے۔ ان کے عقائد اور ہیں جن میں باطلات اضریات ہیں ان میں بعض کی تفصیل رسالہ الکوکب الثمینیہ میں ہے جس میں سترہ وجہ سے ان پر اور ان کے پیشوا پر مجسم فقہاء کرام لازم کفر ثابت کیا ہے۔ کسی جاہل صحبت ثیافتہ کی نسبت احتمال ہوتا کہ وہ ان کے عقائد ملعونہ سے آگاہ نہیں۔ ظاہری صورت مسلمان دیکھ کر اقتداء کر لی اور نماز جنازہ پڑھ لی مگر جسے عالم ہونے کا دعویٰ ہو اور ان کے عقائد پر مطلع ہو اور لوگوں کو ان سے منع کرتا رہا ہو پھر انہیں اچھا جان کر ان کے جنازہ کی نماز پڑھے۔ اور ان کی اقتداء کرے تو ضرور اس کے عقیدہ میں فساد اور اس کے ایمان میں خلل آیا اور وہ بھی انہیں میں شمار ہے قال اللہ تعالیٰ و من



فرقہ دہلیہ کا اعتقاد ہے کہ انبیاء اولیاء خدا تعالیٰ کے نزدیک مثل ہمارے رتبہ رکھتے ہیں۔ نقل از  
تقویت الایمان مصنف مولوی اسماعیل پیشوائے ابن فرقہ اور اپنا نام موصد رکھا ہوا ہے۔ اور حنفیہ کرام کو یہ  
لوگ مشرک کہتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ جو مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر ہوتا ہے۔ (جیسا کہ حدیث شریف  
میں ہے "فقد بآء به احدھما" کہ ان دو میں سے ایک تو کافر ہوا۔ یعنی جس نے کسی مسلمان کو کافر کہا  
اگر اس مسلمان میں کوئی کفریہ بات نہیں تو اسے کافر کہنے والا خود ہی کافر ہو گیا۔)

مولانا مولوی شیخ احمد کاشمیری رحمہ رجوم الشبایہ فی رد الوہابیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔  
بلا شک این خیشل کافران مطلق اند  
کہ مسین انبیاء و کفر اہل حق اند

پس جب ایسے اہل علماء کے ان کے کفر پر فتویٰ ہیں تو پھر ان کی نماز جنازہ اور ان کی اقداس  
طرح جائز ہو سکتی ہے۔ الغرض غیر مقلدوں کی ائمہ اہرگز جائز نہیں۔ البتہ محمد عالم امام مسجد گمنی بازار لاہور۔  
غیر مقلدین کے پیچھے نماز مقلدین کی چند وجوہات سے ناجز ہے۔ محمد امین امام مسجد متصل بروکانہ  
لاہور فقط۔ از جانب مومنی معنوی ابراہیم کچک ناظر طاقت ملتان۔

**سوال:** حقہ پیمانہ نزدیک علماء دین شرع متین سے جائز نہ یا حرام؟

**جواب:** اس مسئلہ میں علماء دین ثابت اختلاف ہے۔ بعض سے ایک مکرہ اور بعض سے نزدیک حرام۔  
لیکن فقیر کہتا ہے کہ ہر حال اس کا نہ ہونا الٹی بات ہے۔ مکرہ پر دوام عمل کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔  
(جب حقہ کا ترک اہل ہوا تو اس کا استعمال مکروہ تنہی ٹھہرا اور مکروہ تنہی کی جائز ہوتا ہے اور جائز بیش  
استعمل بھی جائز ہے۔ لہذا یہ مسئلہ حقہ و بیش کا استعمال حرام و ناجائز ہے۔ درست نہیں ہے۔) اور کتاب  
درالسمین مولفہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۹ میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے  
صرف حقہ ممانوں کے لئے اپنے گھر میں بنا رکھا تھا اور اس سبب سے وہ آپ کی زیارت سے محروم رہا۔  
(یہ واقعہ خواب کا ہے اور شریعت کے احکام کا دار و مدار کتاب سنت پر ہے بزرگوں کے خواہاں پر نہیں۔  
لہذا اس سے حقہ کا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ البتہ اس کا زیادہ استعمال اور پانی بدلے بغیر بار بار استعمال  
سے نا پسندیدہ ہو پیدا ہو جاتی ہے جو حقہ پینے والے کے منہ سے اور ہاتھوں سے دوسرے تک پہنچتی ہے

اچھی بات نہیں ہے۔ معصوف اور دیگر حضرات جنہوں نے حق کی مذمت کی ہے ان کی مراد یہی حق ہے جس کا بار بار پانی نہ بدلا جائے اور صفائی کا خیال نہ کیا حتیٰ کہ اس سے بدلو آئے اور اگر صفائی کا خوب خیال رکھا جائے ہر بار نیا پانی ڈالا جائے اور تمباکو میں کوئی خوشبودار چیز بھی شامل کرنا ممکن ہو تو کسلی جائے ورنہ ویسے ہی اسے صاف ستھرا رکھا جائے اس میں کوئی حرج نہیں اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت امام احمد رضا خاں اور ان کے صاحبزادے سیدی و مرشدی مفتی اعظم ہند رضی اللہ عنہما خوشبودار تمباکو والا حق استعمال فرماتے تھے جس کا دھواں بھی معطر ہوتا تھا اور انہیں خواب میں اور بیداری سرکار دو عالم ﷺ کی زیارتوں کا شرف حاصل ہوا۔ (تذری)

فرمایا کہ تم اپنے منہ کو مسواک سے صاف اور پاک رکھو اور مسجد میں تقوم و معطل خام کھا کر مت داخل ہو کیونکہ ان کے کھانے سے منہ سے بدبو آتی ہے اور فرشتوں کو ایذا پہنچتی ہے اور یہ حرام ہے۔

فتویٰ جامع الفوائد صفحہ ۴۲ بحوالہ علام الرحمن فی نفی حل شرب الدخان لکھا ہے۔ شعر۔

ایہ حقہ بڑی کرتا ہے یہ شیٹوں کا خالیہ ہے  
ایہ لبہ کاٹا ایسا ہے جیسا شیٹوں ذکر چھپایا ہے  
کتنے پیر پیغمبر گزرے کسی نہ دھواں کھلایا ہے  
ہن ملا قاضی پیون لگے انہاں بھی دین و نبھلایا ہے

پس براہِ راست اسلام و صوفیاء کرام کو چاہئے کہ اس سے اجتناب کریں اور راہ مستقیم پر چلیں اور باقی مفصل ذکر انشاء اللہ جلد ۳ میں آئے گا۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ کتب صحاح ستہ میں یعنی بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ترمذی و ابو داؤد میں کہیں امام صاحب کا نام نہیں۔ اگر وہ محدث ہوتے تو ضرور ان کا نام اور ان سے روایت مسطور ہوتی؟  
جواب: کتاب الحنفیاء صفحہ ۴۱ میں محدث جونپوری نے بایں طور اس کا جواب تحریر کیا ہے کہ فرقہ وہابیہ مجددیہ کو ابتدا سے امام اعظم کو فی حامی سنت سے علوات تھی۔ ممکن ہے کہ انہوں نے امام صاحب کا نام تمام صحاح سے بوجہ عداوت نکال دیا ہو۔ کیونکہ اول یہ کتابیں قلمی تھیں اور ان میں امام صاحب موصوف کا

نام تھا۔ اور جو ہندوستان میں چھپی ہیں ان میں کہیں نام و نشان امام صاحب کا نظر نہیں آتا۔ چنانچہ کتاب ترمذی کے آخر کتاب العلل میں اس عبارت کو خاص اڑا دیا ہے۔ وہ ہوتا

حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو یحییٰ الحمالی قال سمعت ابا حنیفۃ یقول ما رايت اکذب جابر الجعفی ولا افضل من عطاء ابن ابی رباح یہ عبارت مصرکی چھپی ہوئی ترمذی میں موجود ہے اور اسی پر ناظرین کو قیاس کر لینا چاہئے اور علاوہ اس کے انہی کتابوں میں امام صاحب کے شاگردوں کے اسماء سے جب یہ کتابیں بھری ہوئی ہیں۔ پھر امام صاحب لا علم اور ضعیف کلائیں۔ سبحان اللہ یہ کونسی عقل اور ایمانداری کی بات ہے۔ دیکھو بخاری کی سند میں عبدالرزاق، حفص بن غیاث، حفص بن عمر، حفص بن غیاث، عبدالرحمن بن ہمدی، ابو نعیم ابن ابی زائد، یوسف ابن ابی مریم، عثمان بن ابی شیبہ، وکبع و ابن المبارک و علی بن المدینی۔ علی بن الجعد وغیرہ یہ سب امام صاحب کے شاگردوں میں سے ہیں۔ اور خود امام بخاری امام صاحب کے شاگردوں کے شاگرد ہیں اور کوئی محدث امام صاحب کے بعد نہیں گذرا جس نے امام صاحب موصوف سے کسی نہ کسی واسطہ سے علم حاصل نہ کیا ہو اور فقیر انشاء اللہ تعالیٰ تیسرے اور چوتھے جلد میں بطور شجرہ دکھا دے گا اور اس جگہ بھی صرف بخاری کے شاگرد ہونے کا نقشہ لکھ دیتا ہوں۔ (نقل از کتاب الحنفیاء صفحہ ۲۸) امام ابو حنیفہ کے چار شاگرد ہیں ان میں سے ایک ایث ہیں جن کے شاگرد عبداللہ بن یوسف ہیں ان کے شاگرد امام بخاری۔ دوسرے ابن مبارک ان کے شاگرد عیدان ان کے امام بخاری تیسرے یحییٰ بن بکیر ان کے شاگرد امام بخاری اور چوتھے مکی بن ابراہیم ان کے شاگرد امام بخاری۔

پس اگر امام صاحب ضعیف ہیں تو یہ سب نے ان کے نزدیک ضعیف ٹھہریں گے اور تمام صحاح ستہ قلیل عمل نہ رہا۔

سوال: از جانب میاں حسن محمد صاحب ٹھیکدار ڈھویں کے۔ ابراہیم غیر مقلد کہتا ہے کہ مذہب حنفی میں کتے کی کھل پر نماز پڑھنی جائز ہے یہ کیونکر ہے؟

جواب: یہ محض ان کی دھوکہ بازی اور تا کبھی ہے۔ کیونکہ اب تک کسی عالم حنفی نے نہ یہ فعل کیا ہے اور نہ ہی اس پر فتویٰ دیا ہے۔ اور علاوہ اس کے ابوالکارم نے لکھا ہے کہ کتابیں العین ہے اور صحیح ہے

ہے کہ کتا نجس العین نہیں کیونکہ اس کا شکار پکڑا ہوا کھانا جائز ہے۔ چنانچہ قاضی خاں میں ہے اور جو بعض کتب فقہ حنفیہ میں لکھا ہے کہ اگر چمڑہ کتے کا دباغت دیا گیا ہو تو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔ تو اس کا جواب چند وجہ پر دیا جاتا ہے۔ اول تو یہ روایت مزجوع اور ضعیف ہے جو کہ قاتل عمل نہیں چنانچہ کتاب نفرة المجتہدین صفحہ ۲۴۳ میں مذکور ہے۔

ماوقع فی بعض الروایات الضعیفة المبحوحة من حوازی لبس جلود السباع فذلک انما هو ضرورة ودفع الحرج عن لا یجد عیسر ہا وامامع و جود الثیاب فلم یقل بجواز لبسہا احد ولم یدکر فی کتبنا الخ یعنی جو بعض روایات ضعیفہ مزجوعہ میں ہے کہ درندوں کا پتھر پہننا درست ہے پس وہ حکم بوقت ضرورت ہے اس شخص کے حق میں جس کو اور کوئی چیز ستر چھپانے کے واسطے نہ ملے اور بوقت کمزوری کے ملنے کے کسی حنفی نے اس کے جواز کا حکم نہیں دیا۔ اور نہ کسی کتب حنفیہ میں اس کا ذکر ہے۔ اور بوقت اشد ضرورت تو مردار و لحم خنزیر بھی مباح ہے۔ خود قرآن مجید شہید ہے ترمذی میں حدیث ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایما اھاب دبغ فقد طھر یعنی جس قسم کا چمڑہ دباغت دیا جائے گا وہ بے شک پاک ہو جائے۔ اب حضرات غیر مقلدین کو چاہیے کہ آئندہ کسی ضعیف اور مزجوعہ روایت پر فقہ حنفیہ میں جو درج ہے اعتراض نہ کریں اور ذرا اپنے مذہب کی کتابوں کو بھی دیکھیں اور جواب دیں۔ وہو ہذا

ایما اھاب دبغ فقد طھر۔ شعر الانسان والمیة والخنزیر طاهر (کنز العمال صفحہ ۱۳) یعنی کما وحید الزمان نے کہ دباغت سے آدمی کے ہل و چمڑا مردار و سور کا بھی پاک ہو جاتا ہے۔ اور اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ لعاب و پیسہ کتے کا بھی ایک قول میں پاک ہے۔ اور طریقہ محمدیہ کے ترجمہ میں لکھا ہے اگر پانی قلیل ہو تو نجاست پڑنے سے پلید نہیں ہوتا اور فتح المغنیث صفحہ ۵۲ میں لکھا ہے کہ اگر ملی یا کتا یا سور کو تسمیں میں گر کر مرجائیں یا ایک لوثا یا پالہ یا گھڑے میں اس قدر گوبر یا موت یا شراب یا کوئی نجس شے پڑ جائے جس سے اس کا رنگ اور بو اور مزہ نہ بدلنے پائے یا اس میں کتا یا سور منہ ڈالے تو وہ پانی پاک اور پاک کرنے والا ہے وضو نماز اس سے درست اور پینا اس کا جائز اور طریقہ محمدیہ صفحہ ۷ سے صاحب فتح المسین نے صفحہ ۳۵۶ میں بایں طور لکھا ہے۔ وہو ہذا بول پر سیر خوار اور پیشاب اور نحوہ

سور کا اور بولی کتے اور گدھے اور گھوڑے اور خچر اور بندر اور رچھ اور بھیڑیے اور بلی اور شیر وغیرہ حیوانات کا و براز و چربی و خون و منی و شراب یہ سب چیزیں پاک ہیں۔ نقل از فتح المغنی ص ۵۰۔ پس اب حضرات غیر مقلدین اس پر عمل کریں اور اپنے بلی بچوں اور بیٹیوں کو بھی یہ تعلیم دیں اور ہم مذہب حنیفہ کو مہربانی فرما کر قرآن مجید و حدیث صحیح سے ان کا ثبوت دیں۔ فقط۔

سوال : کوئی ایسا وظیفہ بھی ہے جو ہر حاجت و ہر امر دینی و دنیاوی کے لئے کافی ہو اور ہر مصیبت کے لئے مشکل کشا ہو؟

جواب : بے شک ایسے بہت سے وظائف ہیں لیکن بندہ کے نزدیک وظیفہ یاشیخ عبدالقادر جیلانی شینا اللہ کا بہت اعلیٰ اور ہر ایک مصیبت و دفع بلیات کے لئے تیرہ دفع ہے۔ اور بندہ نے کئی بار تجربہ کیا ہے اور اس کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے دو رکعت نماز نفل یہ نیت طلب حاجت پڑھے۔ اور ہر دو رکعت میں بعد فاتحہ سورۃ اخلاص پڑھے اور سلام کے بعد سر بسجود ہو کر یہ کلمات پڑھے یا شیخ الثقلین یا قطب الربانی یا غوث الصمدانی یا محبوب السبحانی یا محی الدین ابا محمد سید عبدالقادر جیلانی اغثنی و امدنی فی قضاء حاجتی ہا یا قاضی الحاجات پھر کھڑے ہو کر بغد او کی طرف گیارہ قدم چلے اور ساتھ ہر ایک قدم کے با آواز بلند یہ کلمات پڑھے یا شیخ الثقلین یا قطب الربانی یا غوث الصمدانی یا محبوب السبحانی ابا محمد السید عبدالقادر جیلانی اور بعد ازیں مراقبہ کرے اور مراقبہ میں اک سو ساٹھ بار کلمہ توحید پڑھے پھر سجدہ کرے اور سجدہ میں یہ کلمات تیس (۳۰) مرتبہ پڑھے۔ یا روح القدس و یا حنود اللہ و عباد اللہ اغثنی و امدنی فی قضاء حاجتی ہا یا قاضی الحاجات آمین آمین اور ان کلمات کے پڑھنے سے پہلے خوشبودار دھونی دھکائے اور گیارہ مسکینوں کو حسب طاقت کھانا کھلائے یا صدقہ دے اور یہ کام بوقت شب، طہارت بدن و لباس و جگہ صاف اور گوشہ میں کرے اور اپنے پاس خوشبوئی بھی رکھے انشاء اللہ جس کام کے لئے اور جس نیت سے اس کو بطریقہ مذکورہ پڑھے گا وہ بفضل خدا پورا ہو گا اور قلب بھی منور ہو جائے گا۔ اور اس کی اجازت عزیزان و خریداران قلمونی ہذا کے لئے ہے بے شک آزمائیں اور فقیر کو دعائیں دیں اور اس کے جواز کا ثبوت جلد اول میں مفصل مگر چکا ہے۔



کتاب عمل نام یافتی و بجز الاسرار و تفریح القاطر صفحہ ۶۸ اور کتاب نور رہانی علامہ بیہودی صفحہ ۵۱ بحوالہ تصدیق شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں طور لکھا ہے۔ آیات

و	مریدے	اذا	دعائی	بشریق
و	بعرب	و	بار	بحر
اعنه	لوگوں	فوق	ہوا	
لما	سیف	لغصاء	سک	حصاء
ن	فی	لحم	سوع	بدی
عند	ری	و	ر	کرمی
ن	سبح	و	و	لی
ن	فقط	و	و	لزم
ن	مداور	و	و	وسی
حنی	المصنعی	مفع	لزم	
فعیه	لصنوع	فی	گل	وب
وعسی	لہ	مصور	الموام	

(ترجمہ) یعنی میرا مرید جب پارسے محو و مشرق یا وہاں پہنچے وہاں چاہے ہوئے کہ اس کی فریاد کو پہنچوں گا اگرچہ ہو لوہا ہوا کے میں تو اس میں تھا کہ واسطہ ہر نصرت کے میں قیامت میں سفارش کرنے والا ہوں اپنے مرید کی اپنے رب کے پاس اس مہر کی تمام روئے و بانگیں۔ میں شیخ اسلام ہوں در مقبول عند اللہ اور دوست خدا میں تعجب ہوں اور عیشوائے خلق ہوں۔ میں عبدالقادر ہوں۔ خوش ہوا وقت میرا بد میرے معطی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہو شفاعت کرنے والے ہیں خلق کے پس من پر صلوات ہو ہر وقت ہو۔ اور ان کی کل پر بھی ساتھ درازی دوام کے۔ فقہ اللہم اغفر لی ولعن سعب۔

ان اعتراضات کا جواب (استفتاء) جو مرزا ابلیس و الجماعت پر کرتے ہیں۔

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین مسائل ذیل میں جو منہوار درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) حضرت عیسیٰ علیہ السلام جسم منسوی سے آسمان پر اٹھائے گئے یا صرف روح؟

(۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اب تک زندہ ہیں یا نہیں۔ اگر زندہ ہیں تو کیا کھاتے ہیں کیونکہ انسانی زندگی کا مدار اس پر ہے؟

(۳) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول آسمان سے کب ہو گا اور کس شریعت پر ان کا عمل ہو گا اور اپنے آپ کو نبی کہلائیں گے یا امتی؟

(۴) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کس ذریعہ سے آسمان پر گئے ہوا یا بجلی یا کسی تخت پر سوار ہو کر چلے گئے؟

(۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہاں دفن ہو گئے اور کتنی مدت دنیا میں رہیں گے؟

(۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات و نزول آسمانی سے انکار کرنا کفر یا نہیں؟

(۷) نبی اور رسول میں کیا فرق ہے؟ اور خلیفہ کے کیا معنی ہیں اور اس کے تعریف کیا ہے؟

(۸) مجدد کے کیا معنی ہیں اور کس کو کہتے ہیں؟ اور مرزا غلام احمد قادیانی نے جو دعویٰ کیا کہ میں نبی اور رسول اور مجدد زمان اور انجیل جی ہوں اب اس کو کیا مانا جائے مسلمان یا اس کے برعکس یا اس کے دعویٰ کے موافق؟

(۹) مرزا صاحب کو کوئی شخص نبی یا رسول یا مجدد و کرشن جی مانے یا صرف اس کے افعال کو اچھا سمجھے تو ایسے شخص کا مذہب کیا ہے یا ایسے شخص کے ساتھ کھانا پینا ناظر لینا دینا از مذہب اہلسنت والجماعت جائز ہے یا نہیں؟ قرآن مجید و احادیث سے بلا تاخیر تحریر فرمائیں۔

جواب (۱) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع جسمانی ہوا ہے نہ کہ صرف روحانی کیونکہ قرآن شریف میں روح کا ذکر نہیں صرف قتل و صلیب کی تردید کی گئی ہے کہ وما قتلوه و ما صلبوه یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو نہ انہوں نے قتل کیا اور نہ سولی پر چڑھایا۔ اس نص قرآنی سے رفع جسمانی ثابت ہے کیونکہ قتل اور صلیب کا فعل جسم پر وارد ہوتا ہے نہ کہ روح پر۔ پس جس چیز کو قتل اور صلیب سے بچایا اس کو اٹھایا اور

روح کو نہ کوئی قتل کر سکتا ہے اور نہ صلیب پر چڑھ سکتا ہے۔ اس سے ثابت کہ جسم کا رفع ہوا کیونکہ قتل اور صلیب سے جسم ہی بچایا گیا۔

(۲): جسم و روح مرکبی کی حالت کا نام عیسیٰ تھا۔ وما فتلوه وما صلبوه میں نہ ضمیریں ہیں وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہو کہ روح و جسم کی مرکبی حالت کا نام ہے ان کی طرف راجع ہیں۔ جب عیسیٰ علیہ السلام کو مرکبی حالت میں بچایا گیا اور اس حالت میں اٹھایا گیا جس سے ثابت ہوا کہ رفع جسمانی ہوا۔ کیونکہ صرف روح نہ کھاتا ہے اور نہ ہاتھ اٹھا کر دعا کر سکتا ہے۔ پس جسم مع روح کا رفع بحالت زندگی ہوا۔ چنانچہ شیخ شہاب الدین المعروف ابن حجر عسقلانی الجعفری مطبوعہ دہلی مطبع انصار جلد ۲ صفحہ ۳۱۹ ر ۳۲۰ پر لکھتے ہیں۔  
ولما رفع عیسیٰ و نفق أصحاب الاحبار والنفسیہ علی انہ رفع ببدنہ حیہ یعنی اس پر اتفاق ہے حدیثوں اور تفسیروں کا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ بحالت زندگی اٹھائے گئے۔  
جواب (۲): حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں جیسا کہ اہل ایمان سے ثابت ہے جیسا اٹھایا گیا۔ ان کے کھانے پینے اور بول و بزاز کا جواب یہ ہے کہ آسمانی کمرہ ہر ایک زمین سے کئی حصے زیادہ ہے اور جدید علوم حکمت سے ثابت ہے کہ ہر ایک دنیاوی اشیاء آسمانی تاثیرات سے معرض ظهور میں آتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہی السماء رزقکم یعنی تمہارا رزق یعنی روزی آسمان میں ہے۔

دوم حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط آسمان سے نصوص قرآنی سے ثابت ہے۔ پس جو کھانا پیتا وغیرہ حضرت آدم علیہ السلام اور حوا کو ملتا تھا وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ملتا ہے یہ کیونکر ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کھانا نہیں ملتا اور بھوکے رہتے ہیں۔ کوئی آسمان پر گیا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکایت سن کر آیا ہے تو بتائے یہ صرف علوم حکمت و فلسفہ سے ثبوت اقصیت کا باعث ہے کہ ایسے ایسے اعتراض کئے جاتے ہیں۔ جب آسمان پر ہیولے یعنی مادہ اور عناصر موجود ہیں تو آسمانی مخلوق کو رزق کا ملنا کیا قیاس فلسفہ ہے جبکہ علوم جدیدہ سے ثابت ہو گیا ہے کہ مریخ چاند و سورج وغیرہ اجرام فلکی میں نہریں اور جنگل ہیں اور آبہاں ہیں تو یہ اعتراض بالکل غلط ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کھاتے کھاتے کہیں سے ہوں گے۔

سوم جب نص قرآنی سے ثابت ہے کہ بنی اسرائیل کے واسطے خوانچہ بالکل تیار پکا پکایا آسمان سے نازل ہوا تھا تو پھر ایسے اعتراض مضامین قرآنیہ سے ثبوت اقصیت کا باعث ہے۔

**جواب (۳):** حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قیامت کی دس نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔ حضرت عیسیٰ کا نزول دابۃ الارض کا ٹھکانا دجال کا خروج وغیرہ پس جب قیامت آنے کو ہوگی تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی ہوگا۔ معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو دیکھا تو قیامت کے بارہ میں گفتگو ہوئی۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ پہلے بات حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ڈالی گئی انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو خبر نہیں کہ قیامت کب ہوگی۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بات ڈالی گئی تو انہوں نے بھی فرمایا کہ مجھ کو خبر نہیں۔ پھر بات حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ڈالی گئی انہوں نے فرمایا کہ قیامت کی تو مجھ کو بھی خبر نہیں مگر اللہ تعالیٰ کا میرے ساتھ وعدہ ہے کہ میں زمین پر جا کر دجال کو قتل کروں گا اس حدیث سے ثابت ہے قیامت سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہو گا اور دجال بھی نکلے گا۔ پس ثابت ہوا کہ قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہو گا اور اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔

**جواب (۴):** حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع جسمانی بذریعہ بدلیوں کے ہوا جیسا کہ انجیل اعلیٰ باب آیت ۹ میں لکھا ہے یہ کہ ان کے دیکھتے ہوئے اوپر اٹھایا گیا۔ اور بدلی نے اسے ان کی نظروں سے چھپالیا یہ بدلی کا لفظ ثابت کر رہا ہے کہ رفع جسمانی اور نہ روح کے واسطے بدلی کا ہونا بالکل فضول ہے۔ کیونکہ روح خود عالم علوی سے ہے اور تمام جہاں جاتا ہے کہ روح اٹھانے کے واسطے کبھی بدلی نہیں آتی۔ پس مسیح آسمان پر بدلی کے ذریعہ سے اٹھائے گئے ہیں۔

**جواب (۵):** حضرت عیسیٰ علیہ السلام ۳۵ برس زمین پر رہ کر فوت ہوئے جیسا کہ حدیث کے الفاظ ہیں فیدفن معی فی قبرے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام میرے مقبرے میں مدفون ہوئے چونکہ گنجائش ان مختصر جوابوں میں اس قدر نہیں کہ تمام حدیثیں لکھی جائیں۔ اگر کسی نے انکار کیا تو پھر پوری حدیثیں لکھی جائیں گی۔

**جواب (۶):** حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اشراط الساعۃ میں سے ایک شرط ہے یعنی قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے انہ لعلم لساعۃ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قیامت کی دس نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے یہ مسئلہ اصول کا ہے کہ اذافات الشرط و

المشروط یعنی جب شرط فوت ہو تو مشروط بھی فوت ہو جاتا ہے۔ جب نزول عیسیٰ علیہ السلام شرط ہے قیامت کی جب شرط یعنی نزول عیسیٰ سے انکار ہوا تو مشروط یعنی قیامت سے بھی انکار ہوا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ قیامت کا انکار کفر ہے پس ثابت ہوا کہ نزول عیسیٰ کا منکر منکر قیامت ہے اور قیامت کا منکر ہرگز مسلمان نہیں۔ نزول کے واسطے حیات شرط ہے کیونکہ طبعی مرد بھی واپس نہیں آتے زندہ شخص دوبارہ واپس آ سکتا ہے۔ جس سے ثابت ہے کہ حیات منجھ کا منکر نزول اسالتا ہے منکر ہے اور دافر ہے۔

جواب (۷): نبی اور رسول میں فرق ہے کہ نبی صاحب کتاب و شریعت نہیں ہوتا اور رسول صاحب شریعت ہوتا ہے۔ حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب فصوص و حکم فصل ۱۲ میں لکھتے ہیں نبی وہ ہے جو خلق کے پاس ہدایت کے لئے نوران کمال کا راستہ بتائے لے لئے بھیجا گیا ہو جو حضرت علیہ میں ان کے ایمان، توحید، استعداد، عقیدہ، پران کے لئے مقدر ہے۔ اور وہ نبی کبھی صاحب شریعت ہوتا ہے جیسے رسول مہم اسلام ہیں اور کبھی صاحب شریعت جدید نہیں ہوتا بلکہ پہلی شریعت میں اس کے حقائق کو ان کی استعداد کے موافق تعلیم کرتا ہے جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء ہیں۔ شیخ اکبر کی عبارت سے صاف ظاہر ہے رسول صاحب شریعت جدید ہوتا ہے اور نبی صاحب شریعت جدید نہیں ہوتا۔ یعنی نبی صرف نبی ہوتا اور رسول نبی بھی ہوتا اور رسول بھی۔ خلیفہ تو صاحب حکومت ہوتا ہے اور حدود شریعت کا نمبیاں ہوتا ہے وہ رسول و نبی نہیں ہوتا۔ بعد خاتم النبیین کے صرف خلفاء ہونگے جو شریعت کی حفاظت کریں گے۔ صحیح حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل ادب سکھاتے جاتے تھے نبیوں سے جب ایک نبی فوت ہوتا تو دوسرا نبی مبعوث ہوتا مگر چونکہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے یعنی غیر تشریحی نبی جو شریعت سابقہ کی پیروی کرے اور خود بھی نبی کہلائے نہ ہو گا اس لئے میری امت کے امیر یا خلیفے یعنی بادشاہ حدود شریعت کی نمبیاں کریں گے اور چونکہ میں خاتم النبیین ہوں اس واسطے نبی کوئی نہیں کہلائے گا۔ مشکوٰۃ شریف میں حدیث ہے مفصل دیکھنا ہو تو دیکھ لیں اور خلیفوں کی صفات وغیرہ کا بھی ذکر اس کتاب میں ہے۔ یہاں گنجائش نہیں کہ صفات خلیفہ لکھی جائیں مختصر یہ ہے کہ ہرگز نہ ہو ہمارا ہو تاکہ جنگ میں بھاگ نہ جائے اور اس قاتل ہو کہ بیرونی دشمن اسلام کا مقابلہ کر سکے اور جنگ سے ہرگز نہ گھبرائے اور حدود شریعت کی نمبیاں کر سکے اور حدود جاری کرے تاکہ

ملک میں امن قائم رہے۔

جواب (۸) : مجدد کی تعریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود ہی فرمادی ہے کہ من یجد دلہا دینہا یعنی مجدد ہر ایک صدی کے سر پر ہوا کرے گا جو دین اسلام کو تازہ کر دیا کرے گا۔ مرزا صاحب غلام احمد قادیانی ہرگز مجدد نہ تھے کیونکہ دین محمدی کو ہرگز تازہ نہیں کیا اور نہ کسی مردہ سنت نبوی کو زندہ کیا۔ بلکہ دین عیسوی کو زندہ کیا۔ اور عیسائیوں کے مسئلہ ابن اللہ کی تصدیق کی دیکھو الہام مرزا صاحب انت منی بمنزلہ ولدی یعنی اے مرزا تو ہمارے ولد یعنی بیٹے کی جا بجا ہے۔ دیکھو صفحہ ۸۶ حقیقتہ الوحی۔ دوسری طرف مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ میں مثل عیسیٰ ہوں اور عیسیٰ بقول عیسائیوں کے خدا کا بیٹا ہے تو مرزا صاحب نے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا ہونا اپنی الہام سے ثابت کر دیا۔ کیونکہ جب مثل عیسیٰ بمنزلہ یعنی بجائے خدا کے بیٹے ہے۔ اصل عیسیٰ ضرور اصل بیٹا خدا کا ثابت ہوا۔ کیونکہ جب میں مسیح (یعنی غلام قادیانی) مثل مسیح ہوں تو خدا کا بیٹا ہونا ہے۔ خدا کا بیٹا ہے کہ تو میرے بیٹے کی جا بجا ہے تو ثابت ہو کہ اصل مسیح خدا کا بیٹا ہے۔ یہودیوں محمدی قریب قریب یہ یلدا ولہ یولد کے برخلاف ہرگز یہ نہیں کہہ سکتے۔ خدا نے مجھ کو ہمارے بیٹے کی جا بجا ہے۔ پھر مرزا صاحب نے مجسمہ خدا کو عیسائیوں کا یہ تصور کیا ہے کہ آپ اپنی کتاب کتاب البریہ صفحہ ۷ پر لکھتے ہیں کہ میں نے اپنے ایلہ شف میں ایلہ خدا کو یقین کیا کہ وہی ہوں۔ جب مرزا صاحب خود خدا بن گئے۔ پھر مرزا صاحب نے یہ نصب یہ خدا کا لفظ سے حقیقی صلی بیٹے بن بیٹھے۔ چنانچہ اپنی کتاب اربعین نمبر ۳ صفحہ ۳۲ پر لکھتے ہیں کہ مجھ کو الہام کیا کہ انت من ماء ناولہم من فسل یعنی اے مرزا تو ہمارے پانی (لفظ) سے ہے اور وہ لوگ فسل سے اس الہام میں تو مرزا صاحب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور عیسائیوں کی جیسا کہ وہی مات کر گئے اور خدا کے حقیقی بیٹے بن گئے۔ اب آپ خود فیصلہ کریں کہ مرزا صاحب دین محمدی کے مجدد ہیں یا دین عیسوی کے جن جن باطل مسائل کو ۳ سو برس سے اہل اسلام نے منکبھا تھا وہ مرزا صاحب نے اسلام میں داخل کئے اور پھر مجدد دین محمدی

کار	شیطان	میکند	نامش	ولی
گر	ولی	ایں	لعت	ولی

(مذہب و اشعریہ) شیخانی اور ربیع لہریوں کے مابین یہ دونوں مسائل درج ذیل ہیں:

[illegible]

زکارگو	میرد	زشت
بقر	بنیم	زشت
مید	تسخ	اورش
هوان	قلب	آروش
چ	معور	میرد
بسم	و	میرد

صلو ۳۶ کیا مترجم یعنی تقطیع نور۔ اب صاف ہو گیا کہ کرشن جی قیامت کے منکر تھے جب مرزا صاحب قیامت کے منکر ہوئے تو کافر ہوئے۔ کیونکہ مہابھت تادم سے یہ درجہ پایا ہے اور مہابھت تادم

یہ ہے کہ پورا پورا بیخود ہو پس کرشن جی کی جدوی یہی ہے کہ قیامت سے انکار کیا جائے اور تبلیغ کیا جائے  
و فیہ و فیہ۔

جواب (۹) : جب مرزا صاحب اصول اسلام کے پابندی نہیں رہتے جس امر کے واسطے ایک لاکھ چوبیس  
ہزار وغیرہ آئے تو قیامت کی خبر دیتے آئے۔ اور تبلیغ کی تردید کرتے آئے۔ پھر جب مرزا صاحب نے  
قیامت سے انکار کر دیا تو مسلمان کیسے؟ اب تو یہ معلوم ہے۔ صحت

جس جگہ قرآن میں ہے اب وہاں ہے تو انہیں

یعنی تبلیغ اور مرزا صاحب نے مرید بھی ہی ہوتے تھے۔ یہ فہم مرید نا ائمہ ایک ہی  
ہوتا ہے۔ پس اگر مرزا صاحب اپنے مریدوں کو یہ بتاتے ہیں کہ میں نے قرآن میں نہیں دیکھا۔ اور مریدوں  
کو بھی ساتھ ہی لے لیتے ہیں۔ یہ ان کے لئے ہے کہ ان کو بتاتے ہیں کہ میں نے قرآن میں نہیں دیکھا۔ تو کچھ  
توبہ نہ کریں۔ اور تمہارے





الرحیم یا رؤف یا عطوف مالک یوم الدین یا علام السرائر یا مقلب القلوب  
ایاک نعبدو ایاک نستعین یا سریع یا قریب اهدنا الصراط المستقیم یا قادر یا  
مقتدر صراط الذین انعمت علیہم یا علیہم یا حکیم غیر المغضوب علیہم  
ولا الضالین امین یا قہار یا عزیز مراد پوری ہو گی بسم اللہ الرحمن الرحیم  
مالک یوم الدین ایاک نعبدو و ایاک نستعین

## حاکم ظالم کے لئے

اور اگر حاکم ظالم ستائے تو سورۃ مد شب تاریک میں آگ کے سامنے نئی رکابی پر لکھ کر اس کے  
دروازہ پر اس کو دھو کر اس ظالم حاکم کے در پر اسی روز ڈال دے تو انشاء اللہ تو وہ ظالم جلدی اس جگہ سے  
محزول ہو جائے گا۔

## ظالم کو بیمار کرنے کے لئے

اگر ظالم کو بیمار کرنا منظور ہو تو ایک تختی آہن کی لے کر اس پر یہ آیت تحریر کریں واذ قال  
موسى لقومه یا قوم اتکم فلم تم تواب الرحیم تک اور اس کے نیچے اس کا نام اور اس  
کی والدہ کا نام لکھ کر آگ کے نیچے رکھ دے اور اس کو پکارے تو وہ شخص ظالم مرض میں گرفتار ہو جائے  
گا لیکن عامل کو لازم ہے کہ شریعت کے احکام سے تجاوز نہ کرے۔ ۲

## حاشیہ

۱۔ البقرہ ۵۴

۲۔ یعنی مبرا کرے تو جزاء عظیم پائے اور ظالم خود ہی اللہ تعالیٰ کی گرفت میں آئے گا یہی وجہ ہے کہ صحابہ و علماء و  
فقہاء اور آئمہ دین سب عملیات اور ان کی تاثرات سے باخبر ہونے کے باوجود ظالموں کا قلم سستے تھے اور مبرا کرتے تھے  
مگر ظالم کو ہلاک کرنے یا اسے بیمار کرنے کے لئے کوئی عمل نہیں کرتے تھے جیسے حجاج بن یوسف نے صحابہ پر قلم کئے۔  
یہی نے کئے اور کرائے عبید اللہ بن زیاد نے کئے اگر امام حسین چاہتے تو ان کو بد دعا ہی کر دیتے تو ان کا بڑا ہی غرق ہو  
جاتا یا کوئی عمل کرتے تو اس کے اثر سے ان کے دشمن زیاد و عبید اللہ زیاد ہلاک ہو جاتے مگر انہوں نے مبرا کو ہی اختیار

## دفع جنات کے لئے

اگر جنات ستاتے ہوں یا اینٹیں کسی مکان میں پھینکتے ہوں تو یہ آیت ۲۵ بار پڑھ کر ہر ایک لوہے کی میخ پر دم کر کے ہر چار میخوں کو مکان کے ہر کونے پر گاڑ دے۔ آیت یہ ہے انہم یکیدون کیدنا واکید کیدنا فمهل الکافرین امهلہم رویداء اور اسمائے اصحاب کف کو لکھ کر چار دیواری میں چسپاں کر دے۔ بسم اللہ بسم اللہ اسمہ اللہ یا اللہ بحر مت شیخ عبدالقادر جیلانی شیل اللہ الہی بحر متہ محمد والہ واصحابہ ویملیخا ومکسلمینا کشفو طط اذر فطیونس کشا فطیونس تبیونس یوانس بوس اسم کلبہم قطمیر اگر کوئی شخص ان اسماء طیبہ کو لکھ کر اپنے پاس رکھے تو شر دشمن وغیرہ بلیات سے محفوظ رہے اگر ماں و اسباب میں رکھے تو برکت ہو اور چوری آگ و غرق ہونے سے وغیرہ آفات سے محفوظ رہے اگر دردہ کے وقت لکھ کر عورت کی بانیں ران پر باندھے تو جلدی تولد ہو۔

## طعام بڑھانے کے لئے

اگر نمک طعام پر ۴۰ مرتبہ پڑھ کر دم کرے اور کھانے وغیرہ میں ڈال دے تو انشاء اللہ برکت ہوگی۔  
لا الہ الا اللہ الغنی الہادی الرزاق لا الہ الا اللہ الکریم الواسع الوہاب ذی الطول لا الہ الا هو الحواد المتفضل وصلى اللہ علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وسلم  
بگیر اگر ۲۵۰ بار لگے ہوں پر ایک ایک بار آیت کریمہ محمد رسول اللہ والذین معہ سے آخر تک

## حاشیہ

یاسی انبیاء، اولیاء کا طریقہ ہے آج تاریخ ان کہ صبر و تحمل اور بردباری اور استقامت کی گواہی دے رہی ہے اور اسی لئے ان سے لوگوں کی عقیدت ہوئی امام ابو حنیفہ جیل میں جہاں حبس ہوئے رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل نے کوزے کھائے حضرت مجاہد الف ثانی جیل میں رہے سیدنا یوسف علیہ السلام جیل میں رہے یہ سب بزرگ ہستیوں نے صبر کئے اور صبر سے درجے پائے اس لئے صبر میں بڑی عظمت ہے انتقام میں عظمت نہیں ہے فقط تقویٰ

پڑھا کہ لڑکے اور نلہ میں رہے تو نلہ میں برائے ہو اور ہم بلا سے محفوظ رہتے۔

دافع بلا و وباء حیوان و انسان کے لئے

اگر حیوانوں و انسانوں میں مرض و بلاء شروع ہو جائے تو اس سے پہلے وہاں میں منع لڑکیں اور سات  
مرتبہ لڑان میں۔ پھر مرد و عورت یکساں ہو کر ایک ہی جگہ پر پھرتے ہوئے اور انہیں لڑکے اور سات  
مرتبہ مرد و عورتوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے  
اسی طرح سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے  
سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے  
سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے

برائے وقت

سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے  
سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے

سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے  
سات مرتبہ لڑکیوں کے ساتھ ساتھ ایک ہی جگہ پر لڑکیوں میں تو از قبیح جائے

حاشیہ

اس سورتہ کا آخر

# فالج و اقوہ

اگر اس تعویذ کو ساعت نزل بعد از شبہ تپ لرزہ اور صلاب فالج و اقوہ کے گئے میں لکھ کر ڈالے تو  
انشاء اللہ آرام ہو گا۔

۷۹

۸

۳

۴

۱

۵

۶

۹

۷

۲

بسم اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱

۵

۲

۵

۱

۹

۳

۴

حاشیہ

۱۔ یہ پڑھو اور نفس مطمئنہ اس سے ادا ہو جائے گی شیخ: میں پندرہ سو سے پڑھو۔

## برائے عزت

محبت کے لئے اگر اس کو بروز ۲ شنبہ ساعت قہر میں لکھ اور اپنے پاس رکھے تو مفید ہے۔

۷۸۶

۶	۷	۲
۱	۵	۹
۸	۳	۴

## تسخیر و کشائش رزق کے لئے

جو شخص میں یوم ہر یوم ایک ہزار مرتبہ "اللہ الصمد" پڑھ کر اپنے گھر کے اندر دم کرے تو مخلوق اس کے پاس جمع رہے اور محبت کرے لیکن ہر یوم پانی دریا سے غسل کرے اور ہر یوم روزہ بھی رکھے اور ۲۰ یوم تک ترک حیوانات بھی کرے۔

☆ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر عاشق کرنا مطلوب ہو تو اس کے لئے اسم اللہ الصمد کو بعد از نماز عشاء ایک صد بار پڑھ کر اس کی طرف دم کرے تو مراد پوری ہوگی۔  
اسے یوں بھی لکھ سکتے ہیں

۷۸۶

۶	۷	۲
۱	۵	۹
۸	۳	۴

☆ اگر رجال الغیب مسخر کرنے منظور ہوں تو اس اللہ الصمد ستر ہزار بار چھری زمین پر گاڑ کر پڑھے اور یہ عمل جنگل میں کرنا چاہئے۔

☆ ہوا کو مسخر کرنے کے لئے ہر یوم ہزار بار اللہ الصمد کو پڑھنا چاہئے۔

☆ اگر کسی ظالم کے گھر کو جلانا منظور ہو تو اس اللہ الصمد کو چالیس روز روزیدار ہو کر ایک ہزار بار کسی خاک پاک پر پڑھ کر اس کے گھر میں ڈال دے تو وہ گھر جل کر تباہ ہو جائے گا۔

☆ اگر دولتندی کے لئے پڑھے تو دریا کے کنارہ پر چالیس روز بیٹھے اور ہر یوم تازہ غسل کرے فجر کی نماز کے بعد بیس ہزار اور باقی ہر نماز کے بعد ہزار بار اسم اللہ الصمد پڑھ لیا کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ تنگ دستی دور ہو جائے گی۔

☆ اگر اسم اللہ الصمد کو پانچ روز روزانہ بارہ ہزار بار پڑھے اور یہ راز کسی سے نہ کہے تو سانپ بچھو وغیرہ جانور موذی فرمانبردار ہو جائیں گے۔

☆ اگر کسی کو بوا سیر خونی ہو یا بادی ہو تو اس کے لئے قبل از آفتاب بعد نماز فجر روز جمعہ یا پیر تلکھ کر کر پر ہاندھے تو انشاء اللہ تعالیٰ آرام دے گا بسم اللہ الرحمن الرحیم یا رحیم کل صریخ و مکروب یا رحیم و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین اور عاودہ اس کے طالع اس کا خادم شریعت کے پاس مجرب ہے دو صاحب چاہے خواہے

درد سر کے لئے

سر پر ہاتھ رکھ کر یہ دعا پڑھے بسم اللہ خیر الاسماء بسم اللہ رب الارض و رب السماء بسم اللہ اسمہ بیکتہ و شفاء بسم اللہ الذی لا یضر مع اسمہ شیء فی وہو السميع العليم

درد شقیہ کے لئے

= تین سات بار پڑھے اور ہم ربہ قل من رب السموات والارض قل اللہ افاتخذتم من دونه اولیاء لا یمکون لا نفسہم نفعا ولا صرا

حاشیہ

۱۔ لیکن مہر کرنا بہتر ہے جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے۔

## برائے ناف

اس تعویذ کو لکھ کر ناف پر باندھو۔

واذا مہضبت

فہو یشفیس

گینس دفع سو بحق یا محیط یا محیط یا محیط

ہدایات اوقات کے پہچاننے کے لئے

عامل کو چاہئے کہ پہلے پورے طور اپنے آپ کو متبع شریعت ثابت اہل و شرب و اقوال و افعال میں اتقا کو اختیار کرے اور تعویذات کو اپنے اپنے وقت میں تحریر کرے اور کم از کم گیارہ گیارہ بار مع بسم اللہ درود شریف پڑھ لیا کرے اور خضوع و خشوع سے نہایت عاجزی سے بیٹھ کر طہارت لکھے اور وقت زحل میں تعویذ عدو یعنی دشمن کے ہلاک کرنے کا لکھے اور پڑھے تو خوب ہو گا مکان و باغ و کھیت و شادی و چاہ و کھوہ نکالے تو بہتر ہو گا۔ لیکن اس وقت میں سفر کرنا اور خرید و فروخت کرنا خوب نہ ہو گا۔ اور نہ ہی افسروں سے اس موقت ملے اور نہ ہی نقد کرائے اور نہ علاج کرائے اور بروز شنبہ زحل کے پہلی ساعت ہو ا کرتی ہے۔

ساعت دوم مشتری کی ہے اس میں صلاح و صفائی و محبت و قضا حاجت و بیماری کے لئے تعویذ لکھے تو خوب ہو گا اور اگر اس وقت میں سفر کرے تو میارک اور نیا کپڑا پہننا اور خرید و فروخت کرنا نہایت عمدہ ہے۔

ساعت سوم مریخ اس میں اعمال شر و فساد و عداوت و دشمن و ہلاکت مخالفین کے لئے تعویذ لکھے اور پڑھے اور اس میں سفر و خرید و فروخت نہ کریں ورنہ اچھا نہ ہو گا۔

ساعت چہم زہرہ کی ہے اس میں الفت و محبت و زبان بندی و خواب بندی و بیماری کے لئے تعویذ لکھے جاتے ہیں۔ اور عمل عشق بازی اور محبت پیدا کرنے کے لئے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور عدوت کا کوئی عمل نہ اس میں لکھے اور نہ ہی پڑھے



پہلی ساعت عطار کی ہے اس میں محبت و خوب و زبان بندی کے تعویذ بیک لکھے لیکن بچہ کو نہ اس ساعت میں نہ پڑھنے بخائے۔ اور جو بچہ اس ساعت میں پیدا ہو گا عقلمند ہو گا۔ ساعت قمر کی ساتویں ہے اس میں تعویذ بہت و پیغام شادی و شفا بیماری وغیرہ کلام نیک شروع کرے اور لکھے تو بہت خوب ہو گا۔ اور اس کے بعد پھر زحل کا وقت آتا ہے اور ستاروں کے وقت تبدیل ہوتے ہیں لہذا ان کو خیال رکھ کر تعویذ اور حل کیا کرے ورنہ محنت برباد ہو گی۔ اور یاد رکھیں کہ اگر محبت کا تعویذ لکھتا منظور ہو تو شروع چاند جمعرات کے دن آفتاب نکلے ہی گھنٹے کے اندر اندر ہی لکھ لیا جائے ورنہ جمعہ کے دن ۴ گھنٹے سورج نکلنے کے بعد تحریر کیا کریں اور ایسا ہی پیر کے دن ہو گا۔ آفتاب نکلے ہی گھنٹہ کے اندر ہی تعویذ لکھ لیا کرے۔ اور پھر مینے میں اڑھائی دن قمر و عقرب کے ہوتے رہتے ہیں ان میں محبت و الفت کے تعویذ نہ لکھے۔ یہ بہت سخت دن ہوتے ہیں اور تعویذ لکھتے وقت بات چیت نہ کرے اور کسی عورت کے سامنے تعویذ نہ لکھے اور لکھتے وقت یا حافظ یا حفیظ یا رقیب یا وکیل تین مرتبہ پڑھ کر اپنے پر دم کر لیا کرے۔ اور خوشبو ضرور پاس رکھے اور اگر عورت پر محبت ڈالنی منظور ہو تو تعویذ کے پیچھے پہلے نام اس کا اور اس کی والدہ کا اور اس کے بعد طالب اور اس کے والد کا نام نام درج کرے علیٰ ہذا القیاس

عملیات میں زکوٰۃ و نصاب و قفل و بزل و ختم وغیرہ کا ضرور خیال رکھیں۔ اور موسم کا خیال رکھتے ہوئے اس نقش کو یاد رکھیں۔ اس سے پھر اور گہری کا ہمیشہ پتہ چلا رہے گا۔ اور ساعت گھنٹہ کو کہتے ہیں۔ مثلاً شنبہ کے روز اول وقت زحل ۶ بجے آفتاب نکلے ہی شروع ہوا تو اس کا وقت ۷ بجے تک رہے گا پھر وقت مشتری ۷ سے ۸ تک اور ۸ سے ۹ تک مریخ نو سے دس تک شمس پھر دس سے گیارہ تک وقت زہرہ پھر گیارہ سے ۱۱ تک وقت عطارد پھر ۱۱ سے ایک بجے تک قمر اور اس کے بعد پھر وقت زحل ۲ بجے تک پھر مشتری ۳ مریخ ۴ بجے شمس ۵ بجے سے ۶ بجے تک وقت زہرہ ۷ بجے عطارد ۸ بجے قمر نو بجے تک پھر زحل پھر مشتری پھر مریخ پھر شمس پھر زہرہ پھر عطارد پھر قمر۔ پھر ہر روز یک شنبہ زحل کی گہری شروع ہوتی ہے علیٰ ہذا القیاس

اگر اب تک پتہ نہیں چلا تو اس نقش کو ملاحظہ فرمائیں۔

شمس پھر دس سے گیارہ تک وقت زہرہ پھر گیارہ سے ۱۱ تک وقت عطارد پھر ۱۱ سے ایک بجے تک قمر



نکات و ن	پہلا پیر	دو سرا پیر	تیسرا پیر	چہار پیر
نور و رات	ساعت	ساعت	ساعت	ساعت
بست کی رات	منہ	قمر	منہ	منہ
بست کا دن	زحل	عطارد	زحل	عطارد
	محبت	محبت	محبت	محبت
انہار کی رات	عطارد	منہ	عطارد	منہ
انہار کا دن	عطارد	منہ	عطارد	منہ
بچہ کی رات	منہ	منہ	منہ	منہ
بچہ کا دن	منہ	منہ	منہ	منہ
سنگ کی رات	منہ	منہ	منہ	منہ
سنگ کا دن	منہ	منہ	منہ	منہ
دھ کی رات	منہ	منہ	منہ	منہ
دھ کا دن	منہ	منہ	منہ	منہ
مہرت کی رات	منہ	منہ	منہ	منہ
مہرات کا دن	منہ	منہ	منہ	منہ
نور کی رات	منہ	منہ	منہ	منہ
نور کا دن	منہ	منہ	منہ	منہ

[illegible]

علم نجوم میں عاقلین سے خاص تعلق ہے اس درج نقش کو بغور دیکھیں

## ساعت نکالنے کا آسان طریقہ

○ نمبر ۱، نمبر ۲ وغیرہ جو ساعت سیارگان میں دیا ہوا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ بعد طلوع آفتاب پہلی ساعت یعنی پہلا گھنٹہ مثلاً دو شنبہ یعنی چہر کے دن طلوع آفتاب صبح ۶ بج کر ۳۰ منٹ پر ہے تو ۶ بج کر ۳۰ سے ۷ بج کر ۳۰ منٹ قمر کی ساعت پھر ۷ بج کر ۳۰ منٹ سے ۸ بج کر ۳۰ منٹ سے ۹ بج کر ۳۰ منٹ تک مشتری کی ساعت پھر اسی طرح ترتیب وار صبح آفتاب، زہرہ، عطارد، قمر اور پھر وہی زحل، مشتری وغیرہ یوں ہی ۲۴ گھنٹہ ہر روز ساعتوں کا پھر رہتا ہے چونکہ ساتویں آسمان پر زحل چھٹے آسمان پر مشتری پانچویں پر صبح چوتھے پر آفتاب تیسرے پر زہرہ دوسرے پر عطارد پہلے آسمان پر قمر ہے اور ہر ستارہ ہر دن سے منسوب ہے اس کو اس نقش میں دیکھنے سے شرف و زہد نمبر ۱ اسی حساب سے سمجھیں جتنی ہیں



# A-BIRR

## Composing Point

*All* kinds of Urdu' Arabic' Persian  
Punjabi' and English Composing

&

# DESIGNING

Off:-

**Jamia Rizvia Trust, Central Commercial Market,  
Model Town, Lahore. Ph: 5836261**

# جلد سوئم





## سلطان الفقہ

المعروف

## فتاویٰ نظامیہ

جلد سوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال: وضو میں فرض، سنتیں اور مستحب کتے ہیں؟

جواب: وضو میں چار فرض، دس سنتیں اور چھ مستحب ہیں۔

دس: وہ کون کون ہیں؟ جواب: وضو کے چار فرض یہ ہیں۔ اول منہ وحنہ پیشانی کے ہاتھوں سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک۔ اور ایک ٹانہ دوسرے سے دوسرے ٹانہ کی اوٹ تک۔ دوم ہاتھوں کا دھونا کہنیوں تک۔ سوم سر کے چہرہ کا مسح کرنا۔ چہرہ پاؤں ہاتھوں تک دھونا۔ چنانچہ قرآن مجید پارہ ۶ سورت مائدہ میں مذکور ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ** یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اے ایماندارو! جس وقت تم نماز کا ارادہ کرو۔ تم اپنے منہ کو دھو لو۔ اور ہاتھوں کو کہنیوں تک اور سر کا مسح کرو۔ اور پاؤں کو ٹخنوں تک دھو لو اور وضو کی سنتیں یہ ہیں کہ (۱) پہلے ہاتھوں کا دھونا پانچوں تک (۲) بسم اللہ شریف کا پڑھنا (۳) کلی کرنا (۴) مسواک کرنا (۵) داڑھی کا خلال کرنا (۶) ناک میں پانی ڈالنا (۷) اور ہر عضو کو تین تین بار پانی سے تر کرنا (۸) کانوں کا مسح کرنا۔ اور مستحب یہ ہیں (۱) ترتیب سے وضو کرنا (۲) پے در پے ہر عضو کو پانی سے تر کرنا (۳) اور دائیں ہاتھ سے شروع کرنا اور گردن اور تمام سر کا مسح کرنا وغیرہ اور ان کا ثبوت تمام کتب صحاح ستہ وغیرہ میں موجود ہے۔ کما ابی امامہ رحمہ نے توضاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعسل وجیہہ ثلاثا ویدیہ ثلاثا ومسح برأسه وقال الاذانان من الراس نقل از ترمذی ص ۵۷۔ یعنی کما ابی امامہ رحمہ نے کہ وضو کیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پس دھویا آپ نے منہ کو تین بار اور ہاتھوں کو تین بار۔ اور مسح کیا سر کا۔ اور فرمایا آپ نے دونوں کان بھی سر میں شامل ہیں۔ اور کما حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ **قال اذا توضأت فخلل الاصابع يديك**



صلوة العشاء الی ثلث الیل یعنی فرمایا حضور ﷺ نے کہ اگر میں اپنی امت پر مشتق نہ جانتا تو ہر ایک نماز کے لئے ان کو سواک کرنے کا حکم دیتا۔ اور عشاء کی نماز کو تہائی رات تک موخر کرتا۔

اور ترمذی ص ۱۱ میں ہے کہ فرمایا آپ نے لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه یعنی اس شخص کا وضو نہیں جس نے وضو میں اللہ تعالیٰ کا نام یاد نہیں کیا۔ یعنی اس کا وضو باطل نہیں ہوا۔

اور عبد اللہ بن زید سے مذکور ہے کہ آپ نے دونوں ہاتھوں — مسح کیا۔ اور دونوں ہاتھوں کو آگے لائے۔ اور پیچھے لے گئے۔ پھر اے اس مقام پر جہاں سے وضو کیا۔ فقط قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضاءتم فابدا بيمينكم نقل از ترمذی ص ۹ و ابن فریبہ۔ یعنی فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جب شروع کرو تم وضو کو تو دائیں سے کرو۔

اور کتاب معانی الآثار و دستخطی نے سند الفرووس و تاریخ اصحاب و فتح المبین ص ۳۲۵ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث بائن طور نقل کی ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضا و مسح عنقه امن الغل يوم القيامة یعنی فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص وضو کرے۔ اور مسح کرے اپنی گردن کا وہ محفوظ رکھا جائیگا طوق گرد کے عذاب سے روز قیامت میں۔

اور بخاری و مسلم میں ہے اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يعمسن يده في الاناء بئى يغسلها ثلثا ترجمہ یعنی فرمایا آپ نے جب کوئی شخص تم میں سے نیند سے جاگے تو برتن میں ہرگز ہاتھ نہ ڈالے جب تک دھونہ لے تین بار۔

سوال کیا وضو کی آیت مجمل ہے یا مفصل۔ چکڑالوی کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت جو قرآن شریف میں ہے مفصل ہے۔ یہ کیونکر ہے؟

جواب وضو کی آیت مجمل ہے مفصل نہیں۔ کیونکہ اس میں وضو کے لئے ہر عضو کو دو تین دفعہ دھونے کا ذکر نہیں۔ اور سر کے مسح کا بھی مفصل ذکر نہیں کہ تمام سر کا مسح کرنا فرض ہے یا بعض حصہ سر کا اگر ہر قسم کی (با) کو زائد تصور کیا جائے تو تمام سر کا مسح کرنا لازم آتا ہے۔ اور اگر اسے بغیر مانا جاوے۔ تو ہر حصہ سر کا مسح کرنا ثابت ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ آیت مجمل ہے۔ اور اسی طرح اکثر قرآن مجید میں آیات جہلت مجمل ہیں متصل نہیں۔ اور یہ کتنا فرقہ چکڑالوی کا محض فضول ہے۔

سوال: وضو کن چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے۔ قرآن مجید اور حدیث سے ثبوت دو۔

جواب: وضو ان چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے۔ جو آگے یا پیچھے کی راہ سے نکلیں۔ خواہ وہ چیزیں معتد ہوں یا غیر معتد۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے اوجاء احد منکم من الغائط یعنی وضو ٹوٹ جاتا ہے جبکہ آوے تم سے کوئی پاخانہ سے۔ اور فرمایا حضور اکرم ﷺ نے لا وضوء الا من صوت اور یسبح یعنی نہیں ٹوٹنا وضو مگر آواز سے یا یوبالی (ہوا) سے۔

سوال: اگر خون، عشاء وضو سے یا ناک سے نکل کر اسی جگہ جم جائے یا جاری ہو جائے یا قے آجائے یا نیند آجائے۔ ان سب صورتوں سے کیا وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: سوال میں جن جن چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے ان سب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید اور احادیث شریف سے ثابت ہے۔ اودما مسفوحا۔ یعنی خون بہتا ہوا اور کتاب تہی و تقویٰ۔ صفحہ ۳ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ رفعہ یعاد الوضوء من سبع البون والدم السائل والقی ومن وسعة تملأ الفم ونوم المصطبج وقهقهة الرجل فی العسوة یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور اس کو بغیر ﷺ تک پہنچایا ہے کہ دھرایا جاتا ہے وضو سات چیزوں سے۔ پیشاب اور پتہ لہو اور قے سے جو منہ بھر کر آئے اور کروب۔ بل لینے سے اور تہی کے بہنے۔ نماز میں۔ فقط اور مشکوٰۃ باب الوضو میں بایں طور حدیث مسطر ہے ان الوضوء علی من دام مصطبجا۔ یعنی فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ تحقیق لازم ہے اس پر وضو۔ وجاہت ثانیہ۔

حدیث دار قطنی و مشکوٰۃ میں ہے الوضوء من کل دم سائل یعنی وضو لازم آتا ہے ہر خون بہنے والے سے۔

اور ابوہریرہؓ میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاء وکان صائما فنوصاء یعنی کھا پیا، انہ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قے کی۔ اور آپ روزہ دار بھی تھے پس آپ نے وضو لیا۔

اور ایک حدیث مسند امام اعظم میں بایں مضمون درج ہے کہ ایک قوم نماز میں تھی۔ اور ایک

ابن عباسؓ کا کہنا کہ وہ گڑھے میں گر پڑا۔ اور قوم نے اس کو دیکھ کر قہقہہ مارا۔ پس فرمایا آپ نے جو کھڑا ہوا تم سے قہقہہ مار کر فلیعہ وضوء والصلوۃ یعنی چاہیے کہ دھواؤ وضو اور نماز کرو۔

سوال: وضو دار اگر زکر کو ہاتھ لگائے۔ یا انگ کی پٹی ہوئی چیز کھائے تو اس فعل سے لڑنے سے وضو نوت جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زکریا فرج کے چھوٹے اور ثبٹ بن علیؓ کی چیز کے لٹانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ قال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مسالہ حل ذکرہ بعد ما ینوضاء قال وہل هو الا حصعة منہ نقل از ابو داؤد و ترمذی و نسائی و مشکوٰۃ۔ روایت ہے طلق بن علی سے کہ پوچھا کہ اگر وہ فی شخص اپنے زکر کو چھوئے تو پھر اس کے بعد وضو دوبارہ کرے۔ فرمایا آپ نے وہ ایک نماز اس کے گوشت کا ہے۔

اور ابن عباس سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاة ثم صلی ولم ینوضاء متفق علیہ ترجمہ۔ بے شک رسول اللہ ﷺ نے گوشت شاة بکری سے کھلیا۔ پھر نماز پڑھی۔ اور وضو جدید نہ کیا۔ نقل از مشکوٰۃ۔

سوال: موزوں پر مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مسافر اور مقیم کے لئے کتنی مدت مقرر ہے۔ شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بدعت ہے اس کا جواب حدیث صحیح سے دو اجراء ملے گا۔

جواب: موزوں پر مسح کرنا حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ جیسا کہ کتب تویم صفحہ ۲۰ میں بالظہور مذکور ہے عن جریر انہ قال رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بال ثم توضاء ومسح علی خفیه اخر جہ ابو داؤد یعنی جریر سے روایت ہے کہ اس نے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہ آپ نے بول کیا۔ پھر وضو کیا۔ اور پھر اپنے موزوں پر مسح کیا۔

اور مدت مسح مسافر کے لئے تین دن اور تین رات۔ اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے۔ چنانچہ مسلم میں حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ عن علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل للمقیم یوماً وليلةً وللمسافر ثلاثة ايام و لیلایہا۔ ازہم مسلم۔ یعنی حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ بے شک حضور ﷺ نے مسافر کی مدت مسح موزوں پر مقیم

کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے واسطے تین دن اور تین رات۔ اخرجہ مسلم۔ پس اس سے انکار کرنا مبتدع اور گمراہوں کا کام ہے۔ اور جرابوں پر مسح کرنا ناجائز ہے۔ ہاں اگر اس پر حزام لگا ہوا ہو۔ تو کوئی خوف نہیں۔ اور اس کا مفصل ذکر سلطان الفتح جلد دوم میں گذر چکا ہے۔ اور امام بخاری اور اس کے پیروؤں کے نزدیک مذکورہ بالا امور سے وضو نہیں ٹوٹتا نہایت تعجب ہے۔

سوال: نہانے میں کتنے فرض ہیں؟

جواب: نہانے میں تین فرض ہیں۔ منہ اور ناک میں پانی ڈالنا۔ اور تین بار تمام بدن کو خوب طور سے پاک صاف پانی سے ترک کرنا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ ان کنتم جنباً فاطهروا یعنی اگر ہو تم جنب میں تو خوب بدن کو پاک کرو۔ اور حدیث ابو داؤد میں ہے۔ تحت کل شعرة جنبۃ یعنی فرمایا آپ نے کہ نیچے ہر بال کے جنبت ہے۔ اور ترمذی میں ہے فاغسلوا الشعر و اناقو البشرق یعنی دھوؤ تم بال اور صاف کرو بدن کو اور دار قطنی و تقویم ص ۱۴ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بانی طور حدیث مذکور ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم المضمضة والاستنشاق للجنب ثلثا فريضة یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کلی کرنا۔ اور ناک میں پانی ڈالنا واسطے جنب کے فرض ہے۔ اور کمانی میوند جیو نے کہ میں نے آپ سے نہانے کے لئے سیکھا اور آپ نہاتے تھے۔ مقام میں پھر دھوئے دونوں ہاتھ۔ پھر ڈالنا میں ہاتھ سے بائیں پہ۔ پھر دھویا چھپانے بدن جہاں جماعت تھی۔ پھر ملا اپنا ہاتھ اوپر دیوار کے۔ پھر وضو لیا جیسے نماز کا وضو ہوتا ہے۔ سوائے دونوں پاؤں کے۔ پھر بھایا آپ نے اوپر اپنے پانی۔ پھر کنارہ کیا اور اپنے پاؤں کو دھویا۔ یہ آپ کا غسل جنبت سے تھا۔ اخرجہ الحمدر اور ایک روایت میں ہے کہ یعیض الماء علی جلدہ کلہ متفق علیہ یعنی آپ تمام بدن اپنے پر پانی بہاتے فقط۔

سوال: سبب نہانے سے کیا ہیں۔ اور کتنے ہیں؟

جواب: نہانے کے سبب چار ہیں۔ احتام۔ جماع۔ فشان کے ملنے سے اور حیض و نفاس سے جبکہ عورت پاک ہو اس کو نہانا بھی فرض ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں مذکور ہے۔ ولا تقربوہن حتی یطہرن یعنی نہ قریب ہو تم ان سے یہاں تک کہ وہ خوب پاک نہ ہو لیں۔

بخاری و مسلم میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ، فهل علی المرأة من غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رأت الماء فغظت ام سلمة وجهها یعنی پس کیا عورت پر بھی غسل ہے جبکہ احتلام ہو۔ فرمایا ہاں جس وقت کہ وہ دیکھے پانی (یعنی آب منی) پس ڈھانپ لیا ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے منہ اپنا۔

اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اذا جلس احدکم بین شعبها الاربع ثم جهدھا فقد وجب الغسل وان لم ينزل متعق علیہ۔ یعنی جس وقت کہ بیٹھے کوئی تم میں سے عورت کی چار شانوں میں۔ پھر کوشش کرے۔ (یعنی جناب کرے عورت سے) پس واجب ہوا غسل اگرچہ منی نہ نکلے۔ (اور اس پر اتفاق لیا گیا ہے۔)

اور مالک رحمہ اللہ رضی اللہ عنہما سے مشکوٰۃ و ترمذی و ابن ماجہ و تقویم ۱۸ میں ہائیں مضمون حدیث مسطور ہے۔ اذا التقى الختان فقد وجب الغسل یعنی فرمایا حضور ﷺ نے جبکہ مل گئے دونوں ختنے یعنی تجاوز کیا محل اپنے سے پس واجب ہو گا غسل۔

اور ترمذی و مشکوٰۃ میں منقول ہے کہ کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ آپ سے دوبارہ مزید سوال کیا گیا۔ کہ اس سے وضو ہے۔ تو فرمایا رسول اللہ ﷺ نے من المذی الوضوء و من المني الغسل یعنی مذی کے نکلنے سے وضو لازم ہے اور منی کے نکلنے سے غسل ہے۔

سوال: عیدین۔ جمعہ اور عرفہ کے دن نہانا کیا ہے؟

جواب مذکورہ بالا ایام میں نہانا سنت ہے۔ چنانچہ تقویم ص ۱۸ میں بحوالہ ترمذی مذکور ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغسل یوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفہ یعنی رسول اللہ ﷺ غسل کرتے تھے روز فطر اور یوم قربانی اور عرفہ میں۔

اور ایسا ہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عیدین کے غسل کرتے تھے۔ اور ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے بالظہر مذکور ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ غسل جمعہ کا واجب ہے ہر ایک مسلمان بالغ پر۔ اور وہ حدیث یہ ہے غسل الجمعة واجب علی کل محتلم اور ایک حدیث میں افضل بھی وارد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔



سوال: کنوئیں میں کتے۔ بلی۔ چوہے اور چڑیا وغیرہ کے گرنے سے پانی پاک رہتا ہے یا ناپاک؟ کیونکہ فرقہ غیر مقلدین مسی باہل حدیث کہتے ہیں کہ مذکورہ بالاحیوانوں کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ یہ مس طرح ہے؟

جواب: مذکورہ بالا حیوانوں کے کنوئیں میں گر جانے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کا مفصل ذکر سلطان الفقہ جلد اول میں گزر چکا ہے۔ جس کا جواب اب تک فرقہ غیر مقلدین کی طرف سے میسر نہیں ہو سکا۔

سوال: نماز میں کیا شرطیں ہیں اور ان کا ثبوت کیا ہے؟

جواب: نماز میں چھ شرطیں ہیں۔ جن کا ثبوت قرآن مجید اور احادیث شریف میں ہے اور وہ یہ ہیں۔ (۱) بدن کا پاک ہونا نجاست حقیقی و حکمی سے (۲) اور کپڑے کا پاک ہونا (۳) اور جائے نماز کا پاک ہونا۔ (۴) اور چھپانا ستر عورت کا (۵) اور قبلہ کی طرف منہ کرنا (۶) اور نماز کی نیت کرنا۔ اور ان کا ثبوت یہ ہے وثیابک فطہرہ۔ اپنے کپڑوں کو پاک و صاف کر۔ ان کنسم جبہا فاطہروا اگر تم جنبی ہو تو پاک کرو اپنے آپکو۔ خذوا زینتکم عند کل مسجد یعنی لو تم زینت اپنی کو ہر نماز کے وقت۔ فولوا وجوہکم شطرہ یعنی پھیرو تم اپنے مونہوں کو قبلہ کی طرف۔ لقولہ علیہ السلام انما الاعمال بالنیات یعنی حصول ثواب اعمال نیتوں پر منحصر ہے۔

سوال: نماز میں کتنی فرض ہیں؟ قرآن شریف اور حدیث شریف سے ثبوت دو؟

جواب: نماز میں سات فرض ہیں (۱) اللہ اکبر کہنا (۲) قیام کرنا (۳) مطلق قرات کا پڑھنا قرآن مجید سے (۴) رکوع کرنا (۵) سجدہ کرنا (۶) آخر تشہد ادا کرنا (۷) اور نماز سے کسی کام کے واسطے۔ فعل خود یا ہر آتا۔ اور انکا ثبوت یہ ہے۔ وربک فکبرہ اپنی رب کی بڑائی بیان کر یعنی اللہ اکبر کہو۔ وقوموا للہ قانتین یعنی اللہ کی واسطے کھڑے ہو بخشوع و خضوع۔ فارء و امانیسر من القرآن یعنی پڑھو تم جو تم کو میسر ہو سکے قرآن شریف سے۔ ارکعوا واسجدوا یعنی رکوع کرو اور سجدہ کرو اور ابو داؤد وارقطبی و تقویم و نور الہدایہ وغیرہ میں بالظہور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے۔ کہ جب سکھایا یا اس کو تشہد رسول اللہ ﷺ نے پس جب پڑھ چکا عبدہ و رسولہ پس فرمایا آپ نے کہ تمام کر چکا تو نماز اپنی

کو۔ اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو جا۔ اور اگر تو چاہے کہ بیٹھ تو بیٹھ جا۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ مذہب خفی میں لکھا ہے کہ آمین بابا۔ و رفع یدین کرنا مکروہ ہے۔ ملائکہ ان کے پاس اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اگر ہے تو بیان کریں۔

جواب: یہ محض ان کی دھوکا بازی اور لامعلیٰ ہے۔ کیونکہ کتب حدیث ان دلائل سے بھری ہوئی ہیں۔ اور علاوہ اس کے قرآن مجید بھی اس پر شاہد ہے۔ فرو

گرنہ۔ پسند بروز شہرہ چشم پوشیدہ۔ آفتاب راجہ کنناہ

اور بطور مثبوت نمونہ از خروار۔ بندہ چند حدیثیں اور آیات تحریر کر دیتا ہے۔ تاکہ ناظرین کو یقین

آجائے۔

آیت نمبر ۱: لقولہ تعالیٰ ادعوا ربکم نصرہ عا" و حقیقۃً ۱۰ انہ لا یحب المعندیں یعنی اپنے رب کو زاری اور آہنگی سے پکارو۔ بے شک اللہ حدت گزرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

آیت نمبر ۲: لقولہ تعالیٰ اذنادی ربہ نداء خفیاً یعنی حضرت زکریا علیہ السلام نے جب اپنے رب کو آہستگی سے پکارا۔

آیت نمبر ۳: قد اجیبت دعونکمما۔ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کہ تمہاری دونوں کی دعا کو قبول کر لیا (جلا لیں)۔

آیت نمبر ۴: واذا اسئلک عبادی عنی فانی قریب۔ یعنی جب سوال کریں بندے میرے مجھ سے ہوں میں ان کے پاس ہوں۔

آیت نمبر ۵: واذا ذکر ربکم نصرہ عا۔ یاد کر رب اپنے کو اپنے جی میں گڑ گڑا کر۔ پس ان آیات سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ سے دعاء عاجزی و آہنگی سے مانگی جائے۔ چنانچہ تمام انبیاء علیہم السلام نے اللہ تعالیٰ سے آہنگی اور گڑ گڑا کر دعائیں مانگتے رہے۔ اور صاحب فتح المبین ۳۹۸ میں عطا سے نقل ہے کہ امین

دعا ہے کما نقلہ البخاری قال عطاء امین دعاء یعنی کما عطاء نے کہ امین دعا ہے۔ اور صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے کہ فرمایا امین مسعود نے اربع یخفهن الامام اتعوذ والثناء والنسمة والنامین یعنی چار چیزیں امام آہستہ کہے۔ اعوذ اور سبحانک اللہم اور بسم

والنسمة والنامین یعنی چار چیزیں امام آہستہ کہے۔ اعوذ اور سبحانک اللہم اور بسم

اللہ شریف اور آمین۔ اور تمہیں الحقائق باب صفۃ الصلوۃ میں باہم طور لکھا ہے۔ ولنا حدیث وائل  
 انہ علیہ السلام قال امین وخفض بها صوته رواہ احمد و ابو داؤد والدارقطنی  
 وقال عمر ابن الخطاب یخفی الاما اربعاً التعوذ والتسمیۃ وامین ورینا لک  
 الحمد الخ ترجمہ۔ ہمارے پاس دلیل وائل ابن حجر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آمین کی۔ اور اخفا کیا  
 اس کو۔ بیان کیا اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد اور دارقطنی نے۔ اور فرمایا حضرت عمر بن خطاب رضی  
 نے کہ امام چار چیزوں کو اخفا کرے۔ اعوذ باللہ اور بسم اللہ شریف اور آمین اور ریث لک الحمد۔ اور  
 ایک بڑی جماعت صحابہ کا اس پر اتفاق ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۸ عن وائل بن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ  
 غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین واخفی بها صوته یعنی وائل بن حجر  
 سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے نماز پڑھی۔ تو آپ جب پہنچے والا الضالین پر تو آہستہ کی  
 آمین۔

حدیث نمبر ۲۷۹: من علقم عن ابن وائل عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرء غیر المغضوب علیہم ولا  
 الضالین فقال آمین وخفض بها صوته یعنی علقم بن وائل اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ بے شک حضور  
 علیہ الصلوۃ والسلام نے جب غیر المغضوب علیہم والا الضالین کو پڑھا تو آمین کو آہستہ کیا۔ یہ ہر دو حدیثیں  
 مسند امام احمد و مسند ابو داؤد و مسند ابو یوسف و ترمذی و تہذیب الاثر و دارقطنی و معجم طبرانی و معنی شرح  
 موطا و مستدرک و طبرانی سے صاحب فتح المبین نے ص ۳۹۵ میں باہم طور صحیح لکھا ہے۔

حدیث ۳: شعبۃ عن سلمۃ بن کھیل عن علقمۃ عن وائل بن حجر قال صلیت  
 خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما قال ولا الضالین قال امین وخفض بها  
 صوته یعنی روایت ہے شعبہ بن کھیل سے وہ روایت کرتے ہیں سلمہ بن کھیل سے۔ وہ روایت کرتے ہیں  
 علقمہ سے۔ وہ روایت کرتے ہیں وائل بن حجر سے۔ پس فرمایا۔ کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے نبی ﷺ کے  
 پس جب آپ نے والا الضالین کہا۔ تو کما آمین آہستگی سے۔ نقل کیا اس حدیث کو ترمذی و ابو داؤد و  
 دارقطنی وغیرہ نے۔

حدیث نمبر ۴: عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا امین از بخاری و مسلم و موطا امام مالک ترجمہ۔ یعنی جب امام و الضالین کے تو تم آمین کہو۔ یہ آپ نے نہیں فرمایا۔ کہ جب امام تمہارا آمین کے تو بھی کہو۔ اگر اس طرح سے ہوتا تو ضرور ثبوت آمین باطل ہوتا۔

حدیث نمبر ۵: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا فان الملكة يقولون امین وان الامام يقول امین۔ نقل از نسائی۔ یعنی جب امام کے ولا الضالین تو کہو تم امین۔ اس واسطے کہ فرشتے بھی آمین کہتے۔ ہیں۔ اور امام بھی کہتا ہے آمین الخ پس اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اگر ہر آمین کہتا۔ تو آپ کی ذات یہ تعلیم کیوں فرمائی۔ کہ امام بھی کہتا ہے۔ اور ملاہ اس کے قوا کے حقی پکار کرنے کے نہیں نہیں ثابت ہوئے۔ بلکہ کو تم کے ثابت ہوتے ہیں۔ اگر غیر مقلدین کسی مسلمان نفی کو شبہ میں ڈالیں کہ حدیث میں علقہ راوی ہے۔ سو اس نے اپنے باپ سے حدیث نہیں سنی۔ اس لئے حدیث مجروح ہوئی۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی باب المدور فی المرأة میں سماع علقمہ کا باپ سے ثابت کیا ہے۔ وھوھذا۔ عن علقمة ابن وائل بن حجر سمع من ابيہ وھو اکبر من عبد الجبار الخ یعنی علقمہ بن وائل بن حجر نے اپنے باپ سے حدیث سنی ہے۔ اور وہ بڑا ہے اپنے بھائی عبد الجبار بن وائل سے۔ اور عبد الجبار بن وائل نے اپنے باپ سے حدیث نہیں سنی۔ اور اسی طرح صحیح مسلم باب ملازمت جماعت المسلمین میں مذکور ہے اور صاحب تہذیب التہذیب نے علقمہ کا باپ سے حدیث سننا ثابت کیا ہے۔ ورجو صاحب تقریب نے لکھا ہے۔ کہ علقمہ کا سننا باپ سے ثابت نہیں۔ سو یہ کہنا ان کا محمول ہو گا ان کے عدم اطلاع پر یا کلام غیر کے نقل کرنے پر۔ اس واسطے کہ اثبات مقدم ہے نفی پر ورنہ کیوں حافظ صاحب خود اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں علقمہ کا باپ سے حدیث سننا ثابت کرتے۔

اور اگر حدیث نمبر ۳ پر فرقہ وہابیہ یہ اعتراض کرے کہ شعبہ کے ثقہ ہونے میں کلام ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صاحب تقریب و یحییٰ شرح بخاری میں میں لکھا ہے۔ کہ یہ امام المحدثین میں سے ہے اور جو بعض روایت میں ہے مذہباً صونہ وہ وہی مدعی عارضی ہے جو کہ اول کلمہ یا آخر کلمہ واقع ہوا کرتا

ہے۔ اور یہ مقابل حذف کے ہے نہ مقابل خفض کے اور بعض محدثین نے اس کے معنی اطلاق کے لیے ہیں۔ یعنی اس کو کھینچ کر پڑھنا چاہیے۔ نقل از فتح المبین۔ اور اس کا ذکر جلد اول سلطان الفقہ میں بھی گذر چکا ہے۔ اور فرقہ غیر مقلدین اس بارہ میں اکیس حدیثیں پیش کرتے ہیں۔ ان سے نہ تو اکثر فعل آپ کی ذات کا ثابت ہوتا ہے۔ اور نہ دائمی۔ اس کے علاوہ وہ حدیثیں ضعیف اور منسوخ ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ جلد چہارم میں وہ اکیس حدیثیں جو فرقہ غیر مقلدین اکثر اوقات عوام الناس اور کم علم لوگوں کو دکھا کر دھوکا میں ڈالتی ہیں تحریر کی جائیں گی۔ اور ہر ایک حدیث پر روشنی ڈال کر جرح قدح کی جائیگی۔ پھر نظریں ہامکین کو اچھی طرح واضح ہو جائیگا کہ یہ لوگ سراسر جھوٹے ہیں۔ تاجق امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور اپنی زبان سے یہاں منھوٹے ہیں۔ شعر

اگر ہمیں سب د میں نہ رہا ہوا تھا  
تو ہر ہفتاں تمام نہ لہ شد

سوال نمبر دوم کا جواب سب شہ نہ ہے۔ جی میں شیخین نے لکھا کہ وہ ہے۔ اور مذہب حنفیہ کے دلائل مفصلہ ذیل ہیں۔

حدیث نمبر ۱: عن علیہ السلام قال من لم یصلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو کافر۔ یعنی علقمہ سے روایت ہے۔ یہاں حدیث میں "فہو کافر" ہے۔ یہاں حدیث میں "فہو کافر" ہے۔ اور صاحب ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور اسی طرح حدیث برائین علقمہ سے بھی آئی ہے۔ اور اس حدیث کو صحابہ تابعین نے پسند فرمایا۔

حدیث نمبر ۲: عن البراء بن عازب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما اذا فتح الصلوۃ رفع یدہ فربما یدہ نہ لا یعود نقل از ابوالود و فتح المبین۔ یعنی کما این علقمہ نے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع نماز میں دونوں ہاتھ اٹھاتے قریب کانوں کے۔ پھر ساری نماز کہیں نہ اٹھاتے۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا ابن ابی داؤد و قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا وکیع عن

سبعان عن عاصم بن كليب عن عبد الله بن حمز بن الاسود عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود۔ ترجمہ۔ یعنی یہ تمام اصحاب رضی اللہ عنہم ایک دوسرے سے روایت بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں کو پہلی تکبیر میں۔ پھر نہیں اٹھاتے تھے تمام نماز میں۔ یہ حدیث طحاوی میں ہے۔

حدیث نمبر ۴: عن عبد الله بن مسعود قال صليت خيف النبي صلى الله عليه وسلم و ابى بكر و عمر فلم يرفعوا يديهم الا عند افتتاح الصلوة فتح الحسين من ۴۰۲۔ روایت کیا اس کو اپنی تصنیف میں امام شیبہ نے ہو کہ اسٹابین بخاری اور مسلم کے۔ ترجمہ یعنی کما عبد اللہ بن مسعود نے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے حضور علیہ السلام کے اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے سوا انہوں نے رفع یدین نہیں کیا۔ مگر بوقت شروع کرنے نماز کے۔

حدیث نمبر ۵: عن الاسود قال رايت عمر بن الخطاب رفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود۔ نقل از طحاوی و بیہقی و فتح الحسین صفحہ ۴۰۳۔ ترجمہ یعنی اسود سے روایت ہے کہ دیکھا میں نے حضرت عمر بن خطاب کو کہ وہ دوں ہاتھ اٹھاتے اول تکبیر میں۔ پھر نہیں اٹھاتے تھے ساری نماز میں۔

حدیث نمبر ۶: عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود۔ نقل از یعنی و موطا امام محمد۔ ترجمہ۔ یعنی عاصم بن کلب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے۔ پھر ساری نماز میں نہیں اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۷: عن ابن عباس رضي الله عنه ان العشرة المبشرة ما كانوا يرفعون اليديهم الا في افتتاح الصلوة۔ نقل از نہایہ و کفایہ۔ ترجمہ۔ مروی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ مشہور عشرہ یومین میں نہیں کرتے تھے۔ مگر پہلی تکبیر میں۔

حدیث نمبر ۸: عن عبد الله بن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفع الا يدي في شئ الا في سبع مواضع في افتتاح الصلوة و في العیدین و عند استلام الحجر و علی الصفا و امرة و عند عرفات و عند جمع و عند رمي التيمم یعنی کما عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھائے جائیں ہاتھ

کسی جگہ نماز میں مگر سات جگہ۔ تکبیر اولیٰ میں۔ اور نماز عیدیں کی تکبیروں میں۔ اور بوقت ہوسہ دینے خبر اسود کے۔ اور صفا و مروہ میں اور عرفات میں اور مزدلفہ میں اور منا میں بوقت کنگریاں مارنے شیطان کے نقل کیا ہے اس کو امام بیہقی اور صاحب ہدایہ نے باختلاف الفاظ کے۔ اور صاحب کفایہ نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ رفع یدین نماز میں نہ کیا جاوے۔

حدیث نمبر ۹: عن جابر بن سرے قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن راقدوا ليلتنا في اشلوے فقال مالي اراكم رافعي ايدكم كما نھا اذ تاب خيل مس اسكنوا في اشلوے نقل از مسلم و ابو داؤد و نسائی و فتح المبین ۴۰۳ ترجمہ۔ جابر بن سمروہ سے روایت ہے کہ نکلے ہم پر رسول اللہ ﷺ و انھار یکہ ہم اٹھانے والے تھے اپنی ہاتھوں کو نماز میں۔ تو فرمایا آپ نے کہ۔ کیا ہے مجھ کو کہ تم کو دیکھتا ہوں کہ تم اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھاتے ہو جسے سرکش گھوڑوں کی دیش ملتی ہیں۔ ہاتھوں کو نماز میں مت اٹھاؤ۔ اور کہا صاحب فتح المبین نے کہ اس حدیث کو محمول کرنا رفع یدین پر بوقت سلام کی تخصیص بلا مختص ہے۔

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا ابو داؤد قال احمد بن عبد الله ابن يونس قال اخبرنا ابو بكر ابن عباس بن حصين بن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا اني تكبیر سے الا ولى من اشلوے نقل از طحاوی۔ ترجمہ فرمایا امام طحاوی نے کہ حدیث کی مجھ سے ابو داؤد نے کہا انھوں نے خبر دی مجھ کو احمد بن عبد اللہ بن یونس نے۔ کہا انھوں نے خبر دی مجھ کو ابو بکر بن عباس بن حصین بن مجاہد نے۔ کہا انھوں نے کہ نماز پڑھی میں نے پیچھے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے سوا انھوں نے رفع یدین نہ کیا۔ مگر پہلی تکبیر میں۔ اگر کسی صاحب نے زیادہ دلائل اس بارہ میں دیکھنے ہوں۔ تو فتح المبین کا مطالعہ کرے۔ فقہ۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ رفع یدین کی حدیثوں کے راوی قوی ہیں۔ یہ کیونکر ہے؟

جواب: یہ محض اہل کی دھوکا بازی ہے۔ کیونکہ اس بات کا فیصلہ کہ معظمہ و ارحم الراطفین میں ہو چکا ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ و امام اوزاعی کا مناظرہ اس بارہ میں ہوا۔ سو حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے سامنے اوزاعی صاحب لا جواب ہو کر سکوت کر گئے۔ جس کا ذکر فتح القدیر۔ جواہر المسیفہ جلد اول صفحہ ۶۰ اور رسالہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ انصاف و کفایہ شرح ہدایہ میں مذکور ہیں۔ اور علاوہ اس کے جو روایات بخاری و مسلم میں ہیں عمر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہیں۔ وہ تمام منسوخ و متروک ہیں۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس فعل کو خود چھوڑ دیا ہے۔

جیسا کہ حدیث نمبر ۱۰ میں گزر چکا ہے۔ اور صاحب فتح المین بحوالہ نہایہ (یعنی شرح بخاری سے) باین طور لکھا ہے۔ انہ کان فی بدالسلام ثم نسخ یعنی ابتداء اسلام میں رکوع وغیرہ میں رفع یدین تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا۔

عن عبداللہ بن الزبیر انہ رأى رجلاً یصلی فی المسجد الحرام و یرفع یدیه عند الركوع وعند رفع الرأس منه فقال لا تفعل انہ شی قد ترکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما فعلہ (ترمذی) یعنی نہایہ میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن زبیر نے ایک آدمی کو مسجد حرام میں دیکھا کہ نماز میں بوقت رکوع اور قیام میں رفع یدین کرتا تھا۔ یہاں منع کر دیا اس کو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہ یہ ایک موقع کا عمل مخصوص علیہ السلام کا تھا پھر ترمذی نے منع کر دیا اس کو۔

امام زبلی فرماتے ہیں کہ حضرت عابد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے دس برس ابن عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت کی ہے۔ ان کو اتنی مدت میں رفع یدین نہ دیکھا کہ میں نے نہیں دیکھا۔ مگر پہلی تکبیر میں۔ اور نور الانوار صفحہ ۱۶۱ میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ خواہ نمازی جبری ہو خواہ سری ہو جب تک امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھی جائے نماز ہرگز نہیں ہوتی، کیونکہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔

جواب: امام کے پیچھے فاتحہ کا پڑھنا خواہ نماز جبری ہو یا سری ہرگز جائز نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے ولذا قرء القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون یعنی جس وقت قرآن مجید پڑھا جائے تو اس کو سنو اور چپ رہو تاکہ تم لوگوں پر رحم کیا جائے۔ اس آیت سے دو حکم ثابت ہوئے ایک سننا اور دوسرا چپ رہنا اور ہمارا عمل ہر دو حکم الٰہی پر ہے۔ کیونکہ ہم جبری نماز میں قرات امام کی کاتوں سے سنتے ہیں۔ اور منہ سے چپ رہتے ہیں۔ اور نماز سری میں سننا غیر ممکن ہے۔ لہذا ہم چپ رہتے ہیں۔ چنانچہ صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے ان المطلوب من هذا الاینه امر ان الا ستماع والانصات فیعمل بکل منهما والاول یخص والثانی لا یجری علی اطلاقہ فیجب السکوت عند القراءۃ ملطفاً



تفسیر حسینی و تفسیر عماد بن کثیر و تفسیر معالم التنزیل وغیرہ صاحب نے لکھا کہ کہ مستند معجز و صحیح قول یہ ہے کہ یہ آیت قراۃ کے بارہ میں نازل ہوئی ہے قال علی بن طلحہ عن ابن عباس قوله واذ قراء القرآن یعنی فی الصلوة المفروضة یعنی یہ آیت نماز فرضہ میں نازل ہوئی وذهب جماعته الی انها فی القراۃ فی الصلوة اور اختلافات مخالفین کا بیان کر کے لکھ دیا کہ والاولیٰ انها فی القراۃ فی الصلوة

اور مدراک میں ہے و جمهور الصحابة علی انه استماع المؤتم یعنی بڑا گروہ صحابہ کا اس بات پر ہے کہ آیت نماز کے بارہ میں نازل ہوئی۔

حافظ جلال الدین سیوطی نے تفسیر در مشور میں لکھا ہے انحر ح حمید والبیہقی فی القراۃ عن ابی العالیۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا صلی باصحابه فقرأ مرة اصحابه فنزلت هذه الاية فسكت القوم وقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی روایت کی ہے عبد اللہ بن حمید اور بیہقی نے باب قرأت میں ابو علیہ سے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور قرأت فرماتے تو صحابہ بھی ساتھ ہی قرأت کرتے پس نازل ہوئی یہ آیت تو چپ ہو گئے لوگ اور قرأت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

اسی طرح تفسیر حسینی میں ہے کہ جس کی عبارت جہد اول سلطان الفتہ میں تحریر ہو چکی ہے اور بھی بہت حدیثیں اس بات پر شہاد ہیں کہ امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھی جائے کیونکہ یہ دونوں قرأتیں جمع ہو جائیں گی تو یہ امر غیر مشروع ہو گا۔

حدیث نمبر ۱: عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان له امام فقیراً الامام له قراۃ (رواہ ابن ماجہ و موطا امام محمد) یعنی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھنا امام کا پڑھنا مقتدی کا ہے۔

حدیث نمبر ۲: عن ابی موسیٰ الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم للقراءة الامام فانصنوا این روایت ہے ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتا حضور علیہ السلوۃ والسلام نے کہ جب امام پڑھتے تو تم لوگ چپ رہو۔

حدیث نمبر ۳: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیؤتہ بدو کبیر فکبیرا ولانقاد فانصنوا۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی و نسائی و مشکوٰۃ صفحہ ۴۳) یعنی ابو ہریرہؓ فرماتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر کیا گیا ہے امام تاکہ بخیر و بدی رہے۔ پس جب وہ اللہ کے ترغیبی موبوں پر وہ پڑھنا شروع کرتے تو تم اس کی قراءت و سجدہ نہ کرو۔

حدیث نمبر ۴: عن جابر بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود (رواہ ابن حری) یعنی ابن مسعود سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ فرماتا ہے کہ جب امام پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۵: مثل عن عبد اللہ بن مسعود و زید بن ثابت و جابر بن عبد اللہ قالوا لا یفرع خلیف الامام فی سنی من السنۃ (نقل از طبری شرح معانی الآثار حاشیہ مشکوٰۃ صفحہ ۴۳) یعنی عبد اللہ بن عمرو زید بن ثابت و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال کیا گیا کہ پیچھے امام کے کچھ پڑھا جائے؟ کما تینوں صحابوں نے کہ پیچھے امام کے نماز میں کچھ نہ پڑھا جائے۔

حدیث نمبر ۶: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصرف من صلوۃ جہر فیہا بالقراءة فقال هل قرأ معی احد مسکم انفا فقال رجل نعم ان یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اقول مالی انازع فی القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة (نقل از ترمذی و نسائی و ابوداؤد ابن ماجہ و مشکوٰۃ صفحہ ۴۳) یعنی ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ چکے نماز جس میں جر قراءت پڑھی جاتی ہے پس فرمایا کیا چاہیے کسی نے ساتھ میرے تم سے اب پس بولا ایک شخص یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا آپ نے کتنا قاری کیا برا واسطے میرے کہ چھینا جاتا ہے مجھ سے قرآن۔ پس کہا ابو ہریرہؓ نے کہ باز رہے لوگ پڑھتے۔

حدیث نمبر ۷: عن ابن عمر انه كان اذا سئل هل يقرأ الحمد مع الامام قال اذا صلى احدكم مع الامام فحسبه قراءة امام وكان ابن عمر لا يقرأ مع الامام يعني كما نفع في  
 کہ جب ابن عمرؓ سے سوال کیا جاتا کہ امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں تو فرماتے کہ امام کا پڑھنا  
 مقتدی کو کافی ہوتا ہے اور خود ابن عمرؓ جب امام کے ساتھ ہوتے تو کچھ نہ پڑھتے۔

حدیث نمبر ۸: ان سعباً قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فمہ جمرۃ یعنی  
 سعد کہتے تھے کہ جو پیچھے امام کے پڑھے اس کے منہ میں آگ کا انگارا ہو۔

حدیث نمبر ۹: ان عمر بن الخطاب قال لیت فی فم الذی یقرأ خلف الامام  
 حجارة (از امام موطا امام محمد) یعنی تحقیق فرمایا عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے کاش بیچ منہ اس شخص کے  
 جو پڑھتا ہے پیچھے امام کے کنگریاں ہوں۔

حدیث نمبر ۱۰: اخبرنا مالک حدثنا وهب ابن کيسان انه سمع جابر بن  
 عبد اللہ یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام  
 (نقل از موطا امام محمد صفحہ ۳۷) یعنی جابر بن عبد اللہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ تحقیق  
 فرمایا آپ ﷺ نے جس شخص نے پڑھی ایک رکعت پس نہ پڑھا اس میں الحمد کو پس نماز نہ ہوئی مگر وہ  
 رکعت ہو جائے پیچھے امام کے۔

حدیث نمبر ۱۱: عن موسی بن سعد بن دید بن ثابت یحدثہ عن جدہ انه قال من  
 قرأ خلف الامام فلا صلوة له (نقل از موطا امام موسی بن سعد) موسی بن سعد اپنے دادا سے  
 حدیث کرتے ہیں۔ تحقیق اس نے کہا کہ جو شخص پڑھے پیچھے امام کے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۲: عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من  
 صلی خلف الامام فان قرأ الامام له قرأۃ (روا محمد بن الموطا عن ابی حنیفہ و صحیح سند وہی  
 الفتح ۱ صفحہ ۳۶) قال العینی هو حدیث صحیح قامو حنفیہ و موسی بن

عایشہ الکوفی من الشیقات الاثبات من رجال الصحیحین - و عبد اللہ بن  
سداد من کبار شامیین (نقل از جامع الاثر صفحہ ۲۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی

حاشیہ

۱۔ یعنی الفتح المبین۔ قادری

سے روایت ہے کہ بیشک فرمایا حضور ﷺ نے جو شخص پیچھے امام کے ہو پس قرات امام کی اس کی قرات  
ہوتی ہے روایت کیا اس کو امام محمد نے اپنی موسما میں امام ابو حنیفہ سے ساتھ سند صحیح کے کما غلامہ یعنی نے کہ  
یہ حدیث بہت صحیح ہے چونکہ اس کا راوی موسیٰ بن جاکش کوئی ثقاہت میں سے ہے یہ حدیث صحیحین کی  
حدیثوں سے زیادہ صحیح ہے اور عبد اللہ بن شداد کبار شامیوں میں سے ہے اور ثقیف - میں ہے کہ فرمایا  
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ الحمد للہ پڑھنا مستحبی کا خلاف دین محمد رسول اللہ ﷺ کے ہے۔

صاحب فتح المبین نے یعنی سے نقل کیا ہے کہ فرمایا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ مٹی بھری جائے اس  
کے منہ میں جو امام کے پیچھے پڑھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ جو کوئی پڑھے پیچھے امام کے وہ سنت پر  
نہیں۔ ذکر کیا اس کو صاحب طحاوی نے اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ نے جو پڑھے پیچھے امام کے وہ فاسق ہے  
ا۔ اور یہ وہ ابن ابی شیبہ ہے جو بخاری و مسلم کا استاذ ہے۔ (نقل از فتح المبین صفحہ ۴۱۳) فقط

اور علاوہ اس کے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ اسی (۸۰) اصحاب فاتحہ خلف الامام سے سخت منع کرتے  
تھے ان میں سے چند صحابہ کے اسماء یہ ہیں جابر بن عبد اللہ، ابی سعید خدری، ابو ہریرہ، ابن عباس، انس بن  
مالک، عبد اللہ بن مسعود، ابو بکر صدیق، عمر فاروق، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد الرحمن بن عوف  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم (نقل از یعنی و فتح المبین صفحہ ۴۰۷)

پس اس لئے صاحب ہدایہ نے اس پر اجماع صحابہ کا قائم کیا ہے اور جو حدیثیں غیر مقلدین جواز فاتحہ  
خلف الامام کی پیش کرتے ہیں وہ ضعیف اور ناقابل عمل ہیں کیونکہ اس میں خلاف قرآن مجید و آثار صحابہ و  
تیسر کی ہے۔

سوال: کیا غیر مقلد لوگ جو حدیثیں جواز فاتحہ خلف الامام یعنی امام کے پیچھے فاتحہ کے پڑھنے کے واسطے پیش کرتے ہیں ضعیف ہیں اور خلاف قرآن مجید ہیں یا نہیں؟ جواب نمبر وار دو۔ وہ حدیثیں جو غیر مقلد

حاشیہ

۱۔ یعنی بلا دلیل ہیں اگر اس کے پاس دلیل شرعی ہے جس سے وہ مطمئن ہے تو وہ فاسق نہ ہو گا جبکہ اس کا عقیدہ

الہست و جماعت ہو جیسے شوافع و مالک و حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاضی

جواز فاتحہ خلف الامام کے بارے میں پیش کرتے ہیں منصف ذیل ہیں۔

حدیث نمبر: لا صلوة الا بفاتحة الكتاب

حدیث نمبر: لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

حدیث نمبر: ۳: من صلی صلوة لم یقرأ فیہا بام القرآن فسی خداج

حدیث نمبر: ۴: لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها

حدیث نمبر: ۵: لان نکون وراء الامام یعنی لوگوں نے کہا کہ ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے

کہا قرأ بها فی نفسک

جواب: حدیث نمبر اول: دوم: سوم سے فاتحہ الامام ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان کے معنی یہ ہیں کہ جب

تک فاتحہ نہ پڑھی جائے نماز نہیں ہوتی۔ یہ حکم صرف تمنا کے لئے ہے نہ خلف الامام کے وقت اور اس

کے ہم سب لوگ خلفی المذہب قائل اور غافل ہیں۔ چنانچہ ابو داؤد و قال سمعیان لمن یصلی

وحدہ معنی نہیں نماز ہوتی جو نہ پڑھے الحمد۔ پس زیادہ کیا سفیان نے جو اس حدیث کا راوی ہے کہ یہ حکم

واسطے اس کے بے جو اکیلا نماز پڑھے۔

کتاب جامع ترمذی مطبوعہ نو کشور صفحہ ۱۲ میں صاف لکھا ہے کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ جب

انسان اکیلا نماز پڑھے۔ وہ ہذا اما احمد بن حنبل فقال معنی قول النبی صلی اللہ علیہ

وسلم لاصلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال احمد فهنا رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاوّل قول النبي صلى الله عليه وسلم لاصلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده يمين امام احمد بن حنبل في فرمايا کہ معنی اس قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ لاصلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب یہ ہیں کہ جب انسان اکیلا نماز پڑھے اور استدلال ان کا حدیث جابر سے ہے۔ کہا انہوں نے کہ جو شخص کوئی رکعت سوا الحمد کے پڑھے تو نماز اس کی نہ ہوگی مگر جب امام کے پیچھے ہو۔ کہا امام احمد بن حنبل نے کہ جابر بن عبد اللہؓ ایک صحابی ہیں آپ کی ذات کے پس انہوں نے مطلب اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لاصلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب یعنی پڑھنے والا جب اکیلا ہو بتایا ہاں اگر ہم دو منٹ کے واسطے ان کی بات کو تسلیم بھی کر لیں تو پھر بھی ان دلائل سے نفی ذات نہیں نکلتی بلکہ نفی کمال کی ہے۔ چنانچہ علامہ مینی وغیرہ نے لکھا ہے لاصلوة لجار المسجد الا فی المسجد ولا ایمان لمن لا امانتہ لہ یعنی نہیں نماز کامل ہوتی مسجد کے ہمسایہ کی مگر مسجد میں اور نہیں ایمان کا گلہ اس شخص کا جس نے امانت میں خیانت کی۔ اور اگر اس کے ظاہری معنی لئے جائیں کی ہمسایہ مسجد کی نماز با مکمل نہیں ہوتی۔ اور جو امانت دار نہیں وہ بے ایمان کافر ہے تو پھر یہ جمہور علماء کے برخلاف ہونگے۔ حالانکہ اس امر کا کوئی عالم بھی قائل نہیں۔

اور حدیث نمبر ۴ جس کے یہ معنی ہیں کہ نہ پڑھو کچھ مگر سورۃ فاتحہ کیونکہ اس کے سوا نماز نہیں ہوتی۔ سو اس حدیث کے صحیح ہونے میں بہت اختلاف ہے کیونکہ بعض نے اس کو صحیح لکھا ہے اور بعض نے ضعیف بھی کہا ہے۔ چنانچہ علامہ زبلی نے لکھا ہے فاضعفہ احمد و جماعہ یعنی اس حدیث کو امام احمد اور ایک جماعت نے ضعیف لکھا ہے اور امام بخاری بن معین فرماتے ہیں کہ جملہ استثنائے اس کا صحیح نہیں اور طریق استدلال اس کے میں محمد بن اسحاق بن یسار راوی ہے جو قاتل سند بیان کرنے کے نہیں کیونکہ اس کے حق میں بخاری قتل جن کو تمام محدثین نے مانتا ہے وہ محمد بن اسحاق کی نسبت لکھتے ہیں

شہدائے محمد بن اسحاق کذاب یعنی میں گواہی دیتا ہوں، محمد بن اسحاق بڑا جھوٹا آدمی ہے۔ اور امام مالک نے اس کو دجال لکھا ہے اور سلیمان بن داور قفنی نے اس سے دلیل پکڑنے کو منع کیا ہے۔ اور صاحب تہذیب نے اس کو مدلس لکھا ہے غرضیکہ حدیث نزدیک محدثین اہل انصاف کے مضرب ہے قابل عمل نہیں۔

اور حدیث نمبر ۵ جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اقرأ بھا فی نفسک یعنی اسے دل میں پڑھو اس کے معنی محدثین نے تدبر اور فکر کے لئے ہیں۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف مطبوعہ مطبع مزار محمدی ملتان کے حاشیہ پر لکھا ہے المراد به هو التذكر فی القلب لا التلفظ باللسان اور علاوہ اس کے خود ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کے برخلاف روایت بیان کی ہے۔

سوال: مذہب چکڑالوی کی نماز کس طرح پر ہے اور اس کا ثبوت کیا ہے اور کیا نماز موافق حکم خداوند کریم کے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پڑھی یا صرف عبد اللہ چکڑالوی کے گھر کی بنی ہوئی ہے؟

جواب: نماز چکڑالوی کی صلوٰۃ القرآن جو انہی کی بنی ہوئی ہے اس میں بائیں طور مسنون ہے۔ (تکبیر اولیٰ) ما یذعون من دونه هو الباطل وان اللہ هو العلیٰ الکبیر (پارہ ۲۱) سبحانک اللہم کی بجائے ۱ نئی و جہت للذی فطر السموت والارض ان صلوتی ونسکی وغیرہ اور رکوع کی تسبیح سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولا (پارہ ۱۵)

التیمات ان کا ہے ربنا لا توخذنا ان سنینا او اخطانا وغیرہ دعائیں مذکور ہیں۔ نماز کی نیت یوں ہے وقل رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق واجعل لی من لدنک سلطانا نصیر اور درود یہ ہے سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العلمین اور سلام یہ مقرر کر رکھا ہے سلام علیکم کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ فانہ غفور رحیم

یہ نماز جو عبد اللہ چکڑالوی نے اپنے زعم سے تیار کی ہے اس کا ثبوت قرآن مجید کی آیات میںات کے سیاق و سباق کلام سے ظاہر نہیں ہوتا اور نہ ہی کیس خداوند کریم نے اپنے حبیب کو بایں طور فرمایا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو رکوع اور سجود اور التیمات اور بوقت تکبیر والے وغیرہ مقامات میں یہ آیات پڑھا کر اور اپنی امت کو بھی اسی طرح تعلیم نماز دیا کر۔ اگر کوئی چکڑالوی صاحب بایں الفاظ قرآن مجید سے دکھا دے تو یک مدد روپے انعام ملے۔

مولوی ثناء اللہ صاحب غیر مقلد امرتسری نے اپنے رسالہ دلیل الفرقان صفحہ ۶ میں نماز ایجلا شدہ کا مفصل جواب تحریر کر دیا ہے۔ لہذا فقیر کو دوبارہ جواب تحریر کرنے کی چنداں ضرورت نہیں اور علاوہ اس کے مولوی صاحب مذکور نے یہ سوال بھی چکڑالویوں پر کیا ہے جس کا جواب اب تک ان کی طرف سے نہیں ملا۔ اور وہ سوال یہ ہے۔

اس ساری صلوٰۃ قرآنی پر ہمارا ایک ہی سوال ہے اور وہ اس کا جواب دیں۔ اور ہم دعویٰ سے کہتے ہیں کہ تمام ملا قرآنی مل کر بھی چاہیں تو نہ دے سکیں گے اور ہم بھی انہی کی تائید میں ہمیشہ مضمون لکھا کریں گے۔ وہ سوال یہ ہے کہ یہ آیات جو آپ نے موقعہ بموقعہ کے لئے انتخاب کی ہیں سو یہ انتخاب آپ نے محض اپنی رائے سے اور اجتہاد سے کیا ہے یا قرآن مجید کی کسی آیت سے اگر اپنی رائے سے کیا ہے۔ تو کیا دوسری شخص کا بھی حق ہے کہ ان کے علاوہ اور آیات ان کی بجائے تجویز کرے۔ اسی طرح تیسرے کا، چوتھے کا پھر پانچویں کا علی ہذا۔ دنیا بھر کے جملہ کو جانے دو علما کا حق ہے کہ اپنی اپنی سمجھ کے موافق آیات انتخاب کر کے علیحدہ علیحدہ نماز تجویز کر سکتے ہیں۔ پھر کیا سب نمازوں کا نام صلوٰۃ القرآن ہی رکھیں گے۔ اور یہ دعویٰ کریں گے کہ قرآن نے سب احکام مفصل بیان کر دیئے ہیں۔ ایسے تو کسی کو ان کے سمجھنے میں لگ نہیں ہو سکتا اور حدیث کی کوئی حاجت نہیں اور اگر یہ انتخاب کسی آیت قرآنی سے ہے تو وہ کوئی آیت ہے۔ فقط



نوٹ: انشاء اللہ تعالیٰ اقسام وحی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر جلد چہارم میں مفصل تحریر کر دیا جائے گا۔

سوال: اہلسنت والجماعت کی نماز قرآن میں کس طرح پر ہے اس کا ثبوت دو؟

جواب: اس کا ذکر اسی جلد میں ہو چکا ہے اور مولوی ثناء اللہ غیر مقلد امرتسری نے بھی اپنے رسالہ میں اسی طرح تحریر فرمایا ہے کبر (پارہ ۱۵) قوموللہ (پارہ ۳) رکعوا (پارہ ۱) اسجدو (پارہ ۶) قیامنا وقعوداً (پارہ ۳) بحام ربک العظیم (پارہ ۲۷) سبح باسم ربک الإعلیٰ (پ ۳۰) فاقروا ماتیسر من القرآن (پارہ ۲۹)

پس یہ وہ نماز ہے جو خداوند کرم نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی سکھائی اور آئمہ دین اس نماز کو پڑھتے چلے آئے ہیں۔ پس ہم کو بھی اس لئے اس طرح حکم ہوا لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ (پارہ ۲۱) کہ تم ایماندار بھی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیروی کرو کیونکہ وہ تمہارے لئے نیک نمونہ ہے۔ واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم

### اسنفناء

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ ایک شخص مسی کرم الہی ناگی غیر مقلد علاقہ سیالکوٹ ساکن موضع کوٹلی اوہاراں غبلی نے ایک کتاب بطرز کائن بنائی ہے۔ اور کاسن کرم الہی ناگی سے مشہور ہے اور اس میں لکھا ہوا ہے کہ میلاد کرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا بدعت ہے۔ اور بوقت میلاد مبارک آپ کی روح مبارک نہیں آتی اور استغاثہ کرنا اور وظیفہ یا شیخ عبدالقادر یا علی مشکل کشا کہنا اور عورتوں کو بیعت کرنا اور تقلید شخصی کرنا اور حنفیوں کو مشرک و کافر کہنا اور نقشبندی وغیرہ خاندانوں کو بدعتی اور مشرک کہنا۔ اور تصور پیر کا کہنا۔ غرضیکہ ان تمام افعال کو بدعت و حرام و شرک لکھ دیا ہے۔ اور پیر جماعت علی شاہ صاحب فاضل اجل و بزرگ اکمل کی سخت توہین کی ہے۔ شاید علمائے دین کی نظر سے یہ کتاب گزری ہوگی۔ کیا ایسی کتاب عورتوں کو پڑھنا اور پڑھانا جائز ہے یا حرام؟ اور اگر حرام ہے تو پھر ایسی

کتاب کو کس لئے کورنٹ میں درخواست دے کر بند نہیں کرایا جاتا۔ پس اگر اس طرح بند نہیں کرایا جاتا تو پھر اس کا جواب دیں تاکہ اس سے عوام الناس فائدہ حاصل کریں۔ اور کتاب مذکورہ سے کنارہ کریں۔

نقا

السائل

خاکسار سلطان احمد از ملال پور خاٹا لائل پور متصل سنیشن سلاوالہ

جواب : بے شک یہ کتاب ہندہ کی نظر سے گزری ہے۔ اس کتاب کا پڑھنا پڑھانا عورتوں کو ناجائز اور حرام ہے کیونکہ اس میں توہین رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور علمائے دین و صوفیا کرام کی تکلیف ہوئی ہے اور جو آیت اس میں درج ہیں۔ وہ تمام کفار مکہ و بت پرستوں اور بتوں کی مذمت کے بارے میں نازل ہوئی تھیں۔ سو مؤلف کتاب نے ان کا مصداق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و صحابہ کرام و اولیائے عظام کو قرار دیا ہے۔ وہ بڑا

والذین تدعون من دونہ ما یملکون من قطعیر ان تدعوہم لایسمعوادعاکم ولو سمعوا ما سنبجوابو الکم یعنی اور جن کو تم پکارتے ہو اس کے سوا مالک نہیں ایک چٹکے کے۔ اگر تم ان کو پکارو نہیں سنتے ہیں تمہاری پکار اور اگر سنیں نہیں پہنچیں تمہارے کام پر۔ الخ

غرضیکہ مؤلف نے جو آیات اپنی کتاب میں درج کی ہیں۔ وہ سب کی سب بے موقعہ اور بے محل درج ہیں۔ اور خواہ مخواہ زور دے کر بزرگان اسلام کو ان کا مصداق بتایا ہے۔ اور مسلمانانِ حاسی دین کو بدعتی و مشرک لکھ مارا ہے۔ شعر

خدا یا مفتی را رو سیاہ کن

زقمر قبروان خود تباہ کن

ان اعتراضوں کا جواب جلد اول سلطان الفتہ و عقول زندگی در جواب اصول زندگی میں مفصل دیا گیا ہے جس کو شک ہو دیکھ لے۔ اور بیعت کرنا عورتوں کا بائیں طور جائز ہے کہ شیخ کمزے کا دامن عورتوں کو

حجاب میں بٹھا کر ان کے ہاتھ میں پکڑائے اور شرک و بدعت و منہیات وغیرہ کے ترک کرنے پر تلقین کرے۔ اور گناہ صغیرہ و کبیرہ سے توبہ کرائے اور ان سے اس بات کا اقرار لے کہ آئندہ ان منہیات کا نہ کرنا ہو گا۔ اور احکام خدا اور رسول علیہ السلام پر عمل کرنا ہو گا۔ اور بیعت عورتوں کا ثبوت قرآن کریم پارہ ۲۸ میں باین طور مذکور ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا تَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا**

اور حدیث شریف بھی اس پر شاہد ہے۔ چنانچہ طبرانی و بیہقی و ابو داؤد سے صاحب نور مکمل سورہ منزل صفحہ ۲۳۷ میں ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ذکر کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو کہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہ جمع کرو عورتوں اہل انصار کو ایک گھر میں۔ پس جب جمع ہوئیں سب عورتیں تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دروازے کے باہر بیٹھ کر ان کی طرف کپڑے کا دامن کیا اور کہا پکڑو اس کو اور بیعت کرو اس بات پر کہ ہم شرک اور بدعت اور برے کام نہ کریں گی۔

ایک روایت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بخاری میں باین طور مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قولی بیعت عورتوں سے کی۔

### حاشیہ

۱۔ جبکہ وہاں مردوں کا جیوم ہو ہاں اگر غیر مردوں کا جیوم نہ ہو تو اللہ تعالیٰ حجاب خانی ہے جس قدر شرما ضروری ہے یعنی چہرہ رو ہاتھ اور دو پاؤں کے سوا عورت کا سارا جسم منہائی چادریاں ڈھونڈنے میں چھپا ہوا ہونا چاہیے حضرت معصف علیہ الرحمۃ نے جو طریقہ بتایا وہ مستحب و افضل ہے اس سلسلہ میں ہماری کتاب ”پردہ کی شرعی حیثیت“ قابل مطالعہ ہے۔

ایک روایت بخاری میں باین طور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ایک باندی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر جس جگہ چاہا لے گئی۔ عن انس قال کانت امراء من امراء اہل

المدينة تاخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فتنتطق به  
حيث شئت (رواه بخاری)

پس ان دلائل قاطع سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو بیعت کرنا جائز ہے اور اس سے انکار کرنا گمراہوں کا کام ہے۔

ملاوہ اس کے امید ہے کہ حضرت زیدۃ العلماء پیر جماعت علی شاہ صاحب کتاب ”کامن کرم الہی نامی“ اور زلفا عبدالستار اور ”اصول زندگی“ و ”ہوائے غلیین“ کو زیرِ نظر فرما کر بہت جلد ہی کوئی تجویز فرمائیں گے کیونکہ یہ انہی کا فرض ہے۔

سوال: غیر تقلد کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص نماز فجر اور عصر اور مغرب پڑھ چکا ہو پھر جماعت مل جائے تو اس میں شریک ہو جانا اس کو جائز ہے یہ کیونکر ہے؟ اس کا جواب حدیث شریف سے دو۔

جواب: مذہب حنفی میں ان تینوں نمازوں میں بعد ادا کرنے نمازوں کے جماعت میں شریک ہونا جائز نہیں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ابوامامہ رضی سے حدیث مذکور ہے۔ **صَلِّ الصُّبْحَ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ** یعنی فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کہ صبح کی نماز پڑھو۔ بعد اس کے نہ نماز پڑھو یہاں تک کہ آفتاب طلوع کرے۔

سنن بیہقی سے صاحب نصر نے مسند ۲ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بایں طور حدیث نقل کی ہے۔ **كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصْلِي دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ** یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر نماز فرض کے بعد نفل پڑھتے تھے مگر بعد فجر اور عصر کے نہیں پڑھا کرتے تھے۔ ۱۔

حاشیہ

۱۔ ایک حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عصر کے بعد بیش

الہی سعید خداری رحمۃ اللہ علیہ سے مسلم نے بایں الفاظ حدیث بیان کی ہے **لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى**

تَطْلُعُ الشَّمْسِ وَلَا صَلَوةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرِبَ الشَّمْسُ یعنی نماز نفلوں کی جائز نہیں بعد نماز صبح کے جب تک سورج طلوع نہ کرے۔ اور نہ بعد عصر کے جب تک سورج غروب نہ ہو۔ بخاری میں ہے کہ کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ منع کیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان ہر دو وقتوں کے بعد نماز پڑھنے کو۔ واللہ علم بالصواب

سوال: غیر مقلد کہتے ہیں کہ امام صاحب کلمہ مذہب میں اندھے کی امامت مکروہ ہے یہ کیونکر ہے؟  
جواب: صاحب در مختار نے لکھا ہے کہ اندھے کی امامت اس وقت مکروہ تنزیہی ہے کہ اگر اس قوم میں اور کوئی ایسا عالم اور پرہیزگار مثل اس کے ہو۔ ورنہ اندھے کی امامت جائز بلا کر اہت ہوگی۔  
صاحب نصرۃ المجتہدین نے صفحہ ۱۲۹ میں بحر الرائق سے نقل کیا ہے قید کراہۃ امامۃ الاِعمی فی المحيط وغیرہ بان لا یكون افضل القوم فان کان افضلہم فهو اولیٰ یعنی مقید کیا ہے اندھے کی امامت کے مکروہ ہونے کو محیط وغیرہ میں ساتھ اس کے کہ نہ ہوئے اندھا بہتر اور لوگوں سے۔ اور اگر اندھا اور لوگوں سے غلم سے زائد ہو پس اس کا امام ہونا بہتر ہے۔

حدیثوں میں جو آیا ہے کہ آپ نے ام کلثوم اور متبان کو امامت مدینہ طیبہ کی سپرد کی۔ تو اس کی بھی یہی وجہ تھی کہ تمام اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین جو صحیح و سلامت تھے جن لوگوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی جانوں کو غار کرنے کے لئے چلے گئے تھے اور باقی مدینہ طیبہ کے رہنے والوں سے وہی بہتر اور سلم میں زائد تھے۔ اس لئے آپ نے ان کو ہی خلیفہ مقرر فرمایا۔ کہذا فی نثر فائق ونصرۃ وغیرہ۔ ا۔

حاشیہ

دو رکعت نفل پڑھتے کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔ جبکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد نفل نہیں پڑھتے تھے اس میں تطبیق و توقیف کی صورت یہ ہے کہ حضرت علی کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اور حضرت عائشہ کا مطلب یہ ہے کہ گھر میں پڑھتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔ قادری  
ا۔ خلیفہ کا معنی ہے قائم مقام۔

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۳۵ میں لکھا ہے امامتہ الإجمعی جائز والبصیر افضل من ذلك یعنی اندھے کی امامت جائز ہے اور افضل اس سے بیٹا ہے۔ اور جن لوگوں نے اندھے کی امامت کو مکروہ لکھا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ اکثر اندھے نجاست اور جہالت میں رہتے ہیں۔ اگر ایسے نہ ہوں تو ان کے پیچھے نماز بلا کراہت جائز ہے جیسا کہ کتب مبسوط میں مسطور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: جو شخص کہ مایق والدین اور استاد اور مرشد ہو۔ اس کی امامت جائز ہے یا نہیں اور عاق کن امور سے ہوتا ہے؟

جواب: ایسے شخص کے پیچھے نماز ناجائز ہے تا وقتیکہ وہ ان سے راضی نہ ہو جائیں اور وہ توبہ غاص نہ کرے۔ چنانچہ جامع الفرقات و جامع العجائب سے صاحب انتخاب نے یاس طور عبارت نقل کی ہے۔ وروی ان السلف رضوان اللہ علیہم کائنوا لا یصبحون مع من یجلس فی مجلس العاق ولا یصلون خلفہم مخافة باقتدائه قالوا من فعل ذالک فهو مع عاق یعنی متقدمین رحمہم اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے مل کر نہیں بیٹھتے تھے جو عاق کی مجلس میں بیٹھا کرتے تھے اور تاہی ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اس خوف کے مارے کہ اس کا اقتداء نہ ہو جائے یعنی ہم ان کے پیرو خیال نہ کئے جائیں پس فرمایا کرتے تھے جس نے ایسا کیا پس وہ بھی عاق ہے۔ ا۔

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۳۵ میں لکھا ہے۔ ولا یجوز شهادة العاق وامامتہ وتسقط عدالتہ ولا یعتبر قوله ولا یعمل بفتوہ لو کان مفتیاً یعنی ان العقوق من الکبائر المنصوصہ المسقطہ للعدالت (نقل از تحفۃ الفقہاء و خانیہ) یعنی عاق کی گواہی اور امامت اور عدالت شرعاً منظور اور جائز نہیں اور تاہی اس کا فتویٰ قاتل عمل ہے۔

تقدیر الفتویٰ میں یاسی طور لکھا ہے۔ وینبغی للمتعلّم ان یعظم استاذہ لان فی تعظیمہ برکتہ ومن لم یعظم استاذہ فهو عاق لا تقبل صلواتہ ولا امامتہ یعزر

## حاشیہ

۱۔ بابا پیک کے علق و نافرمان کے ہمراہ بیٹھے اور اس سے تعلق دوستانہ رکھے گمنام میں اس کے ساتھ ہے۔ قادری و شہد و علیہ الفتنوی فی زماننا۔

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۳۲۵ میں لکھتا ہے کہ جو شخص علق ۲۔ استاذ کا ہے اس کی مذہب اور امامت اور عدالت نزدیک امام صاحب و امام یوسف و امام محمد رحیم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز نہیں۔

صاحب عجائب الاخبار نے بایں الفاظ حدیث بیان کی ہے کہ حق استاد کا فرض ہے جو اس سے منکر ہو وہ کافر ہے۔ حق الاستاذ فرض من انکر من الفرض فقد کفر (از انتہا صفحہ ۱۰)

فتاویٰ جواہر میں بدین مضمون عبارت درج ہے۔ نقل سمت ۳۔ از امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام ابو یوسف و امام محمد اور فتاویٰ کامل بیگوہ کہ علق از آگفتہ اند کہ استاد شاگرد را امر معروف نماید۔ چنانچہ نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیر ان اگر حالت آن در آمد و شاگرد ابا کرد و منحرف گرد۔ و یا از طریقہ شریعت گذشتہ بر راہ ضلالت و بدعت و خمر خوری و شیخ و بوزہ نشیدن استقامت کند۔ و یا منکوح و یا باور و یا بخواب استاد بنظر شمت بیند۔ و یا در مذمت و خبیث اشغال نماید آنگاہ علق شود۔ و عقب او نماز درست نمی شود و شہادت اور در محکمہ عدالت جائز نہ بود۔ و بغیر انسا یا فاعل دیگر عقوق نشود۔ الخ

## حاشیہ

۱۔ یعنی طالب علم کو چاہیے کہ اپنے استاد کی تعلیم رب و غلام اعلیٰ تعلیم میں برکت ہے اور جو اپنے استاد کی تعلیم نہ کرے وہ سزا کا مستحق ہے اور دوسروں کی ملامت و سزا دینا جائز نہ کہ دوسروں کو بھی عبرت ہو اور انہارے زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے۔

۲۔ علق کا معنی ہے نافرمان

۳۔ امام اعظم ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد سے منقول ہے اور فتاویٰ کامل میں فرماتے ہیں کہ علق اس کو کہتے ہیں جو استاد شاگرد کو نبیہ کا حکم دے جیسے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ اور اسی طرح کے نیک کاموں کا حکم دے جسکی شاگرد





علاوہ جہاں کر اسے نکلنے سے منع نہیں کرتا تو وہ بے غیرت و دیوث ہے ہاں اگر وہ منع کرتا ہے مگر وہ ہاں نہیں آتی اسے رکنا اس کے بس میں نہیں ہے تو وہ دیوث نہ ہو گا چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میری بیوی میں یہ عیب ہے کہ وہ کسی چھوٹے والے ہاتھ کو نہیں جھٹکتی آپ نے فرمایا تو اسے طلاق دیدو اس نے عرض کی کہ مجھے اس سے محبت ہے طلاق دینا میرے بس میں نہیں فرمایا تو پھر اسی طرح نباہ کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں انسان کا اختیار نہ رہے وہاں وہ گنہگار نہ ہو گا۔

بلند خواندہ۔ الخ اب

اگر کوئی شخص قرآن مجید میں خوش الحانی برائے حصول ثواب و کمالت ترتیل بلا تکلیف اقتضاء طبیعت کے پڑھے اور رعایت اخفاء اور اظہار اور غنہ اور تقلید وغیرہ حروف بھی کرے تو یہ تغنی جائز بلکہ مسنون ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وما اذن اللہ لشيء ما اذن لنبي حسن الصوت بالقرآن يحدّث به يعني نبي من نبي الله تعالى کسی چیز کو مثل نبی کی آواز کے کیونکہ وہ خوش آوازی سے پڑھتا ہے قرآن کو۔ ۲۔

ابن ماجہ و دارمی وغیرہ میں مروی ہے۔ عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رنوا القرآن باصواتکم یعنی زمزت دو قرآن کو اپنی آوازوں سے۔

ایک روایت میں اس طرح سے بھی آیا ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حسنوا القرآن باصواتکم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا (رواہ الدارمی) یعنی براء بن عازب سے روایت ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرماتے تھے اچھی طرح پڑھو قرآن کو ساتھ اپنی آوازوں کے اس واسطے کہ خوش آوازی زیادہ کرتی ہے قرآن کی خوبی کو۔

ایک روایت اس طرح بھی بخاری میں مذکور ہے قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ليس منامن لم يتعن بالقرآن یعنی کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا حضور علیہ السلام

## حاشیہ

۱۔ یعنی امام اس حد تک اونچی آواز سے پڑھے کہ صف اول سے (جبکہ صف اول اتالیبی نہ ہو کہ اسے اس کے اول و آخر تک آواز پہنچانے کیلئے تکلیف اٹھانے پڑے) اگر ایسی بات ہو تو معمولی آواز سے بلند قہرے) اور سخت بلند آواز سے نہ کرے جس سے ات تکلیف ہو۔ قادری

۲۔ اس حدیث میں اذن کا معنی ہے اجتماع یعنی ن اور اس سرگرمی کا لازم ہے جتنی خوش ہونا راضی ہو یا اور اس کا ارادہ کرنا (مدۃ القاری جلد ۲۵ صفحہ ۱۹۳) قادری

والسلام نے کہ نہیں وہ شخص ہمارے کامل طریقہ پر نہ خوش آوازی کے ساتھ قرآن کے۔

اور ایک دن کا ذکر ہے کہ ابوموسیٰ اشعریؓ جب قرآن مجید ن تلاوت کر رہے تھے۔ دیکھا کہ حضور علیہ السلام اس کی قرات سن رہے ہیں ابوموسیٰ اشعریؓ نے عرض کیا کہ اگر مجھ کو پتہ ہو تا تو میں ضرور قرات قرآن مجید کی خوش الحانی سے کہتا۔ پس ان دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ خوش الحانی و ترتیل و خمین صوت سے قرآن شریف کا پڑھنا جائز ہے۔ اب اور اس سے کسی سلف صالحین نے انکار نہیں کیا اور جو خوش الحانی اقتضای طبیعت سے صادر نہ ہو بلکہ اظہار اس کا بناوٹ اور مطابق قواعد الحان موسیقی ہو اور حرفوں اور شدوں اور مدوں میں کمی اور زیادتیاں پیدا ہو جائے تو ایسی خوش الحانی حرام و مکروہ نزدیک سلف صالحین کے ہے چنانچہ شرح سیر الکبیر میں امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے انہ کان صلی اللہ علیہ وسلم آتش درہم آفاق زرد۔

اور مشکوٰۃ شریف باب مسجد میں پائیں مضمون حدیث مذکور ہے کہ ایک شخص ایک قوم کا امام تھا۔ اس نے قبلہ کی طرف تھو کا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو کہا کہ اس کے پیچھے نماز مت پڑھو کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا دی ہے۔

فقہی ذخیرہ میں لکھا ہے کہ اس پر اجتماع ہے کہ علق کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے۔ وہو ہذا ولا یجوز الاقضاء علی علق الاستاذ بالاجماع واللہ علم بالصواب

سوال: یہ غیرت اور دیوت کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

۱۔ یعنی استاذ دینی کے مافران کی عبادت بھی قبول نہیں (اگرچہ فرض ساقط ہو جائیگا) اگر استاذ ایسا ہو جس سے قرآن کا ایک حرف پڑھایا اس سے دین کے مسائل دیکھے (خواہ کتاب کے ذریعے یا زبانی پڑھایا یا استفادہ کی نیت سے سنایا یا اصلاح لی) یا حدیث پڑھی یا نیکوں کی نصیحت حاصل کی یا ذکر الہی سیکھایا یا کوئی اور اچھی بات بھی شرعہ اسلام میں اسی طرح ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان "کیف مدخل" کہ اس نے سایہ کو کیسے لمبا کیا، ولایاء کا نقش ہے کہ دو توروں کی دلیل اللہ کا سورج ہے بے ادب اکیلا ہی برا نہیں بلکہ کسی بے ادب کی آگ تمام اطراف میں بھڑک اٹھتی ہے۔

جواب: جائز نہیں چنانچہ کتاب مختصر شافی و فتاویٰ جامع الفتاویٰ صفحہ ۳۴ میں مذکور ہے۔ واذ اخرجت المرأة من بیت الزوج علی رضائہ ولا یمنعها فہو دیوث لایجوز الصلوۃ خلفہ لانہا امرت بالمقارار فی البیت یعنی جب کہ عورت گھر سے نکلے اور مرد منع نہ کرے تو وہ مرد دیوث ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز ہے۔ ۱۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: قرات کتنی آواز بلند سے پڑھنی چاہیے اور قرات میں سر جلی بنا بنا کر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک اس قدر بلند پڑھنا جائز ہے کہ پڑھنے والے کو تکلیف محسوس نہ ہو۔ چنانچہ موطا امام محمد

علیہ وسلم یکرہ رفع الصوت عند قراءة القرآن والوعظ الخ

مشکوٰۃ شریف میں ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کہ پڑھو قرآن مجید کو مطابق الحان ۱۔ عرب کے اور ان کی آواز کے۔ اور بھو تم طور اہل عشق اور لعل کتاب کے سے کیونکہ وہ بطور موسیقی کے پڑھتے ہیں۔ اور آئے گا وہ زمانہ قرآن پڑھیں گے اوپر طریقہ لوحہ اور راگ کے۔ پس حایکہ ان کے حلقوں میں نہ تجاوز کرے گا قرآن یعنی ان کو کچھ فائدہ نہ ہو گا اور قندہ میں رہیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال نمبر ۱۰۰: میں دیکھتا ہوں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتے ہیں۔ کیا یہ سچ ہے؟

جواب نمبر ۱۰۰: ہر انسان کا انداز ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتا ہے۔ یہ ایک فطری بات ہے۔

سوال نمبر ۱۰۱: میں نے سنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتے ہیں۔ کیا یہ سچ ہے؟

جواب نمبر ۱۰۱: ہر انسان کا انداز ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتا ہے۔ یہ ایک فطری بات ہے۔

سوال نمبر ۱۰۲: میں نے سنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتے ہیں۔ کیا یہ سچ ہے؟

جواب نمبر ۱۰۲: ہر انسان کا انداز ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتا ہے۔ یہ ایک فطری بات ہے۔

سوال نمبر ۱۰۳: میں نے سنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بہتر سمجھتے ہیں۔ کیا یہ سچ ہے؟

(بکدانی فتاویٰ سعیدیہ صفحہ ۷۶) اور فتاویٰ جامع القوائد صفحہ ۵۹ میں لکھا ہے کہ اگر کسی سہار فرض امام صاحب کے ساتھ نہ پڑھے ہوں تو وتر امام کے ساتھ نہ پڑھے (بکدانی فتاویٰ عالمگیر) لیکن قول اول بالکل صحیح ہے واللہ اعلم بالصواب۔

### حاشیہ

۱۔ اہل محلہ کے اکٹھے ہونے کے بعد امام اور مؤذن کسی خاص شخص کا انتظار نہ کریں مگر یہ کہ کوئی شرارتی انسان ہو تو اس کے شر سے بچنے کے لئے اس کا انتظار کریں جبکہ وقت نماز میں انتظار کی گنجائش ہو محلہ کے رئیس کا انتظام نہ کریں کیونکہ اس میں ریا اور دکھلاوا اور نماز کو انتظار کی تکلیف دینا ہے جو جائز نہیں فتاویٰ ۱۔ ویسے بھی کسی کو کسی نیک کام سے روکنا بھی درست نہیں ہے۔ فتاویٰ

**سوال:** کسی شخص نے نماز تراویح پڑھ لی ہو یا کچھ امام کے ساتھ پڑھی ہو پھر وہ وتر امام کے ساتھ پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** بیشک اس کو ہر صورت میں امام کے ساتھ وتر پڑھنے جائز ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ قیہ و ابو الکلام فتاویٰ عالمگیر میں لکھا ہے وہو بذواذنا صلی معہ شیئاً من التراويح اولہ یندرک شیئاً منها والی مع یصلی الوتر معہم ہوا التسحیح (آل فتاویٰ سعیدیہ صفحہ ۷۶)

**سوال:** دیوار یا صحن یا محفل مسجد پر تھمہ جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** اس میں اختلاف ہے اور صحیح تر یہ ہے کہ نہ نیا بنایا کیونکہ مسجد جائے اہم و وقف برائے نماز ہے۔ (بکدانی فتاویٰ سعیدیہ صفحہ ۱۸)

**سوال:** تیمم کتنی ضرب ہیں حدیث سے جواب دو؟

**جواب:** دو ضربیں ہیں ایک ہاتھوں کے لئے اور ایک منہ کے لئے جیسا کہ دار تقنی و طبرانی میں حدیث مذکور ہے انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال التیمم ضربتان ضربۃ للوجه و ضربۃ

للمیدين الى المرفقين یعنی فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تم دو ضربیں ہیں ایک ضرب واسطے منہ کے اور ایک واسطے ہاتھوں کے کہنیوں تک۔ فقط

سوال : ملائیے دیو بندی کے کیا عقائد ہیں۔ ان کی کتابوں کی بعینہ عبارت تحریر کریں تاکہ ناظرین کو یقین آجائے۔

جواب : ان کے اکثر عقائد تاریخ و بابیہ دیو بندی و کوکہ شہابیہ و حسام الحرمین وغیرہ رسالوں میں درج ہیں اور ان کے ایمان و غیرہ پر علمائے دین مکہ مکرمہ کی موانیر بھی لگی ہوئی ہیں۔ لیکن مختصر طور پر فقیر بھی ان کے باطلہ کو غیور اہل حق کی تحقیقات سے بعینہ عبارت درج کر دیتا ہے۔ وہ ہوندا

عقیدہ نمبر ۱ : شیطان کی یہ وسعت نفس سے ثابت ہوئی۔ فخر عالم کی وسعت علم کی کوئی نفس قطعی ہے۔ (بعینہ براہین قاطعہ صفحہ ۵۱ از مولوی رشید احمد گنگوہی)

عقیدہ نمبر ۲ : شیطان کی یہ وسعت علم نفس سے ثابت مان کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وسعت علم ماننے والے کو یوں کہنا کہ تمام انہوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔ شرک نہیں تو کو نسا ایمان کا حصہ ہے۔ (بعینہ براہین قاطعہ صفحہ ۵۱)

عقیدہ نمبر ۳ : بعض علوم غیب مراد ہیں تو اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کیا تخصیص ہے۔ ایسا علم تو زید عمر بلکہ ہر عجمی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ (بعینہ از کتاب حفظ الایمان صفحہ ۷ مصنف مولوی اشرف علی تھانوی)

عقیدہ نمبر ۴ : بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا (صفحہ ۳ تنخیر الناس تانوتوی)۔

عقیدہ نمبر ۵ : عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ سب میں آخری نبی ہیں۔ لیکن مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (کتاب ایضاً صفحہ ۲۲)

عقیدہ نمبر ۱۰: عبد الوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں ان کے عقائد عمدہ تھے جنہی مذہب تھا ان کے مقتدی ایسے ہیں۔

علاوہ ان کے اور بہت سے عقائد ہیں مثلاً مجلس مبارک حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مع اللہ جنم کنیا کا سوانگ ہے۔ (براہین صفحہ ۱۳۸) وتر کی ایک رکعت کو قوت ہے۔ (براہین صفحہ ۴) جس کو ایک وقت کی نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو اس سے حج ساقط ہے۔ (براہین صفحہ ۷۳ سطر ۱۹) دہی کو احوال ہے۔ خدا پاک کا جھوٹ بولنا ممکن ہے۔ (براہین ۲۰ مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۳۳۲ھ ۱۳ رمضان المبارک کو چھپی ہے۔)

نوٹ: باقی عقائد فرقہ غیر مقلدین کی معہ جوابات انشاء اللہ جلد چہارم میں بیان ہوں گی۔

سوال: جوہری ثناء اللہ غیر مقلد امر تیری اپنے رسالہ اہل حدیث میں لکھتا ہے کہ ہم عبد الوہاب نجدی کی پیروی نہیں بلکہ بعض افراد بھائی ہمارے اس کی بود و باش سے بھی ناواقف ہیں اور یہ شخص ان کا جھوٹ اور دل آزاری کا سبب ہے یہ کیونکر بات ہے؟

جواب: بے شک یہ فرقہ وہابیہ غیر مقلدین محمد بن عبد الوہاب ۔ نجدی کا پیرو ہے کیونکہ ان کے عقائد اور ان کے عقائد مساوی ہیں بلکہ بہت سے عقائد ان سے بڑھ کر بنو کفر پہنچ چکے ہیں جن کا ذکر مفصل فقیر نے سیف النعمان علی اہل الطیفان میں نمبر دار تحریر کر دیا ہے اور یہاں صرف بطور نمونہ ابن عبد الوہاب کے رسالہ کی عبارت نقل کی جاتی ہے تاکہ ناظرین خود اس پر قیاس کر لیں اور سمجھ لیں کہ کون لوگ ان کی پیروی ہیں۔ وہ وہابی

فمن اعتقد انه اذا ذكر نبی فيطلع عليه صار مشركا وهذا لا عنقاد شرک  
سواء كان مع نبی او ولی او ملک او جنی او صنم او وثن و سواء كان يعتقد  
حصوله بذاته او باعلام اللہ تعالیٰ بای طریق کان یصیر مشركا ومن اعتقد ان  
النبی او غیره ولیه و شفيعه فهو وابو جهل فی الشرک سواء واما السابقون





عقیدہ کفریہ نمبر ۱: ان کو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی انکا کفر و شرک تھا۔ سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو اللہ کا بندہ اور مخلوق ہی اس کو سمجھے سو ابو جہل اور وہ شرک میں برابر ہیں۔ خواہ یہ معاملہ انبیاء و اولیاء سے ہو۔ (تقوٰۃ الایمان صفحہ ۸ سطر ۳ سے ۱۰ تک مصنفہ مولوی اسماعیل شہید۔)

عقیدہ کفریہ نمبر ۲: جس کا نام محمد علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔ (تقوٰۃ الایمان صفحہ ۲۲ سطر ۱۱۔)

عقیدہ کفریہ نمبر ۳: خواہ یوں سمجھئے کہ اللہ نے ان کو قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ہے۔ (کتاب ایضاً صفحہ ۱۰)

عقیدہ کفریہ نمبر ۴: اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے۔ عرش اس کا مکان ہے دونوں قدم کرسی پر رکھے ہیں کرسی اس کے قدم رکھنے کی جگہ ہے۔ (اور وحید الزمان نے اس پر یہ لفظ زیادہ کئے ہیں۔) کہ جب وہ کرسی پر قدم رکھتا ہے تو کرسی چڑچڑکرتی ہے۔ علی العرش استوی مصنف صدیق حسن بھوپالی و ترجمہ قرآن وحید الزمان آیت الکرسی کے حاشیہ پر۔

عقیدہ کفریہ نمبر ۵: پس ہر روز اعادہ ولادت تو مثل ہنود کے ہے کہ سانگ کھنیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں۔ بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوئے۔ یہ مجلس پر اشرار کھل معاصی اجراع ہو و کید شیطان ہے۔ (فتویٰ رشید احمد گنگوہی۔)

عقیدہ کفریہ نمبر ۶: انبیاء اولیاء بہت پری ہر مخلوق چھوٹا ہو یا بڑا خدا کی شان کے آگے چمار سے بھی ذلیل ہے۔ (تقوٰۃ الایمان)

عقیدہ کفریہ نمبر ۷: ظلمت بعضہا فوق بعض زنا کے وسوسے اپنی بی بی کی محاسنت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا اسی جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ جناب رسالت ﷺ ہی ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے تیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے زیادہ برا ہے۔ (بعینہ صراط مستقیم مطبوعہ مطبع احمدی لاہور صفحہ ۹۳ مصنفہ مولوی محمد اسماعیل شہید۔)



جواب : ان لوگوں کے دلوں میں ابتداء سے یہ مرض قصب چلا آیا ہے اور اس مرض طعنے کے علاج کرنے سے بقرط و جالینوس جیسے حکماء بھی عاجز ہو چکے ہیں۔ اصل بات یہ ہے۔

خدا	مفتی	را	روسیہ	کن
زقر	قر	وان	خود	جہ
				کن

میرے صاحبان فقیر نے جلد دوم سلطان القند میں ان تمام اعتراضات کا جواب مفصل تحریر کر دیا ہے اور یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ واقعی امام صاحب کا صحاح ستہ میں نام مبارک درج ہے لیکن متعصمین نے نکل دیا ہے اور یہاں صرف بطور نقش تحریر کیا جاتا ہے کہ جس قدر محدثین دنیا میں امام صاحب کے زمانہ سے لے کر اب تک گزرے ہیں سب کے سب بواسطہ یا بالواسطہ امام صاحب کے شاگرد ٹھہرتے ہیں اور اگر امام صاحب ضعیف ہیں تو پھر نزدیک قواعد و اصول محدثین کے سب کے سب ضعیف ہوں گے۔ وہ نقشہ یہ ہے یاد رکھو (قل از کتاب المنہ، صفحہ ۲۷)۔

- ۱۔ مثلاً امام بخاری و مسلم زبیر بن بکر و غیرہ تین — وہ ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں
- ۲۔ امام بخاری عبدان حافظ سے وہ عبد بن مبارک سے وہ ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں
- ۳۔ امام ابوالقاسم طبرانی عبدان سے وہ عبد بن مبارک سے وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں
- ۴۔ امام ابوبکر ابن السنی و طبرانی امام سنن سے وہ بخاری سے وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں
- ۵۔ امام بخاری آدم بن ایاس سے وہ شعبہ سے وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔
- ۶۔ امام بخاری و حافظ ذہبی حمیدی سے سفیان بن عیینہ سے وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔
- ۷۔ حافظ نبدار ابو داؤد قیاسی سے وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔
- ۸۔ امام حمیدی مکی امام طفیل عباس سے اور وہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں

اب حضرات غیر مقلدین کو چاہیے کہ وہ امام دار تقنی وغیرہ محدثین کی کتابوں کو چھوڑ دیں کیونکہ جب امام صاحب ضعیف فی الحدیث و اصحاب الرائے و بعض الناس محروم و محبوب آپ کے منہ سے کہلائیں تو پھر یہ کتابیں کس طرح صحیح ملنی جائیں گی۔ ان کتابوں کے مولف جبکہ سب کے سب

صاحب کے شاگردوں کے شاگرد و قدم بقدم ہو کر چلے آتے ہیں۔ پس جب امام صاحب ضعیف فی الحدیث ہیں تو یہ ضعف تمام محدثین میں پیدا ہو گیا۔ وہ خواہ بخاری و مسلم و نسائی و دار قطنی و بیہقی و ابن ابی شیبہ و طبرانی وغیرہ ہوں۔

ہمت دھرم قسمت لگنا چھوڑ دے  
راستی پر آ خدا کو مان کر

میرے پیارے ناظرین! اس فرقہ واپسہ الامدیث سے بچیں۔ یہ وہ فرقہ ہے جس کی خبر حضور علیہ السلام نے بائیں طور فرمائی ہے لعن اخر هذه الامة اولها یعنی اس امت کے پیچھے لوگ پہلے لوگوں کو برا کہیں گے اور فرمایا یدکون فی اخر لمر ماں دجالون کذابون یا تو انکم من الاحادیث بمالم تسمعوا انتہ و ابائکم فایاکم وایاہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم (از مسلم) یعنی آخر زمانہ میں قرہی اور مناری اور بھونے لوگ آئیں گے اور لائیں گے تمہارے پاس وہ باتیں کہ تم نے تمہارے باپ دلو سے بھی نہ سنی ہوں گی۔ اور تم اپنے آپ کو ان سے بچاؤ۔ اور ان کو اپنے سے دور رکھو ایسا نہ ہو کہ کہیں وہ تم کو گمراہ کر دیں۔ اور قنہ میں ڈالیں اور یہ ظاہر ہے کہ یہ لوگ آئمہ مجتہدین پر ہمیشہ لعن طعن کرتے رہتے ہیں۔ اور تمام فقہاء حنفیہ کو کافر اور مشرک اور بدعتی کہتے رہتے ہیں۔ دیکھو بوائے غلیں و ظفر الحین وغیرہ اور باقی نقشہ انشاء اللہ جلد چہارم میں لکھا جائے گا۔

سوال: حقہ نوشی مباح ہے یا حرام اور نزدیک حکماء کی اس میں نقصان ہے یا نہیں؟

جواب: اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے۔ بعض نے قطعی حرام لکھا ہے اور بعض نے مکروہ تحریمی اور اصل بات یہ ہے کہ اس کو چھوڑ دینا ہی بہتر ہے کیونکہ اس میں نہایت درجہ کا اختلاف ہے۔ چنانچہ اس کی حرمت پر صاحب الفتن نے بہت دلائل لکھے ہیں۔ وہوذا الدخان حرام مطلقاً و علیہ الفتوی ولا یجوز الاستعمال مطلقاً (نقل از دلائل الحسائی) یعنی دھواں حرام مطلق ہے اور اسی فتویٰ ہے اور اس کا استعمال کرنا بھی مطلقاً ناجائز ہے۔

اور صاحب در مختار کتاب الاشربة و صاحب غایت الاوطار صفحہ ۲۶۸ میں بایں طور لکھا ہے۔ قال  
 شيخنا النجم والنتن الذي حدث وكان حلوته بدمشق في سنة خمسة  
 حاشية

اسے تمباکو نوشی کے بارہ میں امام علامہ ابن عابدین شامی فتویٰ شامیہ میں فرماتے ہیں کہ اس میں علماء کی مختلف آراء  
 ہیں بعض حرام بعض مکروہ اور بعض جائز کہتے ہیں اور ہمارے سردار استاذ و مرشد امام عبدالقنی بیلکی علیہ الرحمۃ نے  
 تمباکو نوشی کے حلال ہونے کے بارہ میں ایک رسالہ لکھا ہے اس کا نام ہے "السلطین الاخوان فی ایاح شراب الاخان"  
 اس زبردست دلائل سے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے جو اسے حرام کہتے ہیں یا مکروہ ٹھہراتے ہیں اور آپ نے ثابت کیا  
 ہے کہ تمباکو نوشی کے ناجائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے نہ اس میں نشہ ہے اور نہ پینے والے کو مسرور کر دے اور نہ  
 ہی اس میں نقصان ہے (ہاں کسی بھی نسی کا زیادہ استعمال مضر ہو سکتا ہے) بلکہ تمباکو میں کچھ فائدے ہیں لہذا اس قاعدہ  
 کے تحت داخل ہے کہ ہر شئی اپنی اصل کے اعتبار سے مباح اور جائز ہے جب تک کہ شریعت منع نہ کرے اور اسکی  
 ممانعت ثابت نہیں ہے اگر تمباکو سے بعض طبیعتوں کو نقصان یا تکلیف ہوتی ہے تو ضروری نہیں کہ سب کو ہی ہو مثلاً  
 شد ان لوگوں کیلئے مضر اور نقصان دہ ہے جن کے مزاج یا صفا یا غلبہ وہ حالات کہ شد کا شفاء بخش ہو تا نص قطعی سے  
 ثابت ہے لہذا جو تمباکو کو حرام یا مکروہ کہتا ہے وہ اللہ تعالیٰ پر بستان لگاتا ہے (فتاویٰ شامیہ جلد ۶ صفحہ ۳۵۹)

عشر بعد الف يدعى شاربہ انه لا يسكر وان سلم له فانه مفتر وهو حرام  
 بحديث احمد عن ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل  
 مسكرو مفتر قال وليس من الكبائر تناوله المدة والمرتين ومع نهى ولى  
 الامر عنه حرام قطعاً على ان استعماله ربما اضرب بالبدن نعم الاضرار عليه  
 كسائر الصعائر یعنی کما جامعے استاذ نجم شافع رحمۃ اللہ علیہ نے کہ تمباکو تو نئی پیدائش ہے  
 اس کی پیدائش دمشق شام میں ایک ہزار پندرہ سال ہجری میں ہوئی۔ اس کے پینے والا یہ دعویٰ کرتا ہے کہ  
 وہ نشہ نہیں لاتا۔ اگر اس کے عدم سکر کو مان لیا جائے تو البتہ وہ مضر ہے یعنی اگر عقل کو زائل نہیں کرتا  
 مگر جو اس کو مفکر و ضعیف کرتا ہے اور جو چیز مضر ہے وہ حرام ہے۔ بدلیل اس حدیث کو جو مسند احمد میں

حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مسکر و مضرو یعنی نشہ لالہ والی اور ست کرنے والی چیز سے۔ کما شیخ مذکور نے کہ تمباکو کا ایک دو بار استعمال کرنا کبیرہ گناہ نہیں ہے اور بدوود منع کر دینے سلطان وقت کے وہ یقیناً حرام ہے۔ علاوہ اس کے اس کا استعمال اکثر بدن کو ضرر کرتا ہے۔ ہاں اس کو بیشہ استعمال کرنا کبیرہ گناہ ہے جیسے باقی صفات کا دوام کبیرہ ہو جاتا ہے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بایں طور لکھا ہے کہ حقہ کشی کو تین اسرار لازم ہیں ایک بدبو کا آنا حقہ کش کے منہ سے۔ دوسرے ملاہست آتش۔ تیسرے دھواں اٹھنا منہ سے کہ مشابہ اہل دوزخ ہے۔ ۱۰ چہ یہ کراہت تنزیہی کا موجب ہے لیکن باجماع اور میث کرہیت تحریمی ثابت ہوتی ہے اور فتاویٰ عبدالحی بیلہ اول صفحہ ۸۰ اور بیلہ ۷۰ صفحہ ۲۳۲ میں بھی حقہ کو مکروہ تحریمی لکھا ہے۔ اور حکماء نے بھی اس کو مسرکک ہے۔

فتاویٰ جامع اغواء صفحہ ۳۱۸ میں بایں طور منور ہے قال الاطوب لولا العبار والطين والدخان لعاش الناس دھراً فویلاً وقال جالیموس اجتمسوا عن ثلاث الدخان حاشیہ

۱۔ سب کیلئے نہیں ہاں بعض کیلئے ہو سکتا ہے اس سے اس کا حرام ہونا لازم نہیں آتا جیسا کہ امام عبدالغنی ہاملی علیہ الرحمۃ کا فرمان گذرا۔ قادری

والطين الغبار وقال حکیم ابو علی سینا لولا الدخان والطين والغبار لعاش ابن ادم الف عام فثبت باجماع الحكماء انه مفتر و مضر و لمضر حرام۔ پس ہر صورت فقیر کے نزدیک بھی اس سے پرہیز کرنا بہتر ہے۔

لقوله عليه السلام يقول الحلال بين والحرام بين وبين ذلك مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات یعنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال ظاہر ہیں اور حرام بھی ظاہر ہیں اور ان کے درمیان شبہ والی چیزیں ہیں۔ اکثر لوگ ان کو نہیں جانتے ہیں جو بیگمیا مشبہات سے پاک ہوا اس کا دین۔

صحت شریف میں ہے کہ دع ما برییک لہی ملا برییک یعنی فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ  
 چھوڑو اس چیز کو جو تم کو شک میں ڈالے اور عمل کہ اس چیز پر جس میں یقین ہو شک و شبہ نہ ہو ان  
 اکرمکم عند اللہ اتقیکم یعنی اللہ کے نزدیک یہ کار آوی بہتر ہے ولی اللہ یعجب  
 المنقبین

دروا نہایت

نہایت

ہائی ذکر اس احمد دوم میں کہ وہاں ہے کہ صاحب نے یہاں سے ہی ضحاک سے روایت فرمائی  
 جامع الفوائد درسا

سوال: مرزا صاحب نے فرمایا ہے کہ

حاشیہ

کہ بنی سحر سے مراد ہے کہ جو شخص سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے  
 زور دیتے ہیں کہ سحر سے مراد ہے کہ جو شخص سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے  
 نے فرمایا کہ سحر سے مراد ہے کہ جو شخص سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے  
 کہ قیام کو روک دے اور صاحب نے فرمایا ہے کہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے

جواب: مرزا صاحب نے فرمایا ہے کہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے  
 اور معین ہیں۔ چنانچہ کتاب مجلس و مجلس ۱۳ میں دیکھیں کہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے وہ سحر سے مراد لے لے کر کہتا ہے  
 لیاقت طیب و بزرگی کی علامت وقت تیسرے میں ہے کہ اپنی زبان سے یہاں مٹھو طوطا کی طرح جھڑ  
 ہونے کا اپنے منہ سے دعویٰ کرے اور کہائے اور مرزا صاحب میں یہ صفت کمال دیکھو اس کی عبارت  
 عملی جو یہاں بطور نمونہ از خود اسے ہے تحریر کر دی جاتی ہے جس پر کوئی لیاقت والے طالب علم بھی  
 اعتراض کرے جس اور نہیں اڑاتے ہیں اور مرزا صاحب کی چند تصنیفات سے کتاب اعجاز المسیح کی چند





ٹائی پٹی روٹی گیہوں کی کھانے سے تین دن متواتر ہار رہے۔ اور ٹائی فرش چڑے اور کھجوروں کے پتوں سے بنایا۔ اور ٹائی مرزا صاحب نے کباب اور ذروئی اور پلاؤ کھانے سے منہ پھیرا۔ اور نہ ہی جھوٹے الہام بیان کرنے سے زبان کو روکا۔ اور ٹائی غیبیوں کی توہین کرنے سے قلم کو بند کیا۔ اور ٹائی ۲۲ کروڑ مسلمانوں کی پامنی پر کفر کا فتویٰ لگانے سے شریا۔ اور ٹائی قرآن مجید اور احادیث شریف اور اجماع امت کے اقوال کی تحریف معنی کرنے سے قلم کو تھاما۔

تیسری شرط مجدد کی یہ ہے کہ جو بدعت اور بت پرستی اور برے کام لوگوں کے درمیان مروجہ اور قائم ہو چکے ہوں ان کو وہ اپنی ایمانی طاقت اور استقامت اور حوصلہ اور طلبی سے دور کر دیتا ہے۔ مرزا صاحب نے تو بجائے ان باتوں کے بدعت اور بت پرستی کی بیخ قائم کی چنانچہ اپنی تصویریں بتوا کر ملکوں میں تقسیم کیں حالانکہ یہ بالکل برخلاف قرآن مجید و احادیث صحیحہ و اجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ اور علاوہ اس کے اپنے آپ کو خدا کہلانا اور آسمان و زمین کے پیدا کرنے پر اپنے آپ کو قادر سمجھنا جیسا کہ کتاب البریہ و حقیقۃ الوحی و واقع البلاء وغیرہ میں مذکور ہے۔ علاوہ اس کے خود مرزا صاحب کا دعویٰ کرشن جی کا بھی ہے جس کی تعلیم شرک و بدعت سے بھری ہوئی ہے۔ چنانچہ گیتا ترجمہ فیضی سے پوسٹ ماسٹر بنش حاشیہ

۱۔ تصویر میں علماء کا اختلاف ہے اس کی رجعت پر کبھی اجماع نہیں ہوا بلکہ مصنف ابن ابی شیبہ میں صحیح سند ہے کے ساتھ ہے کہ حضرت امام قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بینک میں پردہ لٹکا ہوا تھا جس پر جنگلی اور دریائی جانوروں کی تصویریں تھیں البتہ مجسموں کے حرام ہونے پر اجماع ہے مگر پچھلے کے کھلونے اور کڑیاں مستثنیٰ ہیں وہ جائز ہیں اگرچہ مجسمے ہیں۔ پوری بحث ہماری کتاب مسئلہ تصویر میں دیکھئے۔ قلدوی صاحب نے بایں طور آیات نقل کئے ہیں۔

## ابیات

من از ہر سہ عالم جدا گشتہ ام  
نہی گشتہ از خود خدا گشتہ ام

منم ہر چہ مستر خدا از من است  
فخا از من است و بقہ از من است

باشجار پہل برانی مرا  
پر گماں تار و بدانی مرا

اگر روش واری چہن میشوی  
خدا میشوی و خداست شوی

## متناخ

بہ شکل اعلیٰ برگزینہ اند  
بہ تخیل احوال دل گفتہ اند  
مگر قرار زندان آمد شد اند  
زیدانشی خصم جان خود اند

اب ناظرین ذرا مرزا صاحب کے کلمات بھی بغور و ہوش دیکھئے اور سنئے اور انصاف فرمائیے۔ وہوذا  
(ترجمہ) میں نے اپنے ایک کشف میں دیکھا کہ میں خود خدا ہوں اور یقین کیا کہ وہی ہوں۔ (من مینہ کتب  
المیرہ مصنفہ مرزا صاحب صفحہ ۷۸ سطر ۴)

اللہ تعالیٰ میرے وجود میں داخل ہو گیا اور میرا غضب اور حلم اور تعنی اور شیرینی اور حرکت اور سکون  
سب اسی کا ہو گیا اور اسی حالت میں میں ہوں کہ رہا تھا کہ ہم ایک نیا نظام اور نیا آسمان اور نئی زمین چاہتے  
ہیں۔ سو میں نے پہلے تو آسمان اور زمین کو اعلیٰ صورت میں پیدا کیا جس میں کوئی ترتیب و تفریق نہ تھی۔

پھر میں نے منشاء حق کے موافق اس کی ترتیب و تفریق کی۔ پھر میں نے منشاء حق کے موافق اس کی ترتیب و تفریق کی اور میں دیکھا تھا کہ اس کے خلق پر قادر ہوں۔ پھر میں نے آسمان دنیا کو پیدا کیا۔ اور کہا انا زینا السماء الدنيا بمصاییح پھر میں نے کہا اب ہم انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کریں گے۔ پھر میری حالت کشف سے الہام کی طرف منتقل ہو گئی اور میری زبان پر جاری ہوا۔ اوردت ان استخلف فخلق آدم انا خلقنا الانسان في احسن تقويم (من عین کتاب البیہ صفحہ ۷۹ سطر ۷ سے ۹ تک۔)

اور آگے چل کر اسی کتاب کے صفحہ ۱۹۲ میں جہاں یہ مضمون چھڑا ہوا ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مسیح میں ہوں۔ اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں اور جو لوگ ان کا زندہ ہونا آسمان پر مانتے ہیں وہ جاہل اور احمق اور نادان ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث کو غور سے نہیں سمجھتے اور جب ان کو پوچھا جائے کہ اس کے آسمان سے اترنے اور جانے کا کیا ثبوت ہے تو پھر نہ کوئی آیت پیش کر سکتے ہیں اور نہ کوئی حدیث۔

پناہ بخدا۔ میرے صاحبان دیکھو! مرزا صاحب کا اس قدر جھوٹ بولنا ثابت ہے پیر مر علی شاہ صاحب فاضل اجل لاہور میں خود بحث کرنے کے لئے مع بسیار علمائے دین کے تشریف لائے اور مرزا صاحب بھاگ گئے اور ایسا ہی پیر جماعت علی شاہ صاحب علی پوری کے مقابلہ کرنے سے نامتے رہے۔ آخر الامر اس کے دعویٰ کی تردید میں کتاب سیف چشتیائی و شمس الہدایت تیار کیں۔ اس طرح ہزار ہا علمائے دین جو اب بدلائل قاطعہ اب تک دے رہے ہیں اور خاص کر اب بھی رفیق پیر بخش صاحب و منتر پوسٹ ماسٹر انجمن تائید الاسلام کی طرف سے مستقل طور پر رسالہ ماہواری لکھتے ہیں جنہوں نے جواب دینے میں مرزا صاحب اور آپ کے پیرو لا نسلم کا سبق پڑھ کا جواب ہو گئے اور انشاء اللہ ہوتے رہیں گے۔

گر نہ بیند بروز شب پرو چشم  
چشمہ آفتاب را چہ گناہ

اور اب فقیر بھی مرزا صاحب کے گدی نشینوں اور متعین کو فوس دتا ہے کہ اگر مرزا صاحب اور آپ لوگ سچے ہیں تو بیس ہزار روپیہ جو مرزا صاحب نے تاپ البیہ صفحہ ۱۸۲ میں بطور انعام اس دعویٰ پر ارقام فرمایا ہے براہ مہربانی بسینہ منی آرڈر روانہ فرمایا جائے ورنہ سرکاری طور پر درخواست کی جائے گی۔  
دہوڈا

”اگر اسلام کے تمام فرقوں کی حدیث کی کتابیں تلاش ہو۔ تو صحیح تو یہ ہوگی وضعی حدیث بھی ایسی نہ پائے گی جس میں یہ لکھا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جسم مٹری۔ مانتہ آسمان پر پتے گئے تھے اور پھر کسی زمانہ میں زمین کی طرف واپس آئیں گے۔ اگر کوئی ایسی حدیث پیش کرے تو ہم ایسے شخص کو بیس ہزار روپے تک آمان دے سکتے ہیں۔ اور توبہ لانا اور تمام اپنی کتابوں کو جلا دینا اس کے علاوہ ہوگا جس طرح چاہیں قسلی لریں“ من مین۔

اور صفحہ ۱۸۳ میں یوں لکھا ہے۔ ”جہاں کی وہ واپس آئیاں یا جانا ہے عرب کے فصیح لوگ رجوع بولا کرتے ہیں نہ نزول۔“ من مین۔

اب ناظرین نے مرزا صاحب کی عبارت نزول کا لفظ وارو ہے وہ غیر فصیح ہے۔ یہ لفظ ذی عزت آدمی کی خاطر بھی بولا جاتا ہے اور یہ عام بخاور ہے۔ نزول من السماء اور رجوع کا کلمہ کسی حدیث وضعی کتاب مذہب اسلامیہ میں بھی اس ثابت نہیں۔ اور اگر کوئی شخص لکھا۔ تو اس کو بیس ہزار روپیہ علاوہ سزا اور آمان کے دوں گا۔

میرے صاحب ذرہ انصاف سے حد۔ ثوں کو ملاحظہ فرمائیں اور دیکھیں کیا ان میں رجوع اور نزول من السماء کا کلمہ ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو مرزائی صاحبان تحریر شدہ آمان لے دیں۔ اگر وہ نہ دیں تو سمجھ لیں کہ یہ لوگ کذاب ہیں اور نافی مرزا صاحب صادق اور مجدد ہو سکتے ہیں۔ اور وہ دلائل یہ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۱ قال الحسن قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للیہود ان عیسیٰ لم یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم القیامت نقل از تفسیر در منشور و سیف صفحہ ۲۵ یعنی کہا حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے

حق صمیم لیل یسود کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اب تک نہیں ملے۔ وہ تمہاری طرف واپس آنے والا ہے قیامت سے پہلے (اس حدیث میں رجوع کا لفظ موجود ہے اور حدیث صحیح ہے)۔

حدیث نمبر ۲: روی اسحق بن بشر و ابن عساکر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک ينزل اخي عيسى بن مريم من السماء (نقل از کنز العمال) یعنی کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نزدیک ہے کہ میرا بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان سے نزول فرمائے گا، (اس حدیث میں کلمہ من السماء کا موجود ہے)۔

حدیث نمبر ۳: فانہ لم يمت الى الان بل رفعه اللہ الى هنا السماء روی ابن جریر و ابن حاتم عن ربيع قال ان النعماني اتوا النبي صلی اللہ علیہ وسلم الى ان قال الستم نعلمون ربنا حيي لا يموت وان عيسى ياتي عليه الفناء (نقل از سيف ۱۳۲) یعنی کیا تم لوگوں کو علم نہیں رب ہمارا زندہ ہے۔ اس پر کسی موت نہیں آئے گی اور عیسیٰ پر موت آئے گی۔

حدیث نمبر ۴: عن عبد اللہ بن سلام قال يدفن عيسى بن مريم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صاحبہ فيكون قبورہما رابعاً یعنی فرمایا کہ دفن ہو گا عیسیٰ بن مریم ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے اور اس کی قبر چوتھی ہو گی۔

حدیث نمبر ۵: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف انتم اذا نزل ابن مريم من السماء فيكم و امامکم منکم (رواه البیہقی فی کتاب الاسماء والصفات فانہم) تاخرین کیا حدیث نمبر اول میں رجوع اور حدیث نمبر ۲ اور حدیث نمبر ۵ میں کلمہ من السماء کا واقعہ ہے یا نہیں؟

اب مرہنی فرما کر مرزائی صاحبان کو لازم ہے کہ ایسے دعوہ کریں یا مرزا صاحب کے اتباع سے توبہ کریں اور علاوہ اس کے مرزا صاحب کے اور بھی کلمات ہیں۔ اصل کو غور سے دیکھیں اور انصاف کریں کہ کیا یہ مطابق قرآن مجید و احادیث شریف و اہمالم مسلمین و آئمہ دین و مجتہدین و مجددین کے ہیں یا نہیں؟ وہود انت منی بمنزلۃ اولادی انت منی وانا مسکد نزل از کتاب دافع ابلاء و معیار اہل الاصلۃ صفحہ ۶) انت منی بمنزلۃ الولدی (میتھ اوجی صفحہ ۸۶) اور معنی ان کے یوں کئے جاتے ہیں۔ توبہ سے اسباب بیساکہ ادا۔ توبہ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔

ناظرین! یہ مرزا صاحب کا مناجع ہے؟ ہرگز نہیں۔ یہ سچ چھوٹ ہے اور خداوند کریم پر افتراء باندھا ہوا ہے۔ چنانچہ آیت شریفہ خود اس کی تردید کرتا ہے۔

(آیت اول) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اِنَّ نَسِیْ وَ اُوْرَدَ وَهْ جَنَّا یَ۔

(آیت دوم) لَمْ يَنْحَدِ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ سَرِیْكَ فِی الْمَلٰٓئِکَ اِنَّ کَسْ کُوْدَلَدَ (بِیْنَا یَ بَیْی) نہیں بنایا اور نہ بادشاہی میں اس کا کوئی شریک ہے۔

(آیت سوم) وَمِنَ الْمَلٰٓئِکَ مِمَّنْ افْتَرٰ عِسی الْاِلٰهَ کَذِبًا الَّذِیْنَ کَذَبُوْا عَلٰی رَبِّهٖمُ الْاَلْعٰۃُ الْاِلٰهَ عَلٰی الظَّالِمِیْنَ

(آیت چہارم) فَوِیْلٌ لِّلَّذِیْنَ یَکْتُبُوْنَ الْکِتٰبَ ہٰیذِہِہُمْ ثُمَّ یَقُوْلُوْنَ ہٰذَا مِنْ عِنْدِ الْاِلٰہِ لَیْسَتْہِوَ اَبَہٗ ثَمٰنًا قَلِیْلًا

پس ان تمام مذکورہ بالا آیات بینات سے واضح ہوا کہ جو شخص اللہ پر افتراء باندھے یعنی خدا کا بیٹا ہونے کا دعویٰ کرے یا خود خدا بنے۔ یا اپنے ہاتھ سے کوئی کتاب لکھ کر کہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے جو میری منہ سے نکلا ہے۔ سو وہ ظالم اور لعنتی اور دوزخی ہے۔

اور دیکھو مرزا صاحب نے جو اشتہار بہ نسبت موت لیکھرام ۱۵ مارچ سنہ ۱۸۵۷ء صفحہ ۳ کالم ۲ سطر ۳۳'۳۳ میں دیا تھا لکھا ہے۔ قرآن خدا کی کتاب اور میرے منہ کی باتیں ہیں اور اس کتاب کے صفحہ ۳۰۳ میں لکھا ہے کہ مسیح علیہ السلام یوسف نجار (یعنی یوسف ترکمان کا بیٹا) ہے۔ اور اسی کتاب کے صفحہ

۶۲۹ و ۶۳۸ میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام جھوٹے ہوتے ہیں۔ خدا کی پناہ ایسے مجددوں سے۔

میرے صاحبان! انصاف فرمائیے کہ جس آدمی کے یہ الفاظ ہوں کیا وہ آدمی بقانون شریعت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان بھی رہ سکتا ہے؟ ہرگز نہیں، ہرگز نہیں، ہاں بقول شخصے ”سو چوہے کھا کے بلی جج کو چلی“  
الغرض مرزا صاحب کسی صورت میں مجدد نہیں ہو سکتے اور باقی ذکر جلد چہارم میں ملاحظہ کریں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### بحث شیعہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں جو ذیل میں درج ہیں؟

(۱) آل کے معنی کیا ہیں؟ اور آیت تطہیر میں ازواج نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام داخل ہیں یا خارج کیونکہ شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ کی بی بیایں اس سے خارج تھیں۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو برے الفاظ سے یاد کرتے ہیں اور ان کو امام نہیں مانتے۔

جواب: اہل بیت کے معنی گھ کے رہنے والے اور اس کا اطلاق چند معنوں کی طرف مضاف ہوا کرتا ہے۔ کبھی تو اہل قربت کو اہل بیت بولتے ہیں یعنی وہ اقربا آپ ﷺ کی ذات کے جن کو مال زکوٰۃ لینا حرام ہے۔ جیسے آل بنی ہاشم، آل حضرت عباس، آل حضرت علی، آل حضرت جعفر رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اور کبھی اس کا اطلاق آل و عیال پر بھی ہوتا ہے یعنی آپ ﷺ کی ازواج مطہرات و اولاد اور بیت بھی تین قسم کے ہوتے ہیں۔ بیت نسب، بیت سکنی، بیت ولادت۔ بیت نسب مثلاً عبدالمطلب اولاد بنی ہاشم کی جنت سے ہوئی اور بیت سکنی مثل ازواج مطہرات اور بیت ولادت مثلاً حضرت خاتون جنت و حسین علیہم السلام۔

جواب سوال نمبر دوم: اہل بیت کو آیت تطہیر سے یعنی ازواج مطہرات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خارج کرنا اور سمجھنا نہایت برا ہے۔ کیونکہ سیاق و سباق آیت شریف اسی بات پر شاہد ہے۔ چنانچہ تفسیر

معالم التنزیل جلد دوم میں آیت تطہیر کے ذیل میں لکھا ہے واراد باھل البیت نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاثمن فی بیتہ وھو رواۃ سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم یعنی خداوند کریم نے اپنے حبیب کی بیویوں کا ارادہ کیا ہے کیونکہ اس کے گھر میں ہیں اور یہ راوی بہت معتد ہے۔

وعن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت في بيتي نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت (الآية) قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة وعلی والحسن والحسين فقال هو لاء اهل بيتي قالت فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا من اهل البيت قال نعم یعنی کما مائی ام سلمہ زوجہ مخبر صادق ﷺ نے کہ آیت تطہیر میرے گھر میں نازل ہوئی۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ، فاطمہ اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو طلب فرما کر فرمایا یہ میرے اہل بیت ہیں۔ اور بطور استفہام کے میں نے عرض کیا کہ میں اہل بیت سے ہوں؟ فرمایا آپ نے ہاں۔ (نقل از معالم۔ ویسا ہی تفسیر کشاف و مدارک و تفسیر کبیر میں ہے۔)

صاحب تفسیر بخاری نے جلد دوم میں بایں طور لکھا ہے ونخصیص اهل الشيعة ان اهل البيت على و فاطمة ابناهما وهذا التخصص لا يناسب ما قبل الايات وما بعدهما یعنی یہ تخصیص جو شیعہ لوگ کرتے ہیں کہ اہل بیت صرف چار حضرات ہیں علی و فاطمہ اور ان کے دو بیٹے نامناسب اور قواعد کی برخلاف ہے کیونکہ ما قبل اور مابعد آیت شریف کے ازواج مطہرات کا ذکر درمیان جملہ سے بیویوں کا نکل دینا کونسا قاعدہ ہے؟

ترمذی شریف جلد دوم ابواب التفسیر میں حدیث عمر بن ابی سلمہؓ سے بیان ہو چکی ہے کہ عمر بن ابی سلمہؓ کہتے ہیں کہ آپ کی ذات پر یہ آیت تطہیر ام سلمہؓ کے گھر میں نازل ہوئی۔ پھر آپ نے ان چار شرفاء کو بلا کر چادر کے نیچے کیا اور ان کے لئے دعا مانگی۔ اور علاوہ اس کے خود قرآن مجید اس





ابیات

لہ	زمن	مجدد	ومن	طیحا
ادم	المسلین	موجہ		

بہام	و	آمر	و	قد
قوت	ازور	طی	الحیض	

ایم	سا	ای	و	ایا
ایم	و			

نظیر	ن	امشاقین	ل	نظیر
نکون	ن	امدین	ولا	نکون

ہا	فہم	ن	ن	ن
م	ن	ن	ن	ن

ملخصہ	منا	امد	دل
م	من	مد	قن

یعنی ایک روز اس کے گھر میں رحمت اللہ علیہ آپ نے دعائوں میں پڑھے تھے کہ اے صائب کا ذکر آگیا۔ اے صائب کے اہل گھر سے سب سے پہلے رحمت اللہ علیہ کی شان مبارک میں مذکور ہوا اہیات بیان کے اور ان کا ترجمہ ذیل میں تحریر کیا جاتا ہے۔

ترجمہ ابیات مذکورہ بالا: جن بیگ بیگ آدمی فصول کو اور جو اس پر چن اہل صائب رحمت اللہ علیہ نے۔ اور آیات و احادیث و فقہ و اسلام میں اور مائتہ اور امین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور ان کی ہر آدمی کا کوئی آدمی شرقین اور مغربین میں نہیں ہے۔ اور علم فقہ میں لوگ ان کے حل و معال ہیں۔ پس ہمارے رب کی لعنت ہے جو لوہا زنت است اس شخص پر جو اہل اہل صائب رحمت اللہ علیہ کے قول کو نہ کرے۔



داخل ہوئے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، حضرت جعفر صادق علیہ السلام پر جب نگاہ کی امام نے طرف اس کی۔  
فرمایا کہ میں تجھ کو ایسا دیکھتا ہوں کہ گویا تو میرے جد کی سنت کو زندہ کرے گا بعد مٹ جانے اس کے۔

ایک دن کا ذکر ہے کہ حضرت یحییٰ بن موسیٰ دہجو بادشاہ منصور کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے تو وہیں  
سے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا بھی گزر ہوا۔ ابن موسیٰ نے امام صاحب کو دیکھ کر بادشاہ سے کہا ہذا  
عالم الدنیا الیوم۔ اور کتاب حقائق الحق بحث خاص مطلب ثانی میں لکھا ہے کہ حضرت امام اعظم  
رحمۃ اللہ علیہ امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد ہیں۔ اور کتاب شیعہ الکرامۃ نجح الحق سے صاحب  
بدر الغنی نے نقل کیا ہے کہ سند فتویٰ کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد باقر و زید شہید و امام جعفر  
علیہ السلام سے حاصل کی۔

ایک روز کا ذکر ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ خانہ کعبہ میں بیٹھے تھے اور لوگ ان کے چاروں طرف  
جمع تھے اور مسائل پوچھ رہے تھے۔ آپ ہر ایک کو جواب باصواب دے رہے تھے کہ اچانک آپ کے سر  
پر امام جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ کھڑے ہوئے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جب دیکھا تو کھڑے ہو کر کہا  
یا ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر مجھے معلوم ہوتا تو میں آپ سے پہلے آپ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو  
جاتا مگر نہ دیکھتا اللہ مجھ کو بیٹھا ہوا اور آپ کھڑے رہیں۔ اور کہا امام جعفر دہجو نے کہ بیٹھو اے ابو حنیفہ  
لوگوں کو جواب دو کیونکہ میں نے دیکھا ہے اس شغل میں اپنے پاؤں کو۔ (نقل از تحفہ اظہار الہدی صفحہ  
۲۳۹)۔

پس اب اہل شیعہ کو آب شرم میں ڈوب مرنے چاہیے اور آئندہ کسی بزرگ پر لعن طعن کرنے کے  
لئے زبان دراز نہیں ہونی چاہیے۔ باقی ذکر فضائل امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا انشاء اللہ جلد چہارم میں ہو  
گا۔

سوال: متعہ کرنا جائز ہے یا حرام؟ شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ کتب فریقین میں اس کا ثبوت ہے اس کا جواب

حاشیہ

۱۔ یہ آج کی دنیا کا عالم ہے یعنی اس وقت یہ بہت بڑے عالم ہیں

کتب شیعہ سے دو۔

جواب: متعہ کرنا ہر دو کتب فریقین میں لکھا ہے کہ حرام ہے۔ یہ صرف ان کے مطالعہ کا قصور ہے اور دل میں فرقہ واپیہ کی طرح رائے کے دائرہ بھر انصاف نہیں۔ دیکھو کتاب معتبر شیعہ من لا یحضرہ الفقیہ (کتاب النکاح باب المتعہ) سے صاحب الظہار ابدئی نے صفحہ ۲۳۴ میں بایں طور حدیث نقل کی ہے عن ابی عبد اللہ سئل فی الرجل یتزوج باکرۃ متعۃ قال الباکرۃ العیب الی اہلیہا یعنی باکرہ سے متعہ کرنا خاندان اس کے کو نہ لگاتا ہے۔ اور ایسا ہی کتاب شیعہ استبصار باب تحلیل المتعہ میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ نے کہ حرام کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت گھر کے گدھے و نکاح متعہ کو۔

کتاب شیعہ محاسن برقی میں بایں طور لکھا ہے قال الامام عباس انک رجل قاتیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عن المتعۃ یعنی فرمایا امیر المومنینؑ نے واسطے ابن عباسؓ کے کہ تحقیق تو مرد عیاش بیشک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منع کر دیا ہے متعہ سے۔

قرآن مجید بھی اسی پر شاہد ہے والدیس ہم لہذا جہم حافظون الا علی ازواجہم لوما ملکتم ایمانہم یعنی جو لوگ کہ اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں گمراہ اپنی بیبیوں یا وہ جو ملکیت میں ہے ان کی۔ اگر ان کے سو کسی سے محبت کریں تو وہ لوگ حد سے گزرنے والے ہیں۔

پس اب شیطان پاک کہ چاہیے کہ اس آیت کو ناخ و ما استمتعتم کا تصور کریں اور یہ بھی سوچیں کہ متعہ حکم نکاح کس طرح رکھ سکتا ہے۔ اور حفاظت شرم گاہ اس میں کس طرح ہو سکتی ہے ہرگز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہ زنا ہے نکاح نہیں۔ نکاح کی چند شرطیں ذیل میں درج ہیں جو متعہ میں ہرگز نہیں پائی جاتیں اور وہ یہ ہیں۔

اول: منکوحہ عورت سے جو اولاد ہوتی ہے وہ وارث ترکہ ہوتی ہے۔

دوم: منکوحہ مطلقہ کو تین حیض عدت گزارنی پڑتی ہے۔

سوم: منکوحہ پر لعان و اظہار و ایلا و طلاق واقع ہو سکتی ہے۔

چہارم: منکوحہ ایک مروت سے زیادہ شوہر نہیں رکھ سکتی۔

پنجم: منکوحہ پر زوج کے حقوق و حفاظت مال لازم ہوتی ہے اور اسی طرح مرد پر زوجہ کے حقوق ہوتے

ہیں۔

غرضیکہ نکاح میں بہت شرائط قرآن اور حدیث سے ثابت ہیں اور متعدد و زنا میں رائی بھر فرق نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ اس کا مفصل ذکر جلد چہارم میں تحریر کیا جائے گا۔ فقط

### چند سوالات ایک احمدی کے معہ جوابات

ایک دن کا ذکر ہے کہ فقیر مورخہ ۲۹ ستمبر ۱۹۸۹ء کو غارتہ لائل پور - وضع میرٹھ انوال میں اپنے رفیقوں کے ملے کی خاطر گیا اور رفیقوں میں سے ایک رفیق مسی عبد الحکیم عطار نے مفصل ذیل اعتراضات تحریر شدہ فقیر کے پیش کر دیئے اور کہا کہ یہ تمام اعتراض ایک مرزائی نے ہندہ کی طرف تحریر کئے ہیں اور کہتا ہے کہ ان اعتراضوں کا جواب اب تک کسی حنفی یا شیعہ یا اجماعی نے نہیں دیا اور تا ہی دے سکتے ہیں۔ لہذا عرض ہے کہ آپ مہربانی فرما کر ان کے اعتراضوں کے جواب تحریر فرمائیں اور امید قوی ہے کہ آپ ان کے اعتراضوں کے جواب باصواب و ندان ممکن دے سکتے ہیں۔ کیونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے علم ظاہری اور باطنی بزرید سلطان باہو رحمۃ اللہ علیہ عطا ہے حساب کیا ہوا ہے اور وہ اعتراض تحریر شدہ یہ ہیں۔

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

چند سوالات بخیر و اہمیت و اہل تشیع و مشائخ صوفیائی

سوال ۱: ائمہ نقل نے سچ کی یہ اصل کی خبر اس کی وجہ کو دی اور محمد ﷺ کی پیدائش کی بشارت ان کی وجہ کو نہیں دی۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۲: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۳: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۴: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۵: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۶: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۷: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۸: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۹: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۱۰: سچ کی وجہ کی بہت زیورہ صیقل سے کہ محمد ﷺ کی وجہ اور صریح نہیں فرمایا۔ پس افضل کون ہو؟

سوال ۱۰: مسیح اب تک زندہ ہے اور محمد ﷺ فوت ہو گئے۔ پس افضل کون ہوا؟

سوال ۱۱: مسیح کے مرنے کا ذکر قرآن شریف میں نہیں اور محمد ﷺ مرنے۔ پس افضل کون ہوا؟

سوال ۱۲: مسیح لوگوں کو ہدایت کے لئے دوبارہ اتریں گے۔ محمد ﷺ نہیں آئیں گے۔ پس افضل کون ہوا؟

سوال ۱۳: مسیح دجل کے لئے اترے گا اور دجل کو پانیل کرے گا۔ اور صلیب توڑے گا اور محمد ﷺ نہ دجل کے لئے آئیں گے۔ نہ دجل کو پانیل کریں گے نہ صلیب کو توڑیں گے پس افضل کون ہوا؟ ثبوت قرآن مجید سے دیا جائے۔

بقلم الہ داد احمدی

(نوٹ): تمام اعتراضوں کے جواب تحریر کرنے کے واسطے تو اب اس جلد میں گنجائش نہیں رہی صرف تھوڑا سا بیان سوال نمبر اول و دوم کے بارہ میں تحریر کیا جاتا ہے جو مفصلہ ذیل ہے۔ اور باقی سوالوں کے جواب انشاء اللہ تعالیٰ جلد چارم پنجم میں حسب استعداد فقیر تحریر ہوں گے۔

جواب: سوال نمبر اول و دوم میں لکھا ہے کہ رسول ﷺ کی والدہ کو آپ کی پیدائش کی بشارت نہیں دی گئی اور نہ ہی ان کی والدہ کو صدیقہ کہا گیا ہے۔ اور مسیح کی والدہ کو بشارت بھی دی گئی اور صدیقہ بھی کہا گیا ہے لہذا کون شان میں افضل ہے؟

افسوس اب تک معترض کو معلوم نہیں ہوا کہ حضور ﷺ کی شان مبارک با اتفاق جمیع مسلمین تمام انبیاء علیہم السلام پر کئی وجوہات سے زیادہ ہے اور فقیر انشاء اللہ تعالیٰ جلد چارم میں نقشہ بنا کر دکھائے گا اور یہ جو معترض کے دل میں خیال گذرا ہے کہ جس کی والدہ کو بیٹگی بشارت دی گئی اس کی شان زیادہ ہے اس کی نسبت انصاف فرمائے کہ جس شخص کی نسبت بشارت روز میثاق سے لے کر آدم علیہ السلام تک اور آدم علیہ السلام سے لے کر یکے بعد دیگرے انبیاء علیہم السلام مانند حضرت ابراہیم و اسماعیل و





عنبار تو کسی فرد نے کسی قسم کا الزام نہیں لگایا۔ تو پھر خداوند کریم کو کیا ضرورت تھی کہ خواہ مخواہ ایک بے ضرورت قصہ بیان کرتا اور بشارتیں دیتا۔ باقی بیان انشاء اللہ جلد چہارم و ختم وغیرہ میں کیا جائے گا۔ فقط والسلام علی من اتبع الهدی

### خطبۃ الجمعۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لمن قدر خیرا وخبیلا

والشکر لمن صور حسنا وجمالا

فرد صمد عن صفہ الخلق برئی

رب ازیلی خلق الخلق کمالا

لا شبہ ولا مثل ولا کفو لمولی

لا ولد ولا والد لا عم وخال

لا ضد ولا ند ولا حد لربی

الان کما کان ولم یلق زوالا

لا مثل لمن صور مثلا ونظیرا

من قال سوی ذلک قد قال محالا

لا قبل ولا بعد ولا وقت زمانا

لا مانع لا حاجب لله تعالا

الاول والاخرو الظاهر حقا

والباطن مولای ولا قیل وقلا

اشهدا بالله هو الواحد حقا

اشهدا بالاحمد لله تعالى

فاصلی علی افضل رسل و نبی

فی کل صباح و مساء و زوالا

یاقوم لنا التوبة لیلا ونهارا

والطاعة لله تقدس و تعالا

ان شئت من الخوف امانا وسلاما

لاتهوا بما حرمه الله تعالا

ان شئت من النار نجاتا وفلاحا

فاعبدہ یقینا بغدو و اصلا

طوبی لمصل بصفاء و بصدق

قد یحصلہ القرب من اللہ تعالا

طوبی لمصل بخضوع وخشوع

من خشع فقد نال من اللہ منالا

ھیہات لمن ضیع عمرا بهواء

فسقا و فجورا و فسادا و خیالا

ھیہات لمن یرغب عن ذکر الہ

قد یجمع للنفس عذابا و وبالا

یارب فبارک لمصلین جمیعا

علما و بیانا و جمالا و کمالا

کو صل علی سیدنا احمد مرسل

پنچے شب معراج کو جو عرش سے بلا

ہوتا نہ اگر وہ نہیں ہوتا ولی مہار

زور ایک سے پیدا ہوئے سب لڑائی و اہل

بعد اس سے اوجہ پہ رست خدا کی

قرآن میں ہے کہ ہاں سے وہ جتن دہا

بعد اس سے مہار وہ تہ تیغ ہوا

مہار میں لڑنے سے وہ تہ تیغ ہوا

بعد اس سے مہار وہ تہ تیغ ہوا

مہار میں لڑنے سے وہ تہ تیغ ہوا

بعد اس سے مہار وہ تہ تیغ ہوا

مہار میں لڑنے سے وہ تہ تیغ ہوا

بعد اس سے مہار وہ تہ تیغ ہوا

مہار میں لڑنے سے وہ تہ تیغ ہوا

بعد اس سے مہار وہ تہ تیغ ہوا

مہار میں لڑنے سے وہ تہ تیغ ہوا

میں شریں ہو تھے مہار وہاں

رم انہ بیم رض انہ نوا

بارک اللہ لنا ولکم فی القرآن العظیم ونعونا ولیاکم بالابیت والذکر

الحکیم لہ تعالیٰ جو لا کریم ملک قدیم ہر روف رحیم

جلہ کند باز مستند غلبہ عالی بفرامد

## دور الخطبه

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه ونعوذ بالله  
 من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا  
 هادي له نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا و مولانا  
 محمد عبده و رسوله و صلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه و احبابه  
 و يبارك و سلم- اللهم اغفر لجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
 والمسلمات الاحياء منهم والا اموات برحمتك يا ارحم الراحمين- اللهم  
 انتصر من نصر دين سيدنا محمد واجعلنا منهم واخلل من اعرض عن دين  
 سيدنا محمد ولا تجعلنا منهم- عباد الله رحمكم الله ان الله يامر بالعدل  
 والاحسان وابتاء دى القربى وينهى عن الفحشاء والمكر والبعى يعظكم  
 لعلكم يذكرون واذكر الله يذكركم ادعوه يستجب لكم ولذكر الله تعالى  
 اعلى واولى واعز واجل واتم واهم واعظم واكبر

سلطان الفقہ



کتاب

قانونی تنظیم

جلد چہارم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال:- وتر کی کتنی رکعتیں ہیں اور اس میں کتنے سلام ہیں؟

جواب:- دُوروں کی نماز میں تین رکعت ہیں اور تیسری رکعت تشہد کے بعد سلام ہے۔ چنانچہ حاکم نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث بیان کی ہے۔ اور یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر ہے۔ وہ یہ  
 هذا قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في  
 آخرهن (نقل از فتح القدیر باب الوتر) یعنی فرمایا مائی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہ آپ ﷺ تین  
 رکعت وتر کی نماز پڑھا کرتے تھے اور نہ سلام پھیرا کرتے تھے مگر ان کے آخر میں

ابوداؤد و ترمذی و طحاوی و ابن ماجہ و فتح القدیر باب الوتر میں ہاں طور حدیث صحیح مذکور ہے کہ  
 آپ ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے پہلی رکعت میں سبع اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا  
 ایہا الکفرون اور تیسری رکعت میں قل ھو اللہ احد معوذ اور تیسری رکعت پر سلام پھیرتے  
 تھے۔

موطاء میں عطاء بن یسار سے خبر حدیث میں طور مذکور ہے قال ابن عباس الوتر کصلوة  
 المغرب یعنی کما عطاء نے کہ کہا ابن عباس رحمہ اللہ نے کہ نماز وُتروں ن مثل نماز مغرب کے ہے اور اجتماع  
 مسلمانوں کا بھی اسی بات پر ہے کہ وُتروں کی نماز تین رکعت ہے۔ وہ بذالحدثا حفص حدثنا  
 عمرو عن الحسن قال اجتمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في  
 احدها یعنی حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اجتماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ نماز وُتروں کی  
 تین رکعتیں ہیں۔ اور نہ سلام پھیرا جائے مگر آخر رکعت میں (نقل از فتح المبین ص ۱۳۲ و طحاوی و فتح  
 القدیر)

کہا عبد اللہ بن مسعود رحمہ اللہ نے الوتر ثلاث کثلث المغرب یعنی وتر تین رکعت ہے مثل  
 نماز مغرب کے (نقل از فتح المبین صفحہ ۱۳۲) باقی ذکر اس کا جلد اول میں سے مطالعہ کریں۔ نقطہ؟  
 سوال:- نماز فجر میں ۱۰ ماقوت پڑھنا کیسا ہے؟

جواب:- برائے دفع کسی حادثہ و محاربہ کے مستحب ہے ورنہ اس کے پڑھنے کی کوئی ضرورت نہیں اور آپ  
 ﷺ کی ذات بابرکات نے بھی صرف ایک ماہ تک برائے دفع شرارت مخالفین یہ دعا پڑھی اور یہ دعا کی۔

وہو ہذا عن عبد اللہ بن مسعود رضى الله تعالى عنها قال لم يقنت رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الفجر قط الا شهرا واحداً لانه  
 حارب حياً من المشركين قنت يدعو عليهم (نقل از فتح القدير باب الوتر) آپ ﷺ  
 کی ذات نے نہیں دعا قنوت کو پڑھا کبھی نماز فجر میں مگر ایک ماہ تک اس واسطے کہ آپ ﷺ  
 مشرکین کے ساتھ تھے دعا قنوت کو پڑھا اور بدوہ کی ان پر۔

سوال: نماز قصر یعنی چار رکعتوں کی بجائے دو رکعتوں کا پڑھنا کتنے میلوں پر حرم ہے جواب احادیث صحیح  
 سے دو۔

جواب: سفر کی تعداد میں اختلاف ہے لیکن امام صاحب کا صحیح ترمذی یہ ہے کہ تین یوم کی مسافت گھر  
 سے ہو تو نماز کو قصر کرے چنانچہ حدیث موطا امام محمد و معانی الآثار میں ہے احبیر مالک حدیثاً نافع  
 انه كان يسافر مع ابن عمر البرید فلا يقصر الصلوة قال محمد اذا خرج  
 المسافر اتم الصلوة الا ان یبید مسيرة ثلاثة ايام کوا مل بسیر الابل و مشی  
 الاقدام فاذا اراد ذلك قصر الصلوة حسن بخرج من قصره و يجعل البيوت  
 خلاف ظهره و هو قول ابی حنیفة رحمۃ اللہ روایت ہے نافع سے کہ وہ سفر کرتے تھے  
 حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ ایک برید تک تو نماز کو قصر نہیں کرتے تھے۔ برید ایک پڑاؤ کو بولتے ہیں جو کہ  
 ۱۲ میل سے زائد نہ ہو۔ اور کہا امام محمد نے کہ جب مسافر گھر سے نکلے تو قصر نہ کرے مگر جب کہ تین دن  
 کے سفر کا ارادہ رکھتا ہو اور اتنی مسافت کہ اونٹ لاوا ہوا ہو اور اس کے ساتھ آدمی آرام سے چل کر تین  
 یوم میں پہنچ جائے جس کی مسافت کا اندازہ ۳۶ میل کا ہوتا ہے اور قصر کرے جب کہ نکلے گھر سے اور پیچہ  
 دے اس کو اور یہی قول ہے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا اور نافع سے روایت ہے۔

ان عبد اللہ بن عمر کان اذا اخرج الى خيبر قصر الصلوة یعنی جب نکلے  
 عبداللہ بن عمر رحمۃ اللہ خيبر سے جو ۹۶ میل ہے تو نماز قصر کرتے اور ایک حدیث میں اس طرح ہے کہ فرمایا  
 آپ ﷺ نے کہ مقیم مسح کرے موزوں پر ایک دن اور ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات اور  
 یکا حدیث مذہب حنیفہ کی حجت ہے اور اگر کسی شخص نے سفر میں پندرہ دن کسی جگہ قیام کرنا ہو تو نماز قصر



نہ کرے بلکہ پوری پڑھے اور اگر اس سے کم رہتا ہو تو قصر کر کے پڑھے یعنی دو رکعتیں فرض پڑھے۔  
چنانچہ کتاب الامار امام محمد میں اور صاحب طحاوی نے ذکر کیا ہے وہو ہذا۔

ثناء ابو حنیفہ ثنا موسیٰ بن سلم عن مجاہد عن عبداللہ ابن عمر قال  
اذا كنت مسافرا قنیت نفسک علی اقامة خمسة عشر يوما فاتم الصلوة وان  
كنت لا تدری منی تظعن فاقصرها یعنی جب آئے تو کسی شہر میں اطمینان سے اور تو مسافر  
ہو اور نیت کرے تو پندرہ دن اور رات رات رہنے کی تو پورا کر نماز کو اگر نہیں جانتا تو کہ کب جائے گا تو قصر کر  
اس کو اذا قدمت بلدة وانت مسافر فاکمل الصلوة بها وان كنت لا تدری خمسة  
عشر يوما واليلة فاکمل الصلوة بها وان كنت لا تدری منی تظعن فاقصرها  
اور علاوہ اس کے کہا امام ابی شیبہ نے کہ اگر کوئی نہ جانتے کہ کب یہاں سے روانہ ہو گا وہ نماز میں قصر ہی  
کرے اگرچہ گزر جائے اس پر ایک سال اور جب مسافر مقيم امام کے پیچھے نماز پڑھے تو چار رکعت ہی  
پڑھے لیکن نیت چار ہی نہ کرت۔

موطا امام محمد بن۔ اخبارنا مالک اخبارنا دفع عن ابن عمر انه اذا كان یعلیٰ مع  
الامام بمنایصلیٰ اربعاً و اذا صلیٰ نفسه صلیٰ رکعتین قال محمد و بھنا  
خذ اذا كان الا امام مفیما والرحل مسافرا و هو قول ابی حنیفہ رحمۃ اللہ  
تعالیٰ علیہ یعنی روایت ہے نافع سے کہ ابن عمر چار رکعتیں پڑھتے تھے امام کے ساتھ اور جب تنہا  
ہوتے تو قصر کرتے نماز کو۔ اور کہا امام محمد نے اسی پر ہے مثل ہمارا جب امام مقيم ہو اور مقتدی مسافر ہو اور  
ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ اور نماز کے قصر کرنے پر قرآن مجید بھی شاید ہے چنانچہ پ ۵ رکوع ۱۲ میں ہے  
قوله عزوجل جلس علیک جناح ان نفصرو امن الصلوة یعنی سفر میں اگر تم بعض  
نمازوں میں قصر کر لو گے تو تم پر کچھ مواخذہ نہیں یعنی تم کو اس بات سے مواخذہ نہیں کیا جائے گا اور واضح  
ہو کہ من الصلوة میں من بعضیہ ہے جیسا کہ من ازواجکم و لیسوا سواء من اهل  
الکتاب امة قائمة میں ہے اور نماز ظہر و عصر و عشاء میں قصر کرنا جائز ہے نہ شام و فجر میں چنانچہ  
احادیث سے یہ بات ثابت ہے اور علاوہ اس کے موطا محمد میں بایں طور حضرت ابن عباس سے حدیث مذکور

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لا تقصروا الصلوة فی اقل من اربعة یرد من مکة الی عسفان اخرجه مالک (نقل از کتاب تویم صفحہ ۱۳۳) یعنی کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہ کم کرو نماز چار ہرو سے کم سفر مکہ سے عسفان تک (یریدہ ۱۲ میل کا ہوتا) (تو  $48 = 4 \times 12$  ہوئے یعنی 48 میل کی مسافت ہو تو قصر کرنا ہوگی فقط۔ قادری)

سوال:- وقت ظہر کس کس وقت تک باقی رہتا ہے اور قصر ظہر کی نماز کس وقت پر حنی بہتر ہے؟  
جواب:- نماز ظہر کا وقت آفتاب کے ڈھل جانے سے شروع ہوتا ہے اور دو مثل تک رہتا ہے اور یہی مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے اور امام صاحب کے دلائل یہ ہیں لقولہ تعالیٰ و اقم الصلوۃ لدلوک الشمس (اے لذوالہما)

صاحب ہدایہ جلد اول میں بایں طور لکھتا ہے وقت الظہر اذا زلت الشمس لامامۃ جبرائیل علیہ السلام فی الیوم الاول حین ذلک الشمس و اخر وقتہا عند ابی حنیفۃ اذا صار ظل کل شیء مثلیہ سوفی الزول و قالوا اذا صار الظل مثله و هو رواۃ عن ابی حنیفۃ و فنی الزوال و هو الفنی الذی یکون للاشیاء وقت الزوال یعنی ابتدا وقت ظہر مثل جانے آفتاب سے ہے کیونکہ جبرائیل علیہ السلام نے اول روز آپ کی ذات کو وقت مذکور میں نماز پڑھائی تھی اور آخر وقت اس کا سایہ ہر چیز سے دو چند ہوا اصلی سایہ جو جانے تک رہتا ہے اور امام محمد و یوسف کے نزدیک ہر چیز کے سایہ سوا اصلی سایہ برابر ہونے تک آخر وقت نماز ظہر کا رہتا ہے اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے۔

عن ابی ذر قال اخذ موزن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم الظہر فقال ابرہ دلو قال انتظر انتظر وقال شدة الحر من فیح جہنم فاذا شتد الہر فابرہ دوا عن الصلوة حتی رابنا ففی التلول (نقل از بخاری۔ ۷۷ کتاب مواقیات الصلوۃ) یعنی ابی ذر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ کہا کہ اذان دینے دے اور فرمایا انتظار کر انتظار کر اور فرمایا سخت گرمی جوش ہے آگ جہنم سے پس جب سخت ہو گرمی تو ٹھنڈے وقت میں پڑھو نماز کو اور تاخیر کی آپ نے یہی تک کہ دیکھ لیا

ہم نے سایہ ٹیلوں کا الخ

اسی کتاب میں بروایت ابو ہریرہؓ پائیں طور مذکور ہے۔ اُنہ قال اذا اشند السہر فابر دوا بالصلوة یعنی فرمایا آپ نے جس وقت سخت گرمی ہو تو ٹھنڈا کر کے پڑھو نماز کو اور نیز بخاری پارہ ۳ باب ابرو بالہر میں ابی ذر غفاریؓ سے پائیں الفاظ حدیث مذکور ہے۔

قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فی سفر فاراد الموزن ان یوزن للظہر فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ابر دثم اراد ان یوزن فقال لہ ابر دحتی رابنا فی التلوی فقال السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان شدة الحر من فیح حہم فاذا اشند الحر فابر دوا بالصلوة یعنی کہا ہے راوی نے کہ تھے ہم ساتھ رسول خدا ﷺ کے ایک سفر میں پس چاہا موزن نے کہ اذان دے ظہر کی تو فرمایا آپ ﷺ نے ٹھنڈے وقت میں ۔۔۔ پھر چاہا موزن نے کہ اذان دے تو فرمایا ٹھنڈے وقت میں دے۔ یہاں تک کہ یہ لیا ہم نے سایہ نیام کا چہرہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ب شک سخت گرمی کی بیش جنم سے ہے۔ پس جب سخت ہو گرمی تو ٹھنڈا کرنے پڑھو نماز کو۔

پس ان وارسل قاطع سے یہ بات ثابت ہوئی کہ نماز ظہر کا آخر وقت وہ مثل تک رہتا ہے کیونکہ موزن نے اپنے ساتھی مروءہ پر اول وقت میں اذان دینا شروع کی تو آپ ﷺ نے اس کو بار بار روکا یہاں تک کہ ٹیلوں کے سایہ نظر آنے لگا تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت دی اور فرمایا کہ آئندہ اس بات کو یاد رکھنا کہ گرمی میں نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا کہ نماز میں اچھی طرح دل لگ جائے اور خضوع و خشوع سے نماز ادا ہو جائے اور حدیث مسلم اس پر شام ہے۔ ۱۰۰۰ ہذا

عن عبد اللہ بن نعمان ان السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وقت الظہر اذا زالت الشمس وکان ظل الی حل کطولہ مالہ یحضر العصر و وقت عصر مالہ تعصیر الشمس و وقت صلوۃ المغرب مالہ تعب الشفق و وقت صلوۃ العشاء الی نصف اللیل الاوسط و وقت صلوۃ الصبح من طلوع الفجر مالہ تطلع الشمس (اخرچ مسلم و تویم صفحہ ۲۲) یعنی کہا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہ فرمایا

رسول اللہ ﷺ نے وقت ظہر کا جب دخل آفتاب اور ہو جائے سایہ مرد کا اس کی لمبائی کے برابر یہاں تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور نہیں جاتا وقت عصر کا جب تک کہ نہ زرد ہو آفتاب اور وقت نماز مغرب کا جب تک کہ نہ غائب ہو زردی پچھم کی اور وقت نماز عشاء کا پورنی آدھی رات تک اور وقت نماز صبح کا طلوع فجر سے جب تک نہ طلوع کرے آفتاب اور نماز فجر کو پوری سفیدی میں پڑھنا افضل ہے۔ چنانچہ موصیاء امام محمد صفحہ اول و تویم صفحہ ۳۹ میں حدیث یاس طور مذکور ہے۔

عن رفع بن حدیج ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم قال اسفروا و فجرو فانہ اعظم للاحرار احرجہ اصحاب السنن یعنی رافع بن خدیج جوڑو سے روایت ہے کہ بے شک فرمایا ہے: یہ فجر خدا عزوجل نے خوب سفیدی میں پڑھو نماز فجر پس اس کا پڑھنا سفیدی میں بڑا ثواب رکھتا ہے۔ الخ

پس ان تمام احادیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ نماز فجر کو اسفیر (یعنی خوب سفیدی ہوتا) میں پڑھنا اور نماز ظہر عصر کو اول وقت میں ادا کرنا افضل ہے۔ ہاں اگر موسم گرما میں گرمی کی شدت ہو تو اس وقت دوسری مثل میں نماز کو ادا کرنا بہتر ہے۔ چنانچہ حدیثوں سے صاف ثابت ہو چکا ہے اور علاوہ اس کے اختلاف سے بھی بچاؤ ہو گا اور قرآن مجید میں ہے فاستبقوا الخیرات لقولہ تعالیٰ ان الصلوۃ کانت علی المومنین کتاباً موقوتاً یعنی بے شک نماز مومنوں پر فرض ہے مقررہ اوقات میں۔ فقط

سوال:- پانچ نمازیں ہیں اور پانچ اوقات ان کا ثبوت قرآن مجید سے دو کیونکہ فرقہ چکڑالوی اس بات کا منکر ہے۔

جواب:- بے شک قرآن مجید میں ان میں ہر دو مسکوں کا ذکر بہت جگہ پر ہے لیکن اس جگہ دو آیتیں حوالہ کے طور پر تحریر کر دی جاتی ہیں وہما ہذان حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی یعنی تم پہلی کرو نمازوں کی اور نماز درمیانی کی پس اس آیت سے ثابت ہوا کہ نمازیں پانچ ہیں کیونکہ چار عدد کا وسط ثابت نہیں ہو سکتا۔ اگر پانچ عدد ہوں گے تو پھر پانچوں عدد چار کا وسط ہو جائے گا۔ چنانچہ دوسری آیت اس کی صاف تفسیر کر رہی ہے۔ وہو ہذا قولہ تعالیٰ فسبحن اللہ حین تصبحون ولہ

الحمد فی السموت والارض و عشیاً" و حین تظہرون (الروم ۱۸) یعنی پس پاکی و تقدس کرو اپنے رب کی جس وقت تم لوگوں کو شام ہو اور جس وقت تم کو صبح ہو کیونکہ آسمان اور زمین میں وہی اللہ ہے تعریف کے لائق اور اپنے رب کو یاد کرو جبکہ ہو تم کو عشاء اور جب کہ تم کو وقت ظہر ہو پس ان ہر دو آیات سے صاف صاف ثابت ہوا کہ نمازیں بھی پانچ ہیں یعنی وقت نماز صبح و نماز ظہر نماز عصر و نماز شام و عشاء۔ اور ایسا ہی عبد اللہ چکڑالوی نے اپنے رسالہ صلوۃ القرآن صفحہ ۱۹ میں لکھا ہے اور وہ عبارت اس کی یہ ہے؟ فجر دو فرض ظہر چار فرض عصر چار فرض مغرب تین فرض عشاء چار فرض جمعہ دو فرض عیدین دو فرض تہجد دو نفل۔ مفصل ذکر انشاء اللہ تعالیٰ کسی اور جلد میں ہو گا۔

سوال :- اذان نماز کب سے شروع ہوتی اور کس طرح ہوتی اور اس کا ثبوت کیا ہے جواب دو؟

جواب :- اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ مکہ مکرمہ میں شروع ہوئی اور بعض نے کہا ہے کہ مدینہ طیبہ میں اور صحیح ترین یہ ہے جب آپ کی ذات باریت مکہ سے مع صحابہ آرام ہجرت فرما کر مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے اور وہاں اسلام میں ترقی ہونے لگی۔ تم صحابہ نے بطور مشورہ آپ کی ذات سے کہا کہ اب اس امر میں نہایت تکلیف ہے کہ لوگوں کو ہر نماز کے لئے خانہ بخانہ کچھ کچھ آوازیں دیں اور بلا میں اور ایک وقت زمین پر ہر ایک نے لئے اطمینان پر اشارہ ہے۔ اور اتنی چیز ایسی جس کو سن کر سب لوگ جمع ہو جائیں اور نمازیں اکٹھے ہو کر ادا کریں تو ہر ایک نے اپنی اپنی رائے بیان کی۔ کسی نے کہا کہ بلند مکان پر سب جالی بنائے اور اس کو لوگ دیکھتے ہی دہرے آجائیں اور بعض نے کہا کہ ناقوس بجایا جائے اور بعض نے اس سینک غرضیکہ یہ ارادہ الہی صحابہ میں پاس نہ ہوئیں کیونکہ ان چیزوں میں مشابہت غیہ مذہب مثل یو، انصاری نے پالی جاتی ہے لیکن آپ ﷺ نے حکم ناقوس بجانے کا کر دیا اور ایک روایت میں یوں بھی وارد ہے کہ آپ ﷺ نے ناقوس کو بھی منع کیا ہے لیکن روایت ابو داؤد کی اس پر شاہد ہے کہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ تم ناقوس بناؤ کہ حضرت عبد اللہ بن زید غم ناک ہو کر چلے آئے اور خدایا میں اٹھ ٹھٹھات اذان کھمکھائے گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کی تصدیق اور تائید کی اور فرمایا آپ ﷺ نے کہ شکر ہے اللہ تعالیٰ تاکہ میرے صحابہ کو سرفتن الہام ہوتے ہیں اور وہ حدیث یہ ہے۔

عن عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ قال لما امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم بالناقوس يعمل يصرب به للباس لجمع الصلوة طاف بي وأنا،  
 بانه رحل يحمل ناقوسا في يده فقلت يا عبدالله اتبيع الناقوس قال وما  
 تصنع به فقلت ندعوا به الى الصلوة قال افلا ادلك على ما هو خير من ذلك  
 فقلت له بلى فقال تقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر - اشهدان لا اله الا  
 الله اشهدان لا اله الا الله اشهدان محمد رسول الله اشهدان محمد رسول الله  
 حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الصلوة - حي على الفلاح - الله  
 اكبر الله اكبر - لا اله الا الله - ثم استأجر غني عير بعبدته قال تقول اذا قامت  
 الصلوة الله اكبر الله اكبر - اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله اشهدان  
 محمد رسول الله - حي على الصلوة حي على الصلوة - حي على الفلاح -  
 حي على الفلاح - فقامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا  
 الله فلما أصبحت أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرته بما  
 رايت فقال نهال رواحق انشاء الله فقم مع بلال فائق عليه ما رايت فليؤذن  
 ائدى به فانه الذي صوتا منك فاقمت مع بلال فجعلت القبة عليه وهو يؤذن به  
 قال فسمع ذلك عمر ابن الخطاب هو في بيته فخرج يجري رداء يقول والله  
 بعشك بالحق يا رسول الله لقد رايت مثل الذي ارى فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم فليله الحمد (رواه ابو داود كتاب تفرج الاحباب صفحہ ۲۰۱ و ترمذی صفحہ ۵۳)

(ترجمہ): عبد اللہ بن زید عبد رب اللہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ناقوس پٹائے جانے کا  
 حکم فرمایا کہ نماز میں جمع ہونے کے لئے لوگ اسے بجائیں تو مجھے ایک شخص خواب میں دکھائی دیا کہ وہ  
 اپنے ہاتھ میں ناقوس اٹھائے ہوئے ہے میں نے اس سے کہا اے خدا کے بندے کیا یہ ناقوس بچتا ہے؟ اس  
 نے کہا اس سے تو کیا کرے گا میں نے کہا اس سے لوگوں کو نماز کے لئے بلائیں گے۔ اس نے کہا کہ میں  
 اس سے بہتر چیز بتاؤں تجھ کو۔ میں نے کہا ہاں اس نے کہا چار مرتبہ اللہ اکبر کے پھر دو مرتبہ  
 اشہدان لا اله الا اللہ اور دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ اور دو دفعہ حی علی عمار







بشو	این	قصہ	بے	تمدید	را
تبدائی	آفت	تقلید	را		
	آن	مقلد	صد	دلیل	و
	برزبان	آرد	ندارد	بیان	جان
بکے	تقلید	است	آن	ایمان	او
روئے	ایمان	راندیدہ	جان	او	
	بس	خطر	باشد	مقلد	را
	از	رے	رہزن	شیطان	رحیم
خلق	را	تقلید	او	بیا	
ہفت	صد	اعت	برین	تقلید	باد ۲

اور دوم تقلید انبیاء و اصحاب کبار رضوان اللہ علیہم و آلہم وین شرع متین کی ہے اور یہ تقلید جس میں ہم بحث کرتے ہیں جائز بلکہ فرض ہے اور اس پر دلائل شہد ہیں لقولہ تعالیٰ اتبع ملة ابراهيم حنیفاً یعنی ابراہیم علیہ السلام کے دین کی پیروی کیے۔ (آیت دوم) لقولہ تعالیٰ اتبع من اصاب الیٰہی حاشیہ

۱۔ سنہ ۱۰۰۰ بے تمدید (انسان) کہ تاکہ ہمیں تقلید کی آفت (خرابی) پہنچے، وہ (انہما) مقلد ۱۰۰۰ دلیل میں جان نہیں ہوتی بس اندھی تقلید ہی اس کا ایمان ہے اس سے ایمان نے جان کا منہ نہیں دیکھا مقلد کے لئے شیطان مردود ۱۰۰۰ کو سے بڑا خطرہ ہے۔

۲۔ اس کی (اندھی) تقلید نے خلق کو برباد کر دیا الٰہی تقلید سات ۲ بار لعنت ہو واضح ہو کہ اس تقلید سے اندھی تقلید مراد ہے جو عقیدے میں بلا تحقیق اختیار کی جاتی ہے جیسے گمراہ لوگوں نے اہل سنت کے دلائل حق کو جان کر اور پڑھ کر اپنے ہڈوں کی تقلید کی ہوئی ہے اور ملحق کو گمراہ و برباد کیا ہوا ہے۔

اس شخص کی پیروی اور اتباع کر جو میری طرف بھکا ہوا ہے۔ (آیت سوم) لقولہ تعالیٰ اہدنا الصراط المستقیم صراط الزین انعمت علیہم یعنی اے رب ہمارے ہم کو راستہ سیدھا پر چلا دو انبیاء اور صالحین اور شہداء و آئمہ دین کا ہے۔ یعنی جس راستہ پر وہ چلے ہیں۔ (آیت چہارم) لقولہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون یعنی پس پوچھ لو تم صاحب ذکر سے اگر تم لوگ ناواقف ہو۔ (آیت پنجم) لقولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم یعنی اللہ اور اس کے (رسول ﷺ) کی اطاعت کرو اور اس کی پیروی کرو جو تم میں سے صاحب امر ہو۔

پس ان تمام آیات بینات سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تقلید یعنی اتباع ہر ایک فرد کو لازم ہے کہ انبیاء و شہداء و آئمہ دین شرع متین کی کمرے اور اس میں کوئی قباحت نہیں۔ اور اگر فرقہ وپایہ یہ کہے کہ ہم لوگ تو اس تقلید کو بائز کہتے ہیں۔ صرف تقلید آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی کرنے کو حرام اور بدعت سمجھتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ بتائیے کہ آئمہ اربعہ دین حق پر تھے یا نہیں؟ اگر تھے تو پھر ہم لوگ ان میں سے ایک امام کی تقلید کریں تو کیا ہم دین سے خارج ہو جائیں گے جواب دو؟ کیا یہ حکم خداوند کریم کا نہیں اتباع سبیل من اناب الی یعنی اتباع اس شخص کی جو میری طرف بھکا ہوا ہو۔ کیا ایت کریمہ سے تقلید شخصی ثابت نہیں ہوتی۔ لو ہم دو تین حدیثیں بھی یہاں با مضمون درج کر دیتے ہیں۔ وہ ہو ہذا

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتدوا بالذین من بعدی ابو بکر و عمر یعنی فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ پیروی کرو بعد میرے ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کی اور حدیث دوم فعلیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الرشیدین الہدین حدیث سوم قولہ علیہ السلام اصحابی کالنجوم یعنی اقتدیتم اہتدیتم یعنی فرمایا آپ ﷺ کی ذات برکات نے کہ میرے اصحاب مانند ستاروں کے ہیں جو ان میں سے کسی ایک کا اتباع کرے گا وہی ہدایت پر ہو گا اور وہی اس کو جنت میں لے جائے گا۔

پس اب غیر مقلد صاحب فرمائیے کیا اب تقلید شخصی ثابت ہوئی ہے یا نہیں۔ کیا امام صاحب زمانہ صحابہ میں سے تھے یا نہیں؟ کیا دوسرے امام خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین

یلونہم ثم الیریں یلونہم کے مصداق ہیں یا نہیں جواب دو۔ پس ہم مقلد لوگ تو آئمہ اربع سے ایک کی تقلید کو فرض سمجھتے ہیں کیونکہ ائمہ اربع دین حق پر تھے صرف فرق ان کا فروعی مسائل میں تھا۔ اصول دین میں اور آئمہ دین کی تقلید تو بڑے بڑے علمائے دین شرع متین نے کی ہے۔ چنانچہ امام بخاری و مسلم و صاحب و نسائی و عبد اللہ بن مبارک و صاحب فتح القدیر و شامی و صاحب ہدایہ و صاحب قدوری و قاضی و عالمگیر و حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی و امام غزالی رضوان اللہ علیہم اجمعین غرضیکہ تمام آئمہ و متینین و شرع متین سب کے سب اپنے آپ کو مقلد ہی کہلاتے چلے آئے ہیں۔

صاحب نیراس صفحہ ۸ بحوالہ ہد فی ذکر اصاح سے باب ۳ فصل ۵ مطبوعہ مطبع نظامی سے بایں طور لکھا ہے۔ و طریقة هذا کلمہ مذهب حنفی و شرعة حقہ اور صاحب نیراس صفحہ ۸ فتح المین صفحہ ۳۸۱ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ السلام کی کتاب انصاف سے اس طرح امام بخاری کے بارہ میں لکھا ہے۔ ومن هذا القبیل محمد بن اسمعیل البخاری فانہ معدود فی طبقات الشافعية الی ان قال و استدرك شيخنا العلامة علی ادخال البخاری فی الشافعية يذکرہ فی طبقاتہم و کلام الموقوف الذی ذکرہ ناہ ساندلہ یعنی اسی قبیلہ سے ہیں محمد بن اسمعیل بخاری پس تحقیق وہ شافعی سے ہیں طبقات شافعیہ سے اور جن علماء نے ان کو ذکر کیا ہے طبقات شافعیہ میں ان میں ایک تاج الدین بلی ہیں اور ماں اس بلی نے کہ تحقیق اس نے فقہ سیکنی حید اور حمید سے شافعی سے اور اہل کپڑی ہمارے شیخ مامون نے اوپر داخل کرنے بخاری کے علمائے شافعیہ میں ساتھ ساتھ اس بخاری سے طبقات شافعیہ میں ساتھ ذکر اس بخاری کے طبقات شافعیہ میں اور کلام نووی کا جس کو ذکر کیا ہم نے اس کا شاہد ہے۔

تعلانی شرح بخاری صفحہ ۲۸، ۳۱ مطبوعہ مطبع نو کثر میں اس طرح لکھا ہے۔ قال الشیخ تاج الدین سبکی ذکرہ یعنی شیخ تاج الدین سبکی نے ذکر کیا اس کو بخاری کو ابو عاصم نے بیج طبقات ہمارے اصحاب شافعیہ کے اور باقی آئمہ محدثین کے مقلد ہونے کے۔ و لا کل مفصل طور پر انشاء اللہ تعالیٰ جلد پنجم میں مذکور ہوئے اور ماواہ اس کے جن لوگوں نے اس تقلید کو برا کہا ہے ان کو علمائے دین شرع متین نے فرقہ اہل ہوا اور مبتدع گناہ ہے۔ چنانچہ صاحب مملوای نے لکھا ہے۔ و ہو ہذا

وهنا الطائفة الناجية قد احمنعت اليوم في المذهب الاربية وهم  
 الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبليون ومن كان خارجاً من هذا  
 المذنب الاربية في ذلك الزمان فهو من اهل المدخنة والنار يعني یہ گروہ نجات حاصل  
 کرنے والا ہے۔ آج کے دن جمع ہے چار مذہب میں وہ لوگ حنفی، شافعی، مالکی و حنبلی ہیں اور جو ان چار  
 مذہب سے آج کے دن خارج ہوا وہ حق و باطل ہے۔ (یعنی عقیدہ صحیح والے میں لوگ ہیں جو حنفی و  
 شافعی و مالکی اور حنبلی جماعت ہیں اور ان کے علاوہ نہ لوگ ہیں ان سے عقائد صحیح نہیں ہیں اس بنا پر وہ  
 اہل بدعت ہیں اہل بدعت سے غیر باطلت ہیں۔ لیکن یہ ضرور ”پورے پائے شور“ آج دیوبندی اور غیر  
 مقلد (ابندت کھلانے والے) اہلسنت اہل بدعت کے جابر ہیں۔ آج ہمارے پاکستان اور اسی  
 طرح ہندوستان اور بنگلہ دیش میں اہلسنت وہی ہیں وہ حضرت مجدد الف ثانی حضرت شاہ ولی اللہ شاہ  
 عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین محدثین دہلی اور شاہ احمد رضا محدث دہلی رحمہم ارحمتہ کے ہم مسلک و ہم  
 عقیدہ ہیں۔ قادری

عقیدہ الجیدہ صفحہ (۳۱-۳۲) میں لکھا ہے کہ آئمہ اربعہ کی تقلید سے انکار کرنا گویا کہ بڑی جماعت  
 سے خارج ہونا ہے اور فرمایا حضور ﷺ نے اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار  
 (رواہ ابن ماجہ) پس اس حدیث شریف سے ثابت ہوا جس نے بڑی جماعت سے منہ پھیرا وہ جہنم کا بندہ من  
 ہوا کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا لا یجمع مع امتی علی الضلالة یعنی فرمایا آپ نے کہ میری امت  
 کبھی گمراہی پر جمع نہ ہوگی اور جو اس جماعت کثیر سے ایک باطلت بھر خارج ہوا تو وہ شیطان کے پھندے  
 میں پھنس کر جہنم میں جا پڑا۔ (یعنی عقیدہ کے اعتبار سے جو ان سے الگ ہوا باطل رہا فقہی و فروعی احکام و  
 مسائل ہیں آپس کا اختلاف یا آئمہ اربعہ سے کسی صاحب تحقیق و صاحب فہم و بصیرت محقق فاضل کا  
 اختلاف تو وہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”اختلاف امتی رحمتہ“ کے ذمہ میں آتا ہے اور باعث رحمت قرار  
 پاتا ہے کیونکہ اس میں حضور ﷺ کی امت کے لئے عمل کا میدان وسیع ہوتا ہے ہاں صاحب تحقیق کے  
 لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی تحقیق کو اجماع امت مسلمہ کے دائرہ میں ہی رکھے ورنہ مخالف اجماع ہو کر گمراہ ہو  
 جائیگا۔ قادری

اب صاحبان انصاف فرمائیے کہ جماعت آئمہ اربعہ رضوان اللہ علیہم کثیر ہے یا فرقہ غیر مقلدین وہابیہ نجدیہ کی جماعت کثیر ہے اور تقلید محض اور غیر محض ہر دو انبیاء کے زمانہ سے ملے کر اب تک چلی آتی ہے اور آخر تک چلی جائے گی اگرچہ دشمنان دین اس بات کو برا مانتے ہیں اور تقلید آئمہ اربعہ کی دوسری صدی کے بعد شروع ہوئی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کتاب انصاف صفحہ ۵۵ پر لکھتے ہیں و بعد المائنین و ظہر فیہم مذاہب المجتہدین باعیانہم و قل من کان لا یعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ و کان ہذا هو الواجب فی ذلک الزمان یعنی اور بعد دو صدیوں کے لوگوں میں معین مجتہدوں کا مذہب اختیار کرنا ظاہر ہوا اور اس وقت اس سے کم آدمی تھے کہ مجتہد معین پر اعتقاد رکھتے ہوں اور اس وقت میں پابندی مذہب معین کی وجہ تھی۔

عقد الحید مترجم صفحہ ۳۳ میں لکھا ہے ولما اندرست المذاہب الحقۃ الاہنہ الریعة ان اتباعھا السواد الاعظم الخروج عنہا خروج عن السواد الاعظم یعنی جب بچے مذہب والے ان چار مذہب سے نہ نجات پاؤں گئے تو ان کی پیروی کرنی پڑے انہوں نے پیروی کرنی نہ اور ان سے باہر نکلنا پڑے جتنے سے باہر ہونا پڑا۔ اس لئے امام بخاری و ابن تیمیہ و شاہ کاف و امام نووی و خطابی و سیوطی و زہبی و ترمذی و طبرانی و حاکمی و قاری و شاہ رفیع الدین و شاہ عبدالحق محدث دہلوی و شاہ عبدالعزیز و فیہ ملامت دین رحمۃ اللہ علیہ بعد دیگرے جس قدر دنیا میں گزرے ہیں کسی نے تقلید سے قدم باہر نہیں رکھا۔ یاد دہاؤں یہ اب اپنی بڑوں، علم میں کمالات رکھتے تھے۔ پس جبکہ ایسے ایسے علمائے دین مقلد ہو کر دین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر جان نثار ہوئے تو ان پجارس کے کہنے سے کون صاحب تسلیم کر سکتا ہے اور انہی غیر مقتدے۔ یہ لوگ غیر مقلد تھے تو دکھائیں تو کس معتبر کتاب میں لکھا ہے ہم اس کے نہ اب دین و تیار ہیں اور باقی جلد اول و دوم و سوم میں ملاحظہ کریں۔ فقط

سوال۔ حج سلم کی کتنی شرائط ہیں اور یہ جائز ہے یا نہیں اور رہن میں مرتن کو نفع اٹھانا کیسا ہے؟

جواب۔ بے شک حج سلم جائز ہے اور اس پر قرآن مجید و احادیث و کتب فقہ شافعیہ قولہ تعالیٰ اذا تداینتم بیدین الی اجل مسمی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے حال حج سلم ایک معین مدت تک ذکر کیا اس کو صاحب نور اہدایہ اور شیخین نے اور اس کی

شرعی یہ ہیں۔

(۱) بیان کرنا مسلم فیہ کا مثلاً ”گیہوں ہے یا دو

(۲) بیان اس کی نوعیت کا

(۳) بیان اس کی صفات کا یعنی عمدہ ہے یا ناقص

(۴) بیان مقدار بیانہ معبرہ سے

(۵) ذکر مت لوائیگی

(۶) بیان مقام ہمال اولی باب

(۷) بیان مقدار راس المال

اگر یہ شرائط نہ پائی جائیں تو بیع مسلم ناپز ہے۔ (نقل از قدہ دینی و ہدایہ شروح و قالیہ) وغیرہ۔

مسئلہ مرتن کی نفع اٹھانے میں علماء کا اختلاف ہے خواہ رائیں اجازت دے یا نہ دے ہر دو صورت میں محققین کے نزدیک ناجائز ہے۔ اور یہی اصح اور اسی پر حدیث بیہقی شاہد ہے اور کتاب غایت للاوطار شرح الدر المختار جلد ۲ صفحہ ۳۰۸ پر بھی اسی طرح مذکور ہے لایحیل للمرتن ذلک ولو بالاذن لانہ ربوا اور مضررات میں ہے کہ اور اگر بکری گروی رکھے اور مرتن کو رائیں نے کہا کما بکری کا بچہ کھاؤ اور دودھ پیو پس اس طرح مرتن پر کوئی تاوان نہیں۔ اور اس طرح صاحب باغ نے مرتن کو اجازت اس کے پھلوں کے کھانے کی دی اور صاحب مضررات نے تہذیب سے نقل کر کے کہا کہ مرتن کو نفع ناجائز ہے اگرچہ اسے اجازت دے اور محمد بن اسلم سے فقہاء کہ مرتن کو باوجود اجازت نفع ناجائز ہے ورنہ اس کو بیاج سمجھا اور مصنف نے اسے مکروہ تحریمی کہا اس سے اجتناب ضروری ہے۔ باقی مفصل ذکر جلد پنجم میں ہے۔ فقط

اعتراض سوال :- اعتراض از جانب میاں عمر الدین وزیر آبادی و عبدالجلیل سامری مصنف بوئے غسلیں امام اعظم رحمہ اللہ کے مذہب میں محرمات یعنی بن اور بیٹی سے نکاح کرنے سے حد کا لازم نہ ہونا اگرچہ اس کو ظہم ہو۔

اعتراض جواب :- دروغ آدمی راکند ہے وقار :- افسوس ہے کہ معترض صاحب نے بہتان صریح و طوفان

فتوح آئمہ مجتہدین خصوصاً فقہائے کرام احناف پر بلا سوچے سمجھے ہاندا اور دروازہ فتنہ فسار پر درازی و بازی و جلسازی و افترا پردازی کا کھول دیا اور شب و روز اپنی عادت سچ کو جھوٹ اور بھوٹ کو سچ بنانے کی کرلی اور معتضائے بچوں من دیکرے نیست اپنے آپ کو فاضل اہل سمجھ کر اباحت ہونے کا نثارہ بجاایا۔

ماہل حد - شتم و گرانرا تشناسیم

خدا کی پناہ ایسے اہل حد - شول سے۔ شعر

خدایا مفتی را رو سیاہ کن

ز قمر قروان خود تباہ کن

معرض صاحب کو لازم تھا کہ بزرگان دین پر نکتہ چینی بے سوچے سمجھے نہ کرتے۔ شعر

بناشد نکتہ گیری آدمیت

کہ کارسگ بود آہو گرفتن

دوسری بات معرض کو یہ ازم تھی کہ اگر مطعی ابن عبدالوہاب نجدی و ابن تیمیہ و برادر مولوی محی الدین صاحب نو مسلم بناری و مصنف ہوئے غسلیں ہو کر حسد و عداوت و تعصب کا گلے میں ہار اور دل میں نقش جمانا بیچ بونا تھا اور اپنے مذہب جدیدہ باطلہ کو ظاہر کرنا اور مذہب آئمہ اربعہ خصوصاً مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا باطل کرنا منظور تھا تو ذرا عبارت اصلی کتب فقیہ حنفیہ مع صفحہ تحریر کرنی چاہیے نفی تاکہ ناظرین کو اطمینان ہو جاتا اور لیاقت و استعداد علوم عربیہ یعنی قرآن مجید و احادیث شریف اور فقہ و فنی کا راز اچھی طرح واضح ہو جاتا اور انصاف اس بات کا مقتضی تھا کہ تحقیق حق مدار اصول و ضوابط طبقات بعد مراتب مجتہدین فقہائے کرام احناف پر ٹھہراتے اور جو علامات بزرگان دین نے فتویٰ دینے کی مقرر کی ہیں تحریر کرتے ہیں اور روایات اور جو امر مختلف فیہ تھا ہر ایک پر واضح ہو جاتا لیکن معرض صاحب نے ان امور کو تو ترک کر دیا جلدی سے بے دھڑک امام صاحب کے مذہب پر اعتراض کر دیا۔

گفتہ گفتہ من شدم بسیار گو

اور معرض کو اتنا بھی خیال نہیں آیا کہ اگر عوام الناس میری من گھڑت بات سن کر لا علمی کے

باعث تسلیم کریں گے اور بزرگان دین پر لعن و طعن شروع کر دیں گے تو میرا ٹھکانا کہاں ہو گا اور علاوہ  
 ازیں یہ بات بھی صلوٰۃ ہو جائے گی الصدق ینحی والکذب یمهلک اور بقول  
 سبصل کے رکھنا قدم دشت خار میں بجنوں

کہ اس قراح میں سودا براہت پا بھی ہے

معرض صاحب نے شاید تعریف بنارس شیخ الجرح علی ابی حنیفہ کی تردید کا مطالعہ نہیں کیا جس  
 میں ہمارے مکرم مسی مولانا مولوی ساجی نور بخش صاحب ایم اے حنفی نقشبندی و اہل ممبر انجمن نعمانیہ لاہور  
 و مولانا مولیٰ حافظ احمد علی صاحب عالم باعمل و فاضل بے بدل بنالوی نے ان بیہودہ سوالات کے دندان شکن  
 جواب یا صواب لفظ بلفظ دے دیے ہیں۔ شعر

گرت بیند بروز شہر چشم

چشمہ قلاب را چہ گناہ

معرض صاحب اذرا بنگاہ نور دیکھتے اور پردہ تعصب کو گوش ہوش سے دور کر کے سنئے کہ کس قدر  
 علماء احناف کے قلم سے حدرفشانی و علم معافی فراست ظاہر ہو رہی ہے۔ شعر

عالیوں کے دماغ کو پہنچو

بے علم اتنا تیرا دماغ نہیں

دعویٰ تو فاضلیت کا ہے لیکن معلوم اتنا بھی نہیں کہ حد شرع کس کو کہتے ہیں اور تعزیر کس لئے  
 ہوتی ہے اور مخالف ہونا اور خلاف کرنا کس کو بولتے ہیں۔ شعر

جھوٹ کہنے سے تو باز آؤ خدا کے واسطے

چپ رہو اب منہ نہ کھولو تم خدا کے واسطے

معرض کتب فقہ حنفیہ میں تو صاف صاف لکھا ہے کہ محرمات یعنی ماں، بہن، 'واوی'، 'پھوپھی'، 'خالہ'،  
 رضاعی بہن، 'بھتیجی'، 'پوتی'، 'دہتی'، 'بھانجی' اور ساس سے نکاح کرنا حرام ہے اگر کوئی محرمات لہدیہ کو حلال جان کر  
 نکاح کرے تو اس کو قتل کر دینا چاہیے کیونکہ وہ شخص شریعت محمد رسول اللہ ﷺ کا منکر ہے لہذا فی دفع  
 القدری و عالمگیری و قاضی خان و شرح و قلیہ و بدایہ و کنز و غیرہ۔ (باب المحرمات) اور آپ کی عبارت تحریر



سدہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص جس کو علم ہو کہ یہ میری ماں یا بہن ہے اور مسائل مہمات سے  
 بلاوقف ہے کہ یہ حلال ہیں یا حرام اور شبہ فی العقد میں آکر اس نے نکاح کر لیا تو کیا معترض صاحب اگر  
 امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر تعزیر کا حکم لگا دیا تو اس میں کس حدیث کی مخالفت امام صاحب نے کی  
 جبکہ تعزیر بالقتل بھی وارد ہے اور اس عبارت سے یہ ایسے ثابت ہوتا ہے کہ محرمات کے ساتھ نکاح کرنا  
 نزدیک امام صاحب کے جائز ہے بلکہ یہ تو ایک مسئلہ کی صورت پر مبنی ہے نہ یہ کہ محرمات سے نکاح  
 کرنا درست ہے بلکہ کسی شخص بظاہر یہ قوف ہے اپنی محرمات سے بواسطہ بے علمی سہ شبہ بالعقد کر لیا تو  
 اس پر تعزیر ہونی چاہئے ہو کہ قاضی و عالم وقت کی رائے پر قوف ہوئی۔ گوہ عالم و قاضی اس کو سیاستاً  
 قتل کرا دیں یا کوئی اور سزا مقرر کریں چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے۔

أَحْرُؤُ الْحُدُودِ بِالسَّبِيحَاتِ لَا تَقْتُلُ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا تَقْتُلُ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا تَقْتُلُ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا تَقْتُلُ فِيهِ شَيْءٌ  
 ہے۔ اور شبہ تین قسم کا ہوتا ہے۔ شبہ فی النسل، شبہ بالاعتقاد، شبہ بالحد۔ پس یہ مسئلہ تو تین امام  
 صاحب کا عین مطابق حدیث سے ہے۔ لیکن امام صاحب نے اس پر یہ بھی لکھا ہے کہ روایت لی ہے۔ اذفعوا  
 الحدود عن عباد اللہ ما وجدوا من حدودہم اور حدودہم سے ان سے یوں بیان کیا ہے اذفعوا  
 الحدود من المسلمین ما استطاعتہ۔ معترض صاحب حدیث شریف سے تو صاف صاف معلوم  
 ہوتا ہے کہ شبہات میں حد لے سنا کر دینا چاہیے اگر کوئی شخص محارم سے بدون نیک کے صحبت کر لے تو  
 باتفاق اس پر حد لازم ہوگی۔ لہذا فی اس مسئلہ اور امام صاحب اور صاحبین میں نزاع صرف محارم فی العقد  
 میں ہے نہ حلت و حرمت میں اور جو معترض صاحب نے حدیث بنا کر یہ مذہب امام صاحب کے تحریر کی  
 ہے کہ ایک شخص نے اپنی باپ لی بی بی سے نکاح کیا اور اس سے لڑنے پنے ختم دیکر گردن اس کی مار  
 دی جائے اور مل اس کا لے لیا جائے۔ جناب من اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شخص احکام  
 شریعت سے انکار کرتا تھا۔ اس لئے اس پر حکم مرتد ہونے کا لگا دیا گیا تھا کیونکہ مل چھین لینا اور گردن مارنا تو  
 لوازمات کفریہ سے ہے نہ حد میں جیسا کہ اس حدیث کی شرح لمعات باب الحرات میں مذکور ہے۔

كَانَ الرَّجُلُ اعْتَمَدَ حُلَّةً وَانْكَرَ حُكْمَ الشَّرِيعَةِ فَكَانَ مَرْتَدًا فَلذَلِكَ أَمَرَ  
 بِقَتْلِهِ وَاتَّخَذَ مَالَهُ أَوْ جَوَّابَ نَفْسِهِ قَتْلًا حُكْمًا وَابْتِغَاءً لِقَتْلِ مَنْ تَعَزَّرَ عَنْ شَرِيعَةِ اللَّهِ



کا صحیح اور تمام ہونا۔ اور اگر بے قصد گوز مارے تو نماز کا نہ ہونا بروایت ابی سعید کے برخلاف ہے؟  
 جواب ۲۔ معترض صاحب حق تو یہ ہے کہ پہلے قاعدہ اصول حنفیہ کا کسی اصولی حنفی سے معلوم کرتے اور  
 سیکھتے تو یہ اعتراض نہ کرتے اور چاہے تھا کہ صفحہ و اصلی عبارت کتب فقہ حنفیہ تحریر کرتے مگر ناظرین کو  
 اس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر نہ ہوتا۔

جھوٹے موتی کی طرف کب دیکھتے ہیں جو ہری

بے صداقت آدمی اے بد گمرلاتی ہیں

الغرض معترض صاحب ایسے اور اصلی عبارت کو دیکھئے جو کہ شرح و قلیہ وغیرہ میں باب الحدیث  
 مذکور ہے۔ ولو حدث عمداً بعد التسد او عمل ما ينافي الصلوة تمت یعنی اگر کسی  
 نے بعد تشہد پڑھنے کی عداً حدث کیا یا کوئی اور مل منافی نماز کیا تو نماز اس کی تمام ہو جائے گی۔ یعنی اس  
 نماز کا اعادہ کرنا امام صاحب کے نزدیک ضروری نہیں کیونکہ حدث منافی نماز نہیں۔ اور خروج از نماز، عتد  
 فرض ہے اور لفظ سلام سے باہر آنا واجب ہے اور واجب کی ترک سے نماز ناقص ہوتی ہے نہ کہ فاسد اور  
 اس کا اعادہ کرنا واجب ہے نہ کہ فرض جیسا کہ اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہے۔

الحدث توصاء واتم شرح خلاف الشافعي ولو بعد تشهد خلافاً لهما فإنه  
 اذا قعد قدر التشهد تمت صلوة وعند أبي حنيفة لا يتم لان الخروج بصعده  
 فرض عسده الاستيساق افضل یعنی صاحبین نے نزدیک بعد تشہد کے نماز ہو جاتی ہے اور امام  
 صاحب کے نزدیک خروج، عتد بھی فرض ہے۔ اس لئے نماز کو بعد وضو تمام کرنا چاہیے۔ معترض صاحب  
 نے امام صاحب کے مذہب و باطل کرنے کے لئے بہت پتہ پتہ پاؤں مارے لیکن آخر الامر کچھ نہ بنا۔ شعر  
 یہ مذہب وہ نہیں کہ جسے تو بھگڑ سکے

کس وہم میں ہے اتنی تیری مجال نہیں

الغرض امام صاحب کا مذہب تو عین موافق قرآن کریم و حدیث شریف کے ہے چنانچہ ابن مسعود  
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب سکھایا آپ نے ان کو تشہد پس جب پہنچا عتدہ و رسولہ تک تو فرمایا آپ نے کہ  
 تو نے ادا کر لیا اپنی نماز کو اگر تو چاہے تو کھڑا ہو۔ تو کھڑا ہو۔ اگر تو چاہے کہ بیٹھے تو بیٹھ۔ پس اس حدیث

سے صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ عیدہ و رسولہ تک نماز ہے اور "فعل" مع نماز سے باہر آنا فرض ہے اور اس کی تائید میں یہ حدیث بھی وار ہے۔

عن علقمۃ عن ابن مسعود قال لہ السبی صلی اللہ علیہ وسلم حین علمہ التمشہد اذا قلت هذا وفعلت هذا فقد تمت صلوۃک (الخرب ابو داؤد) یعنی علقمہ بیٹھنے سے انہوں نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ فرمایا ان سے حضور علیہ احدۃ والسلام نے جبکہ سکھایا ان کو تشہد کہ کما تو نے عیدہ و رسولہ یا کیا اس وقت تک تمام یہی نماز تیری روایت آیا اس کو ابو داؤد نے۔  
وعن عمر بن الخطاب رفعہ اذا قصی الامام الصلوۃ و بعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوۃہ و من کان خلفہ من ائمۃ اتموا الصلوۃ (الخرب ابو داؤد و الترمذی) یعنی ابن عمر سے روایت ہے اور پچھلے پیغمبر تک مثلاً پانچ نماز اور بیٹھ اور پھر حدیث کیا پہلے اس کے کہ بولا ہو۔ پس ہے سب تمام ہونی نماز میں اور یہ ہے اس سے ان کے لئے تمام پانچ نماز کو۔

بائیں الفاظ سن ابو داؤد نے جامع الترمذی، سنن، تہذیب و تفسیر میں حدیث مذکور ہے۔ اذا قعد الامام فی اخر صلوۃ ثم حدث فیہ من تشہد فقد تسب صلوۃہ یعنی جب بیٹھے امام آخر نماز میں اور حدیث لڑنے قبل اتمیات پڑھنے کے تو نماز اس کی تمام ہو جائے گی کیونکہ گوز مارنا منافی نماز نہیں۔ بخلاف مذہب شافعی بیٹھ کے بدلیل تحلیلہا نسیمہ اور یہ عبارت کتب فقہ حنفیہ سے معلوم نہیں ہوتی کہ نمازی نماز میں گوز مارا کر اور نماز کو مؤجل اور فو اور ذیل سمجھا کرے ہم لوگ تو ایسے ناشائستہ فعل کے مرتکب کو زندیق و لحد و بدکردار کافر جانتے ہیں۔ بلکہ مسجد میں گوز مارنے کو بھی ناجائز سمجھتے ہیں اور یہ مسئلہ تو جہنی ایک بات پر تھا کہ اگر کسی شخص ناا لاق سے یہ فعل ناشائستہ بعد از اوائے فرائض وار کان کے ہو جائے تو نماز اس کی تمام ہو جائے گی کما مرنا فم۔ شعر

شیوہ جو رستم سیکھو نہ ہرگز اسے بتو

دیکھو دیکھو ہر کسی کا دل دکھانا منع ہے

اعتراض نمبر ۳۰۔ میاں عمر الدین غیر مقلد وزیر آبادی شاگرد محمد اسماعیل دادری۔ جو شخص طلوع الشمس سے پہلے ایک رکعت صبح کی پہلے ایک رکعت صبح کی پڑھ چکے پھر سورج نکل آئے تو نماز کا نہ ہوتا۔

## جواب :- شعر

مثل رقیب جھوٹے کے ہم آشنا نہیں

جو راست راست بات ہو کس میں ہزار میں

معرض صاحب جو آپ نے حدیث بیان کی ہے اس کے معنی امام نووی نے شرح مسلم میں اس طرح ذکر کئے ہیں۔ اذا ادرك من لا يجب عليه الصلوة ركعة من وقتها لزمة تلك الصلوة وذلك في الصبي يبلغ ولمجنون والمغمى عليه يفيقان والحائض والنفساء تطهران والكافر يسلم ومن ادرك من هؤلاء ركعة قبل خروج الوقت لزمة تلك الصلوة یعنی اگر نابالغ بالغ ہو جائے اور مدہوش ہوش میں آجائے اور عورت حیض و نفاس سے پاک ہو جائے اور کافر مسلمان ہو جائے وراثت حاکم وقت نماز سے اس قدر پائیں کہ ایک رات پڑھ سکیں تو ان پر نماز کا اہم کرنا لازم ہو جائے گا اور طاوہ اس کے یہ معنی ہیں اذا ادرك المسبوق مع الامام ركعة كان مدرک الفضل له الحجة عنه لا خلاف۔ (یعنی جس نے بعد میں نماز اہم سے ساتھ ایک رات پڑھ لی تو اس نے اس سے زیادہ احکامات پائیں گے) (مسند عبد الباقی صفحہ ۱۲۳) اور طاوہ اس سے اس حدیث کو امام الخوافی نے منقول کیا ہے۔ (الاعتبار جلد اول میں مذکور) اس سے امام الطحاوی قال ان الحديث صحيح لا يفتى فيه ولا يعلى الی الحدیث۔ بیضاوی نے ایضاً کہا کہ الحدیث اور اس سے متعلق احکامات صحیح ہیں۔ وقت طوں آفتاب نماز کو پڑھ لیا جائے تو میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث مخالف حدیث مسلم کے ہو جائے گی۔ وقت صلوة الصبح من مملوع الفجر مالم تطلع الشمس ودر مطلع الشمس ومسك من الصلوة فانها تطلع جس قدر ہی السطون (یعنی صبح کی نماز کا تعلق طوں فجر سے ہے جب تک کہ سورج طوں نہ رہے تو جب سورج طوں لرے تو نماز سے رہ جائے۔ کیونکہ سورج شیطان کے دو سیگوں کے درمیان طوں کرتا ہے۔) پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت نماز صبح کا طلوع آفتاب تک رہتا ہے اور طوں آفتاب کے مابین نماز نہ پڑھنا چاہئے کیونکہ آفتاب طوں کرتا ہے مابین دو قرن شیطان کے۔

حدیث مسلم عقبہ بن عامر رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے تین وقت میں نماز پڑھنے سے

خت منع فرمایا ہے۔ یعنی بوقت طلوع آفتاب و بوقت زوال و بوقت غروب آفتاب یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔ پس ان دونوں حد میں سے معصوم ہو گا۔ تین وقتوں میں نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہو سکتا۔ اور اگر کہہ کہ یہ حدیث منسوخ نہیں تو میں کہتا ہوں اور بالمرض تسلیم بھی کر لیا جائے تو تعارض سے خالی نہیں ہو گی کیونکہ بعض حد میں پڑھ لینے کا حکم آیا ہے اور بعض میں ممانعت کا حکم ملا ہے پس بوقت تعارض دونوں حد میں پڑھ کرنا محال ہو گا۔ تو اس وقت جس حدیث و قیاس تفریق دے گا اس پر عمل لیا جائے گا۔

پانچویں لمعد التصبیح میں مذکور ہے۔ وحکم تعارض الحدیثین المرحوع الی القیاس والقیاس وحکم هذا الحدیث فی صلوٰۃ العصر وحکم بھی فی صلوٰۃ العجہ کہ مذکور ہے۔ مقتضی یہ ہے کہ اس حدیث شریفہ تین وقت میں نماز پڑھنے کی وجہ ممانعت بنی جاتی ہے تو پتہ چلا دیتا ہے۔ تین دن ایسا وقت جس کے بعد سورج نکلنے پر پڑھے تو اس دن نماز تکلیف ایسا امام صاحب سے نہیں ہو سکتی اور عصر و نماز میں سورج پہنچا ہوا ہے تو اس کا یہ ہے کہ بنانا قیاس کی دلیل پر نہیں ہو سکتی اور بنانا قیاس بنانا قیاس پر ہو جاتی ہے۔ یہ وقت نماز عصر کا ٹائل بغروب ہونے سے سورج کے عمروء تحریمہ ہوتا ہے اور وقت صبح و سورج ہونے سے تک کمال رہ جاتا ہے پس اس لئے وہ نماز صبح کا سورج نکلنے پر عدم جواز کا حکم دیا گیا اور عصر نماز کا بوقت تحریمہ بعد آواز غروب آفتاب کے منع رہا ہے تحریری لے حکم نماز و اذان دینا ہے۔ یہ نوافل

امراض نمبر ۴۴۔ از جانب میاں عمر الدین غیر مقلد وزیر آبادی شاعر و محدث امین الدین۔ امام صاحب نے مذہب ہے اگر عورت عورت کہ فلاں مرد نے میرے ساتھ نکاح کیا ہوا ہے اور وہ قائم مرد اور قاضی فیصلہ کر دے کہ یہ اس کی عورت ہے تو اس کو جائز ہے اس عورت کے ساتھ صحبت کرے۔ اگرچہ حقیقت میں نکاح نہیں یا ہوا۔ بقلم خود عمر الدین وزیر آبادی مجدد بریلوی مورخ ۶ دسمبر ۱۹۱۶ء۔

جواب ۵۔ مقتضی صاحب! معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کسی استاد فقیہ سے علم فقہ کا کوئی سبق نہیں پڑھا اور نہ کسی اہل اللہ کی مجلس اختیار کی ہے اور محض سنی سنائی باتوں کو دل میں بنالیا ہے اور امتراض مذہب حنفیہ پر جب دھڑک کر دیا ہے۔ شعر

اگر ہوتا زمانے میں حصول علم بے محنت

تو بس ساری کتابوں کو اک جابل و صو کے پی جاتا

سبحان اللہ معترض کی عبارت آرائی اور معنی فہمی و استعداد علمی کا اچھی طرح حل کھل گیا۔ شعر

گر خدا خوابد کہ پردہ کس کرو

میلش اندر معنی پاکان کند

اور اس جگہ بھی معترض صاحب نے اصلی عبارت کو ترک کر دیا اور عبارت اول و آخر سے دور

کردی اور اپنے خیال کے موافق معنی کر لئے اور ناظرین خود اصلی عبارت کو دیکھ کر انصاف فرما سکتے ہیں۔

وہو ہذا

وان شہد شہدان علی امرۃ بالسکاح بقدر مہر مثلھا ثم رجعا فلا ضمان

علیھا وکذلک اور شہد باقل من مہر مثلھا یعنی جب بولی شخص سی عورت پر دعویٰ کرے

کہ میں نے اس سے مہر مثل یا مہر مثل سے مہر نکاح کیا اور اس امر کی شہادت دے دیں اور ان کی

شہادت کے موافق فیصلہ کیا جائے کچھ وہ وہاں شہادت سے رجوع نہیں اور ان کے رجوع کرنے سے نکاح

فسخ نہ کیا جائے گا اور ان دونوں پر بولی ضمان نہ ہو۔ غ

معترض صاحب سے پہلے بھی امتااض الامام بخاری صاحب نے بلفظ بعض الناس کہہ کر امام

صاحب پر کیا تھا اور ان کا جواب فی دفعۃ الامام اس سے ملے کر زیر زمین سکوت کا سبق ملا کہ سے چڑھ

خواب استراحت میں نہ ہو۔ مثلاً یہ تصحیح بخاری کتاب الخیال باب فی الاکاح میں مطابقت کریں۔ اور

بعض الناس فی دفعۃ الامام اس صفحہ ۱۲ پر سورۃ الحجہ پر راہ راست پر تبایں اور بخاری کے بخار سے نجات

پائیں۔ معترض صاحب آپ معلوم ہو گا کہ نزایک ملائے احناف فقہ و نسوخ میں حکم قاضی کا ظاہر "و

باطن" نافذ ہوا۔ کتاب مس دی لیل امام طحاوی حنفی آثار جلد دوم کتاب القضاہ و حق خنی بخاری اور بیوی

اس کی کے فیصلہ کر دیا تھا اور پٹاں اس عبارت کے تحریر کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس مسئلہ کو مولوی

نور بخش صاحب نے اپنی تصنیف الاقوال النعمی میں بصیغہ بسیط ذکر کروا ہے لیکن بطور مشقی نمونہ

از خروارے اس جگہ بھی چند الفاظ درج کئے دیتا ہوں۔

ہذا المسئلة مبنیة علی شئی اخر وهو ان قضاء القاضی بالمعقود  
 الفسوح کالسکاح والطلاق والعتاق بشهادة الزور یفقد ظاهراً اوباطناً عند  
 الامام واحتج فی ذلك کما قال شمس الائمة فی المبسوط بما روى ان رجلاً  
 ادعی علی امرأة نکاحاً بیس یدی علی رضى الله تعالى عنه و اقام شاہدین  
 فقضى علی بالسکاح بسهما فقالت المرأة ان له یکن بديا امیر المومنین  
 فزوجنی منه وله لا نکاح بیننا فقال علی رضى الله تعالى عنه شاهدک  
 زوجک حکم من الخلق یہ مسئلہ ایک قاعدہ پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ قاضی کا حکم عقود و فوج  
 میں ٹھل نکاح و طلاق و عتاق سے جسوقت شہادت سے امام مناسب نے نواہی ظاہر و باطن میں نافذ ہو جاتا  
 ہے جیسے کہ جس شخص سے ایک عورت سے نکاح ہوا ہے اس کی روایت سے بخت کھڑی ہے کہ ایک شخص نے  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ شہد قوم سے پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے  
 ان دونوں کے درمیان نکاح سے بیعت نہ کیا۔ اس پر اس عورت نے عرض کیا یا امیر المومنین اگر  
 کوئی اور چارہ نہ ہو تو اس سے میرا نکاح کر دیں تو انہوں نے عذر دیا کہ نکاح نہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
 کہ تیرے دو گواہوں نے تیرا نکاح کر دیا۔ پس عورت نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ اسے زنا  
 سے بچائیں بایں طور کہ ان دونوں میں عقد نکاح کر دیں مگر آپ نے وہ درخواست منظور نہ فرمائی۔ (درواہ  
 الامام الدار قطنی فی سنہ۔ قادری)

پس اس صورت میں اگر کوئی شخص کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ کرے۔ یا عورت نکاح بایں طلاق  
 کا جھوٹا دعویٰ کر دے اور دو گواہ پیش قاضی قائم کر دے۔ اور قاضی نکاح و طلاق کا حکم کر دے تو یہ حکم اس  
 کا ظاہر و باطن اور دونوں کے حق میں بعد ثبوت گواہان نافذ ہو گا اور اسی طرح ہو رہا ہے اور ہوتا رہے گا۔  
 اگر محترض نے زیادہ تفصیل اس مسئلہ کی دیکھنی ہو تو الاقوال الصمغی فی جواب البحر علی لبی ضیفہ صفحہ ۳۶۹ و  
 رسالہ بعض الناس فی دفع والسو اس کا مطالعہ کرے؟

نوشتہ اگر میاں عمر الدین اس کے بعد کوئی اعتراض کرے گا تو انشاء اللہ ہم اس کا جواب باصواب دوسری  
 جلدوں میں دیں گے اور اسے اور اس کے ہم مذہبوں کو ذرا اپنی کتابوں کو بھی ٹھونکنا چاہیے کہ ان میں کیا ہے۔



تحریر ہے۔

آئیے مفسرین ذرا گوش ہوش اپنے مذہب کی کتابوں سے بھی کچھ سن لیجئے اور پھر انصاف سے جواب دیجئے۔ وہو ہذا۔

صحیح ہو چکا ہے علی مرتضیٰؒ سے اور عمر فاروقؓ سے کہ انہوں نے فتویٰ دیا کہ اگر لڑکی گور میں نہ ہو تو اس سے نکاح کرنا درست ہے۔ بعینہ عبارت نقل از فیض الہاری شرح صحیح بخاری پارہ ۲۱ صفحہ ۱۵ سطر ۱۶ فرمائیے کہ کیا اس بات کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے کہ اگر عورت منکوحہ موطوءہ مر جائے تو اس کے بعد اس کی لڑکی بچکھلے خاوند کی جنتی ہوئی ہے نکاح کرنا درست اور حیح ہو سکتا ہے۔ ہرگز نہیں اور رسالہ تحفۃ المؤمنین مطبوعہ نو کتبور کتبہ صفحہ ۷۱ است مولا ناموہی رحمہ اللہ رضا خان مجدد مکتبہ حاضرہ برصغیر صاحب نے بایں طور فتویٰ غیر مقلدین مثل مامونؒ مذہب سنن صاحب انجمانی و قربات علی بانسوی و حیدر علی و عبدالحی و فتویٰ فیہ ہم کو اپنے رسالہ التبرکات الشاہد علی تہذیب اہلبائی صفحہ ۳۵ میں تحریر فرماتے۔ وہو ہذا۔

پھر بھی کے ساتھ نکاح درست ہے۔ جامع التواہد میں ایک دوسرے غیر مقلدہ فتویٰ منقول ہے کہ سوتیلی خالہ سے نکاح حلال ہے۔ خود صاحب تذکرہ سنن صاحب صاحب ہادی نے ایک وقت میں فتویٰ دیا تھا کہ دودھ کے بچاؤ و تنہائی روا ہے۔ مکتبہ منہ ربیعہ ۱۳۱۱ھ میں مال نے لکھا کہ ایک غیر مقلدہ نے اپنے ایک عالم کے فتویٰ کی رو سے اپنے سگے بھائی کی بیٹی سے نکاح کیا اور واقعی۔ شعر

میں نہیں وائیں فتویٰ  
اخت و مادر مسائل خواہ شد؟

اب فرض ہے کہ انہی فتوؤں پر عمل کرے ایک غیر مقلدہ عورت وہابی نجدت نے صبح کے وقت اپنے سگے بچے یا سوتیلے بھائی یا دودھ کے بچے یا باپ کے ماہوں صاحب سے نکاح لیا اور وہ حضرت بھی اسی کی طرح غیر مقلدہ وہابی تھے جنہوں نے اسے حلال، شیر مادر سمجھ لیا۔ یا جانے دیجئے یہ فتوے سننے میں تو غیر مقلدوں کے پرانے پیشوا وادوڈ ظاہری کے نزدیک جو روئی بنی حلال ہے جب کہ اپنی گود میں نہ پلی ہو۔ یوں غیر مقلدہ نے اپنے سوتیلے باپ غیر مقلدہ سے نکاح کر لیا پھر دن چڑھے ایک دوسرے غیر مقلدہ صاحب تشریف لائے اور اس نوجوان آفت جان سے فرمایا یہ نکاح باجماع آئمہ اربعہ باطل محض ہوا تو باز بے شرم

تے اب مجھ سے نکاح کر لے۔ غیر مقلدہ بولی کہ ہمارے مذہب کے تو مطابق ہوا ہے اس پر وہابی مولوی  
 سب کبیل شفقت فرمایا کہ بیٹی ایک مذہب پر جتنا نہیں چاہتے اس میں شریعت پر عمل ناقص رہتا ہے بلکہ  
 وقتاً فوقتاً ہر مذہب پر عمل ہو کہ ساری شریعت پر عمل حاصل ہو۔ غیر مقلدہ بولی کہ اچھا مگر نکاح کو تو تگواہ  
 درکار ہیں وہ اس وقت کہیں۔ کہا اسے نادان لڑکی مذہب امام مالک میں گواہوں کی حاجت نہیں میں اور تو  
 اس پر عمل کر کے نکاح کر لیں پھر بعد کو ایمان کر دیں تے چنانچہ یہ دوسرا نکاح ہو گیا۔ دوپہر کو تیسرے غیر  
 مقلدہ تشریف لائے کہ لڑکی تو اب جی بے نکاح تے نہ نکاح کے نزدیک اور خود حدیث کے حکم سے بے  
 گواہوں کو لے لیا ہوں مجھ سے نکاح کر لے اس نے کہا اس وقت میرا ولی ۷۰۰ نہیں وہابی مولوی  
 صاحب نے فرمایا بیٹی تو نہیں باقی کہ حنفی مذہب میں نادان عورتوں کو ولی کی حاجت نہیں ہم اس وقت  
 مذہب حنفی کا اتباع کرتے ہیں اس بار ۷۰۰ ساری شریعت پر عمل کرنا چاہتا ہے یہ تیسرا نکاح کر لیا۔ تیسرے پر کو  
 چوتھے غیر مقلدہ صاحب آسمان کے بیٹے تو اب بھی بے نکاح نہ رہے ہر حدیث فرماتی ہے کہ بے ولی کے نکاح نہیں ہوتا  
 اور یہی مذہب امام شافعی وغیرہ مستند مذہب میں تیرے ولی کو لیتا آیا ہوں کہ اسے شرعی نکاح مجھ سے  
 ہو جائے۔ اس نے کہا کہ تم میری کتنی نہیں نسب میں بہت مسئلہ ہے کہ تیرا ولی راضی ہے تو بھی راضی ہو  
 جاتا پھر غیر کفو سے نکاح اکثر کہہ کا نزدیک جائز ہے۔ اسے تو پوری شریعت پر چلنا پڑا۔ غرضیکہ چوتھا نکاح  
 ان سے کیا۔ چوتھے وقت دو گھنٹی دن رہے۔ پانچویں غیر مقلدہ صاحب بڑی نزاکت سے پچکے کہ بیٹی تو اب  
 بھی کنواری ہے ہمارے بڑے گورو ابن عبدالوہاب بعدی وابن القیم وابن تیمیہ صاحبان سب حنفی تھے  
 حنفی مذہب میں غیر کفو سے نکاح صحیح نہیں۔ اگرچہ عورت ولی دونوں راضی ہوں۔ یہ چوتھا تیرا کفو نہ تھا  
 اب مجھ سے نکاح کر غیر مقلدہ سجدہ شکر میں گری کہ خدا نے چار ہی پہر میں پانچوں ہی مذہبوں کی پیروی  
 دے کر ساری شریعت پر عمل کرایا یہ کہہ کر پانچویں بار اس سے نکاح کر لیا۔ آپ وہابی صاحب فرمائیں کہ  
 وہ وہابیہ ایک کی جو وہابیہ پانچوں کی۔ اگر ایک کی ہے تو باقیوں کو اس ایک ہی مذہب کی پابندی پر کس  
 امت یا صحیح حدیث نے مجبور کیا ہے۔ وہ کیوں نہیں مذہب مختلفہ پر عمل کر کے اسے دوسرے کے لئے غیر  
 محسن اور ہر ایک اپنی جو رو نہیں سمجھ سکتے اور وہ بیچاری وہابیت کی ماری کیوں پوری شریعت پر عمل سے  
 روکی جا رہی ہے اور اگر ہاں ہاں اجازت ہے کہ لاد مذہبی کی بدولت پانچوں صاحب اپنی اپنی جو رو جانیں اور وہ

پارسانا زمین پوری شریعت پر عمل کرنے کو ہر شوہر کی باری میں ظاہری مالکی 'حقی' 'شافعی' 'حنبل' پانچوں مذہب پر عمل کرتی کراتی رہے۔ تو ہم تو کیا عرض کریں مگر اپنے بچے ہم مذہب کی بنائی ہوئی کتھا کا وہ مستزاد یاد کر لیجئے کہ شعر

در و پدی رانی مباحثاتی ارجن کی تاری  
پانچوں پنڈتن کو بھوگیں اپنی اپنی باری

کہو یہ کونسا دھرم ہے؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم بعینہ فقط

اب مہربانی فرما کر میاں عمر الدین غیر مقلد و زیر آبادی و مولوی ثناء اللہ امرتسری و مولوی الجلیل و علم الدین ساکن دہلی و فرقہ غیرہ مقلدین کے علماء ان مسکوں کا جواب باصواب، سند صحیح دیں ورنہ تقلید محض پر عمل کریں اور علاوہ ان کے ایک غیر مقلد کے فتوے کی نقل میرسنہ پاس موجود ہے جس میں لکھا ہوا ہے کہ وہ بہنوں سے ایک وقت نکاح درست ہے۔

سوال:- از جانب مولوی محمد ابراہیم وغیرہ حافظ آیہ...، ثناء اللہ امرتسری وغیرہ جتنے ہیں کہ بالکل ہمارے مذہب الاحادیث کی کسی کتاب میں یہ نہیں لکھا ہوا کہ میں اللہ بھائی ہیں۔ بھائی جیسی تعظیم کرنی چاہیے اور ان کو بڑا بھائی جاننا چاہئے یہ محض یہودیوں کا فراء ہے اور تعجب ہے جناب اس لئے گزارش ہے کہ آپ مہربانی کر کے اس کا جواب تحریر فرمائیے تاکہ کسی...؟

جواب:- بے شک ان کی کتاب تقویۃ الایمان صفحہ ۳۰ میں مولوی اسماعیل نے بایں طور حدیث اکر مروا احکام کے ذیل میں لکھ مارا ہے اور یہ ان کے مطالعہ نہ کرنے کا قصور ہے یا نہ جان بوجھ کر اپنے خیال فاسد کو چھپاتے ہیں لیکن ہم کب سمجھنے دیتے ہیں۔ وہ ہذا

”یعنی انسان آپس میں سب بھائی ہیں تو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اس بڑے بھائی کی تعظیم کیجئے اور مالک سب اللہ ہے بندگی اس کو چاہئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاء امام و امام زادہ حج شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی۔ مگر ان کو اللہ نے بڑائی دی وہ بڑے بھی ہوئے ہم کو ان کی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم ان کے چھوٹے بھائی ہیں ۲ ان کی تعظیم انسانوں کی ہی کرنی چاہئے۔ الخ من عنینہ۔

اب ناظرین ذرا انصاف فرمائیں کیا رسول اللہ ﷺ و دیگر انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پرے بھائی جیسا سمجھنا چاہئے اور ایک برسے بھائی جیسی ہی تعظیم کرنی چاہئے خدا کی پناہ ایسے اہل حد-شوں سے (علماء دیوبند بھی اس کتاب اور اس مصنف سے عقیدت رکھتے ہیں لہذا ان ۵ جی کی عقیدہ ہے جو اباحدیت کلمات اول کا۔ قادری) اور علاوہ اس کے ابن عبد الوہاب نے لکھا ہے ۔ رسول اللہ ﷺ کے مزار اقدس اور حضرت علیؓ کے مزار وغیرہ کو ایسا سمجھنا چاہئے جیسے بت اللہ و عزلی القادریوں نے تھے اور عبارت عربی جلد سوم میں مع ترجمہ تحریر ہو چکی ہے جس صاحب ۵ جی چاہتے ہیں کہ ان سے اعتقاد اور ایمان رکھیں۔ ان کی ممانعت سے اجتناب۔۔۔۔۔

### بحث شیعہ

سوال :- شیعہ وہ ہیں کہ اصحاب ثلاثہ نے حضرت علیؓ کی خلافت سے نفرت کر لی تھی اور یہ خاتون بنت سے باغ مذکور و جیسی نسب کیا اور حضرت رسول اللہ ﷺ سے بعد اہل بیت کے ساتھ منافقانہ برتاؤ رکھا۔ (نہجۂ ہدایت ص ۱۰۰) یہ باتیں سچ ہیں؟ قرآن مجید اور معتبر کتب شیعہ سے جواب دو۔  
الراقم الہ بخش از دستہ بنی حاکمہ ملت؟

جواب :- یہ محض ان لوگوں کی بغاوتی باتیں ہیں اور بالکل بے حقیقت جو چھوٹے دل میں تیار فرما رہے ہیں۔  
مجھے بزرگوں کے حق میں کلمہ شیعہ

ان بزرگوں کو برا کہنے سے کیا پھل پائیں گے  
دیکھ لیں گے آج اس کی کیا سزا ملے گی

اصل بات یہ ہے کہ خلافت حقہ اصحاب ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کو بحکم خداوند لایزال و کبھی صحت و معجزین و انصار رضوان اللہ علیہم اتبعین کے ملے اور ایمان و عدل و انصاف و شریعت محمد رسول اللہ ﷺ پر پورا پورا عمل کیا اور صراط مستقیم پر ہر ایک نے یکے بعد دیگرے شہادت پائی کر دینے اللہ تعالیٰ میں دائیں جانب محمد رسول اللہ ﷺ کے مقام فرمایا اور یہ مسئلہ قرآن مجید کتب فریقین سے بالکل ظاہر اور واضح ہے اور اس کا ذکر جلد اول میں بھی کتب شیعہ سے تحریر کر دیا گیا اور اس مقام پر بھی چند آیات و احادیث معتبر کتب شیعہ سے فقیر عبارتیں بطور سند تحریر کر دیتا ہے تاکہ ناظرین کو یہ یقین آجائے کہ ان کی

کیا شان ہے اور اس مسئلہ کا فیصلہ خداوند کریم نے کس طرح کیا ہے اور سمعتم زمین بھی ضد و عنادی پٹی چشم دل سے کھول کر بنظر غور دیکھ کر انصاف فرمائیں کہ یہ آیات بیانات کن لوگوں کے حق میں نازل ہوئیں۔ وہ ہوں!

قال اللہ تعالیٰ وما عند اللہ خیر وابقی للذین امنوا وعلى ربهم يتوکلون والذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش واذا ما غضبوهم یغفرون والذین استجابوا لربهم واقاموا الصلوة وامرهم شوریٰ بینهم و معاً رزقهم ینفقون (سورۃ شوریٰ پ ۲۵) یعنی اور جو کچھ نزدیک اللہ کے ہے بہتر ہے اور بہت باقی رہے والا واسطے ان لوگوں کے کہ ایمان لائے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں اور وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے گناہوں سے اور بے حیائیوں سے اور جس وقت کہ غصے ہوتے ہیں بخش دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ قبول کیا انہوں نے واسطے رب اپنے کے اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور کام ان کا مشورت سے ہے درمیان ان کے اور اس چیز سے کہ وہی ہے ہم نے ان کو خرچ کرتے ہیں۔

قوله تعالیٰ والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوهم باحسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورضوا عنہ واعلمهم جت تجری من تحنها الانهار حللین فیہا ابدا ذلک القوز العظیم (سورۃ توبہ پ ۱۱) یعنی آگے بڑھ جانے والے ایمان لانے سے پہلے ہجرت کرنے والوں سے اور مدد دینے والوں سے اور وہ لوگ جو پیروی کرتے ہیں ان کے ساتھ نیکی کے راضی ہوا اللہ ان سے اور راضی ہوئے وہ اس سے اور تیار کئے واسطے ان کے باغات بہشت کہ چلتی ہیں نیچے ان کے سرس بہشت رہنے والے ہیں بچ ان کے یہ مراوا پانا ہے بڑا۔

قوله تعالیٰ وشاورہم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی اللہ (بارہ چارم) یعنی اور مشورہ کر ان سے بچ کام کے پس جب تو قصد کرے پس بھروسہ کر اوپر اللہ کے۔

وقوله تعالیٰ وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم (سورۃ نور) یعنی وعدہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے تم سے اور کام کئے اچھے البتہ خلیفہ

کرے گا ان کو بیچ زمین کے جیسا غلیف کیا تھا ان لوگوں کو جو پہلے ان سے تھے اور البتہ ثابت کر دے گا  
واسطے ان کے دین ان کا۔

وقوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على  
الدين كله وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار  
رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبينعون فصلاً من الله ورسوانا سيماهم  
في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في النور ته و مثلهم في الانجيل (سورہ  
فتح پ ۲۶) یعنی وہ اللہ جس نے بھیجا جیم اپنا ساتھ ہدایت کے اور دین حق کے تاکہ غالب کرے اس کو اوپر  
تمام دینوں کے اور ہائی ہے اللہ کہ اسی دینے والا محمد ﷺ رسول ہے اللہ کا اور جو لوگ کے ساتھ اس کے ہیں  
نعت ہیں اوپر نظر سے رحم دں ہیں درمیان اپنے دیکھتا ہے تو ان کو رکوع کرنے والے اور سجدہ کرنے والے  
چاہتے ہیں فضل خدا کا اور رضامندی اس کی اور ان کے چہروں پر سجدوں کے نشان ہیں یہ صفت ان کے بیچ  
تورات کے ہے اور صفت ان کی بیچ انجیل ہے۔

وقوله تعالى و من يطع الله ورسوله فاؤنك مع الذين انعم الله عليهم  
من السيس والصدیقین والشهداء والصلحین حسن اولئك رفيقا (پارہ ۵) یعنی جو  
کوئی فرمانبرداری کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی پس یہ لوگ ساتھ ان لوگوں کے ہیں کہ نعمت کی اللہ  
نے اوپر ان کے پیغمبروں سے اور صدیقوں سے اور شہیدوں سے اور صالحین سے اور اچھے ہیں یہ لوگ  
رفیق۔

ان آیات چغت سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ حکومت و خلافت کی بنا شوریٰ یعنی شورہ اجماع اصحاب  
مہاجرین و انصار مسلمین پر منحصر تھی سو یہ بات کسی فرد اہل علم پر مخفی نہیں کہ تمام اصحاب مہاجرین و انصار  
ﷺ کے اتفاق سے اصحاب ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکے بعد دیگرے خلیفہ ہوئے اور فضیلت اصحاب  
مہاجرین و انصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی بایں طور پر ظاہر ہوئی کہ اللہ تعالیٰ ان کے افعال حسنہ صلور ہونے پر  
راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے خوش ہو کر جنت میں جا بے اور جو شخص اجماع صحابہ سے منکر ہوا اس کا مقام  
دور ہے اور ان آیات کی تفسیر حضرت مولانا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے خط میں بھی اسی طرح بیان فرمائی

معتبر کتاب شیعہ اخبار ماتم جلد اول مطبوعہ حیدرآباد دکن ۲۶۰ میں ہے۔ فلما خرجوا من عنده عليه السلام في مرضه وبقی عنده العباس و الفضل و علی و اهل بيته خاصته فقال له العباس يا رسول الله صلى الله تعالى عليه و آله و سلم ان يكن هذا الامر فينا مستنقر من بعد فبشرنا وان كنت تعلم ان تغلب عليه فافوض بنا فقال انتم المستضعفون من بعدى تربى صفة ----- پر دیکھو۔

علاوہ اس کے یہ طعن جو شیعہ کا ہے کہ اصحاب ثلاثہ منافق ہو کر مرے نعوذ باللہ یہ خیال ان کا بالکل باطل ہے اور فاسد ہے کیونکہ قرآن مجید سورۃ اتراب میں اللہ تعالیٰ نے صاف صاف فیصلہ کر دیا ہے اور فرما دیا ہے کہ اے حبیب ﷺ تیرے شر میں ہم کوئی منافق نہ رہے ایں گے اور نہ ہی کوئی تیرا ہمسایہ منافق ہو گا اور یہ بھی فرما دیا کہ اگر کوئی شخص برخلاف شریعت جن حکم تیرے لے کام لے گا تو ہم اس کو تیرے شر سے جلدی اٹال دیں گے اور ملعون بنا کر قتل کرادیں گے۔ سبحان اللہ اصحاب ثلاثہ تو آپ کے اعلان نبوت و حیات مبارک سے لے کر اب تک آپ کے روضہ طیبہ اور شہر میں ۱۰ میں بائیس رونق افروز ہیں اور وہ امت یہ ہے۔

لئن لم يسه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرتجعون في المدينة لعدى بك بهم ثم لا يحاورونك فيها الا قليلا مدعويس انيما ثقفوا اخذوا وقتلوا غسلا" یعنی البتہ اگر نہ باز رہیں گے منافق اپنی شرارت سے اور وہ لوگ جو بچ دل ان کے پکاری ہے اور بد خیز اڑانے والے بیچ شر یعنی مدینہ کے چپے لگائیں گے تبھ کو ان کے پھر نہ ہمسایہ رہیں گے بیچ اس نے مگر تھوڑے دن امت مبارک جہاں پائے جائیں پکڑے جائیں اور قتل کئے جائیں۔

حضرت علیؓ لرم اللہ وجہہ کادوہ خط جو کہ بنام امیر مہدیؑ کے لکھا گیا تھا وہ یہ ہے۔ ومن كتاب له عليه السلام الى معاوية انه بايعي القوم الذين بايعوا ابابكر و عمر و عثمان على ما بيعوهم عليه فلم يكن لشاهدين يحترار ولا لغائب ان يردائما

الشوری للمہاجرین والانتصار فان اجتمعوا علی رجل و سموہ اماماً کان  
 دلک للہ رضى فان خرج من امرهم خارج ببطعن او بدعته ردوہ الی ماخرج  
 منه فان ابی قتلوه علی اتباعہ غیر سبیل المومنین ولا اللہ ماتولی ولعمری  
 یا معاویہ لان انظر بعقلک دون ہواک لتجدنی ابریہ الناس من دم عثمان  
 ولنعلم انی کنت فی عزلة عند الا ان تنحنی فنحن ما ندلک والسلام (کتاب  
 فتح البیان صفحہ ۱۹۸ مطبوعہ ایران و مصری) (فتح البیان جلد ۳ صفحہ ۲۰۱ طبع ۱۹۷۰ء لبنان) شرح شیخ محمد  
 عبدہ۔ قادری

(ترجمہ) بے شک اس قوم نے مجھ سے بیعت کی ہے جس نے ابو بکر و عمر و عثمان کی بیعت نہ تھی اسی امر  
 خلافت پر کی ہے اب میں کسی شخص حاضر اور غائب کا یہ اختیار نہ اس امر پر اور عیدہ کوئی رستہ  
 اختیار کرے کیونکہ یہ کام امت مسلمہ و انصار سے محکم ہو چکا ہے پس جس شخص نے انہوں نے اجتماع  
 یعنی کمیٹی سے نامزد کر دیا ہو وہ اللہ کے ہاں پسند ہے پس اگر ان کا کوئی شخص اس معاملہ سے طعن یا بدائی کر  
 کے پھیر لائے اس کو طرف اس کی جس سے وہ بھاگتا ہے پس اگر انہر کیا اس نے تو مار ڈالو اور نہ پیروی کرنے  
 راستے مومنوں کے پھر پینچاد گئے اللہ اس کو پسندیدہ بات پر اور قسم مجھے عمر بنشے والے میرے کی اور  
 معاویہ جرح اگر تو نظر نور سے خیال کرے تو پائے گا تو بیداری تمام آدمیوں سے خون عثمان جرح کے سے اور  
 ضرور جانتا کہ تھا کہ میں اس وقت نوشتہ میں اس سے اگر تو بدلا لیتا ہے تو اس سے لے جس پر ثبوت  
 پائے۔

دوسرا خط حضرت امیر المومنین کا یہ ہے کہ بنام امیر معاویہ جرح اس کے جواب میں لکھا ہے واما  
 ما ذکرک منازل اکفاء و فضائلہم فتقول نحن و جدنا افضلہم فی دین اللہ  
 ابابکر العنیق والصدیق ثم عمر فاروق الذی لا یخاف فی اللہ لومة لائم ثم  
 ذی النورین عثمان الذی یسنحی منہ المملکة ولعمری ان مکانہم فی السلام  
 لعظیم فرحمہم اللہ وجزاہم احسن ما عملوا  
 (ترجمہ) یعنی اسے امیر معاویہ جرح تو مجھ کو خلفاء کے فضائل یاد دلاتا ہے ہم نے ان کو یعنی مراتب سب



اور جو آپ، بار بار، باغِ فدک، جو کہ، وضعِ خیر کے نزدیک تین منزلِ مدینہ طیبہ سے حضور ﷺ کو ملا تھا اور آپ اس کو مل فنی کے طور پر سہل بہل ہو جب مل غیر متعلقہ ہونے کے باقرا و مساکین صاجین،

انصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں نے تقسیم کر دیا کرتے تھے اور آپ کی ذات بابرکات کو دو وجہ سے مال حاصل ہوا کرتا تھا یا تو مال قیمت جو کہ جنگ و جدل و سبیل قہر و غلبہ سے یا مال فی جو صلح و بغیر فوج کشی کے۔ پس اگر یہ بالغ مذکر مال قیمت میں تصور کریں یا مال فی میں تو ہر دو صورت میں حضور ﷺ کے اقربا ہی اس کے حقدار نہ ہوں گے بلکہ جملہ اصحاب ماجرین و انصار و یتیم و مستمین بھی قیامت تک حقدار رہیں گے چنانچہ قرآن مجید ان ہر دو صورت میں مال کی تقسیم اور مستحقین کے لئے مفصل بیان کرتا ہے۔  
وہوذا۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ أَمْنًا بِلِلَّهِ (بارہ ۱۰) یعنی اور جو کچھ بھیجے لیا اللہ اوپر رسول اپنے نے ان میں اور نہیں، زائے تم نے اوپر اس کے گھوڑے نہ اونٹ لیکن اللہ مسلط کرتا ہے رسولوں اپنے کو اوپر اس نے جس کے چاہتا ہے۔ الخ۔ جو کچھ بھیجے لیا اللہ اوپر رسول اپنے نے اور۔ یتیموں والوں سے جس واسطے خدا اور واسطے رسول کے اور واسطے قربات والے اور یتیموں کے اور مسکینوں کے اور مسافروں کے اور اس کے آگے یوں فرما دیا ہے۔

لِلْفَقْرِ آءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی یہ مال واسطے فقیروں، وطن چھوڑنے والوں کے ہے جو نکالے گئے اپنے گھروں سے اور مال اپنے سے چاہتے ہیں فضل خدا کے سے اور رضامندی اور مدد دیتے ہیں خدا کو اور اس کے رسول کو یہ لوگ وہی ہیں۔

علاوہ اس کے خود کتب شیعہ معتبر سے ثابت ہے کہ مال گردہ انبیاء کا صدقہ کا حکم رکھتا ہے اور خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بالغ مذکر دے دیا تھا اور خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت امیر المومنین خلیفہ پر راضی ہو گئی تھیں۔ چنانچہ کافی کلینی کتاب شیعہ العقول والجل باب صفت العلم بروایت امام جعفر صادق اور اس کی شرح شافعی میں ہے۔

لِالْأَنْبِيَاءِ لَمْ يَرْثُوا دِرْهَمًا وَلَا دِينَارًا وَمَا يَرْثُوا مِنْ أَحَادِيثِهِمْ فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِنْهَا فَقَدْ أَخَذَ خَطَاؤًا وَأَمَّا الْأَنْبِيَاءُ فَهَرَبَ بَقِيَّ مَالِهِمْ أَكْرَبَ تَرَكَ امْتَدَّ وَرَافَقَ تَرَكَ نِيَسَتْ۔

اور کتاب فریقین میں یہ بات بھی ظاہر ہے کہ خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خلیفہ اول کی طرف ایک قاصد بھیجا اور اپنے دروازے پر بلا کر باغ فدک کے بارے میں گفتگو روک دیا اور اپنے خاوند اور ابن عباس کے خلیفہ اول سے کی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث ان کے جواب میں بیان کی۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لا نرت ولا نورث ماتر  
کننا صدقة اور حاضرین کو کہا کہ تم نے یہ حدیث حضور ﷺ سے کبھی سنی ہے یا نہیں کہا مولا علی رضی اللہ عنہ نے کہ بے شک ہم نے سنی ہے تب خاتون جنت نے سکوت اختیار کیا۔ آخر الامرا خلیفہ اول نے یہ باغ فدک خاتون جنت کو لکھ دیا۔ دیکھو کتاب شیعہ معتبرہ نج الکرامت شیخ ابن مطہر علی لما وعظت فاطمة ابابکر فی فدک کتب لہا کتابا یعنی جبکہ خاتون جنت نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو وعظ فدک کے معاملہ میں کیا تو صدیق اکبر نے لکھ کے باغ فدک ان کو واپس کر دیا۔

کتاب نج البلاغة جلد اول جزو ۲ میں لکھا ہے کہ بڑی خوشی سے مولا علی رضی اللہ عنہ نے بعد انتقال خاتون جنت کے بیعت صدیق اکبر کی اور اتنی مدت ناراض اس لئے رہے کہ مہاجرین و انصار نے وقت مقرر کرنے خلیفہ اول کے مشورہ ان سے نہیں لیا تھا اور وہ عبارت یہ ہے۔ معتبر شرح نج ابلاغ جلد اول جزو ۲ وغضب علی علیہ السلام فی بیعت ابی بکر رضی اللہ عنہ وقال ما غضبت الا فی المسورة وانا لندی ابابکر احق الناس بها انه لصاحب الغار وانا لنعرف له سنه ولقد امد به رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بالصلوة فی الناس وهو حی یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رنجیدگی ابو بکر کی بیعت میں ظاہر فرمائی اور کہا کہ میں صرف مشورہ میں نہ جانے جانے والی وجہ سے ناراض ہوں اور البتہ ہم ابو بکر کو بس لوگوں سے دوبارہ خلافت زیادہ حقدار سمجھتے ہیں بوجہ صاحب ہونے غار کے اور بسبب بڑی عمر کا ہونے کے اور بے شک حضور ﷺ نے اپنی مین حیات میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو لوگوں میں نماز کے پڑھنے کا ارشاد فرمایا تھا۔

کتاب شرح نج ابلاغ میں مولوی سلطان محمود نے جزو دوم میں نیز یوں طور لکھا ہے وروی انه كانت وجوه الناس الی علی علیہ السلام فلما ماتت فاطمة علیہا السلام انصرف وجوه الناس عنه وخرج من بینہ فبايع ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

و کانت مدۃ بقاءہا بعد بیہا اعمیہ السلام سۃ اسہر۔ مای سب کہ تو میوں کے خیالات  
 جوہ تجب کے می مہ اسلام طرف ادہاری بیت رہو گے تھے۔ پس جب علی فاطمہ رضی اللہ عنہا منائے  
 انتقال فرمایا تو ان کے وہ خیال رفع ہو گئے نور حضرت علی و مو اپنے خاندان کے کل کر حضرت ابو بکر صدیق کی  
 خدمت میں تشریف لے آئے۔ چہ چون توفی سے بیت علی و خاندان سے رضی اللہ عنہ اپنے آپ کے بعد چہ  
 ۱۱ زمرہ در ارفاق ہو گئیں۔



سیدنا محمد ﷺ

## مزید ار مناظرہ شیعہ با سنی سنہ ۱۹۱۷ء

فضائل خلفاء الراشدین میں گفتگو شروع ہوئی تو پہلے شیعہ صاحب نے کہا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت مولیٰ مشکل کشاء کے بارہ میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسد اللہ الغالب رفیق حنفی نے کہا کہ میں تو نہیں جانتا لیکن اسد اللہ المغلوب کو تو جانتا ہوں۔ شیعہ صاحب سن کر متعجب ہو گئے اور کہا مولوی صاحب یہ کیا بات آپ نے کہی۔ رفیق حنفی نے جواب دیا کہ جناب دیکھو اور سنو بقول آپ کے خلیفہ اول نے خلافت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ سے چھین لی وہاں بھی مغلوب ہی رہے اور جب خلیفہ اول کا انتقال ہوا تو پھر بقول آپ کے خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے چھین لی وہاں بھی ان کی مغلوبیت ظاہر ہوئی۔ پھر ان کے انتقال کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ سوم نے بھی بقول آپ کے خلافت چھین لی وہاں بھی مغلوب ہی رہے۔ پھر بعد ان کے جب آپ خلیفہ ہوئے تو پھر آپ سے بھی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بقول آپ کے ملک چھین لیا اور پھر اس کے بعد بقول آپ کے اس کے بیٹے یزید خنید نے بھی مولا مشکل کشاء رضی اللہ عنہ کے فرزندوں سے ملک وغیرہ چھین لیا ان کو بھی شہید کر دیا۔ جن کا اب تک آپ شیعہ صاحبان سال بسال تعزیر نکالتے ہیں۔ کیا پھر بھی اسد اللہ الغالب ہیں۔ یاد رہے بات اور ہر امر میں مذہب ہوتا ہے پھر بھی وہ کبھی اپنا حق تلف اور غضب ہونے دیتا ہے اور حق مرسلتا ہے۔ ہرگز نہیں۔

شیعہ صاحب الذواب ہو کر خاموش ہو گئے۔ پھر تھوڑی دیر سے بعد رفیق حنفی نے کہا کہ بے شک حضرت مولا علی رضی اللہ عنہ کے حق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ حدیث فرمائی۔ لیکن ان کا معنی اور مطلب اور نہ اور اگر شیعہ صاحبان کہیں کہ یہ بات غلط ہے ایسا معاملہ نہیں ہوا تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اصحاب شام پر اعتراض کیا اور اس لئے شب و روز خلافت کے بارہ میں جھگڑا کرتے رہتے ہو اور طرح طرح کے لعن و تشنیع بزرگان خدا پر کرتے ہیں؟

سوال:- شیعہ اوگ کہتے ہیں کہ بوقت انتقال رسول اللہ ﷺ نے قلم دولت طلب کی اور غشاء یہ تھا خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تحریر کر دی جائے لیکن عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس سے انکار کیا اور حکم آپ کی ذات کا نہ مانا۔ اور عاصی ہوا (نعمو باللہ من ذالک) اب مہربانی کر کے اس کو جواب کتب شیعہ سے تحریر فرمایا جائے؟

جواب:- یہ محض ان لوگوں کی غلطی اور غلط فہمی کی بات ہے اور اپنی کتابوں کو مطالعہ نہ کرنے کا سبب



کو بھی بیان کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ میرے پیچھے ابو بکر اور عمر باپ تیرا مالک اس امت کے ہوں گے اور بادشاہت کریں گے اور اس کے بعد حضرت عثمان غنی حکومت کرے گا۔ حصہ یہ بات سن کر بہت خوش ہوئی اور دونوں راز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جا کر کہہ دیئے اور خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وَاذْهَبْ إِلَى الْيَمَنِ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ (الایہ) پس ان ہر دو روایت شیعہ سے صاف صاف ثابت ہوا کہ خلافت بلا فضل حق اصحابِ کبار کے ہو چکی تھی اور یہ بھی ثابت ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فضلِ چٹھو عباس رضی اللہ عنہ نے خود اس بارہ میں سوال کیا تو آپ نے صاف صاف زبان فیض ترجمان سے فرمادیا کہ تم یہ بوجھ نہیں اٹھا سکتے تم ضعیف اور ناتواں ہو پھر شیعہ صاحبان نے یہ کہاں سے نکال لیا ہے کہ آپ کی ذات کا مشا حق خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو لکھ دینے کا تھا۔ ذرا وہ کوئی دلیل صحیح تو پیش کریں۔ اور علاوہ اس کے کتاب اہل سنت و الجماعت ترمذی شریف جلد دوم میں بایں طور لکھا ہے۔

قال قال رسول الله عليه وسلم الخلافة في امتي ثلاثون سنة ثم يكون ملكا ثم يقول سفينة امسك خلافتہ ابی بکر ثم خلافة عمر ثم خلافة عثمان ثم خلافة علی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) یعنی میری امت سلسلہ خلافت موافق سنت میری کے تین برس تک رہے گا بعد اس کے بادشاہت آئیں گے۔ پھر سفینہ واسطے سمجھانے کے کہتا کہ۔ اس بات کو یاد رکھ کہ خلافت ابو بکر کی، پھر عمر کی، پھر عثمان کی، پھر حضرت علی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی، پس بنا پر اس حدیث شریف کے ان کے خلافت بایں طور پر ثابت ہوئی اور نقشہ مدت خلافت مفصلہ ذیل ہے۔

## (نقشہ خلافت خلفاء الراشدین کب مع مدت خلافت)

خلافت ابو بکر صدیق	خلافت عمر	خلافت عثمان	خلافت علی
۲ برس چار ماہ	۱ برس چھ ماہ	۱۲ برس چند یوم کم	۴ برس ۹ ماہ ۵ ماہ

اور جو شیعہ صاحبان نے یہ کہا ہے کہ آپ کا منشاء خلافت مولا علیؑ کو لکھ دینے کا تھا سو یہ بات ان کی ان دلائل قاطع سے قطع ہو گئی کیونکہ جب آپ پہلے یہ حکم بحالت صحت تندرستی ترتیب حق خلفاء راشدین فرما چکے تھے تو پھر یہ لکھنے کی کیا ضرورت تھی اور اصل اور حق یہ بات یہ ہے کہ باعث طلب کاغذ قلم و دوات کوئی آدمی نہیں جانتا کہ آپ کی ذات برکات نامانی الضریہ آیا لکھنے کا تھا۔ یہ محض مذہب فریقین کی اپنی اپنی رائیں ہیں کیونکہ جب آپ ﷺ اس کا فیصلہ پہلے ہی فرما چکے تھے جیسا کہ کتب شیعہ سے ثابت ہو چکا ہے اور ایسا ہی کتب اہل سنت و الجماعت میں مذکور ہے۔ (بند۔ کتب اہل سنت میں صحیح السند حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بارہ خلافت نامہ لکھنا چاہتے تھے (ملاحظہ ہو صحیح مسلم) لیکن حضرت عمرؓ کے نیاز مندانہ مشورہ سے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی کتاب ہی کافی ہے ہم حضور کو حل میں کچھ تکلیف دینا گوارا نہیں کرتے آپ نے پھر لکھنے کا ارادہ ترک فرما دیا اور اس لئے ترک فرمایا کہ آپ کو یقین تھا کہ آپ جیسا چاہتے ہیں آپ کے بعد اللہ ویسا ہی کرے گا۔ قادری۔) چنانچہ کتاب مناقب العشرہ حضرت علیؓ کے عروج سے مروی ہے کہ آپ ﷺ کی ذات امرت و نہیہ سے سوال کی گئی تو آپ نے فرمایا تو مروا ابا بکر نجدوہ امینا "زاهدا فی الدنیا راغباً فی الآخرۃ وان تو مروا عمر تجدوہ قویاً" امینا "لا یخاف فی اللہ لومة لائم" یعنی اگر تم ابو بکر کو امرو دین میں بناؤ گے تو اس کو پاؤ گے تم امانت دار اور پرہیز گار دنیا میں اور قیامت میں راغب اور اگر بناؤ گے عمر فاروق کو امیر تو پاؤ گے اس کو قوی امین نہ ڈرے گا کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے احکام کے جاری کرنے میں اور علاوہ اس کے یہ بھی فرمایا ہذان السمع والبصر یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ یہ دونوں بمنزلہ چشم و گوش کے ہیں۔ (نقل از تفسیر حسن عسکری) اور علاوہ اس کے یہ جو شیعہ صاحبان کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے سلمان لکھنے کا نہ آنے دیا بلکہ اور کو بھی منع کر دیا اور آپ نے ضرور لکھا تھا کیونکہ آیت وما یسطق عن الہوی اس پر شاہد ہے۔ سو اس کا جواب فقیر چند وجہ پر تحریر کرتا ہے اول یہ کہ واقعہ



ہر روز پنج (پنج شنبہ جمعرات اور دو شنبہ پیر کا روز) شنبہ ہوا اور آپ ﷺ کا وصال بروز دو شنبہ ہوا۔ تو پھر آپ ﷺ کی ذات باریکات نے چار پانچ روز میں باوجودیکہ نمازیں بھی مسجد میں اُکراوا کیں تو پھر آخر لکھنا ضروری تھا کیوں نہ لکھایا کیوں نہ اس وقت آپ نے اقربا کو فرما دیا کہ تم سلمان لکھنے کا لاؤ بلکہ بجائے اس کے اہل بیت کے سوال پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ کام ہمیں تم اس سے عاجز ہو۔ کما سر اور دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت آپ کی ذات مبارک کو شدت مرض میں نہایت تکلیف ہو رہی تھی اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ آپ کے نہایت عاشق تھے اور اگر آپ کو کسی وجہ سے کوئی تکلیف ہوا کرتی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ برداشت نہ کر سکتے تھے۔

چنانچہ کتاب زبدۃ المسائب مطبوعہ نو کثیر مجلس ۶ صفحہ ۹۱ میں مذکور ہے کہ ایک دن ایک اعرابی نے آنحضرت ﷺ کے حق میں کچھ کلمات ناشائستہ کہے تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس کو گرفتار کرنے کے لئے غدر میں کھڑے ہو گئے۔ وہ بڑا۔ فوئب لہ عمر ابن الخطاب لیبطش بہ وفعال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم احلس یا ابا الحفص یعنی عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ اس کے گرفتار کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے تو آپ نے فرمایا بیٹھ جاؤ ابی الحفص اور ابی ہانیہ واقعہ ہوا۔ آپ کو اس روز بیماری کی وجہ سے سخت تکلیف ہو رہی تھی۔ اور اوبہ طرف سے خیال اور دوا ظاہر ہو رہے تھے اس لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ما ابی اوس تم شور مت رہو چہ نہ آپ کی ذات کو سخت تکلیف ہو رہی ہے اور تمہارے پاس قرآن مجید ۱۰۰ ہے اور اس میں وہی ایسا مسئلہ نہیں جو ظاہر نہ ہو چکا ہو۔ لا رطب ولا یابس الا فی کتب ہمیں اور ما فیہ لہذا فی الکتب من نسی (یعنی ہذا القیاس) بھی شامل ہے کہ فرشتہ قرآن مجید میں ہر طرف سے مسائل "بات" "السرة" و "کمایہ" و "دلالة" و "اقتضاء" و "صراحة" ۱۰۰ ہیں۔ اور قرآن مجید ہر طرف سے ملل ہو چکا ہے۔ اور فرمایا قد غلب علیہ الوجع و عندک المقرآن حسبکم کتاب اللہ یعنی آپ کی ذات پر بیماری کا غالبہ سخت ہے اور تمہارے پاس قرآن مجید ہے۔ کافی دانی ہے تم کو قرآن۔

اب شیعہ صاحبان ذرا سمجھیں اور انصاف کریں اور اس کا جواب دیں اور دوسرا جو شیعہ صاحبان نے آیت پیش کی ہے کہ آپ نے بحکم وحی قلم دوات طلب کی تھی یہ بالکل غلط کیونکہ اگر یہ حکم ایسا ہی

ہو تا تو آپ ضرور لکھتے کیونکہ یہ نبی کا کام نہیں کہ تبلیغ احکام سے رکے یا چھپائیں اور پورا نہ کریں۔  
چنانچہ کتاب شیعہ امراء اہل بیت دوم مطبوعہ نو کشور صفحہ ۳۸ میں لکھا ہے جناب سید المرتضیٰ  
رجحان نے فرمایا کہ پیغمبر کو باز نہیں ہے کہ جس کے ساتھ اسے بھیجا گیا ہے چھپائے۔ گو خوف قتل کا کیوں نہ  
ہو کیونکہ اس سے یقین حاصل ہے ساتھ اس بات کے حق تعالیٰ نے اسے پیغمبری پر اپنی مبعوث فرمایا اور وہ  
اس کو بچانے والا ہے قتل نہ اس وقت تک کہ رسالت ادا کی جائے اور دعوت سنائی جائے ورنہ تو غرض  
بہت ناقص ہو جائے۔

پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ آپ نے حکم دیا ہے کہ صحابہ کو نہیں فرمایا تھا۔ ورنہ کیوں اتنی  
جست میں تحریر نہ کرتے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ بقول شیعہ عمر فاروق نے نافرمانی کی اور دائرہ اسلام سے  
خارج ہوا تو پھر حضرت مولانا علی کاٹھنوالی نے اپنی دھڑلے سے کلام کیا اور عمر فاروق دھڑلے سے کر دیا  
جواب دیا جاتا۔

سوال:- شیعہ جواب دیتے ہیں کہ قرآن مجید کے چالیس پیارے تھے۔ عثمان غنی دھڑلے سے اس سے دس  
پیارے نکال کر لے گیا دیئے جن میں فضائل اہل بیت و مسند خلافت حق علی علیہ السلام مذکور تھا اور اس کو  
بے ترتیب جمع کیا یا یہ سچ ہے؟

جواب:- یہ محض اہل تشیع کا توہم ہے اور بے ثبات خیال ہے۔ شعر

نیش محرق نہ از پنے کین است

مقتضائے شیعہش این است

اور اب ہم اس مقام پر مختصراً قرآن مجید اور کتب معتبرہ شیعہ سے پانچاصف تحریر کر دیتے ہیں۔ وہو  
ہذا اعتقادنا فی القرآن القرآن الذی انزل اللہ تعالیٰ نبیہ ہو ما بین الدفتین  
وہو ما فی ایدی الناس لیس باکثر من ذلک و مبلغ سورہ عند الناس مائۃ و  
اربعة و عشر سورۃ و عندنا و الضحیٰ و الم نشرح و احدة و ثلاث و الم تر کیف  
سورۃ و احدة و من نسب الینا انا یقول انہ اکثر من ذلک فہو کاذب یعنی کما شیخ  
صمدوق ابو یوسف محمد ابن علی دیوبند نے جو اس فرقہ کا بڑا عالم ہے یعنی اعتقاد ہمارا قرآن میں یہ ہے بے شک

قرآن جس کو خداوند کریم نے اپنے پیغمبر پر نازل کیا ہے جو دو گتوں میں موجود ہے جو لوگوں کے ہاتھوں میں ہے زیادہ اس سے نہیں اور لوگوں کے نزدیک سورتیں اس کی ایک سو چودہ ہیں اور ہمارے نزدیک سورت والضحیٰ و الم نشرح ایک سورت ہے اور لطف و لم ترکیف ایک سورت ہے اور جو کوئی اس بات کو نسبت کرتا ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ قرآن اس سے زیادہ تھوڑا آوی ہے۔

ایسا ہے صاحب بدر الضحیٰ صفحہ ۳۶ میں کتاب مجمع البیان سے تحریر فرماتا ہے اور علاوہ اس کے خود حافظ لوح محفوظ کا اس کی حفاظت کے واسطے وعدہ ہے۔ و ہذا انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحافظون یعنی بے شک ہم نے اتارا اس قرآن مجید کو اور بے شک ہمیں اس کے نمکبان ہے۔ و بقولہ تعالیٰ و انزلنا کتاب عزیز لا یأتیہ الباطل من بین یدیه و الامن خلف تنزیل من حکیم حمید اور اس کا ترجمہ معتبر شیعہ ملا فتح اللہ کاشانی نے خلاصۃ المصیح میں بایں طور لکھا ہے۔ بدر متیکہ قرآن ہر اینہ کتاب است ارجمہ و گرامی، گنیدہ قرآن بخت اس عزیز است۔ ہا رب العزت است و نامہ دوستان عزیز می باشد یا عزیز است زیرا کہ بیچ کس قادر است۔ مثل آن یار و بہا بقرآن محفوظ است از تغیر و تبدل و تحریف یا بایں اعتبار کہ یہ اتم سقاات، اتم است، یا اتمہ، اتم است۔ او نوائی ترا عزیز دانند و از ان تجاوز کند۔ پس ان الاصل قاطع کتب شیعہ۔ ثبوت ہا۔ یہ قرآن مجید وہی ہے جو آپ کی ذات پر نازل ہوا تھا اور اس میں رانی برابر بھی کسی نے کمی بیشی نہیں کی اور جو اس بات کا قائل ہے کہ قرآن مجید میں تحریف اور کمی بیشی ہو چلی ہے وہ غلاب اور ہفتی ہے اور ان کی نمازیں اور جو اس قرآن کو پڑھ کر مردوں کو بخشے ہیں وہ بھی مٹ ہے کیا تا۔ ان سے نزدیک جب یہ قرآن مجید وہ نہیں اور تحریف شدہ ہے تو پھر ان کے افعال اس طرح پر قبول ہوں۔۔۔ انہوں نے ایسے لوگوں پر۔ اور شیعہ صاحبان کو لازم ہے کہ وہ قرآن مجید ہم کو، ملّا میں جو کہ حضرت موالا مثل اشاء علیہ نے جمع کر کے آپ کو دے دیا ہے تاکہ ہم اہلسنت کو بھی اس کو یاد کر لیں اور اس سے فائدہ اٹھائیں اور اس کی قدر منزلت کریں۔ اور اس پر عمل کریں ہاں اگر کوئی گالی گلوچ والا مجموعہ آپ کے پاس ہو تو پھر ہمیں اس کی ضرورت نہیں بلکہ اس سے پناہ بخدا ہے۔

علاوہ اس کے یہ بہتان عظیم جو شیعہ صاحبان نے حضرت ذوالنورین علیہ پر لگایا ہے کہ فضائل امیر

المومنین و اہل بیت کے بارہ میں جو اس قرآن مجید میں آئیں تھیں وہ نکال دی ہیں، یہ بات بھی بالکل غلط ہے کیونکہ یہ کتاب لا ریب فیہ جس کی حفاظت کا وعدہ خود خداوند کریم نے فرما دیا ہے اور علاوہ اس کے آیت مباہلہ و آیات بیانات جو شان مولا مشکل کشاؑ و اہل بیت و خلافت کے بارہ میں نازل ہوئی تھیں موجود ہیں چنانچہ کتب تفاسیر فریقین سے بخوبی واضح ہیں اور نو شیعہ صاحب نے کہا کہ حضرت عثمان بیہوش نے قرآن مجید کو جلا دیا تھا۔ اور بے ادبی لی معاذ اللہ یہ بات بھی بالکل غلط ہے کیونکہ کسی معتبر مفسر شیعہ و اہلسنت نے نہیں لکھا کہ حضرت عثمانؓ نے قرآنوں کو جلا دیا تھا۔ بلکہ یہ لکھا ہے کہ بعض لوگوں نے دماقوت وغیرہ وائیں جو آپؐ کی زبان فیض ترنمان محمد رسول اللہ ﷺ سے سنی تھیں اور بعض عبارتیں عربی بطور تفسیر بنا کر قرآن میں تصور کر لیں اور ان کو قرآن مجید سمجھ بیٹھے تو پھر حضرت عثمانؓ نے مشورہ امیر المومنین حضرت علیؓ و دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین قرآن مجید کو بڑی کوشش سے جمع کیا اور ماسوا قرآن مجید کے ان عبارتوں کو محو کر دیا (اور محو کرنے اور منادینے کے بعد ان چیزوں کو جلا دیا جن پر سے وہ مواد مٹایا گیا تھا تاکہ کوئی انہیں اٹھا کر ان سے کوئی بچا کچا پڑھ کر اسے قرآن نہ سمجھ بیٹھے۔ (فتح الباری شرح البخاری) قادری) اور خاص قرآن مجید صحیح الترتیب کو لکھوا کر ملکوں میں تقسیم کرایا اور اس قرآن مجید کو حضرت اپنی خلافت میں تلاوت فرماتے رہے اور اپنی اولاد کو بھی قرآن پڑھایا۔

پس بقول شیعہ اگر یہ قرآن مجید بے ترتیب، مشکوک اور تحریف شدہ ہوتا تو ضروری ہے آپ اس بارہ میں کچھ فرماتے اور اپنے فرزند کو اس کی تعلیم نہ دیتے اور نہ ہی مجتہد مفسر شیعہ صاحبان اس کی تفسیریں لکھتے اور ثانی اس پر عمل کرنے کا حکم دیتے اور علاوہ اس کے صاحب بدر الضحیٰ نے صفحہ ۱۹۰ میں کتاب شیعہ مجمع البیان طبری سے عبارت عربی نقل کی ہے جس کا ترجمہ یہ ایں یہ ہے کہ ذکر کیا علی بن الحسن المولوی نے کہ قرآن تھا حضرت پیغمبر ﷺ کے وقت تبع اور ترتیب کے ساتھ اس طور پر جیسا کہ اب موجود ہے اور وہ دلیل لایا اس بات پر اس طرح سے کہ حضرت پیغمبر ﷺ کے وقت قرآن پڑھا جاتا تھا۔ تمام و کمال اور ایک جماعت صحابہ کی اس کے حفظ کرنے پر معین تھی اور حضرت کے ساتھ پڑھا جاتا تھا اور ایک جماعت صحابہ نے مثل ابن مسعود، ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ نے ختم کئے بہت ختم روہد حضرت کے اور اولیٰ تامل ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب باتیں دلالت کرتی ہیں کہ قرآن مرتب تھا پر گندہ

نہ تھا اور ذکر کیا اس نے کہ جس امامیہ اور حشویہ نے کچھ اس قرآن مجید میں اختلاف کیا اس کا اعتبار نہیں اس واسطے کہ وہ خلاف ان لوگوں کا ہے جنہوں نے اخبار ضعیف نقل کئے ہیں اور ان کو صحیح سمجھا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یقینی کہ چھوڑ کر ان کا قول معتبر نہ ہو گا اور جو شیعہ صاحبان نے یہ کہا ہے کہ حضرت عثمان نے قرآن کو جلا اور بے ادبی کی معاذ اللہ ہم کہتے ہیں کہ نہ حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے قرآن کو جلا اور نہ بے ادبی کی بلکہ ماسوا قرآن کے جلایا اور اس میں کسی قسم کی بے ادبی نہیں پائی جاسکتی۔ اگر بفرض محال یہ بے ادبی ہے تو کتب شیعہ سے بغیر ایسی سب ادبیات آئمہ دین سے مذکور ہے۔ چنانچہ صاحب بدر الضحیٰ صفحہ ۱۸۹ معتبر کتاب شیعہ کلینی سے بایں طور ذکر آتا ہے۔ وہ بوذا

انہ قرا ولا تکونوا کالشی نقضت عزائہا من بعد قوۃ انکاثا تنخلوں ایمانکم و خلایبتکم ان یکونوا ثلثہ اے از کی من الکتکہ فعلت جعلنا فذاک الثلثہ قال اے واللہ قلت انما یقر اربی قال وما اربی و ربی بیدہ مذبحہ اھابہ یعنی زید بن امام جعفر صادق علیہ السلام سے یہ روایت لی ہے اور مطلب اس عبارت ہے کہ جب اس آیت میں حضرت جعفر صادق علیہ السلام نے ائمہ کی جانب سے پڑھا تو یہ نہ دیکھ کر نے عرض کی کہ اے حضرت کیا یہاں آیت ہے فرمایا ہاں۔ زید ائمہ کے چہرے میں نے عرض کی کہ یہ آیت ربی پہنچتی ہے اور آپ نے از من پڑھا فرمایا اربی لیا چاہے پھر قرآن کو اہانت سے باتھ میں لے۔ زمین پر ٹپک دیا۔ پس واضح ہے کہ شیعہ صاحبان نے اپنے مطلب کے مطابق تکریموں اور اہانت کی جا۔ ائمہ اور ربی کی جگہ رکھی بنا لیا۔ اور پڑھ لیا حالانکہ قرآن مجید میں اس طرح نہیں ہے۔

ما۱۰۰ اس سے ثابت اعتبار شیعہ میں بین الملک و ملک و مروت نبوت قرآن مجید و تلاوت میں ہے۔ وہ بوذا لا یالس ان یسلو احد نفس الحب اللہ فی اور کتاب من لا یحصرہ الفصیہ میں لکھا ہے کہ بقدر اہانت اللہ ہی یا خدا میں قرآن پڑھنا درست ہے۔ عقل از کتاب بدر الضحیٰ صفحہ ۱۸۷۔ پس شیعہ صاحبان کی لازم ہے کہ اس قرآن مجید و سچی سمجھیں اور اس کی بے ادبی نہ کریں اور ان باقی باب وین اور خداوند کریم سے غضب سے ڈر کر توبہ اور دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوں۔ فافهم

سوال :- مذہب شیعہ کا بانی کون شخص تھا کتب شیعہ سے جواب دو؟

جواب :- اس مذہب شیعہ کا بانی و مقتداء عبد اللہ بن سبا یہودی یعنی صنعانی ہے اور جب ملک مصر و شام و روم فتح اسلام ہو اور ان کے اہل و عیال وغیرہ کو صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین مدینہ طیبہ میں گرفتار کر کے لے آئے تو پھر بعد ان کے یہ بھی مغلوب الخالی ہو کر بطور تہیہ ایمان لایا اور صحابہ کی تلوار سے اپنی جان کو بچایا لیکن تعلیم عقائد باطلہ و فاسدہ کی دیتا رہا۔ چنانچہ کتاب تاریخ طبری مترجم جلد اول باب اول و کتاب نہج ابدیدہ و دربات شکایت شرارت و شقاوت خط جناب امیر المؤمنین و در کتاب اطواق الہدایت تالیف ابن حمزہ زید شیعہ و کتاب نہج القتال فی تحقیق الرجال مجتہد شیعہ المذہب سے صاحب بدر الغلغلی صفحہ ۱۵۳ نے بایں طور نقل کیا ہے۔

فانظر والی عبارة الکسبی ذکر بعض اهل العلم ان عبد الله بن سبا كان يهوديا فاسنم والی علیا" وکان یقول وهو علی یهودیة فی یوشع وصی موسی بالکفو فقال فی السلام بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فی علی مثل ذلك فكان اول من شهر بالقول بغرض امامة علی علیہ السلام وظهر البراءة من اعدائه وکاشف مخالفیه وکفرهم فمن ههنا قال من خالف الشيعة اصل التشيع والرفض ماخوذ من اليهودية (رجل الکشی صفحہ ۱۵۱ مصنف ابو عمرو محمد بن عمر الکشی شیعہ کے چوتھی صدی کے علماء میں سے ہیں۔)

(ترجمہ) پس دیکھو تم اس کی عبارت کی طرف کسی نے ذکر کیا بعض علماء معتبر شیعہ سے کہ تحقیق عبد اللہ بن سبا یہودی تھا۔ پس اسلام لایا و دوستی اختیار کی علی بیچہ کی اور کہتا تھا۔ (یعنی آپ کو دوست حضرت علی بیچہ کا ہوتا تھا) اور حال یہ ہے کہ وہ اوپر دین یہودیت کے تھا۔ (یعنی جس طرح سے کہ زمانہ یہودیت میں غلو کے ساتھ حضرت یوشع نبی کو وصی حضرت موسیٰ کا جانتا تھا۔ ویسا ہی حالت اسلام میں بعد وفات حضرت رسول اللہ ﷺ کی یہ نسبت حضرت علی بیچہ کے مثل اس کے اعتقاد رکھتا تھا۔ پس تھا پہلا شخص کہ مشہور کیا ساتھ قول کے بسبب فرض کے امامت بلا فصل علی علیہ السلام اور ظاہر کی ہزاری ان کے دشمنوں سے ظاہر کیا ان کے مخالف (یعنی سوا چر یا چہ صحابہ کے معاذ اللہ جملہ اصحاب رسالت ﷺ) کافر و منافق تھے۔

پس اس وقت سے کہا اس شخص نے کہ مخالف ہے شیعوں کے کہ اصل مذہب شیعہ و ملت رافضی کی مانگو  
 ہے طریقہ یہودیت سے اور کتاب شیعہ نوح البلاغہ و کتاب الطوائف الحمائیہ آخر بحث امامت میں سید بن  
 غفلقہ سے ایسی طور مذکور ہے۔

انہ قال مررت بقوم ینقصون ابابکر و عمر فاخبرت علیاً و قلت لولا  
 انهم یرون انک تضرر ما اعلنوا ما خبروا علی ذلک عبد اللہ بن سبا ہو کار من  
 الاول من اطهر ذلک فقال علی اعوذ باللہ رحمہا اللہ ثم نهض و اخذ بیدی  
 و ادخلنی المسجد فصعد المبر ثم قبض علی لحنیہ و ہی بیضاء و جعلت  
 دموعہ یتحاوز علی لحنیہ و جعل یمطر الی السماء حتی اجتمع الناس ثم  
 خطب فقال ما مال قوم ینکروا حوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
 وزیرہ و صاحبہ و سیدی قریش و اموی المسیح و ابابکر و محایکروں و  
 علیہ اعقب صحبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و "حد و امامہ و الخدی فی  
 امر اللہ یامر ان فیہ بیان و یفصل و یعد فی ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کراہیمارین و لا یحب کحکم حب حدیث عن مصممہم فی امر اللہ  
 سیرہما رائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و امامہ فی حدیثہ و بعد موتہ  
 ففضلاً علی ذلک رحمہم فوالدی حمی الحجة و بر السعنة لا یحبہم الا  
 مؤمن و فصل لا یعصیہما الا سفی ماری و حہما قد یف و بعضہم مرہ و اور اس  
 کہ ترجمہ صاحب کتبہ بدر الحسینی ہے۔ جس امور کچھ ہے۔ روایت سے سید بن  
 غفلقہ سے کہا گذرا میں تحقیق اس قوم پر کہ تجارت اتنی تھی ابو بکر و عمر و عیسیٰ۔ پس خبر دی میں نے علی  
 و محمد کو اور کہا میں نے اثر نہ وہ ہے۔ یہ لوگ گمان رکھتے ہیں کہ تو چھپاتا ہے جو چشم ظاہر کرتے ہیں البتہ  
 جرات نہ کرتے اوپر اس نے ان سے کہ اگر غزوہ عبد اللہ بن سبا ہے اور وہ پہلا اس شخص کا ہے کہ ظاہر کیا  
 اس بات کو پس کہا علی و محمد نے پناہ مانگا جس میں ساتھ خدا کے رحمت کرے خدا ان دونوں پر کھڑے ہو  
 گئے اور پکڑا ہاتھ میرا اور داخل کیا مجھ کو مسجد میں پس چڑھے منبر پر پھر پکڑی اپنی داڑھی مٹھی میں اور

سفید تھی۔ پس شروع ہوئے آنسو بہنے ان کے داڑھی پر اور نگاہ کی طرف مکنا مسجد کی یہاں تک کہ جمع ہوئے آوی پھر خطبہ پڑھائیں کہا کیا حال ہے اس قوم کا کہ ذکر کرتے ہیں رسول خدا ﷺ کے دو ساتھیوں کا اور ان کے دو وزیر ان کا اور دو رفیق ان کے کا اور دو سرور قریش کا اور دو باپوں مسلمانوں کا میں بیزار ہوں اس چیز سے کہ ذکر کرتے ہیں اور اس ذکر پر میں ان کو عذاب کرونگا وہ دونوں اصحاب تھے رسول خدا ﷺ کے ساتھ کوشش اور وفاداری اور سعی کے خم رانی کرتے تھے اور جھڑتے تھے اور فیصلے خصوصیات کے کرتے تھے اور سزا دیتے تھے، نہیں دیکھتے تھے رسول خدا ﷺ مثل رائے ان کی رائے کسی کی اور دوست نہ رکھتے تھے مثل دوستی ان کی۔ کسی، بسبب اس نے دیکھتے تھے ان کو ہر خدا میں مستعد۔ پس وفات پائی حالانکہ دونوں سے راضی تھے اور تمام مسلمان رضی تھے۔ پس فرق نہ لیا دونوں نے اپنے کام میں اور دستور میں، مصلحت رسول خدا ﷺ سے اور ان کے کام سے یعنی جمع افعال حضرت شیخین کے مطابق افعال رسول اللہ ﷺ کے تھے۔ حالت حیات ﷺ میں بھی اور بعد وفات بھی۔ پس دونوں نے وفات پائی اسی حالت پر رحمت بھیجے دونوں پر خدا۔ پس قسم اس ذات کی کہ جس نے روانہ کو پیدا کیا کہ دوست ان کا نہیں مگر مومن بلند درجہ۔ اور دشمن ان کا نہیں مگر بے نصیب خادین ہیں۔

اسی کتاب میں روایت دوم یہ ہے لعن اللہ من اضمربہا الا الحسن الجمیل وسیری ذلک انشاء اللہ تعالیٰ ثم ارسل الی ابن سبا فسیره الی المدائن وقال لا تساکنی فی بلدة ابدا یعنی لعنت کرے خدا اس شخص کو جو اپنے جی میں رکھے ان دونوں کے حق میں سوائے نیکی اور خوبی کے اور خنقریب تو دیکھے گا یہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر بھیجا ابن سبا کی طرف کسی کو پس نکال دیا اس کو مدائن کی طرف اور کمانہ ٹھہر تو میرے ساتھ ہمیشہ شہر میں۔ فقط

پس ان دلائل قاطعہ شیعہ سے یہ ثابت ہوا کہ ان تمام تہرائیوں شیعوں کا استدلال بانی مذہب عبد اللہ بن سبا تھا۔ اور علاوہ ان کے یہ باتیں ثابت ہوئیں کہ حضرت امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو عادل اور صادق اور صاحب جنت اور برادر رسول خدا ﷺ اور آپ کی ذات کا ہمیشہ ان پر راضی ہونا اور ان کے لئے دعائے رحمت طلب کرنا اور ان کے دشمنوں کو سزا دینا اور ان سے بیزار ہونا اور ان کے ساتھ دشمنی رکھنے والے کو ناپاک کافر اور بے دین سمجھنا اور ان پر تہرا بولنے



والے پر لعنت خدا کرنا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ کی داڑھی مبارک اس قدر دراز تھی کہ بخوبی طور پر اس بخوبی طور پر اس پر ہاتھ پھیر سکتے تھے اور افسوس ان شیعوں پر کہ داڑھی کو صاف چٹ کر اگر مونچھوں کو ناؤ دیتے ہیں اور اپنے آپ کو پھر محب علی و اہل بیت تصور کرتے ہیں اور اپنے مذہب پاک کو چھپاتے ہیں۔ شعر۔

نزدیک شد کہ عشق نہاں بر بلا شود  
چشم نیاز و ناز بہم آشنا شود  
ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم  
سوال :- امام شیعہ کو خط لکھنے والے کون لوگ تھے؟  
جواب :- شیعہ لوگ تھے چنانچہ کتاب سعادت الکونین  
صفحہ ۸۴ پر بایں طور مذکور ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ  
الرَّحِیْمِ۔ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِیٍّ مِنْ شِیعَةِ  
وَشِیعَةِ اَبِیْهِ عَلِیٍّ اَمِیرِ الْمُؤْمِنِیْنَ سَلَامٌ  
عَلَیْکَ اَمَّا بَعْدُ (اللہ کے نام سے شروع نہایت  
مہربان رحم والا امام حسین بن علی کے نام اس کے اور اس  
کے باپ امیر المؤمنین علی کے شیعوں کی طرف سے عرض  
ہے کہ اے شہزادہ رسول اللہ ﷺ) فَاِنَّ النَّاسَ  
یَظُنُّوْنَکَ وَلَا رَاٰی اِلَیْهِمْ فِیْ غَیْرِکَ  
فَاَلْعَجَلُ الْجَعْلُ بِاَبْنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ  
عَلِیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنْ تَجْمَعُنَا عَلٰی الْحَقِّ وَ  
تَوِیْدَ الْاِسْلَامَ یَعْنٰی ہم متفق ہو کر سچے دل سے عرض  
کرتے ہیں کہ یہاں بہت سے لوگ آپ کی تشریف آوری  
کے منتظر ہیں اور اس خیال کے مساوا ہمارا کوئی خیال اور

وہم نہیں۔ جس آپ با ابن رسول اللہ ﷺ جلد تشریف  
 لائیں لوہ ہمیں حق پر جمع کریں لوہ امام علیؑ مدد کریں۔



صاحب بدرالضعی صفحہ ۲۱۲ نبج ابلاغہ کتاب شیعہ سے بایں طور لکھا ہے کہ منج ابلاغت میں چند خطبے ہیں ان سے ثابت ہے کہ حضرت شیعان خاص نے جناب امیر سے ہمیشہ بے وفائی کی یہاں تک کہ منج بیعت کرتے اور شام کو توڑ دیتے۔ اور جلاء العیون میں ہے کہ شیعان پاک نے حضرت امام حسن علیہ السلام کو ایسا زخمی کیا کہ آنجناب مظلوم و معصوم مدت دراز تک مدائن میں علاج کراتے رہے اور ایسی حرکات سے حضرت امام کو ان کی بے وفائی پر کمال درجہ کی آگاہی تھی اور باقی مفصل ذکر شہادت وغیرہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ جلدوں میں بیان ہو گا۔

سوال: شیعہ کہتے ہیں کہ زینب ورقہ و کلثوم رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین رسول اللہ ﷺ کی اولاد سے نہ تھیں کیا یہ سچ ہے؟

جواب: بے شک آپ کی ذات باہرکات کی یہ چار بیٹیاں پشت مبارک اور مائی خدیجہ کی بطن مبارک سے ہوئیں جس کا مفصل ذکر بحوالہ کتب شیعہ و عبارت اصلی عربی مع ترجمہ جلد اول میں تحریر ہو چکی ہے اور علاوہ اس کے کتاب تنزیب ابو جعفر طوسی امام جعفر صادق علیہ السلام مضمون روایت کرتے ہیں اللھم صلی علی رقیہ بنت مسک اللھم صلی علی م کلثوم بنت بسیم یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام اپنی دعا میں یوں کہا کرتے تھے ۔ اے خداوند عالم رحم کر رقیہ اور ام کلثوم پر جو کہ تیرے نبی کی لڑکیاں ہیں۔ اور صاحب کلمہ صفحہ ۲۱۲ بحوالہ سبکی و شرح

سوال: شیعہ اوگ کہتے ہیں کہ عمر نے اہل بیت سے دروازہ پر لکڑیاں جمع کرا کر آگ لگا دی ابو بکر نے خاتون جنت کے جلا دینے کا ارادہ کیا۔ اور ہوا مشکل کشاء کے گلے میں رسی ڈالی اور خاتون جنت کے سر پر عمر نے تازیانہ مارا جس کے صدمہ پر شکم خاتون جنت سے حضرت محسن صادق ہوئے۔ حق لایقین جلد ۳ طعن میں بھی یہ باتیں تحریر ہیں کیا یہ باتیں سچ ہیں؟

جواب: یہ تمام باتیں ازوئے عقل نقل غلط اور بالکل بے اصل ہیں اور ان کا ثبوت کسی معتبر متاخرین شیعہ کی کتابوں سے نہیں پایا گیا۔ پس یہ محض متاخرین شیعہ متعسین کی گھڑی بنائی باتیں ہیں جو جی میں آیا لکھ مارا دیکھ معتبر شیعہ صاحب نبج ابلاغہ میں کسی طرح تحریر کرتے ہیں۔ و بھنا قال امیر المومنین انی واللہ لو لقیہم واحداوہم ملاء الارض کلھا ما بالیت ولا

استوحشت مافی من ضلالتهم التی هم فیہا ونہدی الذی انا علیہ لعلی بصیرۃ من نفسی و یقین من ربی و انی الی لقاء اللہ وحسن الثواب لمننظر راج اور صاحب بدر النہی نے صفحہ ۱۷۲ میں اس کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ امیر المومنین نے فرمایا تحقیق مجھ کو قسم ہے خدا کی اگر ملاقات کروں میں لوگوں کی تمنا اور وہ لوگ تمام روئے زمین پر ہوں کچھ پرواہ نہ کروں میں اور دہشت نہ کھاؤں میں اور میں تحقیق کمرانی سے ان لوگوں کی کہ ہیں اس میں اور وہ ہدایت کہ میں اس پر ہوں یا خبر اپنی جان سے اور یقین رکھتا ہوں میں اپنے پروردگار سے ملنے کا اور اس کے ثواب کا منظر اور امیدوار ہوں۔

پس اس روایت سے صاف صاف معلوم ہوا کہ حضرت علی بیجو جبکہ تمام جہانوں کے آدمیوں پر غالب اور بے خوف تھے تو پھر یہ باتیں کیونکر صرف اصحاب ثلاثہ ان کے ساتھ کر سکتے تھے باوجودیکہ اس وقت تمام اصحاب مجاہدین و انصار رضوان اللہ تعالیٰ علیہ بھی موجود تھے اور اس وقت ان کی ایسی شوکت تھی کہ اگر کوہ قاف کی طرف نظر کرتے تو وہ بھی ریزہ ریزہ ہو جاتا اور اہل بیت لشکر ابن جعفر اگر غضب کی نظر فرماتے جبل بھی بیت آتش خاک ہو جاتا۔ اور کتب تاریخ سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ حضرت محسن خاتون جنت کے شکم مبارک سے زندہ پیدا ہوئے اور چند یوم زندہ رہ کر فوت ہوئے اور علاوہ اس بات کے پھر کیوں حضرت علی بیجو اصحاب ثلاثہ کی اپنے خطایات میں تعریفیں کرتے اور ان کے دشمنوں اور گلی گلوچ دینے والوں کو سزائیں دیتے۔ اور اگر ہم بقرض محال چند لمحہ کے واسطے اس کو تسلیم بھی کر لیں تو پھر کیوں حضرت مقداد و حضرت سلمان فارسی و عمار یا سر ابوذر غفاری وغیرہ محبان رضوان اللہ علیہم و شیعیان پاک نے مدد مولا مشکل کشاء و حضرت خاتون جنت بیجو کو دی۔ مہربانی فرما کر ذرا انصاری کی نظر سے کسی مستحقین کی کتاب معتبر شیعہ سے ہی ان ناگفتہ باتوں کا جواب دیں تاکہ پھر ہم ان جواب دینے پر تیار ہو جائیں۔

سوال: حضرت مولیٰ مشکل کشاء بیجو کے زمانہ میں کتنی قسم کے گروہ شیعہ پیدا ہوئے؟

جواب: صاحب تہذیب صفحہ ۱۳۹ وغیرہ تواریخ میں لکھا ہے کہ چار قسم کے گروہ شیعہ حضرت موصوف کی خلافت میں ظاہر ہوئے شیعہ علمین یعنی اولیٰ جو کہ شیعہ اہل سنت والجماعت ہیں اور وہ تمام صحابہ و ازواج مطہرات و کرامات بزرگان دین کو برحق مانتے ہیں اور ان کا ادب اور اپنے ظاہر و باطن کو ان کا تبعہ اور اور

فرمانبردار بناتے ہیں۔ دوم فرقہ تنفیذ ہے یہ تمام اصحاب پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ترجیح دیتا ہے۔ سوم فرقہ سہابیہ تمام اصحاب کو غلام و غاصب و منافق جانتا ہے۔ چہارم فرقہ شیعہ غلات یہ شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو الوہیت کا قائل ہے۔ اور باقی ان کی شانیں ہیں۔

سوال: کوئی خطبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دوبارہ فضیلت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کتب شیعہ تحریر کریں۔ خدا سے اجر ملے گا۔

جواب: میرے صاحبان کتاب نبج البلاغت (نبج البلاغہ مع شرح الشیخ محمد عبده ج ۱۸۶) میں دو خطبے اس مضمون کے لکھے ہیں کہ جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ارادہ جہاد کا طرف روم کے کیا اور حضرت مولا مشکل چڑھ سے اس بارے میں مشورہ لیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ خطبہ بڑی نرم دلی سے بیان کیا۔ وبوبنا قد شاورہ عمر بن لاخطاب فی الخروج الی غزو الروم بنفسه وقد تکفل اللہ لاهل هذا الدین باعزاز الحوزة (الحوزہ مایحوز المالک ویتولی حفظه واعزاز الحوزة الدین حمایتها من تعصب اعدائه قادری) وفسر العورة والذی رصر هم وهم قليل لا ینصرون ومعهم وهم نفس بمعور حتی لا یموت متی تسیر الی هذا العدو بنفسک وفسرهم ففسک لا تسیر لیمسنمیں کائفہ (کائفہ عاصمة یلجأون الیہا من کسفه داسرہ سبہ قدری) ذوں قسی بلادهم ولیل بعدک مرجع یرجعون الیہ فبعت لہم رجلاً مجرباً (وہی اسمیحة محیا ای ماہر الحب) واحصیہ (احصیہ من حصصہ اذا دفعہ وسفہ سوفہ سوفاً شدیداً واهل البلاء اهل المہار کافی الحرب مع لا صدق فی القصد واصبح یقفی الاقدام والبلاء موالاً حارہ فی العمل واحسانہ قادری) معہ اهل البلائذ والنصیحة فان اظلم اللہ فذاک ماتہب وان تکلن الاخری کنت رداعرداء البر دنا الملجاء والمثابة العرجع۔ قادری) للناس ومثابة للمسلمین یعنی مشورہ کیا حضرت امیر سے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بنفس نفس کوچ فرمانے واسطے جہاد کے طرف غزوہ ملک روم کے۔ حضرت وزارت و متکلف نے بنظر مصلحت یہ جواب باصواب دیا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ کفیل ہوا ہے واسطے

متعان اس دین پاک کے اور غالب اور قوی کرنے اہل اسلام کے اطراف کے اور ان کی مستورات کی عزت اور نگہبانی کا۔ اور جس خدا نے ان کی مدد کی اس حال میں کہ وہ کم تھے دشمن مقابلہ نہیں کر سکتے تھے اور ان کو دشمنوں سے روکا اس حال میں وہ کم تھے ان کے آگے نہیں ٹھہر سکتے تھے وہ زندہ ہرگز فنا نہ ہو گا۔ اگر آپ بذات خود اس دشمن کی طرف بھاؤ گے اور مقابل ہو گے تو تھیف ہو گی اور بڑی دشواریاں پیش آئیں گی۔ بایں ہم مسلمانوں کا کوئی نگہبان و پناہ نہ ہو گا۔ ان سے اور شہروں اور تمہارے بعد ان کے کوئی بازگشت نہ ہو گی کہ جس طرف وہ رجوع کریں۔ پس جیسے اہل روم نے جانب ایسا۔ مرد آزمودہ کار اور روانہ کیجئے کہ اس کے ہمراہ جنگ دیدہ خیر خواہ ہوں۔ اور اس خدا تعالیٰ نے انصار پر غالب یا تو یہ بین تمہاری مراد ہے۔ اور آخر حملہ پر جس ہوا تو تم انہیں کے مددگار اور مسلمانوں سے بازگشت رو گے۔

پس اس خطبہ میں حضرت علیؑ بہت سے نصائح و رہنمائیوں اور محبت و رفق حضرت عمر فاروقؓ سے پائی جاتی ہے جس کا اندازہ خود صاحب انصاف کر سکتے ہیں۔ اور خطبہ دوم حضرت علیؑ سے چھوٹا مشنوں بایں طور مسطور ہے کہ جب خلیفہ مانی۔ مشورہ لیا حضرت۔ ہوا مشکل انشاء اللہ سے دربار جنگ اہل فارس کے تو فرمایا امیر المومنین نے کہ اے بھائی تو اگر وہاں چلا جائے گا تو اہل عرب آپ کی طرف لوٹ پڑیں گے اور وہاں سخت خونریزیاں دمیوں کی ہوں گی اور یہ ملک عرب و ایران ہو جائے گا اور لوگ اہل عجم آپ کو حملہ عرب سے بہادر پیشوا سمجھ کر آپ پر حملہ کریں گے اور یہ بات اہل عرب کی مستورات و دیتیوں و مسکینوں کے لئے اور ہمارے لئے سخت و شہار ہو گی اور اس دین حق کا حافظ خود اللہ تعالیٰ ہے اور اس نے خود وعدہ مسلمانوں سے بایں طور کیا ہے و عداللہ الذین امنوا امکم و عملوا الصحت لیستخفہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہ یعنی اس کا وعدہ ہے کہ ہم تم مسلمانوں سے خلیفہ زمین کریں گے جیسے کہ پہلے خلیفہ ہوئے غرضیکہ آپ کو یہاں رہنا اور دین اسلام اہل عرب کو سکھانا نہایت بہتریات ہے اور یہ دین ہر گوشہ زمین طلوع آفتاب پر آپ کی تعلیم سے روشن ہو رہا ہے اور ہوتا رہے گا۔ اے بھائی تو مجھ سے جدا نہ ہو۔ نقل از کلمہ اظہاری الہدی صفحہ ۶۵ انشاء اللہ تعالیٰ اس خطبہ کی اصلی عبارت عربی کی آئندہ جلد میں مع ترجمہ تحریر کی جائے گی۔

سوالہ شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ خاتون جنت سے ابو بکر نے باغ فدک جبرا غصب کر لیا اور پھر خاتون جنت

نے توم زیت ابو بکرؓ سے کوئی بات نہ کی اور ناراض رہیں اور آپ کی ذات کا فرمان ہے کہ جس نے میری بیٹی فاطمہ کو ناراض کیا اس نے مجھ کو ناراض کیا کیونکہ وہ میرے جگر کا گوشت ہے۔ پس آپ کی ذات جس پر ناراض ہو وہ تاری ہوا۔ اب اس کا جواب دو؟

جواب: یہ بات شیعہ صاحبان کی بالکل غلط ہے کیونکہ انہی کی کتابوں میں لکھا ہے کہ خاتون جنت نے جب بلغ فدک طلب کیا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بایں مضمون حدیث بیان کی کہ پیغمبروں کا مال حکم صدقہ کا رکھتا ہے اور ہمارے مال کا وارث کوئی نہیں ہوتا اور اس کی حضرت علی و حضرت ابن عباسؓ نے بھی تائید و تصدیق کی تو مائی صاحبہ نے سکوت اختیار کیا لیکن پھر بھی ابو بکر صدیقؓ نے بڑی نرم دلی سے بایں طور سمجھایا اور عرض کی کہ آپ بہت رسول ﷺ میں دیکھا کرتا تھا کہ حضور پر نور ﷺ اس کو بایں طور تقسیم فرماتے تھے کہ اہل بیت کو ان کا قوت (قوت قاف کے پیش اور واؤ کی جزم سے یعنی روزی اور خرچہ اور کھانے پینے کا قوری) دے دیتے تھے اور باقی مساکین وغیرہ پر تقسیم کر دیتے اور میں بھی ایسا ہی کیا کروں گا۔ تو مائی صاحبہ اس بات پر امداد لے کر ابو بکر صدیقؓ سے راضی ہو گئیں چنانچہ کتاب شیعہ محتاج المساکین ص ۱۰۰ تا ۱۰۱ رضی اللہ عنہ صلاب نے اسیہ اشیر صفحہ ۲۸ پر بایں طور لکھا ہے۔

ان ابابکر ہمارے فاضلہ الصدوق عنہ و اہل بیت ولہ تکلم بعد ذلک فی امر فدک کہ ذلک عندہ ہذا ادا منہ صائبہا فقال لہا صدقت یا بنت رسول اللہ صص فیما ادعیب و لکنی رایب رسول اللہ صص فیعطی الفقراء و المساکین و ابن السہیل بعد ان لوتی منہا قونکم و الصالحین بہا فقالت افعل کما کان ابی رسول اللہ صص بفعل فیہا فقال ذلک للہ علی ان افعل فیہا ما کان بفعل ابوک فقالت واللہ متفعل فقال واللہ لا فعلن ذلک فقالت اللہم اشہد فی صیبت بآلک و احانت العهد علیہ فکان ابو بکر یعطیہم قونہم و یقسم الباقی فیعطی الفقراء و المسممین و ابن السہیل اور اس کا ترجمہ صاحب مجمع نے یوں کیا ہے یعنی ابو بکرؓ نے جب دیکھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا منتقبض ہو گئیں ان سے اور ترک کر دیا اور نہ کلام کیا اس وقت کے بع امر فدک میں تو بھاری گزری ابو بکرؓ پر یہ بات ارادہ کیا راضی کرنے کا





حکام شرعی جاری کرنے میں جناب فاطمہ رضی اللہ عنہا ۷؎ غضبناک ہو جائیں تو یہ بھی وعید میں داخل ہو جائے۔ معاذ اللہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے گا کہ نعوذ باللہ من ذالک حضرت علی ۷؎ بھی وعید میں داخل ہو جائیں کیونکہ حضرت علی ۷؎ اور جناب فاطمہ رضی اللہ عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان بھی کئی بار غیظ و غضب کے معاملے پیش آئے تھے منجملہ ان کے ایک وہ ہے جو حضرت نے ابو جہل بن ہشام کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہا۔ جس کے سبب سے حدیث مشہور ہے غضب وارو ہے چنانچہ ترمذی جلد ثانی میں ہے ان یطلق ابن ابی طالب ابنتی وینکح ابنتہ فانہا بضعة منی یعنی مطلب اس حدیث صحیح کا یہ ہے کہ جب آپ کی ذلت کو یہ خبر پہنچی کہ علی نے بنت ابو جہل سے نکاح کا قصد کیا ہے تو آپ ۷؎ نے منبر پر آکر جوش سے فرمایا کہ اے لوگو! علی ابن ابی طالب میری بیٹی سید سے النساء پر دختر ابو جہل کو نکاح کرنا چاہتا ہے تو میں اس کو اذن ہرگز نہ دوں گا اس وقت تک کہ علی ابن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دے دے اور دختر ابو جہل سے نکاح کر لے کیونکہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پارہ گوشت میرے جسم سے ہے تہمت دی مجھ کو جس نے تہمت دی اس کو اور ایذا دیا مجھے جس نے ایذا دی اس کو۔

کتاب روضۃ الشہداء باب پنجم میں بھی ہاں طور مذکور ہے کہ وہ رسول اللہ ۷؎ بخاندہ نغمہ آمد علی آنجامید از فاطمہ رضی اللہ عنہا پر سید کہ پس عمر تہنجات گفت یا رسول اللہ ۷؎ میاں من ووے چیزے واقع شد ختم کردہ پیروں رفت و نزد من قیلولہ نفرمود آت یا رسول اللہ ۷؎ کہ بین کہ وے در کجا است آگس آمد و گفت یا رسول اللہ ۷؎ و در مسجد و خواب است۔ رسول اللہ ۷؎ انجارت وے را وید خفتہ و رائے اور از دوش افتادہ و دوش مبارکش خاک تاوہ شد رسول ۷؎ آن خاک را بدست مبارک خود از دوش بود و میکرو و میگفت قم یا اباتراب اقم یا اباتراب الخ (ایک ان رسول اللہ ۷؎ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لائے اور حضرت علی کو وہاں نہ دیکھتا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا میرا بچا کا بیٹا کما ہے انہوں نے عرض کی کہ میرے اور ان کے درمیان کچھ جھگڑا ہوا ہے اور وہ ناراض ہو کر باہر چلے گئے اور دوپہر کا آرام میرے پاس نہیں کیا رسول اللہ ۷؎ نے ایک شخص کو پتہ کرنے بھیجا تو اس نے آکر عرض کی کہ علی مسجد میں لیے ہوئے ہیں حضور ۷؎ وہاں تشریف لے گئے تو انہیں وہاں سویا پایا ان کے کندھے سے چادر نیچے گری پڑی تھی اور بدن مبارک کو مٹی لگی ہوئی تھی حضور ۷؎ ان کے بدن سے

مٹی بھارتے جاتے اور فرماتے جاتے کہ اسے ابو تراب (منی والے) اٹھوا لے ابو تراب اٹھو۔

کتاب ہدایت الرشید مطبوعہ مطبع قدوسی دہلوی صفحہ ۸۶۵ میں لکھا ہے کہ ایک کنیز حضرت جعفر طیار بیٹو نے بھیجی تھی اور جناب سیدہ رضی اللہ عنہا نے جناب امیر کا سر مبارک اس کی کنار میں دیکھ کر کس قدر غیظ و غضب فرمایا کہ جناب امیر بیٹو کی قسموں کو کہ کوئی امر واقع نہیں ہوا سچا نہ جانا اور حضرت کے پاس جا کر شکایت فرمائی۔ الخ

کتاب شیعہ قرآن اسعدین ترجمہ اشارہ نوار علامہ مجلسی کے صفحہ ۷۹ و ۸۰ بھی بعینہ یہی طرح مفصل مسطور ہے۔ اگر کسی صاحب کو شک ہو۔ تو فقیر کے پس اثر خود دیکھ لے اور علاوہ ان بات باتوں کے شیعہ صاحبان کا خیال ہے کہ وورث سیمماں و دلاود ویر ثنی من ال یعقوب یعنی جب کہ ان تمام نبیوں نے ورثہ اپنے بزرگوں سے لیا۔ تو آنحضور ﷺ کی اولاد کو کیوں محروم رکھا گیا؟ میرے صاحبان اس ورثہ سے ورثہ مراد ہم و درجہ نبوت ملانے دین و منسین سے مراد لیا۔ چنانچہ معتب کتاب اصول کافی مطبوعہ مطبع نول کشور نو کشور کتاب العلم و باب سنت العلم سے صاحب مجمع نے بایں طور لکھا ہے۔ ان العلماء و رثة الانبياء و ذلك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينار و انما وورثوا الحيشهم من اخذ بشيئ منها فقد اخذ حظا وافر ائني حضرت امام جعفر صادق بیٹو سے سنا تو صحیح مروی ہے کہ علماء و ارث انبیاء کے ہیں اور یہ اس لئے ہے کہ انبیاء نے کسی کو درہم و دینار کا وارث نہ کیا اور ہرگز نیست کہ وارث کیا ہے انہوں نے احادیث کا اپنی حد۔ ثوں سے پس جس نے لیا کچھ اس سے البتہ لیا اس نے بہت حصہ کامل۔ الخ۔ پس عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ انبیاء کا ورثہ بدون (سوائے) علم دین کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

بحث مذہب نصاری

سوال: بعض عیسائی لوگ مسیح کو خدا کا اقنوم مانی اور اس کا بیٹا مانتے ہیں اور مسلمانوں کو کہتے ہیں کہ تمہارے نبی کی ہیں آسمانی کتابوں میں صفت نہیں پائی جاتی مہربانی فرما کر اس بات کا بھی جواب آسمانی کتابوں سے ہی تحریر فرمادیں۔ السائل علی محمد

جواب: یہ محض ان لوگوں کی غلط روی اور نا سمجھی کی بات ہے۔ دیکھو کتاب (تورات جلد دوم خروج باب

۲۰ آیت ۱) ہمارے کرم نصر الدین ڈاکٹر صاحب نے یوں لکھا ہے۔ آیت پہلا حکم میرے حضور تیرے لئے دوسرا خداوند نہ ہوئے۔ دوم موسیٰ کی کتاب بنام (استثنائے) یہ ہے میرے آگے تیرا کوئی دوسرا خدا نہ ہوئے۔ (آیت سوم) ایشا کی کتاب ۶۴۔ سن اے اسرائیل خداوند ہمارا خدا اکیلا خداوند ہے اور کتاب زبور ۸۶/۷۶ دیکھو۔ میرے لوگو سنو کہ میں تجھ پر گواہی دوں گا۔ اے اسرائیل سن اگر تو میری سنے گا تو تیرے درمیان کوئی دوسرا معبود نہ ہوئے۔ تو کسی اجنبی معبود کو سجدہ نہ کرنا خداوند تیرا خدا میں ہی ہوں۔ اور مرقس کی انجیل ۳۹/۱۳ کو دیکھو کہ یسوع نے ایک سائل کے جواب میں کیا کہا۔ آیت یہ ہے سب مکملوں میں اول حکم یہ ہے کہ اے اسرائیل سن وہ خداوند جو ہمارا خدا ہے ایک ہی خداوند ہے تو خداوند کو جو تیرا خدا ہے اپنے سارے دل سے اور اسے اپنی ساری جان سے اور اپنی ساری عقل سے اور اپنے سارے زور سے پیار کر اول حکم یہی ہے۔ اور متی کی انجیل ۳۶ سے ۳۷ میں یوں لکھا ہے آیت امتداد شرع میں بڑا حکم کون ہے؟ یسوع نے اس سے کہا خداوند کو جو تیرا خدا ہے اپنے سارے دل سے اور اپنی ساری جان سے اور اپنی ساری سمجھ سے پیار کر پہلا اور بڑا حکم یہی ہے۔ اور لوقا کی انجیل ۱۳ میں بائیں طور آیت تحریر ہے ان دونوں میں ایسا ہوا کہ پہاڑ پر دعا مانگتے کہ یا اور خدا سے دعا مانگتے میں رات بتائی۔ اور عبرانیوں کے خط ۷/۷ مسیح نے رو رو اور آنسو بہا ہمارے اس سے جو اس کو موت سے بچا سکتا تھا دعائیں اور مفتیں کیں۔ اور مسیح کی آخری دعا یہ ہے۔ اب خدا تیری مرضی ہو تو یہ پیالہ یعنی موت کا پیالہ مجھ سے دور کر سکتا ہے۔ اور رسولوں کے اعمال کی کتاب ۲۲/۲ بائیں طور لکھا ہے یسوع ناصری ایک مرد تھا جس کا خدا کی طرف سے ہونا تجھ پر ثابت ہوا۔ اور مرقس ۶/۴ میں لکھا ہے ایک خدا جو سب کا باپ کہ سب کے اوپر کے درمیان اور تم سب میں ہے۔

پس ان تمام آیات سے یہ ثابت ہوا کہ خداوند کریم ایک واحد لاشریک ہے اور اس کا کوئی ہمسر نہیں اور نہ وہ کسی کا محتاج ہے اور نہ اس کا کوئی حقیقت میں فرزند ہے اور نہ وہ کسی سے مدد طلب کرتا ہے نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے اور اس کے لئے موت نہیں وہ ہمیشہ حی القیوم ہے۔ وہ جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے اور ہر ایک چیز پر وہ غالب ہے اس کو کسی کا خوف نہیں اور اس نے زمین اور آسمانوں کو پیدا کیا۔ برعکس حضرت مسیح علیہ السلام کے کیونکہ وہ ایک بشر تھا جو مائی مریم علیہ السلام کے شکم مبارک سے بلا باپ

پیدا ہوا اور پہاڑوں پر جا جا کر روتا اور دعائیں مانگتا اور موت سے ڈرتا اور ہماری طرح کھانا چیتا اور لوگوں کو تعلیم توحید کی دیتا اور وہ اللہ کی طرف سے نبوت کا تاج لے کر ظاہر ہوا اور وہ سچا نبی تھا اور اگر عیسائی صاحبان ان آیات میں کچھ تاویل کریں تو لوہم ایک اور آیت مفصل تحریر کر دیتے ہیں تاکہ ناظرین کو یقین آجائے متی کی انجیل ۱۲ سے ۹ تک ملاحظہ فرمائیں۔ وہ ہوا

یسوع روح کے وسیلے بیابان میں لایا گیا تاکہ شیطان اس سے آزمائے اور جب دن اور چالیس رات روزہ رکھ چکا اخیر کو بھکا ہوا تب آزمائش کرنے والے نے اس کے پاس آکر کہا کہ اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو کہہ یہ پتھر روٹی بن جائے اس نے جواب میں کہا کہ آدمی صرف روٹی سے نہیں بلکہ ہر بات سے جو خدا کے من سے نکلتی بن جیتا ہے۔ تب شیطان کو اس مقدس شہر میں اپنے ساتھ لے گیا اور ہیکل کے گنگوٹ پر کھڑا کر کے اس سے کہا کہ اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو اپنے تئیں نیچے گراوے کیونکہ لکھا ہے کہ وہ تیرے لئے اپنے فرشتوں کو حکم کرے گا اور وہ تجھ کو ہاتھوں ہاتھ اٹھائیں گے۔ ایسا نہ ہو کہ تیرے پاؤں کو پتھر سے ٹھیس لگے۔ یسوع نے اسے اس پر بھی ٹھہرایا کہ تو خداوند اپنے خدا کو مت آزما پھر شیطان اس کو ایک اونچے پہاڑ پر لے گیا اور دنیا کی ساری بادشاہتیں اور ان کی ساری شان و شوکتیں اسے دیکھائیں اور اسے کہا کہ اگر مجھ کو سجدہ کرے تو یہ سب تجھے دوں گا۔ یسوع نے اسے کہا اے شیطان دور ہو کیونکہ لکھا ہے کہ تو خدا کے سوا کسی دوسرے کو سجدہ نہ کرنا۔

پس ناظرین ذرا انصاف فرمائیں کہ کون شخص بیابانوں میں آزمایا گیا اور کون شخص شیطان کا کما مان کر اس کے ساتھ شہر مقدس و پہاڑوں پر پھرتا رہا؟ کیا یہ خدا کے بیٹے کا کام ہے کہ شیطان کے ساتھ ہمراہ ہو کر بیابان و پہاڑوں پر سیر کرنا ہرگز نہیں۔ پس معلوم ہو کہ وہ ایک اللہ تعالیٰ کا بندہ تھا جو کہ آزمائش کے لیے بیابان میں بھیجا گیا تھا اور اگر عیسائی صاحبان کے پاس اس بات کا کوئی ثبوت ہے تو جواب دیں؟ اور جو عیسائی صاحبان نے یہ کہا ہے کہ تمہارے پیغمبر جناب محمد رسول اللہ ﷺ کا ان کتابوں میں کہیں نام و نشان نہیں تو میں یہ کہتا ہوں کہ یہ ان کا کہنا بھی غلط ہے۔ دیکھو استثنا موسیٰ کی کتاب توریت جلد ۱۸ سے ۱۸ تک میرے کرم ڈاکٹر نعیم الدین صاحب نے اپنے رسالہ لاجواب میں دندان شکن جواب اس بات کا دیدیا ہے اور فقیر بھی اس مقام پر چند سطور بحوالہ تحریر کر رہا ہے۔ وہو بننا و بطن کل

شخص انہی صلیبت لیکن هذا الا هانتہ والا سنہزاء تبقیان الی ان یجئ محمد رسول اللہ صص فاذا جاء فی الدنیا ینبہ کل من هو علی هذا الغلط وترفع برنباس هذه الشبهة من قلاب الناس یعنی نقل کیا ہے کہ صاحب توضیح نے انجیل پر یہ قرآن میل پوری مطبوعہ سن ۱۸۵۰ء مقدمہ سے ترجمہ گمان کرے گا ہر شخص کہ میں سوئی دیا گیا ہوں یہ لہنت اور مسخر اپنی باقی رہے گا یہاں تک کہ آئے گا محمد رسول اللہ ﷺ جب آئے گا دنیا میں خبردار کرے گا اس کو جو کوئی غلطی پر ہو گا اور اٹھاوے گا یہ شبہ لوگوں کے دلوں سے۔

یوحنا باب ۱۳ آیت ۱۶ مطبوعہ ۱۹۷۱ء میں یسایں طور مذکور ہے ان اطلب من الاب فیعطیکم فلا تظیط محمد ﷺ میں مانگوں گا اپنے باپ سے پس دے گا تم کو فار قلیط محمد ﷺ اور کتاب استنای کی کتاب یعنی کتاب موسیٰ جلد ۵ صفحہ مذکورہ پر یسایں طور مسطور ہے خداوند تیرا خداوند تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائی سے تیری مانند ایک نبی آیا کرے گا اور اس کی طرف نکل دھرو گے۔ میں ان کے لئے ان بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنے کا نام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ اب عیسائی صاحبان اس آیت شریفہ پر ذرا غور فرمایں کہ یہ جو فرمایا ہے۔ تیرے مانند یعنی موسیٰ کی مانند اب وہ کون شخص موسیٰ کی مانند ہو۔ حضرت مسیح ہے یا کہ محمد رسول اللہ ﷺ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی بعد چالیس سال کے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بیوی اور بچے تھے اور آپ کے بھی اہل و عیال تھے اور موسیٰ علیہ السلام نے بھی پاسبانی لی اور آپ نے بھی لی اور موسیٰ علیہ السلام کو نبوت اور بادشاہی ملی اور آپ کی ذات بابرکات کو بھی نبوت اور بادشاہی ملی اور موسیٰ علیہ السلام کے والدین تھے اور آپ کی ذات کے بھی والدین تھے اور علاوہ اس کے یہ جو فرمایا۔ تیرے بھائیوں میں۔ تو اس وقت نبی امیں کے بھائی کون تھے نبی اسرائیل علیہ السلام تھے یا کوئی اور جواب دو؟ غرضیکہ اس آیت شریفہ سے تمام مشابہت جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے من کل الوجوہ پائی جاتی ہے نہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی کیونکہ نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بادشاہی ملی اور نہ اولاد نہ بیوی اور نہ کوئی معین چالیس سال کے بعد نبوت ملی اور نہ بھیڑوں کی پاسبانی کی اور نہ ہی ان کا کوئی باپ تھا۔ اگر ہے تو ذرا عیسائی صاحبان ان کا باپ ہی تو دکھائیں اور موسیٰ کی مانند ہونا مسیح علیہ السلام کا من کل الوجوہ ثابت کریں۔ اگر نہ کر سکیں تو ان کے

حفاظہ اللہ سے توبہ کریں اور سچے دل سے محمد رسول اللہ ﷺ کی پیروی کریں اور تمام نبیوں کو برحق مانیں۔ فقط والسلام علی من الی الحدی

## بحث فرقہ مرزائی

سوال: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ ہونے پر اجماع امت کا ہے یا نہیں۔

جواب: بے شک حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں چنانچہ قرآن مجید و احادیث صحیحہ و اجماع مفسرین اس پر شہد ہے۔ و بوبنا او ما قتلوه و ما احصیوہ حتی نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کیے گئے اور نہ سول دیئے گئے ہیں بل رفعہ اللہ الیہ یقیناً بلکہ اس میں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف زندہ ہی اٹھالیا ہے۔ پس اس آیت شریفہ سے اظہ من الشمس ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ ہی اٹھالیا گیا ہے۔ چونکہ فعل قتل اور صلیب کا جرم عہد ہی پر ہوا کرتا ہے نہ روح پر۔ پس جس کو قتل اور صلیب سے بچایا گیا ہے اس کو اٹھالیا گیا ہے۔

صاحب فتح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۴۳ دور حامد بیوٹی کتاب السلام میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نزول فرما کر ہمارے نبی علیہ السلام و شریعت — مطابق عمل کریں گے اور اسی پر اجماع امت کا ہے انہی حکم بشیر و نبی و ورد بہ الاحادیث و انعقد علیہ الاجماع و قد تواترت الاحادیث بنزول و عیسیٰ جسما

فتح البیان اور تفسیر بیضاوی ۸۲۲ میں لکھا ہے رونی ان عیسیٰ یُنزل من السماء ینخرج الدجال فیہلاکہ اور تفسیر معالم میں نیز بایں طور وارد ہے بل رفع اللہ عیسیٰ الی السماء اور نیز تفسیر زاہدی ورق ۶۳ صفحہ ۲ پر رفع اللہ عیسیٰ حیاً الی السماء اور ایسا ہی تفسیر حسینی و تفسیر اکبر اعظم ۴۰۲ و تفسیر غرائب القرآن ۱۹۶ و تفسیر رؤفی و تفسیر قادری و خلاصہ التفسیر ۳۷۲ و تفسیر جلالین وغیرہ میں اور ان کے علاوہ تمام علمائے دین و فقہائے کرام حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ کا بھی اس بات پر اتفاق ہے اور تمام نے یہی لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور ایسا ہی تمام محدثین نے لکھا ہے۔

چنانچہ امام بخاری و مسلم و نسائی و طبری وغیرہ اور ایسا ہی شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ

اسلام نے فتوحات کلیہ جلد ۲ باب ۷ میں بایں طور لکھا ہے ان عیسیٰ ابن مریم نبی و رسولہ انہ  
لا خلاف انہ یُنزل فی آخر الزمان حکما مقسطا عدلا یعنی بے شک عیسیٰ ابن مریم نبی  
و رسول ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ آخر زمان میں عدل و انصاف آکر کریں گے۔ اور باقی  
بزرگان خدا کا بھی اسی پر اتفاق ہے جیسا کہ امام شعرانی و حضرات پیر محی الدین و علامہ ابوطاہر و امام قرطبی  
و علامہ نووی و شیخ احمد بن احمد حنبلی و علامہ تفتازانی شرح عقاید نسفی و حضرت و تاجی بخش رحمۃ اللہ علیہ کتاب کشف  
الجبوب و خواجہ معین الدین اجیری کتاب انیس الارواح و علامہ قاضی عیاض صحیح مسلم و شاہ رفیع الدین  
کتاب علامات قیامت اور مولانا خرم علی چوہدری تحتہ الاخبار ترجمہ مسارق الانواء میں بایں طور مذکور ہے۔  
امام مدنی کے وقت میں حضرت عیسیٰ آسمان سے اتریں گے اور نصرانی دین کو مٹائیں گے اور ایسا  
ہی مشکوٰۃ باب نزول عیسیٰ کے حاشیہ پر ہے اور کتاب عون الودود شرح ابوداؤد ۳/۱۰۳ میں بھی اس طرح  
مذکور ہے نواترت الاخبار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نزول عیسیٰ من  
السماء بحسد عنصری الی الارضی عند قرب الساعة وان دیسی حی فی  
السماء ینزل فی آخر الزمان اور صاحب ۱۰ منشور ۲۳۳۲ میں بایں طور لکھا ہے اخرج ابن  
ابی شیبہ و احمد و الطبرانی و الحاکم عن عثمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل  
عیسیٰ عند صلیوة الفجر اور ایسا ہی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات و فتاویٰ ص ۷۷ میں لکھا  
ہے کہ حضرت عیسیٰ از آسمان نزول خواہد فرماؤ متابعت شریعت خاتم الرسل خواہد نمود۔ اور حضرت شاہ ولی  
اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تاویل الاحادیث مترجم رموز القصص الانبیاء صفحہ ۶۰ طبع احمدی میں لکھا ہے  
واجتمعوا علی قتل عیسیٰ و مکروا و امکر اللہ خیر الماکرین فجعل فیہ  
مسیبۃ برفعہ الی السماء اور ایسا ہی انجیل بریتانیا باب ۱۲ آیت ۳ پر یوں حرف تحریر کئے ہیں اور جب  
حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمع آفاق و اظہار میں پھیل  
جائے گا اور حاشیہ در حاشیہ صفحہ ۳۱۲ نمبر ۱۲۳ لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ تو انجیل کو ناقص کی ناقص چھوڑ کر  
آسمانوں پر جائیٹھے اور نیز تقویت الایمان میں مولوی محمد اسماعیل صاحب نے صفحہ ۱۴۹ میں لکھا ہے اور ایسا ہی  
غیت الطالین میں ہے والتاسع رفع اللہ عزوجل عیسیٰ بن مریم الی السماء غریبہ

تمام کتب احادیث و اصول فقہ و کتب تفاسیر و الآثار بخ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ ہونے اور دوبارہ ان کے آنے پر پکار پکار کی آوازیں دے رہی ہیں اور اگر کسی صاحب کو شک ہو تو جلد سوم سلطان الفقہ کا مطالعہ کرے۔ اگر کوئی اعتراض ہو تو مطلع کرے۔ فقط

سوال: رفع کے کیا معنی ہیں؟

جواب: رفع کے معنی از روئے علم لغت اونچا کرنے اور اٹھانے کے ہیں چنانچہ قرآن مجید و احادیث شریف و کتب فقہ بھی انہی معنوں پر شاہد ہیں دیکھو سورہ یوسف و رفع ابویہ علی العرش اونچا اٹھایا اپنے والدین کو تخت پر اور سورہ بقرہ و رفعنا فوقکم الطور اونچا کیا ہم نے تم پر پہاڑ اور حدیث من رفع حجتا عن الطريق کتبت له حسنة و شخص واسطے رفع تہیف آدمیوں کے راستہ سے پتھر اٹھائے تو اس کے لئے نیکی لکھی جاتی ہے اور وہ سری حدیث میں اسی طرح ہے من رفع یدیه فی الركوع فلا صلوة له یعنی جو رکوع میں ہاتھ اٹھائے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ از کتب فقہ میں اس طرح لکھا ہے و اذا اراد المدخول فی الصلوة کبر رفع یدیه حذاء اذنیہ یعنی جب ارادہ کرے داخل ہونے نماز میں تو اللہ اکبر سے اور دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے۔ اور علاوہ ان دلائل کے خود مرزا صاحب اپنی کتاب برآین احمدیہ صفحہ ۵۵۹ و صفحہ ۴ میں بھی تحریر کرتے ہیں رفعت فجعلت مبارک یدیٰ اونچا کرنا اور اٹھانا ہے۔ فقط

سوال: مرزائی لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی حدیث صحیح سے زندہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اور خود امام بخاری کا یہی مذہب ہے کیا ان کی یہ بات سچی ہے جواب دیں اجر ملے گا؟

جواب: یہ شخص ان لوگوں کی کم فہمی و کم علمی کا سبب ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ شریف جلد دوم باب نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صص والذی نرسی بیدہ لیوشکن ان ینزل فی کم ابن مریم حکما وعدلا فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویصنع الجزیۃ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تکون السجدة الواحدة خیرا من الدینا وما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ وان شئتم وان من اهل الکتاب الا لیؤمن بہ قبل موته (از بخاری و مسلم) یعنی کہا ابو ہریرہ رضی اللہ



نے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ السلام نے قسم ہے اس خدا کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے ضرور اتریں گے عیسیٰ بیٹے مریم کے آسمان سے بچ تمہارے در آملانکہ وہ صاحب عدل وانصاف ہوں گے۔ پس تو اتریں گے سولی نصرانیوں کی اور قتل کر دیں گے خنزیروں کو اور رکھ دیں گے جزیہ (یعنی جزیہ جو اسلامی ریاست میں غیر مسلم باشندوں یعنی آدمیوں پر نکس ہوتا ہے اس کے ختم ہونے کا اعلان کریں گے اور فرمائیں گے کہ اب یا مسلمان ہو جائو ورنہ قتل کئے جاؤ گے تو سب مسلمان ہو جائیں گے یوں ہر گھر میں اسلام داخل ہو جائیگا روئے زمین پر کوئی کافر نہ ہو گا جیسا کہ حدیث شریف میں لکھا ہے) اور ان کے زمانے میں بہت مل ہو گا۔ یہاں تک کہ کوئی قبول نہ کرے گا اس کو یہاں تک کہ ہو جائیگا ایک سجدہ بہتر دنیا سے اور ہر چیز سے کہ دنیا میں ہے اور پھر سمجھانے کی خاطر کما حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ اگر تم کو شک ہو اس امر میں تو پڑھو اس آیت شریف کو اگر چاہو کہ نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں سے مگر کہ ایمان لائے گا جیسی پر پہلے مرنے ان کے۔ الخ

مسلم و بخاری کی نیز ایک روایت میں بایں طور مذکور ہے قال کیف انتم اذا نزل ابن مریم فیکم واما مکہ منکم یعنی فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے کہ اے لوگو! کیا ہو گا حال تمہارا جس وقت کہ اترے گا عیسیٰ مریم کا بیٹا درمیان تمہارے اور ہو گا تم سے امام تمہارا یعنی قریب ہے کہ امام مدنی علیہ السلام کے وقت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزل فرمائیں گے اور نصرانی دین کو مٹا دیں گے اور محمدی دین پر عمل کریں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نیز بایں طور پر مذکور ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ينزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیترج و یولد له ویمکث خمسا واربعین سنة ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقوم انا وعیسیٰ ابن مریم من قبر واحد بین ابی ابکر و عمر یعنی فرمایا ہے رسول خدا ﷺ نے اتریں گے عیسیٰ بیٹے مریم کے زمین کی طرف پس پھر نکاح کریں گے اور پیدا کی جائے گی اولاد ان کے لئے اور ٹھہریں گے زمین میں و تسلیس برس پھر مریں گے پھر دفن کئے جائیں گے بچ مقبرے میرے کے پس انھوں گا میں اور عیسیٰ بن مریم ایک مقبرہ سے درمیان میں ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے۔

حدیث مسلم و مشکوٰۃ باب العلامات میں نیز حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قبل قیامت کے دس نشانیاں ظاہر ہوں گی وہ یہ ہیں الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها و نزول عیسیٰ بن مریم و یاجوج و ماجوج و شدة خسوف و خسف بالمشرق و خسف بالرب و خسف بجزیرة العرب و اخر نار تخرج من عند نسوق الناس الى المحشر و فی رواية فی العاشرة و ریح تلقی یعنی فرمایا و هو ان نکلتا اور الدجال و ابرة الارض کا ظاہر ہونا و آفتاب کا نکلتا مغرب کی طرف سے اور اترنا عیسیٰ بن مریم کا اور ظاہر ہونا یا جوج و ماجوج کا اور تین خستوں کا ایک خست مشرق سے اور ایک مغرب سے اور ایک خست عرب میں اور واقعہ ہو کی ایک آگ یمن کی طرف سے ہانکے گی لوگوں کو طرف محشر کے اور ایک آگ نکلے گی کنارے عدن سے ہانکے گی لوگوں کو طرف محشر کے اور ایک روایت میں ذکر آیا ہے۔ الخ۔

پس ان تمام دلائل قاطع (دلائل کا قاطع۔ کٹنے والی یعنی شک و شبہ کو کاٹ دینے والی یعنی یقینی دلائل) سے ثابت ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم اب تک زندہ آسمانوں پر ہیں اور غریب زمانہ امام مہدی علیہ السلام کے نزول فرمائیں گے اور ان کے زمانہ میں نہایت درجہ کا عدل و انصاف ہو گا اور مال سے لوگ نہایت درجہ پر غنی ہونگے اور بت پرست اور بدعت و رسومات کا نام و نشان بھی دنیا پر نہ رہے گا اور امام مہدی علیہ السلام اس وقت امام ہونگے اور نصرانیوں کی علمداری نہ رہے گی بلکہ ان کی صلیب اور بے غیرتی اور سود خوری کی بیخ کنی کی جائے گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نکاح کریں گے اور ان سے اولاد بھی ہو گی اور ۴۵ سال دنیا میں تبلیغ فرمائیں گے۔ پس مدینہ طیبہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقبرہ شریف میں دفن ہونگے۔ پس جائے انصاف ہے کہ مرزا صاحب میں یہ باتیں کہاں پائی جاتی ہیں۔

سوال : مرزائی کہتے ہیں کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم نبی نہ تھے نبوت کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہے گا۔ اور خاتم النبیین قرآن میں وارد ہے اس کے معنی مہر کے ہیں یعنی جو ان کے پیچھے آئیں گے اور آپ کی تصدیق کریں گے کیا ان کی یہ بات سچ ہے؟ جواب : یہ معنی ان کے بالکل غلط اور خلاف احادیث صحیحہ و آئمہ مفسرین ہیں اور اصل میں ختم معنی بند اور تمام کرنے کے ہیں چنانچہ ختم اللہ علی قلوبہم اور حدیث بخاری و مسلم و مشکوٰۃ جلد چہارم فضائل سید المرسلین میں نیز اسی معنی پر وارد

ہے قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم متلی و مثل الانبیاء کمثل  
 قصر احسن بنیانہ ترک منه موضع النبۃ فکنت انا سددت موضع اللبنة ختم  
 بی النبیون وختم الرسل وفي رواية فاننا للنبنة وانا خاتم النبیین متفق علیہ  
 (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۱۱) یعنی کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے مثل میری اور مثل انبیاء کے  
 جیسے ایک محل ہے کہ اچھی بنائی گئی دیوار اس کے گرد کی چھوڑی گئی اس محل سے ایک اینٹ کی جگہ پھر  
 گرد پھرنے لگے اس کے دیکھنے والے اور حالانکہ تعجب کرتے تھے اس دیوار کی خوبی سے مگر ایک اینٹ کی  
 جگہ سو میں ہی ہوں جس سے وہ خالی جگہ پر ہو گئی۔ میرے ذریع رسولوں کا سلسلہ اختتام پذیر ہوا۔

ایک روایت میں ہے پس میں ہوں مثل اس اینٹ کی اور میں ہوں ختم کرنے والا سب نبیوں کا  
 اور ترمذی میں ہے لو کان بعدی نبی لکان عمر ابن الخطاب اگر بعد میرے کوئی نبی ہوتا تو  
 ضرور عمر ہوتا اور ترمذی و ابوداؤد مشکوٰۃ میں بایں معنی شاہد ہے وانه سیکون فی امتی کذابون  
 ثلثون کلہم یزعم انه نبی اللہ وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی (میری امت میں تیس (بہت  
 سے) جھوٹے ہوں گے جو سب کے سب اس کا دعویٰ کریں گے کہ وہ اللہ کے نبی ہیں حالانکہ میں ہوں  
 آخری نبی میرے بعد کوئی معیوث نہ ہو گا۔) بخاری و مسلم شریف میں ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے حضرت  
 علی رضی اللہ عنہ سے انت منی بمنزلہ ہارون و من موسیٰ الا لا نبی بعدی یعنی اے علی رضی اللہ عنہ تو مجھ کو  
 بمنزلہ ہارون کے موسیٰ کی ہے مگر فرق یہ ہے کہ کوئی نبی نہیں میرے بعد۔ پس ان تمام دلائل قاطع سے یہ  
 ثابت ہوا کہ بعد نبی علیہ الصلوٰۃ کے کوئی نبی اللہ نہیں آئے گا۔ اگر زبیر کے تو کذاب اور مفسدی تھے یا  
 اس سے زیادہ جو کہ جہاد دعویٰ کریں گے اور علاوہ اس کے خود مرزا صاحب اپنی کتاب جماعۃ بشری ۶۶  
 وازالہ اوہام حصہ دوم صفحہ ۶۱ میں ختم کے معنی اختتام اور بند ہونے کے لکھتے ہیں۔ وھو ہذا

قرآن کریم بعد خاتم النبیین کے کسی اور رسول کا آنا جائز نہیں رکھتا خواہ وہ نیا رسول ہو یا پرانا ہو  
 کیونکہ رسول کو علم وین بواسطہ جبرائیل ملتا ہے اور باب نزول جبرائیل یہ پیرایہ وحی رسالت مسدود ہے اور  
 یہ بات خود مستنع ہے کہ دنیا میں رسول آئے مگر سلسلہ وحی رسالت نہ ہو۔

برہوت راہد شد اختتام

واللہ یھری من یشاء الی صراط مستقیم ومن یتولی فان اللہ هو الغنی  
الحمید ومن کفر فان اللہ غنی عن العالمین نسل اللہ العفو والعافیۃ لا حول  
ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

چندا بیات بطور تقریظ از مرزا افہور الدین حان صاحب محلہ  
لکڑی منڈی وزیر آباد گوجرانوالہ

ربیب خوش مولوی صاحب نظام الدین ملتانی  
جنہوں نے کر دیا تصنیف ہے تحفہ یہ لاثانی  
مخالف کرتے ہیں احناف پر جن اعتراضوں کو  
جواب ان کا دیا ہے آپ ہے اس میں بہ آسانی  
لکھا بین جواب ہر ایک کا ہے ساتھ خوبی کے  
و لیکن قاطع سے اور بہ برکت فقہ نعمانی  
نکھرا حق و باطل ہوا ہے اس میں اب سارا  
چمک اٹھیں گے حق والے زفضل رب یزدانی  
مضامین اس کے ہیں ہر جستے اور مشحون فصاحت  
سے

کریں گے اہل حق اس کی دل و جان سے قدر دانی  
نقارہ اب بجے گا دین حق کا ساری دنیا میں  
پڑے اب سر کی کھائیں گے جو ہیں گمراہ و بزیانی  
فدا ہیں ہم کروڑوں بار ملتانی کی ہمت پر  
چلائی ہے مخالف پر جنہوں نے قیسغ برہانی  
ظہور الدین دعا مانگو اب حق میں مولوی جی کے

رہے ہیں مہر و ماہ کی حب نلک دنیا میں رخصتانی  
 خدا رکھے سلامت ان کو اپنے فضل و رحمت سے  
 برکت سرور حق صص اور برکت پیر حیلانی



سلطان الفقہ



جلد پنجم

## استقانا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ رسول اللہ ﷺ کا نور اللہ تعالیٰ سے ہے یا نہیں اور حدیث اول ما خلق اللہ نوری اور حدیث دوم لولاک سمیع ہے یا ضعیف۔ کیونکہ غیر مقلد وہابی لوگ ان دونوں حدیثوں کو بنادنی کہتے ہیں۔ جواب دو اجر ملے گا۔

## الجواب

بیشک یہ دونوں حدیثیں کتب احادیث میں باسناد صحیح مشہور ہیں۔ کیونکہ یہ محض فرقہ ظہریہ باطلہ کی جہالت و کم علمی کا سبب ہے۔ دیکو کتاب مواہب لدنیہ امام احمد تھلانی و سنن الترمذی فی شرح خیر البریہ و عبد الرزاق نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے باریں طور باسناد صحیح حدیث بیان کی کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں اول شئی خلقہ اللہ تعالیٰ قبل الانشیاء قال یا جابر ان اللہ تعالیٰ خلق قبل الاشیاء نور بیک من نوره یعنی کما جابر رضی اللہ عنہ نے کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے خبر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے سب چیزوں سے اول کس چیز کو پیدا کیا۔ فرمایا حضور علیہ السلام نے سب اشیاء سے اول اپنے نور سے تیرے نبی کا نور۔ نقل از شرح مودود علامہ برزنجی صفحہ ۱۰۱ اور صاحب تبی الیقین صفحہ ۳۳ بحوالہ مواہب لدنیہ باریں طور حدیث نقل فرمائی۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ رب العلمین میری کنیت ابی محمد ﷺ کس کیلئے ہوئی حکم ہوا کہ اپنا سر اٹھا اور دیکھ اور آدم علیہ السلام نے سر اٹھایا۔ اور دیکھا سر پروردہ عرش پر نور محمد ﷺ کا نظر آیا اور عرض لی کہ یا رب العلمین یہ نور کیا ہے۔ تخم ہوا ہذا نور نبی من ذریئک اسمہ وی السماء احمد وفی الارض محمد لولاہ ما خلقتک ولا خلقت السماء والارض یعنی یہ نور ایک نبی کا ہے جو تیری اولاد سے ہے۔ اس کا نام آسمان میں احمد اور زمین میں محمد ﷺ ہے۔ اگر وہ نہ ہوتا تو میں تجھ کو نہ بناتا نہ آسمان اور نہ زمین کو پیدا کرتا۔ اور اسی کتاب کے صفحہ ۲۵ میں مجدد ملت حاضرہ حضرت احمد رضا خان صاحب نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو فرمایا محمد انت نور نوری و سر سری و کنوز حجابتی و خزائن معرفتی جعلت فدائک ملکک من العرش الی ماتحت الارضین کلہم یطلبون رضائی ونا اطلب رضائک یا محمد یعنی اے محمد تو میرے نور کا نور ہے اور میرے

راز اور میرے کان اور میری معرفت کا خزانہ میں نے تجھ پر عرش فلک سے لیکر تخت اثری تک سب کچھ قربان کر دیا۔ اور عالم میں ہر کوئی میری رضامندی چاہتا ہے اور میں تیری رضامندی چاہتا ہوں۔

امام قسطلانی و مواہب لدنیہ نے لکھا ہے کہ امام عبدالرزاق نے اپنے مسند میں حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو صحیح اسناد کے ہاں طور نقل کیا ہے کہ کہا جابر رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میری جان اور میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں مجھے خبر دیجئے کہ سب چیز سے اول کونسی چیز ہے جس کو خداوند کریم نے پیدا کیا؟ فرمایا آپ ﷺ نے تیرے نبی کا نور اپنے نور سے بنایا پھر وہ نور قدرت الہی سے پھرنے لگا جس جگہ اللہ تعالیٰ نے چاہا اور اس وقت نہ قلم تھی نہ تختی نہ باغ نہ کوئی فرشتہ نہ آسمان نہ زمین نہ سورج نہ چاند نہ کوئی جن نہ انسان فرضیکہ کوئی شے نہ تھی پھر خداوند کریم نے چاہا کہ خلق کو پیدا کدوں تو پھر اس نے نور کے چار حصے کر دیئے۔ پہلے حصے سے قلم کو بنایا دوسرے حصے سے تختی کو تیسرے حصے سے عرش کو پھر چوتھے کو چار حصے کر دیا۔ پہلے سے حاملین عرش دوسرے سے کرسی تیسرے سے باقی فرشتے پھر چوتھے کے چار حصے کئے۔ پہلے سے آسمان بنائے دوسرے سے زمین تیسرے سے باغ اور آگ اور پھر چوتھے حصے کو چار حصے کیئے۔ پہلے سے ایمانداری کی نظریں۔ دوسرے سے ان کے دلوں کا نور اور تیسرے سے ان کی زبانوں کا نور جس کے سبب سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر یقین رکھ کر درو کرتے ہیں اور قول سعدی علیہ الرحمۃ کا بھی اس پر شاہد ہے۔

کلمتے کہ چراغ فلک طور اوست

ہمہ نور ہا پر تو نور اوست

کتاب ترمذی و مشکوٰۃ باب اسماء النبی میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے نیز بایں طور حدیث مذکورہ ہے کہ کہا جابر رضی اللہ عنہ نے روایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلة اضحیان فجعلت انظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی القمر وعلیہ خلته حمر آء فاذا هو احسن عندی من القمر (رواہ الترمذی والدارقطنی) یعنی دیکھا میں نے نبی علیہ السلوۃ والسلام کو چاندنی رات میں کبھی میں رسول اللہ ﷺ کی طرف اور چاند کی طرف دیکھنے لگا اور اور آپ پر غلہ احمر تھا۔ پس نگاہ آپ میرے نزدیک چاند کی روشنی سے زیادہ خوبصورت تھے۔



علاوہ ان دلائل کے خود قرآن مجید بھی شاہد ہے۔ وہو اذ قال اللہ تعالیٰ قد جائکم من اللہ نور و کتاب مبین یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے آیا پاس تمہارے اللہ کی طرف سے نور و کتاب روشن اور اس کی تائید پر یہ آیت مسور ہے اللہ نور السموت والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح فی الزجاجة نور علی نور یهدی اللہ لنورہ من یشاء یعنی اور نور آسمانوں کا اور زمینوں کا ہے صفت اس نور کی منسوب طرف اس کے ہے مانند طاق کے ہے بیچ اس کے چراغ ہے روشن و چراغ روشن شیشے قندیل کے ہے روشنی اوپر روشنی کے اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس کو یہ نور بخش دیتا ہے

صاحب تفسیر رونی نے اس کے تحت یوں بیان کیا ہے کہ نور حبیب ﷺ کے ساتھ خلعت ظیل نور علی نور۔ پدر نوپسر ہے نور مشہور یہ ہی رات سمجھ نور علی نور۔ بیت

سب	اشیاء	نور	سے	اس	کے	جس	پیدا
کمال	ہوئے	وہ	عالم	سے	ہویدا		
بن	اس	کے	درک	تہ	کب	درک	اشیاء
نہیں	اس	درک	میں	ہر	درک	ن	جہا

کرے اور اک سے کیا نہ ہے اور وہ ہے درک سے اور اک سے پاک اور اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو سراج منیر سے بھی یاد فرمایا ہے۔ ووبو بذالنا لرسلاً ک سہلدا و مبشرا و نذیرا و داعیہا الی اللہ بادہ و سراجہ مبیہا یعنی بے شک بھیجا ہم نے کہ اسی اپنے والا اور خوشخبری دینے والا اور اس کے حکم سے ڈرانے والا اور چراغ روشن۔

دارمی صفحہ ۲۳ میں مذکور ہے کہ کس شخص نے حضرت براء رحمہ سے پوچھا کہ آپ ﷺ کی ذات کا چہرہ تلواری کی طرح تھا؟ کہا نہیں چاند کی طرح چمکتا تھا۔ اور ایک روایت میں یوں بھی مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنے بیٹے کو کہا اگر تو دیکھتا رسول اللہ ﷺ کو تو دیکھتا سورج نکلا ہوا اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ نے اپنی تصنیف بابرکت سرور المؤمنون ترجمہ قرۃ العیون میں لکھا ہے کہ جب آپ کی ذات پیدا ہوئی تو خوشی میں آکر آپ کے والد عبدالمطلب نے یہ شعر آپ کی صفت نوری میں کہے۔

وانت لما ولدت اشرفت الارض

واضاحت نورک واقع  
 دھنن فی ذلک انشاء وئی انور  
 وکیل الرشہ نقرق

اور جب تو پیدا ہوا زمین روشن ہو گئی اور تیرے نور سے افق ہند کے نور ہم اس روشنی اور نور میں  
 برائیت کے رستہ پہنچے۔ اور اسٹ قنبر مرید کے ، اب میں جائق مطلق نے یہ نوب کہ ہے۔

میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی

میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی

میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی

میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی  
 میں نے ان کے لئے نور کی روشنی

سوال نمبر دو کا جواب حدیث والہ کا مطلب واقعی مطابق احادیث صحیحہ کہ ہیں اور اصول محدثین کے  
 نزدیک جو حدیث وضعی یہ ضعیف ہو اور اس کے معنی اور مضمون حدیث صحیح سے ملتا ہے تو اس کو علم حدیث  
 صحیح کا گنا دیتے ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ حدیث کئی طرح سے کتب احادیث میں آئی ہے۔ وہ ہوا  
 لما اقتصر آدم الخطیبة قال رب اسئلک بحق محمد اغفر لی قل وکیف عرفت  
 محمدا قال لانک راسی فایت علی قوائم العرش مکتوبا لا اله الا الله محمد



مقصد ذات دوست دیگر ہمکنی طفیل  
منظور رور دوست دیگر ہمکنی ظلام

اور صاحب تفسیر روئی مجددی ابتدا سے تفسیر کو اسی مضمون سے شروع کرتے ہیں۔

محمد شمع ایوان نبوت محمد مشعل یزم فتوحات

محمد آفتاب مشرق نور محمد مہتاب مطلع سور

محمد مظهر سراپا محمد کان نور لاتا ہی

محمد باعث تخلیق عالم محمد مغرب حواد آدم

محمد رحمة العلمین ہیں بروز دین شفیع المرزبین

نہ ہوت وہ توکل عالم نہ ہوتا کبھی تخم ظهور اللہ نہ ہوتا

غرضیکہ اللہ تعالیٰ اس نور کو ان لوگوں کے کہنے سے اور پھوک مارنے سے کبھی نہیں مٹائے گا۔ اگرچہ یہ لوگ شب و روز صاحب نور کی شان مبارک و تعظیم کو بڑے بھائی جیتے یا اس کے غیب اور علم کو پانگوں اور دیوانوں بہائم جیسے جانیں یا اپنی قلم سے اس کی بے ادبی میں بہار باوراق سیاہ کرماریں تو پھر بھی قسم باللہ شان محمد میں رائی بھر خداوند کریم کی نہیں کرے گا چنانچہ قرآن مجید اس بات کا شہد ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یریدون لیطفوا نور اللہ بافواہمہ وبابی اللہ الا ان یتم نورہ ولو کمرہ الکافرون هو الذی ارسل رسولہ المشرکون مبنی ارادہ کرتے ہیں مخالف وگ یہ کہ بجاویں منہ اپنے سے نور اللہ کا اور نہیں قبول رکھتا اللہ مگر یہ کہ پورا کرے نور اپنے کو ساتھ حق کے ماکہ غالب کرے اس کو اوپر دین سب کے اگرچہ ناخوش رہیں اس امر کو مشرک لوگ اور ناظرین کو معلوم ہو گا کہ یہ فرقہ وہابیہ و چکڑالویہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کیسے بے ادبانہ گستاخانہ الفاظ اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ دیکھنے سے انسان ایماندار کے روٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں اور الامان الامان بے ساختہ زبان سے شروع ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب کو شک ہو تو جلد اول و سوم و چہارم سلطان الفقہ میں مطالعہ کرے اور ان کی مجلسات و موافعات سے سنیچے اور وہ حدیث جس میں فضائل اور اوصاف ستودہ رسول ﷺ کے حق ہوں اس کو ہر چشم ہلا حیل و حجت تسلیم کر لیا جائے اگرچہ وہ حدیث کسی استاد میں ضعیف بھی کیوں نہ ہو۔

طفیل سرور عالم ہوا سارا جہاں پیدا  
 زمین و آسمان پیدا کین و لا مکاں پیدا  
 نہ ہوتا اگر فروغ نور پاک رحمت عالم  
 نہ ہوتی خلقت آدم نہ گلزار جہاں پیدا  
 شہ لولاک کے باعث حبیب پاک کے باعث  
 جناب حق تعالیٰ نے کیا کون و مکاں پیدا

سوال: اسماء النبی و اسمائے رسول اللہ ﷺ کی مساوات قرآن مجید سے ثابت ہے یا نہیں اگر ہے تو ثابت کرو  
 اور باقی گیارہاں سوال مرزائی کی الجواب ہیں ان کا جواب دو

جواب: بے شک مساوات خداوند کریم و اسماء حبیب رسول خدا ﷺ کی اکثادات میں قرآن مجید سے پائی  
 جاتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنا نام تمیز رکھا حق صفت آیا ہوا اور حبیب کیا ہوا اور حبیب کا نام محمد رسول  
 اللہ ﷺ رکھ دیا۔ حق بہت صفت آیا ہوا اپنا نام رؤف رحیم رکھا حق مبین رکھا تو اپنے حبیب کو بایں  
 طور کہ و یا قل حائکم الحق و قل اسی الذی اللہ نذیر مبین اور اگر اللہ تعالیٰ نے اپنا نام نور رکھا تو  
 اپنے حبیب کو بھی نور سے خطاب کیا۔ و یومئذ قد جئکم من اللہ بآیات و کتاب المبین و  
 سر انا حبیب و اور اپنا نام شہید رکھا تو اپنے پیارے کو بھی اس معنی سے یاد فرمایا انا رسولک  
 شاہد و یوں کہ رسول علیکم السلام اور اپنا نام کریم رکھا تو اپنے حبیب کو بھی اسی نام  
 سے یاد فرمایا انھوں رسول کی یہ اور اپنا نام عظیم رکھا تو اپنے حبیب کا نام بھی انک لعلی  
 حلفی عظیم رکھا۔ اور اپنا نام قحاح فرمایا تو اپنے پیارے نبی کو بھی تمام لوگوں میں اسی نام  
 سے مستفید و مستفیض فرمایا استمعوا و فقد جاءکم الفتح اور اگر اپنا نام مشکور رکھا تو اپنے نبی  
 ﷺ کو ان عبدالمسکور سے زبور پسنایا اور اگر اللہ تعالیٰ نے اپنا نام علیم و عظام و عالم الغیب رکھا تو  
 اپنے حبیب کو بھی علمک عالم تکون تعالٰی سے شاہ فرمایا۔ اور اگر اپنا نام اول و آخر رکھا تو اپنے پیارے  
 کو بھی و اذا خانا من السبب مبنیٰ قہم و حاتم النبیین کے عمدہ سے سرفراز کیا اور اگر اپنا نام  
 قوی و ذی القوۃ المتین فرمایا تو رسول اللہ ﷺ کو بھی ذی قوۃ عند ذی العرش المعین

کا تاج عطا فرمایا۔ اور اگر اپنا نام صدق رکھا تو اپنے حبیب کو بھی صادق و صدق فرمایا۔ اگر اپنا نام دلی و مولی رکھا تو اپنے حبیب کو بھی انما ولیکم اللہ رسولہ و النبی اولی بالمؤمنین فرمایا۔ اگر اپنے آپ کو غنوّ سے یاد کرایا تو اپنے پیارے کو بھی حکم فرمایا خدا العفو فاعف عنہم اور اگر اپنا نام ہادی رکھا تو اپنے حبیب ﷺ کو بھی انک منہری الی صراط مستقیم فرمایا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ نے اپنا نام مومن و مبین سے یاد کیا تو اپنے حبیب کو بھی مطاع امین ویؤمن باللہ وللمؤمنین فرمایا۔ اور اگر اپنا نام قدوس فرمایا تو اپنے حبیب کو بھی یزکیکم و یحرجہم من الظلمت الی النور کے صیغہ سے شاد فرمایا۔ اور اگر اپنا نام عزیز فرمایا تو اپنے حبیب ﷺ کو بھی للعزۃ ولرسولہ سے سرفراز فرمایا۔ اور اگر اپنے آپ کو بصیر فرمایا تو اپنے حبیب کو بھی وسیری اللہ عملکم و رسولہ سے خورسند کیا اور اگر اپنا نام غنی اور الفضل فرمایا تو اپنے حبیب کو بھی اس میں شریک (حاشیہ: یعنی اس اسم مبارک کے ساتھ متصف ہونے میں شریک یا دوسرے لفظوں اس نام و صفی سے حضور ﷺ کو موصوف کیا در نہ در حقیقت اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات افعال و اسماء میں وحدہ لا شریک ہے اگر مصنف یہاں لفظ شریک استعمال نہ فرماتے تو بہتر تھا اگرچہ ان کی مراد یہی ہے جو راقم نے عرض کی کیونکہ مصنف صحیح العقیدہ اہل سنت ہیں ان کے اس قول کا یہی مطلب لیا جائے گا۔ قادری) فرمایا وما نقموا الا ان اغناہم اللہ و رسولہ من فضلہ اور علاوہ ان اسماء کے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو یمنین و طہ و مدثر و منزل و رحمتہ للعالمین و اسمہ احمد سے پکارا اور اس کے بعد اس کی عمر کی قسم فرمائی لعمرک انہم لفی سکر نھم یعمھون سے تیری زندگی کی قسم ہے وہ قوم لوط کی اپنی مستی میں سرگرداں ہیں اور فرمایا لا اقسم بھذا البلد اور میں قسم کھاتا ہوں اس شرک کی یعنی مکہ مکرمہ کی کہ تو اس میں جلوہ فرما ہے۔ پس اب ناظرین انصاف فرمائیں کہ جس شخص کی عمر اور جس کے شرک قسم خود اللہ تعالیٰ اٹھائے اور اپنے اسماء کے ساتھ اس کے اسماء حسنی کی تعریف فرمائیے تو پھر ہم لوگوں کی زبانوں کو کیا جرات ہے اور ہمارے قلموں کو کیا طاقت ہے کہ اس کی صفت اور تعریف بیان کرے اور لکھیں گے۔

بعد از خدا بزرگ تو کی قصہ مختصر

پس اب فرقہ مرزائی و فرقہ نجدیہ و دہابیہ و چکزلویہ جو کہ رسول اللہ ﷺ کی شان مبارک کی کسر

شان بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا علم پاگلوں اور مجنوں لوگوں جیسا تھا۔

اور کسی چیز کے مختار نہ تھے اور اللہ تعالیٰ کی شان کے سامنے چمار سے ذلیل تر تھے۔ اور بڑے بھائی جیسی شان رکھتے تھے اور ان کا خیال نماز میں گدھے اور زنا بخری اور نفل سے بدتر ہے۔ اور ان کو اپنی موت کی خبر بھی نہ تھی۔ اور وہ ایک چڑاسی کی طرح ہے پس اپنے پروانے دے کر چلے گئے نعوذ باللہ ذلک ومن الشیطان الرجیم

اب ناظرین ذرا غور سے ملاحظہ کریں کہ رسول اللہ ﷺ کے برابر کسی نبی کا شان بھی تسلیم کیا جا سکتا ہے ہرگز باقی مرزائی کے سوالوں کا جواب میرے کرم پوسٹ ماسٹر بخش لاہوری پشترنے دے دیئے ہیں اس لئے بندہ نے اس کے دو سوالوں کو جواب دیکھ کر قلم بند کر لیا اور مرزائی کے سوالات مع جوابات اخیر مد میں ملاحظہ کریں۔

سوال

ہمارے سردار جناب حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو علم کس قدر تھا اور آپ کو علم غیب کا بھی تھا یا نہیں یہ وہ فرقہ وہابیہ، یونیدیہ اور فرقہ نجدیہ اس سے سخت منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ کی ذات کو ہرگز علم غیب نہ تھا اور وہ سب آپ ﷺ کی ذات کا علم شیطان سے کم ہے کیونکہ آپ ﷺ کا علم نص سے ثابت نہیں اور مولوی ثناء اللہ امرتسری نے اپنے رسالہ اہل حدیث میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی ذات کو نہ علم غیب ذاتی اور نہ وہابی اور نہ ہی کسی تھا۔ اور میاں عبدالعزیز پر روشن دین مصنف محمدی شمع چراغ محمدی نے اپنی کتاب اعمال زندگی صفحہ ۲۵ تا ۳۰ میں لکھا ہے کہ اگر آپ کی ذات کو علم غیب ہو تا تو اپنے دندان مبارک شہید نہ کراتے اور انہوں نے عبداللہ بن کثوم کے بارہ میں عقاب پاتے اور کیوں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ ۳۰ دن تک فہماک رہتے اور یہ فرماتے کہ مجھے کل کی خبر نہیں کہ کیا ہو گا اور کب مرنا ہے اور سب قیامت ہو تی اس کا تفصیل جواب باند بیان کرو؟

جواب: علم رسول ﷺ نو ماکان وما یکون بین اشیاء کا اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا چنانچہ قرآن مجید و احادیث صحیحہ اس پر شاہد ہیں وعلمکم مالہ نکتہ تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما یعنی میرے حبیب میں نے وہ علم آپ کو عطا کیا کہ جس کو آپ کو کچھ خبر نہ تھی اور یہی تیرے رب کا آپ پر بڑا فضل ہے۔ اس آیت کے تحت مانا کافی تفسیر حسینی میں لکھتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اللہ

تعالیٰ نے مجھے وہ علم عطا کیا کہ کوئی شے مافی السموات و مافی الارض کی مجھ پر پوشیدہ نہ رہی  
طبرانی نے بایں طور حدیث نقل کی ہے ان اللہ قدر فع لی دنیا وانا انظر الیہا والی ما  
هو کائن الی یوم القیمة کانما انظر الی کافی ہذا معنی اللہ تعالیٰ نے تمام دنیا کو میرے  
سامنے افشا دیا ورمیں اس میں دیکھتا ہوں جو کچھ ہے اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے اور تمام اطراف و  
جوانب اس کے میرے سامنے ایسے ہیں جیسے میرے ہاتھ کی یہ بتیل

صاحب ترمذی نے معاذ بن جبلؓ سے بایں طور حدیث فرمائی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے  
رایت ربی عز وجل وضع کھمہ بین کھمی فوجدت بردانا مملعن میں نے عز وجل کو  
اس حال میں دیکھا کہ اس نے اپنے قدرت کا ہاتھ میرے دونوں شانوں کے درمیان رکھا۔ پس اس کے  
پوروں کی ٹھنڈک میری دونوں چھاتیوں کے درمیان محسوس ہوئی اور مجھ پر ہر شے روشن ہو گئی۔

بخاری شریف کی روایت میں علمت و عرفت مافی السموات والارض وارد ہے۔  
امام بخاری نے حضرت عمر فاروقؓ سے بایں طور حدیث بیان کی ہے قام فیانا النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم مقاماؑ فاخبرنا عن بدء الخلق حتی دخلا اهل الجنة منازلهم  
واهل النار مازلہم یعنی ہمارے درمیان ایک دن آپ ﷺ کی ذات کھڑی ہوئی اور فرمایا کہ ابتدا سے  
جس قدر مخلوقات پیدا کی ہوئی ہے سب کی خبر مجھ کو ہے یہاں تک کہ مقامات اہل جنت و اہل النار کے  
ہیں۔

صحیحین میں صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے قام فیما رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم مقاما ماترک شیئا یکون فی مقامہ ذلک الی قیام الساعة لا حدث  
یعنی رسول اللہ ﷺ نے ہم میں ایک مقام پر کھڑے ہو کر جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا سب بیان کر دیا  
تھا کوئی چیز نہ چھوڑی۔ اور امام بغویؒ نے لکھا ہے کہ ایک دن فرمایا کہ جس قدر میرے ساتھ لوگ  
ایمان لائیں گے اور جو نہ لائیں گے سب کی خبر مجھ کو ہے اور منافق لوگ مثل فرقہ نجدیہ کے استہزاء کے  
طور کہنے لگے کہ آپ ہمارے ساتھ اور ہماری طرح ہو کر اور خبریں غیب کی بھی بتانے لگے ہیں۔ تب  
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی بات سن کر کھڑے ہو گئے اور حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ لوگوں کو کیا ہوا کہ



میرے علم پر طعن زنی کرتے ہیں اور فرمایا لا تسئلوا عن شی فیما بینکم و بین الساعة الا اثبتکم به یعنی نہ سوال کرو تم مجھ سے کسی شے کا درمیان تمہارے اور درمیان قیامت کے ہے مگر میں تم کو اس کی خبر دوں گا اور آیت دوم وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن اللہ یجتبی من رسله من یشاء (پارہ چار) یعنی نہیں ہے اللہ تعالیٰ یہ کہ خبر کرے تم کو اوپر غیب کے مگر اللہ تعالیٰ جن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جس کو چاہتا ہے۔ اور آیت سوم بھی اس کی تائید پر شاہد ہے۔ عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احد الا من ارتضی من رسول (سورہ جن) یعنی وہی ہے جاننے والا ہے غیب کا۔ پس نہیں خبردار کرنا اوپر غیب اپنے کے کسی کو مگر جس کو پسند کرتا ہے۔ پیغمبروں سے اور ایک آیت کے شان نزول میں یہ ذکر ہے کہ جو شخص آپ کی ذات بابرکات کے علم غیب پر ہنسی یا استہزا کرے وہ کافر اور منافق ہے۔ وہ آیت یہ ہے؟

ولئن سالتهم لیقولن انما کننا نخوض وتلعب قل ابالله وایاته ورسوله کنتم تستهزون لا تعزرو او قد کفر ثم بعد ایمانکم (سورہ توبہ) یعنی اور اگر تم ان سے پوچھو تو بے شک ضرور کہیں گے کہ ہم تو یونہی ہنسی کھیل کرتے جاتے تھے اے رسول آپ ان کو کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا کرتے تھے۔ بس بہانے مت بناؤ تم ایمان لانے کے بعد کافر یعنی مرتد ہو چکے۔

اس آیت کی تفسیر حضرت ابن ابی شیبہ وابن جریر ابن منذر ابن ابی حاتم و امام مجاہد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے بایں طور تفسیر در منشا ر جلد سوم صفحہ ۲۵۴ و تفسیر ابن جریر مطبوعہ مصر جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۵ میں مسطور ہے قال رجل عن المصنفین یحدثنا محمد بن ناقلہ قال لواءدی کذا کذا فما یدریہ بالغیب اور اس کا ترجمہ قاضی فضل احمد صاحب نے اپنی تقریروں میں یوں کیا ہے کہ کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی اور اس کی تلاش تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اونٹنی فلاں فلاں شخص کی فلاں جنگل میں فلاں جگہ پر ہے اس پر ایک منافق ہوا کہ محمد ﷺ بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ اور فلاں جنگل میں ہے اور وہ غیب کی بات کیا جاسے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت شریف نازل فرمائی کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے ٹھٹھا کرتے ہیں منافق لوگو بہانے مت بناؤ۔ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ محمد ﷺ غیب کی بات کیا جاسے

کے کہنے سے کافر ہو گئے

کتاب یعنی شرح جلد ۸ صفحہ ۱۸ و تفسیر جلد ۶ صفحہ ۱۸۵ میں لکھا ہے کہ ایک صحابی نے آپ علیہ السلام کے سامنے یہ قصیدہ بنا کر پڑھا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اسے سن کر نہایت خوش ہوئے اور دعا فرمائی اور وہ قصیدہ یہ ہے

اشھدان ان اللہ لا رب غیرہ و انک مامون علی کل غائب

یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ خداوند کریم اکیلا رب ہے نہیں رب سوا اس کے اور میں اس بات کی بھی شہادت دیتا ہوں کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ تمام نبیوں پر مامون ہیں۔ پس ان تمام دلائل قاطع سے معلوم ہوا کہ آپ کی ذات باریکات کو علم جمیع اشیاء مآکان و مایکون و علم غیب غیب اضافی بھی تھا۔ اس سے انکار کرنا قرآن مجید اور احادیث صحیح کا انکار کرنا ہے جن کے انکار کرنے سے کفر لازم آتا ہے۔

ابونعیم دلائل میں حضرت ام الفضل عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ ام الفضل رضی اللہ عنہا نے فرمایا حضور اکرم ﷺ سے جبکہ میں حاملہ تھی اور آپ کے ساتھ گزری تھی اور کما مررت بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انک حامل بغلام فاذا ولدته فاتنی (ترجمہ) پس آپ ﷺ نے فرمایا تیرے حمل میں لڑکا ہے پس جب وہ پیدا ہو تو میرے پاس لایو۔ اور آگے فرماتے ہیں فلما ولدته اتینہ فازن فی اذنه الیمنی واقام فی الیسری پس میں نے جب کہ اس کو جنا تو پھر میں اس کو آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں لائی آپ نے اس کے دائیں کان میں اذان کہی اور بائیں میں اقامت اور میدان بدر میں آپ کی ذات نے تمام صحابہ کو جمع فرما کر فرمایا کہ یہاں فلاں شخص قتل ہو گا اور زمین پر ہاتھ رکھ کر فرمایا اس جگہ فلاں فلاں شخص کی قبر ہوگی سو ایسا ہی ہوا و ما تجاوز احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ نے ام المومنین کو فرمایا کہ تیری موت شرقی زمین مقام زفاف میں ہوگی اور نعمان بن بشیر اور حضرت علی اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم کی تمام کیفیت موت کی پہلے ہی بیان فرمادی۔

پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ آپ کی ذات پاک کو علم مافی الارحام و مای الارضی

تموت کا بھی پورا پورا تھا چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی خاصاً کبریٰ میں اور شیخ سہیل العزیز دہلی  
امریہ میں تحریر فرماتے ہیں ذہب بعضهم الی انہ صلی اللہ علیہ وسلم اونسی علم الخمس  
ایضاً و علم وقت الساعة و الروح لا یخفی علیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
شئ من الخمسة المذكورة فی الایة الشریفۃ یعنی آپ کی ذات پر علوم خمسہ جو آیہ شریف  
میں مذکور ہیں پوشیدہ نہیں اور تفسیر خازن تحت آیت قُلْ لَیْسَ لَکُمْ عِنْدَ خَزَائِنِ الْغَیْبِ  
وَلَوْ کُنْتُمْ اَعْلَمُ الْغَیْبِ لَکُنْتُمْ اَنْبِیَاً کہ آپ کی ذات کو علم غیب اضافی کی خبر نہ تھی کیونکہ خامہ علم  
غیب اللہ تعالیٰ ہی ہے اور جو فرق وہابیہ نے بے ادبانہ الفاظ سے آپ کے علم غیب کی نفی پر دلائل پیش  
کئے ہیں اس کا جواب بھی یہی ہے اور آپ کی ذات کی ابتداء میں ایک حالت تھی اور آپ نے رضاً و تضا  
ربانی کا سبق یاد کیا ہوا تھا اس پر پوری تعمیل کی۔ فافهم والله اعلم بالصواب

سوال: فرقہ وہابیہ و نجدیہ کہتے ہیں کہ خفی لوگ بڑے مشرک ہیں کیونکہ یہ لوگ خداوند کریم کی ذات کے  
ساتھ رسول اللہ ﷺ کو بھی شریک بنا لیتے ہیں اور ہر ایک صفت خداوند کریم کے مساوات کرتے ہیں  
حالانکہ وہ ایک ہماری طرح بشر تھا اور کسی چیز کا مختار نہ تھا ویکھو مظهر البدعت و تقویۃ الایمان کیا ان کی یہ  
بات حق ہے۔

جواب: یہ اس فرقہ کی ناسمجھی ہے اور جمالت اور تعصب کی بات ہے ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کو  
ہرگز خدا نہیں مانتے اور نہ ہی ہم اس کو ہمسر اور ثانی خدا سمجھتے ہیں اور مساوات تو تب آتی ہے کہ اگر ہم  
علم آپ ﷺ کی ذات کا خداوند کریم جیسے مانتے ہم تو اس میں اس طرح پر فرق کرتے ہیں۔ خداوند کریم کا  
علم ذاتی محمد رسول اللہ ﷺ کا علم عطائی خدا کا علم قدیم حضور کا علم حادث خدا کا علم ممتنع التغیر حضور ﷺ کا  
علم ممکن التغیر خدا کا علم تفصیلی ہر فرد کو محیط ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اجمالی (حاشیہ: یعنی بعض میں  
اجمالی اور مجموعی طور پر تفصیلی ہے اور محدود ہے کہ عرش سے فرش مشرق سے مغرب اور شمال سے جنوب  
کے درمیان قیامت تک ان چھ حدود میں محدود ہے جبکہ علم الہی لامحدود لا قتاہمی۔ اس کی مزید بحث ہماری  
تفسیر سورۃ ملک میں ملاحظہ فرمائیں۔ تاوری) ہاں اصل بات یہ ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے عشق  
میں بذریعہ پیشوایان و راہ نمایان کے تجلیات و انوار محمدی قلب پر پاتے ہیں اور محو ہو کر اس پیارے حبیب

مہجید کے گیت گاتے ہیں اور مداحیں پڑھتے ہیں اور درو کی اس طرح پر صدا میں کرتے ہیں۔

نسب	جانب	کوش	گذر	کن
بگو	آن	نازنین	شمشاد	مارا
چ	تشریف	قدم	خود	زمانہ
شرف	کن	خراب	آبد	مارا
کہ	ب	پاؤس	تو	اسباب
نشاہ	خاطر	اشاد	مارا	

اور فقیر کو یہ بات تجربہ و مشاہدہ اور اس فرقہ ظاہر پرست کے بیچ چند سال رہنے سے معلوم ہو چکی ہے کہ بوجہ ناپکڑنے مرشد کمال کے اس ذوق و نعمت عظمیٰ سے محروم و محجوب رہ جاتی ہیں اور ہم محبان خدا رسول پر قویٰ لغو و نفاق کے بوجہ حسد و عداوت کے لگانے لگ جاتے ہیں۔

ایک ور مشتم ملامت نیکی معذور دار  
گر ترا انصاف باشد عذر از کرم

اور ذرا فرقہ ظاہریہ اس آیت کریمہ کی طرف ہو مشتم نمونہ خردار تحریر کی جاتی ہے ملاحظہ کریں وہاں نقموا الا ان اغناہم اللہ و رسولہ من فضلہ اور بتلائیں کہ دولت مند بنانا اور فضل کرنا کس کا کام ہوتا ہے۔

حقیقت میں شرک کے معنی یہ کئے ہیں کہ الوہیت یاری میں کسی کو شریک قرار دیا جائے جیسے کہ مجوسی عقیدہ ہے یا کسی کو مستحق عبادت قرار دیا جائے جیسے کہ بت پرستوں کو قرار دیتے ہیں۔ پس اس عبارت سے واضح ہو کہ شرک کا مدار صرف گنتی و تعداد اللہ پر ہوا کرتا ہے کیونکہ توحید صرف وحدانیت پر محدود و منحصر ہے اور علاوہ اس کے یہ کہنا کہ وہ ہمارے جیسے بشر تھے۔ نعوذ باللہ ہرگز نہیں۔

چہ نسبت خاک را بہ عالم پاک

حدیث لست کا حد کم یعنی فرمایا آپ نے کہ میں تم سے کسی ایک کی طرح نہیں ہوں اور فرمایا ایکم مثلی تم میں سے کون مجھ سا ہے اور فرمایا انی بیعت عند ربی یعنی میں اپنے خداوند کریم کے

پس رات کاٹا ہوں۔ اور فرمایا یطعمنی یسقنی یعنی مجھے پروردگار کلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ اور فرمایا آپ علیہ السلام نے ”لی مع اللہ وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب“ یعنی واسطے میرے اللہ کے ساتھ ایک وقت ہے کہ نہیں گنجائش کرتا اس میں فرشتہ مقرب۔ (اس سے آگے ہے ”ولا نبی مرسل“ اور نبی رسول۔ قادری) (نقل از بحر الاسرار صفحہ ۶۱ و مشکوٰۃ) اور علاوہ ان دلائل کے قرآن مجید میں کہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو مازع البصر اور کہیں فانک باعیننا یعنی میری آنکھوں میں ہے۔ اور کہیں قاب قوسین و ادنیٰ کا قرب فرمایا اور یہ باتیں ہم لوگوں کے لئے کہاں فافہم فلا تعجل

سوال: نبی علیہ السلام کو بوقت درود شریف یا تشہد پڑھنے کے حاضر ناظر سمجھنا جائز ہے یا نہیں اور آپ کی ذات ان اوقات میں حاضر ہوتے ہیں یا نہیں مولوی محمد مستقیم غیر مقلد ساکن بہتر انواری علاقہ فیصل آباد وغیرہ فرقہ نجدیہ بھی اس کو شرک و کفر سمجھتا ہے یہ کیونکر ہے؟

جواب: ہر وقت اور ہر لحاظ خداوند کریم کی ذات کو حاضر ناظر (حاشیہ: بعض علماء نے ”حاضر و ناظر“ کے لغوی معنوی کی محدودیت کی وجہ سے ان الفاظ کے اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرنے سے منع کیا ہے دیکھئے ”تسکین الخواطر فی مسئلہ الحاضر و الناظر“ مولیٰ سیدی و مہائی و استاذ سید احمد العید الا کاظمی علیہ الرحمۃ۔ قادری) سمجھنا چاہیے لیکن ان اوقات مخصوصہ میں نبی علیہ السلام کو مطلع ہونے کا اعتقاد رکھنا جائز ہے۔ اس میں کوئی قباحت نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں بایں طور مذکور ہے ویکون الرسول علیکم شہید اور تین جگہ انا ارسلناک شہداً اور دوسری جگہ وجئنا علی ہولاء شہیداً اور ہوگا رسول اوپر تمہارا قیامت میں لاہ۔

لیکن ان آیات بینات سے واضح ہوا کہ رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں پر گواہ ہوں گے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے کو شہید بنایا اور شہد کے واسطے مشاہدہ ہونا ضروری ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ ہر ایک انفعال و اقوال امت مرحومہ کے مشاہدہ کر رہے ہیں جیسے کہ خود طبرانی نے حدیث بیان کی ہے کہ جب امت ہم نازل ہوئی تو حضور علیہ السلام نے جناب باری میں عرض کیا کہ یا رب العلمین تو نے خود مجھے حکم دیا ہے کہ جو شخص بلا دیکھے اور مشاہدہ کے گواہی دے تو اس کی گواہی مردود نامقبول عند اللہ ہو

گی۔ اور اوہرتو نے مجھے تمام لوگوں کی شہادی کا حکم دیا ہے اور بلا دیکھے شہادت میری کیونکر قبول ہوگی اور کس طرح گواہی دے سکوں گا۔ فلو حسی اللہ تعالیٰ الیہ ایہا السیدنحن نسری بک الینا شاہدا ملکون الاعلیٰ پس اس پر اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے سردار ہم آپ کو اپنی طرف بلائیں گے تاکہ تمام ملکوت اعلیٰ کا مشاہدہ کرا دیں اور اس کی تائید پر حدیث دلائل الخیرات بایں طور مسطور ہے۔

قیل لرائیت صلوۃ المصلین علیک ممن غاب عنک و من یائی بعدک ما حالہما عندک فقال اسمع صلوۃ اہل مجنی و اعرفہم و تعرض علی صلوۃ غیرہم عرضا یعنی حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ جو لوگ آپ کو مخاطب کر کے آپ پر درود شریف پڑھیں یا بعد آپ کے تو ان کا درود پڑھنا آپ کو کس طرح معلوم ہو گا تو آپ نے فرمایا میں اپنی محبت و عشق والوں کا خود حاضر ہو کر سنوں گا اور وہ سبوں کا فرشتہ مومل پہنچایا کرے گا۔ ابو داؤد احمد بیہقی و مشکوٰۃ میں نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس امر پر حدیث شہادہ ہے ما من احد یسلم علی الار داللہ علی روحی حتی رءا یعنی فرمایا آپ ﷺ نے کوئی شخص نہیں کہ درود بھیجے مجھ پر مگر اللہ تعالیٰ پھیرتا ہے مجھے روح میرے کو یہاں تک میں درود پڑھنے والے پر سلام کا جواب دیتا ہوں اور تحفہ احمدیہ میں دین العلم و ملا علی قاری مرقات میں بھی اس طرح سننے کئے ہیں اور نجوم الثباہیہ صفحہ ۶۹ میں اس طور معنی تحریر کئے ہیں۔ ابیات

این چنین تصریح در مرقات کردہ کہ جواب  
ان خطاب میکند نے غائبانہ آن جناب  
کردہ در شرح شفاء آن فاضل قاری بیان  
ظاہر اطلاق شامل ہر مکان ہر زمان  
یعنی آن سردر بگفتہ ہر کہ میگوئد سلام  
رو کنم بروے نکردہ قید از ماں و مقام  
یعنی یہ کہ در زمانے در عجم یا در عرب

میکند تسلیم گوید من جواب اور الب

اور ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث طبرانی و اثین میں و اذکار امام نووی و معن الحسین میں با الفاظ ہیں  
مصور ہے فقل یا عباد اللہ اعیونونی یا عباد اللہ اعیونونی و قد جرب ذلك یعنی فرمایا  
حضور اکرم ﷺ نے کہ جب کسی شخص کی کوئی چیز گم ہو جائے تو سہ یار الفاظ کہہ ”یا عباد اللہ  
المینونی“ اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اور یہ مجرب ہے اور ملا علی قادی ریحی نے لکھا ہے کہ  
یہاں مراد آپ کی ذات مع ابدال کے وہ فرشتے ہیں جو حاضر ہو کر اس کی چیز گم ہو گئی ہوئی کو پیش کر دیتے  
ہیں۔ چنانچہ تحفہ احمدیہ میں ہے۔ بیت

حضرت قاری محقق اندراں حرز ثمین  
از عباد اللہ مراد رحمت للعالمین

اور میرے مخدومی قبلہ عالم مفسر تفسیر سورۃ منزل نور نمل صفحہ ۱۱ میں لکھتے ہیں۔

تس ہاں ہاں جواب سلام اس سرور نے فرمایا  
تے روح میرا اس پاس تو نے جس ہوئے سلام پہنچایا  
تے روح نبی سرور دا توے حاضر پاس بنامد  
رحمت رب کی نازل ہووے ہر دم اوپر تماشاند

اور کتاب انوار الایمان صفحہ ۱۱۰۱ ابن الخان علی مدخل و امام تفسانی مواہب لدنیہ میں ہے کہ قد قال  
علیہ السلام رحمہ اللہ تعالیٰ لا فرق بین موتہ و حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی  
مسامحۃ لا معہ و معہ فتنہ باحوالہم و تیاتہم و عرائمہم و حواطرہم و ذلک  
حسب علیہ لا حواء بین ب شک ہمارے علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہمارے نبی ﷺ کی  
حالت حیات و نبی اور اس وقت کی حالت یکساں ہیں فرق نہیں ہے اور وہ اپنی امت کو دیکھتے ہیں اور پہچانتے ہیں  
اہل ان کے اور نفیس ان کی اور ان کی دلوں کے خطرات اور ارادے ان کے اور آپ کی ذات پر کوئی چیز  
پوشیدہ نہیں سب روشن ہیں۔

کتاب شرح برزخ صفحہ ۱۶۰ وغیرہ کتب صحاح میں لکھا ہے کہ فرشتے ہمراہ حضور علیہ السلام کے موئین کی قبر

میں تشریف لائے ہیں اور مومنین پہنچاتا ہے کہ یہ ہمارے سردار ﷺ ہیں اور فرشتے بتے ہیں ہذا  
 الرجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرشتوں کا مقولہ ہے ہذا اسم اشارہ حضرت علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام اشاریہ الیہ اور بقاعدہ نحوی اگر اشار الیہ موند نہ ہو تو اشارہ اشار الیہ کی طرف کرنا لغو اور بے فائدہ  
 ہوتا ہے اگر کوئی وہابی اعتراض کرے کہ آپ کی ذات کا حاضر ہونا ہر جگہ غیر ممکن ہے تو میں کہتا ہوں کہ  
 عزرائیل علیہ السلام ایک فرشتہ ہے جو کہ مشرق تا مغرب و شمال تا جنوب تک ایک آن میں جانیں قبض کر  
 لیتا ہے۔ تو پیغمبر علیہ السلام جن کے وجود سے ہر ذرہ ہزار رہا ایسے وجود پیدا ہوں اور عزرائیل کے رتبہ سے  
 بھی کئی کروڑ درجہ زیادہ رکھتے ہوں تو پھر ان کا ہر جگہ حاضر ہونا غیر ممکن کس طرح مانا جا سکتا ہے۔ کتاب  
 مراقبات الخلق و معراج الدارایہ و کتاب شامی و نہر الخاق شریح کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ بوقت السلام  
 علیکم ایہا النبی پڑھنے کے آپ کو دل میں حاضرتی اور اس کلمہ نو حکایت و اخبار کے طور نہ  
 پڑھے۔ و بوبذالابدان یقصد فی الفاظ التشہد معناھا التی وضعت لہ کائنہ یحیی  
 ویسلم علی نبیہ و علی نفسه و علیہ اولیاء اللہ تعالیٰ لے انہ یقصد الانشاء بھنا  
 الالفاظ لا الاخبار اور امام غزالی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب احیاء العلوم فصل ما یتبعنہ ان یحضر  
 فی القلب میں نیز بایں طور لکھتے ہیں و احضر فی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم و  
 شحصہ الکریم و قل السلام علیک ایہا النبی (حاشیہ ترجمہ عبارت امام غزالی اور حاضر کو  
 تم اپنے دل میں نبی ﷺ کی ذات کریم کو یعنی تم اپنے دل میں حضور ﷺ کو حاضر موجود یقین کر کے آپ  
 ﷺ کی خدمت میں سلام عرض کرو۔ قادری) اور علامہ شامی کی یہ عبارت ہے لا الحکائیۃ عما وقع  
 فی المعراج یعنی نمازی نہ ارادہ کرے کہ میں خبر دیتا ہوں یا حکایت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے شب  
 معراج میں اپنے حبیب کو فرمایا تھا السلام علیک ایہا النبی۔

اور صاحب معارج صفحہ ۲۹ میں لکھتے ہیں: و شخص اس طرح پڑھے گا اس کی نماز نہ ہوگی اس کو اعادہ  
 کرنا پڑے گا اور کتاب انوار الانوار مجدد مائتہ حاضرہ صفحہ ۲۳ بحوالہ فتاویٰ عالمگیری و اختیار شرح در مختار سے لکھتے  
 ہیں یتوجه الی قبرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقف کما یقف فی الصلوٰۃ و  
 یعمل صورۃ الکریم یعنی حضور اکرم ﷺ کے روضہ مقدس کی طرف متوجہ ہو کر کھڑا ہو جیسے کہ





سوال: وہابی و مرزائی و شیعہ و چکزلوی کا وعظ سننا جائز ہے یا نہیں قرآن مجید و احادیث شریف و آثار صحابہ سے جواب دو؟

جواب: بیشک فرقہ وہابیہ و شیعہ و چکزلوی و نیچری وغیرہ مذہب باطلہ کا وعظ سننا اور ان کو مستند اہل اللہ پر بیعتا نزدیک مذہب حقہ یعنی اہلسنت و جماعت کے جائز نہیں اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ہدایت کرنا اسی شخص کا کام ہوتا ہے جو خود راہ ہدایت پر ہو اور حدیث و رشتہ الانبیاء کا مسداق ہو۔ نہ وہ شخص کہ گزرمے گمراہی و ضلالت میں مستغرق ہو کہ سرگرداں و پریشان حال رہتا ہو اور قرآن مجید و احادیث شریف و آثار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہو چکا ہے کہ ظالموں اور فاسقوں اور اہل بدعت و لہل ہوا کے ساتھ مجالست و موانست و مواصلت و مشارکت کرنا منع ہے۔ وہی ہذا

لانقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین اور اس کی تفسیر تفسیر احمدی میں اس طرح مذکور ہے ان القوم الظالمین هم المبتدع والفساق والکافر والقعود مع کلهم ممنوع یعنی ظالم لوگ بد مذہب و فاسق و کافران سب کے ساتھ بیعتا منع ہے۔ اور دوسری جگہ یوں ارشاد ہوتا ہے ولا تترکوا الی الذین ظلموا فتمسکم النار اور ظالم لوگوں کی طرف میل

حاشیہ

۱۔ اگر کسی کی اصلاح کی توقع ہو تو اس کی اصلاح کی نیت سے اس کے ساتھ بیعتا جائز بلکہ ثواب ہے اگر کوشش سے وہ اصلاح قبول کرے تو بہت بڑا ثواب ہے حدیث میں ہے "اصلاح نفس واحدة خیر من الدنيا وما فہا" کہ ایک شخص کی اصلاح دنیا و مافیہا سے بہتر ہے یعنی اس کا ثواب دنیا و مافیہا کے برابر ہونا راہ خدا میں خرچ کرنے سے زیادہ ثواب ہے نیز اس نیت ۲ سے گمراہوں میں جا کر بیعتا کہ ان کے منصوبوں اور سازشوں کا پتہ چلے تاکہ ان کے دقل کا پیلے ہی بندوبست کر لیا جائے ثواب کا کام ہے نیز اس نیت ۳ سے بھی ان میں بیعتا ثواب ہے کہ اس کے بیٹھے سے وہ کوئی خفیہ منصوبہ نہ بنائیں۔ ہاں اگر ان تین وجوہات میں کوئی بھی وجہ نہیں تو ان میں نہ بیٹھے نہیں اگر ان سے کوئی دنیاوی مطلب حاصل کرنا ہے تو ضرورت کی حد تک ان میں بیٹھ سکتے ہیں ہاں اگر اس دوران وہ حق کے خلاف باتیں کریں تو اٹھ جائیں اور اس وقت تک ان میں نہ بیٹھیں جب تک وہ حق کے خلاف بات کرنے سے باز نہ آئیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے "حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ" (سورۃ النساء آیت ۵۹)

مت کرو کہ تم کو ان کے سبب سے دوزخ کی آگ چھوئے۔

اور علاوہ اس کے قرآن کا یہ بھی حکم ہے کہ اگر تمہارے پاس فاسق خبریں لے کر آئیں تو ان پر اجماع نہ کرنا تاؤتیکہ اس کو اچھی طرح سے جانچ نہ لو۔ وہ ہوتا

یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبينوا یعنی اے ایماندارو اگر تمہارے پاس فاسق خبر لائے تو اس کو تحقیق کرو۔ یعنی فاسق کے کہنے پر اعتما نہ کرو تاؤتیکہ اس کی پڑتال نہ کر لو فتفرقوا وتفصحوا نقل از خازن و کبیر اور طبرانی وغنیۃ الطالبین صفحہ ۱۷۹ میں معاذ بن جبل و حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہیں طور منقول ہے وانه یجئنی فی اخر الزمان قوم ینقصونہ لا تحالسوہم ولا تنساربوہم ولا توأکلوہم ولا تناکحوہم ولا تصلوا علیہم ولا تصلوا معہم یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آخری زمانہ میں ایک قوم آئیگی جو صحابہ کی شان میں کمی کرے گی وہ قوم ہوا و خواہش پرست اور گمراہ ہوگی پس فرقہ ہوائیہ متبعین کے ساتھ نہ بیٹھو اور نہ ان کے ساتھ پیو اور نہ ان کے ساتھ کھاؤ اور نہ ان کے ساتھ رشتہ بندی کرو اور نہ اس کے ساتھ نماز پڑھو اور نہ ان کے جنازے کی نماز پڑھو۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب تم بدنہ سبب نہ دیکھو تو اس سے ترش روئی کے ساتھ دیکھو اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذکور ہے کہ فرمایا آپ نے رب عابد جاہل و عالمہ فاحرہ فاحذر وہہ یعنی بہت عابد جاہل ہو جا میں نے اور بہت عالم تباہ کار اور تم جاہل عابدوں اور تباہ کار عالموں سے بچو اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص قابل کسی امر کے نہ ہو تو اس کو اس پر مقرر نہ کیا جائے اور کسی شخص نے ایسا کر بھی دیا تو اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی خیانت کی۔

### حاشیہ

۱۔ یعنی ایسے عالم نہ مانو کہ احکام شریعت کی مخالفت میں گئے جیسے کہ آج بعض نام نہاد عالم عورت کی عکرائی کی تائید کرتے ہوئے محترمہ بے نظیر بھٹو کی وزارت عظمیٰ کو کھارا گئے ہوئے ہیں حالانکہ قرآن و حدیث و اجماع است لی رو سے عورت کی عکرائی ناجائز اور اس کی نہایت غلط بات ہے۔ قہاری

ایک روایت میں نیز اس طرح مسطور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس ایک شخص نے آکر کہا کہ یا حضرت فلاں شخص نے آپ کو سلام کہا ہے تو فرمایا آپ نے تجھے معلوم ہے کہ اس نے کوئی بد مذہبی کا طریق ایجاد کیا ہے۔ اگر ایسا ہے تو اس کو میرا سلام نہ کہتا اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مذہب کو سلام کہنا گویا کہ اس کو دوست بنانا ہے۔ وہ بوجہ

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ جائہ رجل فقال ان فلانا یقرئنا علیک السلام فقال بلعی انہ قد احدث فانکان قد احدث فلا تقراء علیہ السلام واما منا امام احمد بن حنبل قال من سلم علی صاحب بدعۃ فقد حبه

۱۰

ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ ایک بد مذہب نے امام ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ابوبکر ہم آپ کے پیش ایک حدیث بیان کرنا چاہتے ہیں فرمایا نہیں۔ اور انہوں نے کہا کہ ایک آیت قرآن مجید کی تو فرمایا تم چلے جاؤ یا خود میں چلا جاؤں گا اور آخر امر وہ چلے گئے اور بعد ان کے کسی نے کہا کہ یا حضرت اگر وہ کوئی آیت قرآن مجید کی آپ کی آگے پڑھتے تو کیا حرج تھا۔ فرمایا کہ میں ڈرا کہ وہ آیت پڑھ کر کچھ معنی میں تعریف کرتے اور میرے جی میں جگہ کرتے۔ اور حضرت حسن بصری و محمد بن سیرین نے کہا کہ بد مذہبوں کے ساتھ نہ بیٹھو اور سلف صالحین کا یہ طریق تھا کہ جب کسی بد مذہب کو دیکھتے تو اس راستہ سے کنارہ کشی کر جاتے تھے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بد مذہبوں کے ساتھ نہ بیٹھو کہ بلا کھلم کی طرح اڑ کر لگتی ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کتاب احیاء العلوم باب منکرات مساجد میں تحریر کرتے ہیں۔ الواعظ المبتدع یجب منعه ولا یجوز حضور مجلسه الا علی قصد اظہار الرد علیہ

حاشیہ

اگر بد مذہب سے کوئی جانی یا مالی یا غیرت و آبرو وغیرہ کا خطرہ ہو تو اپنی جان یا مال یا غیرت و آبرو وغیرہ بچانے کے لئے اس کو سلام کر سکتے ہیں حتیٰ کہ اپنے آپ کو اس کے متوقع خطرہ سے بچانے کے لئے اس کے پیچھے نماز پڑھنی پڑے۔ تو پڑھ لے بعد میں لوٹے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے "الا ان تنقوا منہم نقاة" (سورۃ آل عمران آیت ۶۸)

یعنی مبتدع و اعطاکا رد کرنا واجب ہے اور اس کے وعظ میں جانا ناجائز ہے مگر جبکہ اس کے رد کرنے کا قصد ہو۔ اور علامہ طحاوی نے لکھا ہے

اما الفاسق العالم فلا تقدم لان في تقديمه تعظيمه وقد وجب عليهم  
البراءة شرعا ابغى اكر فاسق عالم سب سے زیادہ صاحب علم ہو تو اس کو امام بنانا جائز نہیں کیونکہ اس کو  
آگے کرنا اس کی تعظیم لازم آتی ہے اور حالانکہ اس کی اہانت کرنا شرعا واجب ہے اور ایسا ہی صاحب  
حلیبی نے شرع میں نہ لکھا ہے۔ المستدع فاسق من حيث الاعتقاد وهو اشد من  
الفسق من حيث العمل یعنی بد مذہب عقیدہ کا فاسق ہے اور وہ عمل کے فسق سے بدتر ہے۔

کتاب مسلم بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح مذکور ہے یکون فی اخر الزمان  
دجالون کذابون نہ تونکم من الاحادیث سمالمہ تسمعوا انتم ولا آباؤکم ایاکم  
وایاہم لا یضلوکم ولا یضموکم یعنی فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ آخر زمانہ میں فرسی  
اور مکاری اور جمعے والے ہیں۔ میں نے۔ میں نے تمہارے پاس ایسی باتیں کہ نہ سنی ہوں گی تم نے اور  
تمہارے باپ دادوں نے اور تم اپنے آپ ان سے بچنا اور ان کو اپنے سے۔ ایسا نہ ہو کہ تم کو ہمیں گمراہ  
کردیں اور نقد فساد میں ڈالیں۔ ایسا روایت بخاری و مسلم میں اس طرح سے بھی منقول ہے

کہ آخر زمانہ میں ایک قوم میں تم مقل اور ۲ زبان زد آسمانی اور سوا حدیث اور قرآن کے ان کی  
کی گفتگو نہ ہوگی اور قرآن مجید پڑھے نہ سیکھیں ان کے گلے سے قرآن نیچے نہ اترے گا یعنی دین سے  
ایسے خائف ہو میں سے ہیں یہ زمانہ سے نکل جاتا ہے اور اس حدیث کے اخیر الفاظ یہ ہیں

یقولون من نحن قلوبنا منہ بعد فان القراں ولا یحاور حصارہم  
یمرقون من الدین کمروق السہم من الریسة الحدیث منفق علیہ

حاشیہ

۱۔ لہذا فی تمس التفاق علماء الزمعی شرح نوافل الفائق وغیرہ

۲۔ زبان زد سے مراد متاثر کرنے والی گفتگو ہے جس قدر بھی گمراہ فرستے ہیں ان کے علاوہ کھانے والے امام

الجبنت علماء لوح اور مذہب سے ناواقف لوگوں کو ایسے ہی متاثر کرنے اپنے عقیدے پر لے جاتے ہیں۔

صاحب ترمذی نے لکھا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے السننہم احلی من  
السكر وقلوبہم الذناب یعنی فرمایا نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے کہ ان کی زبانیں شکر سے زیادہ شیریں  
ہوں گی اور دل ان کے بھینڑوں سے زیادہ سخت ہوں گے۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی تفسیر میں اس  
آیت کریمہ ودو الوندھن فیلدھنون کے تحت لکھا ہے کہ ایماندار آدمی کو ایسے لوگوں کے ساتھ  
بیٹھنا وغیرہ نہ چاہیے۔ دھوہذا فانہ لایونس المبتدع ولا یجالسہ ولا یواکنہ ولا یشاربہ  
مطلب یہ ہے کہ ایماندار کو جائز نہیں کہ وہ بد مذہب کے ساتھ محبت کرے یا اس سے بیٹھتی بیٹھے یا اس کے  
ساتھ کھائے یا پئے اگر ایسا کرے گا تو اس کے ایمان میں نقصان پہنچے گا۔

پس ان تمام دلائل قاطعہ سے یہ ثابت ہوا کہ اہلسنت والجماعت کو ہرگز ہرگز جائز نہیں فرقہ ہوائیہ  
مثل شیعہ، وہابیہ و مرزائی و چکڑالوی و نیچری وغیرہ کو اپنے مسند اہل اللہ پر جگہ دینا اور ان کا دمٹپ مٹنا اور ان  
کی بات پر اعتماد کرنا و بقول شخصے تعجب ہے کہ ہنرمنداں میرندو بے ہنراں جائے ایشان گیرند۔ شعر

کس	نیاپد	زیر	سایہ	بوم
ورہاز	جہاں	شود	معدوم	

لہذا برادران اہلسنت جماعت کو چاہیے کہ فرقہ عدد اللہ کو مسند اہل اللہ پر ہرگز نہ بیٹھنے دیں ورنہ نتیجہ  
اس کا یہ ظاہر ہوگا۔

مشین	بیدار	کہ	صحبت	بد
گرچہ	پاکی	ترا	پلید	کند

باقی ذکر مفصل اس کا طرز المبتدعین عن مجالس المسلمین میں ملاحظہ کریں۔ یہدی من یشاء الی  
صراط مستقیم

سوال: مبتدع فرقہ یعنی ضلہ فرقہ اور اہلسنت والجماعت فرقہ کون ہے؟

جواب: اس کا مفصل ذکر جلد اول و دوم و سوم و چہارم میں گذر چکا ہے اور مختصر یہ بات ہے کہ اہلسنت

و جماعت وہ فرقہ ہے جو آئمہ اربعہ سے کسی ایک کا پیرو ہو کر چلے اور اسی فرقہ کو فرقہ ثانی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ صاحب مظلومی نے کتاب الذبائح میں ذکر کیا ہے۔ وہوذا الطائفتہ الناجیۃ قد اجتمعت الیوم فی مذاہب الاربعۃ وہم الحنفیون والمالیکون الشافعیون والحنبلیون ومن کان خارجا من هذا المذاهب الاربعۃ فی ذلک الزمان فهو من اهل البدعۃ و النار یعنی نجات پانے والا اگر وہ آج کے دن جمع ہے یہ چار مذہب حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی ہیں جو ہر چار مذہب سے خارج ہے وہ بد مذہب جنمی ہے۔ اب اور مجموعی طور ان ہر چار مذہب کو اہلسنت و الجماعت کہا گیا ہے کیونکہ بہت عقائد اصولیہ کے یہ ایک ہی ہیں اور بحیثیت اختلاف مسائل فروعیہ میں ان کو الگ الگ گنا گیا ہے ورنہ دراصل یہ چاروں ثانی ہیں اور اس کی تائید پر خود قرآن مجید شاہد ہے۔ وہوذا

ولولا فضل اللہ علیکم ورحمۃ لا تبعنم الشیطن الا قلیلا فرمایا اللہ نے یعنی اے امت مرحومہ اگر تم پر اللہ کا فضل نہ ہو آتا تم سب شیطان کے تابع ہو جاتے مگر تھوڑے۔ پس اس آیت شریف سے ثابت ہوا کہ جو بڑی جماعت مسلمانوں کی ہے ان پر ہی اللہ کرم کا فضل اور رحمت ہوگی اور وہی اپنے آپ کو ثانی فرقہ کہانے کا حق رکھتی ہے۔ نیز حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر شاہد ہے کہ اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شذوذ فی النار یعنی فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ پیروی کرو تم بڑی جماعت کی پس جو بڑی جماعت سے نکلا وہ جہنم میں ڈالا گیا۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ لا نجمع اہنی علی الضلالۃ یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ پس ان تمام والاکل قائلہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جماعت کثیر مسلمانوں کی حق پر ہوگی اور وہی غلو جنت کا حق رکھتی ہے۔ پس اب ذرا فرقہ دہابیہ و چلزلویہ و مرزائیہ و شیعہ انصاف قربائیں کہ گروہ

حاشیہ

اب یعنی جو عقائد میں ان چار آئمہ اور ان کے متبعین محققین کا ہم نہ ہو وہ جنمی ہے ہاں اگر عقائد میں ان سے متفق ہو مگر فقہی مسائل میں ان سے اختلاف کرے برائے دلیل بلاشبہ وہ اہل سنت و اہل حق میں سے ہے کیونکہ فقہاء و علماء کا فقہی مسائل میں اختلاف امت کے لئے رحمت ہے۔ قادری

مسلموں سے کونسا گروہ کثیر ہے غور کریں اور جواب دیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر تمام گروہ بھی جمع کریں تو پھر بھی اہلسنت والجماعت کا مقابلہ نہ کر سکیں گے اور نہ آئیں گے۔

سوال: فرقہ وہابیہ کہتا ہے کہ اہل قبور ہماری آوازیں نہیں سن سکتے اور اپنے دعویٰ پر یہ دلائل پیش کرتا ہے انک لا تسمع العوئی ومانت بسمع من فی القبور یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اس میرے حبیب مرد۔ نہیں سن سکتے۔ اور مائی ماشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اسی طرح فرماتی ہیں۔ اور صاحب فتح القدیر وغیرہ کتب معتبرہ حنفیہ باب الامین میں اسی طرح لکھتے ہیں۔ پس جبکہ یہ بات ثابت ہوئی تو پھر صاحب قبور کیا ادا دیں گے؟

جواب: یہ محض ان لوگوں کی ناکہی ہے۔ قرآن مجید و احادیث شریف میں تو یہ کہیں نہیں ثابت ہوتا کہ اہل قبور نہیں سن سکتے اور نہ ان مرد و آنتوں سے یہ معنی ہیں۔ جو اس فرقہ ضالہ نے کئے ہیں اور نہ ان سے سمجھا جا سکتا ہے کہ فی الحقیقت اہل قبور نہیں سن سکتے۔ دیکھو تفسیر حسینی و رونی جلد دوم سورۃ

فاطر۔ وہوذا

ان اللہ یسمع من یشاء ومانت بسمع من فی قبور ان انت الانذیر یعنی تحقیق اللہ سنا دیتا ہے اور سمجھا دیتا ہے جیسا چاہتا ہے ساتھ توفیق اور ہدایت کے اور نہیں تو سنانے والا ان مخلصوں کو جو بیچ قبروں کے ہیں یعنی کفاروں کو نہیں تو مکر ڈرانے والا تجھ پر یہی ہے کہ پیغام پہنچائے اور ڈرائے کہ ماعلیٰ الرسول الا البلع اور آیت دوم سورۃ روم کے معنی اس طرح پر ہیں انک لا تسمع العوئی ولا تسمع الصم الدعاء اذولوا مدبرین پس تحقیق تو نہیں سنا سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہروں کو پکار جس وقت کے پھر جاتے ہیں پیٹھ موز کر۔ سمجھ لیجئے کہ قید پھر جانے کی اور پیٹھ پھرنے کے واسطے تاکید کے ہے کہ بہرو جو روبرو جو اگرچہ کلام نہ سنے لیکن حرکات لب و دہن سے کچھ سمجھ جاتا ہے اور جب پیٹھ پھیرے تو کچھ بھی نہیں سن سکتا۔ ومانت بہادی العمی عن ضلالتهم ان نسمع الا من یؤمن بآیتنا فہم مسلمون یعنی نہیں تو راہ دکھانے والا چشم کوروں کو گمراہی ان کی سے یعنی تجھے قدرت نہیں کہ توفیق ایمان کی دے مشرکوں کو نہیں سنا تا تو پند اور نصیحت قرآن کی مگر اس مخلص کو کہ ایمان لاتا ہے ساتھ کتب ہماری کے۔



ناظرین ذرا انصاف فرمائیں کیا ان ہر دو آیتیں پیش کردہ سے یہ کہیں ثابت ہو سکتا ہے کہ اہل قہر ولی اللہ اور عام مومنین ہماری زندوں کی آوازیں نہیں سن سکتے۔ ہرگز نہیں بلکہ ان کا مطلب یہ ہوا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اے حبیب یہ لوگ کفار مردے ہیں تو ان کو نہیں سنا سکتا۔ نہ تیرے وعظ کو غور و فکر سے سن سکتے ہیں اور نہ ہی تو ان کو ہدایت پر لا سکتا ہے۔ صرف کام تیرا میرے احکام پہنچا دینا اور ڈرا دینا۔ اور تو گھبراتا کیونکہ سمجھنا اور ہدایت پر لانا ان کو یہ حقیقت میں میرا کام ہے۔ جیسا کہ ان ہر دو آیتوں کی تفسیر سے ظاہر ہے۔

لَقَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَهْدِي مِنْ أَحِبِّيتْ وَمَا رَمَيْتْ أَذْرَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ يٰنِي حَقِيقَت میں کسی کو ہدایت پر لانا یا مارنا خداوند کرم کا کام ہے اسی طرح توفیق حقیقی سماعت کی بخشا بھی اسی کا کام ہے اور علاوہ اس کے یہاں نفی اسماع کی ہے نہ سماع کی اور نفی اسماع کی مستلزم نفی سماع کو نہیں ہوا کرتی جیسا کہ خود ظاہر ہے انک لا تسمع الموائی وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مِنْ يَشَاءُ اَنْتَ بِسْمَعٍ مِنْ فِی الْقُبُورِ الْاٰیۃ وَمَا رَمَيْتْ أَذْرَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَ لَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءُ اِلَّا مِنْ یُّؤْمِنُ بِآٰیٰتِنَا فَهَمَّ مُسْلِمُوْنَ پِسْ اِن تَمَام دِلَاکِل سے معلوم ہوا کہ نفی اسماع وغیرہ امور کی مجازاً مخاطب کو کی گئی ہے نہ حقیقت۔

یہ بھی قرآن کرم سے ظاہر ہوا ہے کہ کفار لوگ ظاہر دیکھتے ہیں اور سنتے ہیں اور حقیقت میں ان امور سے بعید ہیں۔ چنانچہ سورہ اعراف پارہ ۹ میں ہے وَلَقَدْ دَرَاْنَا لَجْهَمَ کَثِیْرًا مِّنَ الْحٰنِّ وَالْاَنْسِ لَهْم قُلُوْب لَا یَفْقَهُوْنَ بَہَا وَلَهْمْ اَعِیْنَ لَا یَبْصُرُوْنَ بَہَا وَلَهْمْ اٰذَانٌ لَا یَسْمَعُوْنَ بَہَا اُولٰٓئِکَ کَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ اُولٰٓئِکَ هُمُ الْغَافِلُوْنَ مطلب یہ ہے کہ ہم نے دوزخ کے لئے بہت آدمی اور جن پیدا کئے ہیں۔ ان کے دل تو ہیں لیکن حقیقت میں بات کو نہیں سمجھتے اور ان کی آنکھیں تو ہیں لیکن ان سے حق کو نہیں دیکھتے اور ان کے کان ہیں لیکن ان سے حق نہیں سنتے یہ لوگ مانند چارپائیوں کے ہیں بلکہ ان سے بدتر گرائی میں اور غفلت میں بھی۔ اور پارہ دوم میں ان کی مثال فرما کر کہ دیا ہے۔ صَمَّ بِکُمْ عَمٰی فَهَمَّ لَا تَعْقِلُوْنَ اور پارہ اول میں اس کا سبب بھی بیان کر دیا ہے۔ وَہُوْذَا خَتَمَ اللّٰہُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَ عَلٰی سَمْعِهِمْ وَ عَلٰی اَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ لِّئِنِ اللّٰہُ تَعَالٰی لَمْ

بہت اصرار و سرکشی و غفلت و ایذا دینے ان کے فرمایا کہ مرگادی اللہ نے ان کے دلوں پر اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے۔ اور جو میرے حبیب کو ایذا دیتے ہیں اور اس کی سزا و لہم عذاب عظیم ہے۔ سچ ہے شعر

مرض بہتہ گیا جوں جوں دوا کی

اور صاحب تحفہ احمدیہ صفحہ ۲۳ میں ذیل کی ان ہر دو آیت کایوں مطلب لکھتے ہیں۔

کافراں را خواند موتے در کتاب رب الجلیل  
 دان منافق را مریض القلب و ذی رای ملیل  
 مومنوں را خواند حی قیوم قود المنین  
 بل ہم احیاء بخوان آید لا تحسبن  
 نشوئی مردگان کافراں را اے رسول  
 آن سماع متنع بہ سمع فہم است قبول  
 گوش کن از بہراں توفیح و تحقیق مقام  
 گفتہ در شرح منازل ابن قیم ایں کلام

اور علاوہ اس کے سماع بھی تین قسم پر ہوتا ہے۔ سماع اور اک، سماع فہم، سماع و ہم یہاں سے نفی سمع فہم کی ہے اور اعتراض نمبر ۳ کہ ام المؤمنین سماع موتی سے بالکل منکر ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ شیخ عبدالحق، شرح مشکوٰۃ و امام قسطلانی مواہب لدنیہ و شرح بخاری میں لکھا ہے کہ ام المؤمنین نے رجوع کر لیا تھا۔

کتاب شرح برزخ صفحہ ۲۲۲ میں حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہاں طور حدیث مذکور ہے عن عائشہ رضى اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم يزور قبر اخيه و يجلس عليه الا استئانس یہ ورد علیہ السلام حتی يقوم یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حدیث بیان کی ہے کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے نہیں کوئی شخص جو اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کرے اور اس کی قبر کے نزدیک بیٹھے کرودہ مردہ خوشحال ہوتا ہے اور انس کرتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے اور اسی کتاب و صفحہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت یوں طور مسطور ہے کہ کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ جب کوئی شخص اپنے بھائی مسلمان کی قبر کی زیارت کے لئے جاتا ہے اور سلام کرتا ہے تو وہ صاحب قبر اس کے سلام کا جواب دیتا ہے اور زندہ کے لئے دعاء خیر کرتا ہے۔ اور ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔ المیت یوذیہ فی قبرہ مایوذیہ فی بیئہ فرمایا مائی صاحبہ نے کہ جس بات سے میت کو گھر میں ایذا ہوتی ہے قبر میں بھی اس سے اذیت پاتا ہے اور ترمذی میں تحریر ہے کہ خود مائی صاحبہ نے اپنے بھائی کی قبر پر جا کر باتیں کیں۔

حاکم طبرانی نے حضرت حزم رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ کہا حزم رضی اللہ عنہ نے کہ مجھے ایک قبر پر بیٹھا دیکھا تو فرمایا صاحب القبر انزل من القبر لا توذی صاحب القبر ولا یوذیک یعنی صاحب قبر والے قبر سے اتر صاحب قبر کو ایذا نہ دے اور وہ تجھے ایذا نہ دے۔ اور مجدد صاحب ماتہ حاضرہ نے اپنی تصنیف میں لکھا ہے کہ ابو قلابہ بصری فرماتے ہیں کہ میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا رات کو خندق میں اتر ا اور وضو لیا اور دو رکعت نماز پڑی پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا مجھ سے گلہ کرتا تھا اور کہتا تھا لقد اذیننی منذ اللیلۃ یعنی اے شخص تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

مسند امام احمد رحمۃ اللہ علیہ میں حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یوں طور حدیث مذکور ہے عن عائشہ قالت کنت ادخل بیتی الذی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانی واضع ثوبی و اقول انما هو روحی و ابی فلما دفن عمر معہم فواللہ ما دخلت الا وانا مشدودۃ علی ثیابی حیاء من عمر یعنی کما کہ میں اپنے حجرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں ہیں میں اس میں کھلی پھرا کرتی یوں خیال کہ ہر چند یہ مجھے تنگے سر دیکھتے ہیں پھر کچھ ہرج نہیں کیونکہ حضرت تو میرے شوہر ہیں اور ابو بکر تو میرے باپ ہیں۔ جب حضرت عمر وہاں دفن ہوئے تو پھر میں کبھی ایسی کھلی نہیں رہتی ہوں کیونکہ عمر رضی اللہ

تنبلی عنہ میرے غیر محرم ہیں مجھے ان سے شرم آتی ہے۔ لہذا فی رحمۃ الرضوان صفحہ ۹

ایک روایت میں یوں بھی وارد ہے کہ جب تم قبرستان میں جاؤ تو کہو السلام علیکم یا اہل القبور پس ان تمام دلائل قاطعہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بھی یہی مذہب تھا کہ مردے سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور پہچان لیتے ہیں۔ اور سلام کا جواب دیتے ہیں اور انہیں کو زندوں کی طرف سے ایذا بھی پہنچتی ہے۔ فقط

تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ واقعی مذہب امام صاحب کا صحیح یہی ہے کہ مردے سنتے ہیں اور اگر ان کا مذہب یہ نہ ہو تا تو ضرور کوئی شاکر داس کا بیان کر دیتا اور کسی نہ کسی کتاب معتبرہ میں اس کا ذکر ہوتا۔ اور جو بعض کتب فقہ معتبرہ باب النین میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ میں فلاں شخص سے بات چیت نہ کروں گا اور پھر اس کے مرنے کے بعد اس کی قبر یا اس کی میت سے بات چیت کی تو حضرت صاحب نہ ہو گا کیونکہ وہ نہیں سن سکتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ شارع علیہ السلام نے یہاں عرف کو اختیار فرمایا ہے نہ حقیقت کو چنانچہ تحفہ اتمہ صفحہ ۳۸ میں ہے۔

آن	تکلم	بافریق	مردمان	در	عرف	عام
شمرند	آزرا	سمع	از	مردہ	از	زندہ
لا	جرم	حادث	مردود	صاحب	سو	گند
چونکہ	بے	حرف	تدہ	مبنائے	ایمان	انجواں
پس	منافی	باسان	کہ	حقیقی	ہست	نیست
زانکہ	نفی	آں	حقیقی	الازم	ایں	نفی
گر	خورد	سوگند	نخورم	لحم	را	من
لحم	ہائے	خورد	او	حادث	نمی	گرد
بلوجود	آنکہ	گفتا	خالق	انس	و	پری
سک	مائی	را	دراں	تترزل	خود	لحم
						طری

غرضیکہ جہاں کہیں کسی کتب فقہ معتبرہ میں نفی سماع موتی کی آئی ہے وہاں عرف ہی مراد ہو گی نہ

حقیقت نور شریعت عرف کو اکثر جگہ پہنچتی ہے۔ اس کا ثبوت قرآن مجید و احادیث شریف سے ظاہر ہے جس کا مفصل ذکر انشاء اللہ تعالیٰ جلد ششم میں آئے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** بزرگانِ خدا کے آگے سجدہ تعظیمی کرنا یا ان کے آگے جھکتا یا ان کے پاؤں کو بوسہ دینا جائز ہے یا حرام کیونکہ پہلائی الہیہیت کہتے ہیں کہ یہ سب امور شرک اور کفر ہیں، مؤلفہ اصول زندگی نے لکھا ہے۔ مفصل جواب دیں؟

**جواب:** سجدہ عبودیت ا کا اللہ تعالیٰ کے لئے ہے غیروں کے لئے ہرگز جائز نہیں اور سجدہ تعظیمی و تکریمی میں علمائے دین کا نہایت درجہ کا اختلاف ہے، بعض نے جائز کہا ہے اور بعض نے ناجائز کہا ہے اور صاحب محیط و فتاویٰ جواہر قلمی صفحہ ۲۳۷ میں یوں طور لکھا ہے۔

السجود للسلطان ان كان بقصد التعظيم والتحیة دون العبادة لا یكون کفر۔ الان الملکہ امروا بالسجود لادم علیہ السلام وامر اخوة یوسف علیہ السلام بالسجود پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ سجدہ تعظیمی و تکریمی کے کرنے سے انسان کافر نہیں ہو سکتا ورنہ فرشتوں اور اخوان یوسف علیہ السلام کو خداوند کریم سجدہ کا حکم نہ دیتا کیونکہ یہ شان خداوند لایزال کی نہیں کہ ان کو شرک کی تعلیم،۔۔۔ علاوہ اس کے قرآن کریم و احادیث صحیح سے سجدہ تعظیمی کی نفی اشرف المخلوقات کی خاطر کہیں بھی نہیں دیکھی جتنی۔ اگر ہے تو وہاں مراد اباحت ہے نہ حرمت اور تفسیر ربونی ذیل اس آیت کریمہ اذ قلنا للملکۃ اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس کف لکھا ہے اور یاد کر اے حبیب یہ بھی کہ جب کماہم نے واسطے فرشتوں کے یکبار سجدہ کرو تم آدم علیہ السلام کو تعظیم کا پس کیا تمام ملا کہ نے مگر ابلیس نے انکار کیا۔

صاحب بیضاوی نے اس سجدہ کے یہ معنی کئے ہیں۔ واما المعنی اللعوی هو التواضع اور

حاشیہ

۱۔ سجدہ عبودیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اپنے آپ کو بندہ و مخلوق سمجھ کر اللہ تعالیٰ کو اپنا خالق و مستحقِ عبادت و بندگی جان کر سجدہ کرے۔

صحیح تر یہ معنی ہیں کہ فرشتوں نے سرزمین پر بریضہ تواضع رکھا تھا اور وہی سجدہ ہوا۔ لہذا اپنے سر کو اپنے  
 بڑے بزرگوں کی خاطر جھکا دینا جائز ہوا۔ چنانچہ ان دلائل سے ظاہر ہوتا ہے بقولہ تعالیٰ و اخفص  
 جناحک للمؤمنین اور و اخفص جناح الذل یعنی جھکا لیجئے اپنے پروں کو مومنوں کے لئے  
 اور الذل کے معنی تذلل و تواضع و فروتنی کے ہیں۔ صحیح ترمذی میں ہے کہ آپ نے یہودیوں کے گروہ کو  
 چند باتوں کی نصیحت فرمائی تو انہوں نے آپ کے پاؤں اور ہاتھوں کو بوسہ دیا اور آپ کی نبوت پر تصدیق کی  
 فقبلا یدیدہ ورجلیہ و قال نشہد انک نبی اور تنبیہ العافلیین میں ہے کہ ایک اعرابی  
 نے اذن مانگا کہ آپ ﷺ کے پاؤں اور سر مبارک کو بوسہ دوں تو آپ نے اس کو اجازت فرمائی۔

وہوہذا قال اعرابی اذن لی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل راسک  
 ورجلیک فاننہ فقبل رائسہ ورجلیہ اور تواضع بھی کئی قسم پر ہوتی ہے تواضع واسطے  
 نبی کے تواضع واسطے مومنوں کے تواضع واسطے والدین کے اور بڑوں کے غرضیکہ جیسا کہ کسی صاحب کا  
 مرتبہ ہو ویسے ہی اس کی تواضع کرنی چاہئے۔ چنانچہ حدیث میں ہے انزل الناس منازلہم اب اور  
 بخاری شریف میں ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے عبادہ بن اسامہ رضی اللہ عنہ کی تعظیم کے لئے سر کو جھکا  
 لیا اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارا اور کہا کاش کے اگر دیکھا ہوتا اس کو پیغمبر علیہ السلوۃ والسلام نے تو البتہ  
 دوست رکھتے اس کو اور یہ حدیث شفا قاضی عیاض میں بایں الفاظ مسطور ہے۔

وروی ان ابن عمر محمد بن اسامہ بن زید فقیل لہ ہو محمد بن اسامہ  
 رای فطاطا ابن عمر رائسہ و نقر بیدہ الارض و قال لور امر رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لاجبہ

صاحب فتویٰ جو اہر نے لکھا ہے انہ لو قبل وجہ سلطان عادل او عالم او زاہد  
 اعزاز اللدین فلا باس بہ ۲

حاشیہ

۱۔ یعنی لوگوں کے ساتھ ان کے درجہ و شان کے مطابق برتاؤ کرو۔

۲۔ یعنی اگر عادل بلا شہ یا دین کی عزت کے لئے عالم دین یا صلح انسان کا منہ چوماتو اس میں کوئی حرج نہیں۔



اور مواہب و نسیم الریاض میں لکھا ہے کہ جن ناموں میں محمد ﷺ کا نام مبارک ہو گا ان ناموں کی خاطر اللہ تعالیٰ ان اسماء والوں کو بخش دے گا۔ ۱۔

کتاب سیوف البارقہ علی رؤس الفاسرہ مؤلفہ علامہ محمد عبداللہ خراسانی صاحب نے لکھا ہے کہ عبدالصطفیٰ غلام محی الدین غلام حسین وغیرہ نام رکھنے تبرکاً و تمناً ثواب ہے اور ایسے ناموں کی تعظیم کی جائے۔ ہکذائی فتاویٰ ذوالفقار حیدریہ سند یہ صفحہ ۷۷۲۔ غرضیکہ ایسے نام رکھنے جائز ہیں اور ایسے نام والے مسلمانوں کو اس وجہ سے کافر اور مشرک کہنا خود کافر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہے اور اس میں وہ نفرتی بات نہ ہو تو کہنے والا خود کافر ہو جاتا ہے۔

**سوال:** فجر کی سنتیں اگر کسی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کو سورج نکلنے سے پہلے پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اقامت ہوتے سنتیں پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

**جواب:** سورج نکلنے سے پہلے سنتیں فوت شدہ کا پڑھنا کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں ہوتا اور نہ ہی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کسی صحابی کو حکم صراحۃً دیا ہے کہ تم طلوع آفتاب سے پہلے سنتیں فوت شدہ پڑھ لیا کرو۔ بلکہ آپ ﷺ نے سورج نکلنے سے پہلے سنتیں فوت شدہ کے ادا کرنے کو سخت منع کیا ہے چنانچہ اس پر حدیثیں صحیح اور آثار صحابہ شاہد ہیں۔ وہوذا

حدیث اول بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ابو داؤد و ترمذی شریف و دار قطنی میں بایں طور مذکور ہے۔  
عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس (رواہ ابو داؤد رحمۃ اللہ) یعنی فرمایا آپ نے کہ سورج نکلنے سے پہلے کوئی نماز درست نہیں اور نہ بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب ہو جس۔

حاشیہ

۱۔ چنانچہ صحیح ترمذی کے باب الاسماء کی شرح العرف الشذی نہیں ہے کہ جس نے اپنے بیٹے کا نام محمد رکھا میں اس کی غاص و قناعت کروں گا (ص ۷۶) تھوری



حدیث نمبر ۲۔ صحیح ترمذی و دارالقطنی ہائلا صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہیں طور حدیث مسطور ہے۔  
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل رکعتی  
الفجر فلیصلہما بعد ما تطلع الشمس یعنی فرمایا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا  
فی علیہ الصلوۃ والسلام نے کہ جس شخص نہ پڑھی ہوں سنتیں فجر کی پس چاہئے کہ ادا کرے ان کو بعد نفل  
سورج کے۔ اور کہا حاکم نے متدرک میں یہ حدیث ہائلا صحیحاً مرفوع ہے۔

حدیث نمبر ۳۔ انہ بلعہ ان عبد اللہ بن عمر فانتہ رکعتا الفجر فقضاہما بعد ان  
طلعت الشمس (رواہ موطا امام مالک)۔ امام مالک کو اس بات کی خبر پہنچی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دو رکعت سنتیں فجر کی فوت ہوئیں تو ان کو انہوں نے ادا کیا بعد سورج نکلنے کے۔

حدیث نمبر ۴۔ عن ابی محلزم قال دخل المسجد مع ابن عمر و ابن عباس  
والامام و یصلی فاما ابن عمر فدحل فی الصف واما ابن عباس فصلى  
رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سلم الامام قعد ابن عمر مکانہ حتی طلعت  
الشمس فقام فکع رکعتین (ہذا نقل از معانی الآثار) یعنی نماز مجلزم نے کہ داخل ہوا میں  
ساتھ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے مسجد میں روحانید امام نماز پڑھ رہا تھا۔ پس عبد اللہ بن عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ صف اول میں امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے لیکن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ دو رکعت  
پڑھ کر شریک نماز جماعت میں ہوئے پس عبد اللہ بن عمر نے امام چھوڑا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اسی مقام پر  
بیٹھے رہے اور سورج نکلنے کے بعد دو رکعت سنتیں فوت شدہ ادا کیا۔

پس اس حدیث سے دو تین باتیں ثابت ہوئیں ایفۃ جماعت قائم ہونے پر سنتوں کا پڑھنا دوسرا  
سنتیں فوت شدہ کو بعد از طلع نفل پڑھنے کا حکم ظاہر ہوا۔ تیسری یہ بات کہ برو فعل جماعت کثیر  
صحابہ کے سامنے ہوئے تو کسی نے ان برو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ روکا۔

حدیث نمبر ۵۔ ابن ابی شیبہ عن ابن عمر انہ صلی رکعتی الفجر بعد اصحاحی  
یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے دو رکعت فجر پڑھی بعد سورج نکلنے کے۔ اور فرقہ غیر مقلدین جو  
حدیث قیس و ابن عروانی پیش کرتے ہیں۔ ان کو صاحب ترمذی و ابو داؤد و امام نووی ضعیف و منقطع وغیرہ

الفاظ سے بیان کرتے ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ قیس ایک واقعہ اپنا ایک وقت کا بیان کرتا ہے جس سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا اور آپ کا چپ کر رہنا ایک مصلحت کے لئے تھا اور وہ یہ تھی کہ جب پھر جماعت کثیر جمع ہوگی تو اس کا فیصلہ دیا جائے گا سو آپ نے موقعہ پا کر با آواز بلند کہ دیا کہ سنتیں فجر کی جس کی فوت ہو جائیں تو وہ سورج نکلنے سے پہلے ہرگز نہ پڑھے چنانچہ بخاری و مسلم و ترمذی کی حدیث سے ظاہر ہو چکا ہے۔

فند المذہبین یہ بات مسلم اثبوت ہے کہ جب حدیث قولی اور فعلی جمع ہو جائیں تو قولی کو ترجیح ہوتی ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ آپ کی ذات اور صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے پہلے پڑھنے کی یہاں تک کیوں کوشش کرتے کہ اقامت ہونے پر بھی ان کو ادا کر لیتے۔ اگر سورج نکلنے سے پہلے ان کا پڑھنا جائز تھا جواب دو اور وہ حدیثیں یہ ہیں۔

عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی رکعتی الفجر عند الاقامة (نقل از مسند امام احمد) یعنی کہا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ رسول اللہ ﷺ وقت اقامت کے دو رکعت پڑھتے تھے۔ اور ایسا ہی سنن ابن ماجہ میں ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الرکعتین عند الاقامت اگر کسی صاحب کو اس سے زیادہ تحقیق اس مسئلہ کی کرنی منظور ہو تو معافی آثار و ست ضروریہ محدث فیض پور کو مطالعہ کرے۔ ا۔

حاشیہ

۱۔ مصنف امام ابن ابی شیبہ میں ایک تو قیس بن عمر کی حدیث ہے کہ انہوں نے فجر کی سنتیں فرضوں کے بعد سورج نکلنے سے پہلے پڑھیں اور حضور ﷺ نے غامضی اختیار فرمائی دوسری حضرت عطا سے مروی ہے کہ ایک شخص نے فجر کے فرضوں کے بعد فوراً فجر کی دو سنتیں پڑھیں حضور ﷺ نے اسے منع نہ فرمایا تیسری یہ کہ حضرت عطاء نے بھی ایسا کیا چوتھا امام لیث امام شعبی سے راوی ہے انہوں نے فرمایا کہ فجر کی دو سنتیں وہ جائیں تو فرض پڑھ کر انہیں پڑھ لے ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں مگر بعد میں پڑھنا افضل ہے تو پہلے پڑھنے کی ممانعت کراہت حمزنی پر محمول ہوگی نہ کہ تحریمی پر۔ فقط قدوری

سوال: مرتد شخص ورثہ مسلمان بھائی کا یا والدین کا ورثہ پاسکتا ہے یا نہیں اگر وہ توبہ کرے تو پھر کیا حکم ہے؟

جواب: مرتد شخص کو ہرگز ورثہ مسلمان بھائی والدین کا نہیں مل سکتا چنانچہ کتب ذیل میں درج ہے  
 المرند لا یرث من مسلم ولا من مرتد مثله بکذا فی الحیذ و فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۳۵۸ اور  
 خزانة المفتیین میں ہے المرند لا یرث من احد لا من المسلم ولا من الذمی ولا  
 من مرتد مثله اور درمختار صفحہ ۲۸۳ میں ہے موانع الیق والقتل واختلاف الدینین  
 اسلاما و کفر آئینی وارث کے مانع غلام ہونا اور پورث کو قتل کرنا اور دونوں میں کفر و اسلام کا اختلاف  
 تھا۔

فتاویٰ جامع الفوائد میں ہے ومن انکر شرائع الاسلام فقد ابطل قوله لا الله الا الله  
 (بکذا فی فتاویٰ غرائب) اگر مرتد ان کی زندگی میں توبہ کر لے تو توبہ اس کی صحیح مذہب اہلسنت و اہلباعت  
 میں قبول ہوگی۔ پھر اس کو ورثہ مل سکتا ہے چنانچہ تنویر الابصار مطبع ہاشمی صفحہ ۳۱۹ میں مذکور ہے۔ کل  
 مسلم مرتد فتونہ مقبولہ الا الکافر بسبب نبی او الشخصین او احدھما اور ایسا ہی  
 فتاویٰ خیرۃ مطبوعہ مصر جلد اول ۹۳-۹۵ اور البسائر صفحہ ۱۸۱ میں لکھا ہے کل کافر تاب فتونہ  
 مقبولہ فی الدنیا والاخرۃ یعنی ہر ایک مرتد کی توبہ قبول ہو جاتی ہے لیکن جو شخص شہین یا کسی  
 نبی کی شان میں گستاخی کرے اس کی توبہ قبول نہیں ہوتی اور ایسا ہی درمختار صفحہ ۳۲۰ میں ہے اور فتاویٰ  
 غراب میں ہے یؤمر بالتوبہ والرجوع عن ذلک وتجدید النکاح۔

پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ مرتد شخص اپنے مسلمان بھائی کا ورثہ نہیں پاسکتا ہاں اگر توبہ تجدید  
 اسلام و تجدید نکاح ان کی زندگی میں کرے تو پھر اس کو ورثہ پہنچ سکتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حاشیہ

۱۔ اختلاف اور تنویر ائمہ فائمی مذہب ہے کہ ہر مرتد کی توبہ قبول ہے اس پر ہماری کتاب "توبہ مرتد" کا مطالعہ

فرمائیں۔ قادری

سوال: وہابی و نجدی و مرزائی وغیرہ مذہب باطلہ اپنے بھائی الہنت و الجماعت یا والدین کی مال متروکہ سے وارث ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب: اگر ان کی نوبت کفر تک پہنچ چکی ہو پھر یہ لوگ بیشک اپنے بھائی والدین مسلمان الہنت و الجماعت کے مال و متروکہ کے وارث نہیں ہو سکتے چنانچہ در مختار صفحہ ۶۱۸ و فتاویٰ عالمگیری جلد ۶ صفحہ ۳۲ اسے مولانا مولوی بریلوی مجدد مائتہ حاضرہ نے اپنے رسالہ رو روافض میں لکھا ہے صاحب الہوی ان کان یکفر فہو بمنزلۃ المرتد یعنی اگر بدمذہب عقیدہ کفر کا رکھتا ہے تو وہ منزل مرتد کے ہے اور ایسا ہی ملتقی الاسجر و فتاویٰ ہندیہ و فتاویٰ ظہریہ وغیرہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں اگر کسی عورت بیوہ ذات چندر زمیندار نے بلا اجازت ولیوں کے اپنا نکاح کسی دھوبی سے کر لیا اور وہ دھوبی خوف کی وجہ سے کہیں چلا گیا ہو اور وہ زمیندارنی زمینداروں کی باتھ آگئی ہو اور وہ زمیندار ولی اس کے نکاح کو فتح کرانا چاہتے ہیں کیا یہ نکاح جائز ہے یا نہیں جواب دیں؟

جواب: یہ نکاح ہرگز جائز نہیں کیونکہ زمیندار قوم اعلیٰ ہے اور دھوبی قوم خفیف خیس اور دھوبی زمیندار عورت کی کفو نہیں اور شریعت نے کفو کا بہت لحاظ رکھا ہے کیونکہ زمینداری کی عزت میں اس میں نہایت بنا لگتا ہے لہذا یہ نکاح بوجہ ناراض ہونے ولیوں کے فسخ ہو سکتا ہے ہاں اگر ولی اقرب اس نکاح کو جائز رکھے تو نکاح مذکور صحیح رہے گا۔ چنانچہ فقہ معتبرہ میں مذکور ہے۔ نفذ نکاح حرۃ مکلفہ بہلا ولی عندابی حنیفۃ و ابی یوسف فی ظاہر الروایتہ و قال محمد ینعقد موقوفاً سواء کان الزوج کفواً لولاء (نقل از ہلمی)

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۹۳ میں لکھا ہے روی عن ابی حنیفۃ و ابی یوسف لا یجوز فی غیر الکفو اور فتاویٰ حمادیہ و خزانۃ المفتیین و فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ و روی الحسن عن ابی حنیفۃ عدم جوازہ و علیہ الفتویٰ اور وقایۃ الرذالیات میں ہے لا ینعقد ای یجوز النکاح ان کان کفواً ولا یجوزاً صلا ان لم یکن کفواً

اور برہندی جلد دوم صفحہ ۹ میں لکھا ہے الاعتراض ہہنا ای اذا زوجت المرأة نفسها عن کفو فللولی اعتراض ای یفسر النکاح وذلك بان یرفع الامر الی القاضی یفسخ بینہما اور ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۲۵ میں لکھا ہے واذا زوجت المرأة نفسها من غیر کفو فللولیاء ان یرفعوا بینہما دفعا للضرر العار عن انفسہم اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے الکفاءة فی النکاح معتبرة اور در مختار میں ہے ونعتبر الکفاءة للزوم النکاح خلاف لمالک اور فتاویٰ حادیہ میں ہے انه ليعتبر الکفاءة فی الحرفة وهو المختار اور نور اہدایہ جلد ۲ صفحہ ۱۷ میں لکھا ہے عورت فراش ہے مرد کی اور عمدہ فراش مرد خیس کو لائق نہیں۔ پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ اس نکاح کو فسخ کر دینا چاہئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** اگر کسی عورت بکرہ یا ثیبہ اعلیٰ خاندان کی نے کسی عالم نیک بخت کے ساتھ بلا اجازت ولی نکاح کر لیا اور عالم کا بدوں شغل علم دین کے اور کوئی کام نہیں لیا اس صورت میں یہ نکاح صحیح ہوا یا نہیں اور فسخ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

**جواب:** بیشک یہ نکاح صحیح اور درست ہے اور یہ نکاح فسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ علم کو فضیلت ہر ایک نسب پر اظہر من الشمس ہے۔ چنانچہ قرآن مجید و احادیث شریف و کتب فقہ میں ہے لان شرف العلم فوق شرف النسب (کذا فی در مختار و برہندی و خزائن المفتین و تار الجواہر و مختار الفتاویٰ و محیط اور خزان میں الکفاءة انما هي فی حق النساء خاصته حتی ان الزوج الشريف اذا

حاشیہ

بلکہ صحیح یہ ہے کہ اگر کوئی عورت ایسی جگہ بلا رضائے ولی نکاح کرے جہاں ولی کے لئے ذلت و طعنہ کا سبب ہو یعنی جس سے نکاح کیا وہ اس کے ولی کے خاندان سے کم احترام و عزت رکھتا ہے تو سرے سے نکاح ہی نہ ہو گا۔ اس لئے وہ ساری جگہ نکاح کرنے کے لئے اس سے طلاق لینے کی ضرورت نہ ہو گی۔ اور عالم دین علم کی وجہ سے سب سے زیادہ عزت والا ہے حتیٰ کہ وہ بادشاہ کی بھی کفو ہے (کتب فقہ ملاحظہ فرما سکتے ہیں) قلاوری

نروج بالا رذل من النساء ليس للاولياء اعتراض فان لم يكن كفوا اور اس کی شرافت پر آیت شہد ہے اوالعلمہ درجات

سوال: سیدہ صحیح النسب کے ساتھ عالم یا امی شخص زمیندار نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح صحیح ہو گا یا نہیں اور ان سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مولوی کولو تار زانوہ اور ثناء اللہ امرتسری اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ السائل امام شاہ از کولو تار زانوہ۔ ۱۔

حاشہ

۱۔ مصنفہ مایہ الرحمۃ لی تحقیق کہ عالم دین سیدہ کی لائق نہیں لہذا ۱۔ سیدہ لائق نے ولی کی اجازت کے بغیر لائق صحیح العقیدہ عالم دین سے نکاح کر لیا تو نکاح نہ ہو گا صحیح نہیں بے اسام میں جو شرف و عظمت ہم کا حاصل ہے وہ نسب یا خاندان کو حاصل نہیں ہے صحیح ہے کہ صحیح العقیدہ عالم دین یا عاقل سیدہ کے ساتھ اس کی مرضی سے جائز ہے اگرچہ سیدہ کا ولی راضی نہ ہو کیونکہ علم کا مرتبہ نسب و خاندان سے اوپر ہے ہم سے ساتھ نہ عبادت نفیہ کا درجہ ہے نہ کسی اور چیز کا اس سلسلہ میں حضرت آدم علیہ السلام کا سمجھنا کہ ہوتا یقینی فشتون دان ہو عیدہ کرنا قرآنی ثبوت ہے جبکہ فرشتے نوری مخلوق اور حضرت آدم بشر پھر فرشتے آدم علیہ السلام سے ہزار یا مالا پتے سے عبادت و ریاضت کرتے چلے آ رہے ہیں عامہ شامی فتاویٰ شامیہ میں فرماتے ہیں فالعالم العجمی یکون کفو للمحافل العربی والعلویۃ لانا شرف العلم فوق شرف السبب فریسی حافل تقدم علی عالم انہ بحریم علیہ اذ کتب العلماء طاقحتہ بتقدم العالم علی الفرسی ولم یفرق سحائہ و تعالیٰ بین القرشی وغیرہ فی قولہ "هل يستوی الدین یعممون والذین لا تعلمون" (الزہرہ ۹) کان شرف العلم اقوی من شرف النسب الایۃ و کیفہ یصح لاحد ان یقول ان مثل ابی حنیفۃ او الحسن البصری تغیر ہما ممن یعربی (وقرشی) انہ لایکون کفو سنست قرشی جاہل او نسبت عربی بوال علی عقبیہ" (رد المحتار علی الدر المختار المعروف بفتاویٰ شامی ج ۳ ص ۴۳-۴۴) یعنی غیر عربی عالم جاہل عربی اور سیدہ کی کفو ہے کیونکہ علم کا درجہ و نسبت و خاندان کے درجہ سے اونچا ہے ایک غیر عالم قرشی سیدہ کے لئے حرام ہے کہ وہ ایک عالم دین سے آگے ہو کیونکہ عطاء کی کتابیں اس بات سے

جواب: نکاح سیدہ سے عاویٰ شخص صاحب خاندان یا عالم فاضل ہو نزدیک محققین اہل سنت و الجماعت کے صحیح مذہب میں ہرگز جائز نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کے برابر کوئی خاندان نہیں چنانچہ ترمذی میں ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے انا خیر ہم نفساً و خیر ہم بیتاً میں تمام آدمیوں سے بہتر ہوں اور میرا خاندان تمام خاندانوں سے اعلیٰ ہے اور میرے خاندان کو اللہ تعالیٰ نے تمام خاندانوں سے چن لیا ہے۔ غایتہ الاظہار میں لکھا ہے کہ عجی کفو عربیہ کی نہیں ہو سکتا۔ ہو کذا فقریش اکفاء لبعض العجمی لایکون کفو لعربیہ ولو کان العجمی عالماً و سلطاناً و هو الاصح اور در مختار میں ہے وتعتبر الکفاءة للزوم النکاح یعنی معتبر ہے کفایت واسطے لزوم نکاح کے۔ اور ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۳۵ میں ہے الکفاءة فی النکاح معتبرة قال علیہ السلام الا لا یزوج النساء الا الاولیاء ولا یزوجن الا من الاکفاء یعنی کفائز معتبر ہے نکاح میں۔ جیسا کہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ نکاح کریں عورتوں کا مگر ولی اور نہ نکاح کی جائیں مگر ان مردوں سے جو کفو ہیں۔ یہ حدیث دار قطنی و بیہقی کی ہے اور یہی ہدایہ میں ہے الکفاءة تعتبر فی النسب لا نہ یقع بہ التفاحیر فقریش بعضهم اکفاء لبعض والعرب اکفاء بعض لبعض والاصل فیہ قولہ علیہ السلام فقریش اکفاء لبعض بطن "بطن و العرب بعضهم اکفاء لبعض قبیلته" بفیلیتہ

در المختار میں ہے المراد بالعجم من لم یسبب باحدی قبائل العرب ویسمون

حاشیہ

بہری ہوتی ہیں۔ ایک غیر سید عالم، دین غیر عالم یہ سے افضل ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا "کیا عالم اور غیر عالم برابر ہیں؟" میں سید اور غیر سید، دینی فرق نہیں یا مرمومت علم، درجہ نسب اور خاندان کے درجہ سے زیادہ قوت رکھتا ہے اس آیت کی دلالت یہ وجہ سے اور کسی کے لئے یہ کتنا کیسے صحیح ہو گا کہ امام ابو حنیفہ اور امام حسن بہری رحمہما علیہ جیسے بزرگ جو عربی، قریشی نہیں وہ ایک غیر عالم عربی و سید کی بیٹی کے لئے کفو نہ ہوں یا ایسے عربی و سید کی بیٹی کے لئے کفو نہ ہوں جو بیچارہ پیشاب کرنے کے آداب سے بھی واقف نہیں ہے لہذا حضرت مولانا نظام الدین دہلوی علیہ الرحمۃ کی رائے اس مسئلہ میں درست نہیں ہے فقط قلوبی

المولیٰ (کذا فی فتاویٰ عبدالحی جلد ۲ صفحہ ۱۵۸) اور برجنڈی میں ہے ان فی العجم لا یعنبر النسب لانہم ضیعوا انسابہم (کذا فی چٹلی) اور صاحب برجنڈی نے جلد ۲ صفحہ ۴ میں خود بایں طور بعض مجوزین کا قول نقل کر کے یہ فیملہ کر دیا ہے۔ وہ وہاں

ان الفقہ کفو للعلوی ان شرف الحسب فوق شرف النسب ہکذا ذکر فی المحيط وقال فی المضممرات الاصح انه لایکون زوجا لها کالسلطان والعالم اور فتاویٰ ابراہیم شہی و فتاویٰ نادر الجواہر قلمی صفحہ ۲۲ میں لکھا ہے مجهول النسب لایکون کفو لمعروف النسب الصحیح عند ابی حنیفہ یعنی مجہول نسب ولا معروف نسب والے کے واسطے کفو نہیں ہوتا۔ امام صاحب کے نزدیک یہی صحیح ہے۔

پس اس عبارت سے صاف صاف معلوم ہوا کہ سید علویہ کے ساتھ نکاح کسی عالم و سلطان وغیرہ کا ہرگز جائز نہیں ہو سکتا کیونکہ نہ تو ہم ان کے کفو ہیں اور نہ ہی ہم لوگ اہل عرب ہیں اور نہ ہی ہمارے انساب صحیح اور درست ہیں اور نہ ہمارا شجرۂ نسب ان سے کیس مل سکتا ہے پس جبکہ ہماری نسبتیں بھی ضائع ہو چکی ہیں تو پھر نکاح ان سے ہونا کس طرح جائز ہو سکتا ہے اور جو بعض لوگ بلا دھڑک کہہ دیتے ہیں کہ سیدہ کے ساتھ نکاح جائز ہے کیونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضور ﷺ نے آپس میں رشتہ داری کے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تمام قریشی قبیلہ واحد اہل عرب اور صحیح النسب اور دور و نزدیک میں براداری اور اہل تقویٰ اور ایک دوسرے کے جان نثار تھے لہذا ان کے نکاح ایسے میں جائز ہوئے اور ہم لوگوں میں یہ امور کہاں۔ اور مولوی ثناء اللہ وغیرہ کس درخت کی مولیٰ ہیں۔

چہ نسبت خاک رابا عالم پاک

سوال: اگر لڑکی عاقلہ بالغہ بکریا شیبہ اپنی کفو میں بلا اجازت ولی کے نکاح پڑھائے تو جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: بیشک یہ نکاح صحیح اور درست ہے کیونکہ لڑکی عاقلہ بالغہ نسبت ولی کے بہت ہتھار ہے اپنے نفس کی نکاح کرنے اپنی کفو میں چنانچہ حدیث مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و موطا امام مالک میں



ہیں طور سہر ہے الا یم احق بنفسہا من ولیہا یعنی یہ بہت ہمدار ہے اپنے دل سے اپنے  
نفس پر نکاح کرنے میں اور قرآن مجید بھی اس پر شاہد ہے لا تعصلوہن ان ینکحن لرواجہن ان  
کو منع نہ کرو نکاح کرنے اور ازدواج اپنے سے اور ایسے ہی کتب فقہ مثل ہدایہ وغیرہ میں ہے اور جو غیر  
مقلدین حدیثیں مدم جواز کی اس امر میں پیش کرتے ہیں وہ سب کی سب ضعیف و منسوخ ہیں۔ دیکھو  
نور ہدایہ و شرح غواشی اصول الشاشی فقط

**سوال :** عدت میں نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں اگر کسی نے عدت میں نکاح کر دیا تو اس نکاح خواں اور  
گواہوں پر کیا تعزیر ہونی چاہیے؟

**جواب :** عدت میں نکاح کرنا حرام ہے پینانچہ قرآن مجید میں ہے ولا نعرموا عقدہ السکاح  
حتی یتبلغ الکتاب احلہ یعنی عدت میں نکاح رہنے کا قصد مت کرو یہاں تک کہ اس کی میما  
پوری نہ ہو اور کتب فقہ میں ہے لا یجوز نکاح منکوحتہ الفیہ و معدۃ العیر عند الکمل اور فتاویٰ  
حمویہ میں ہے ولا یجوز السکاح علی السکاح ولا فی مدۃ العیر وہم نکح  
منکوحتہ العیر اوفی مدۃ العیر یجب علی السہود و صاحب السکاح  
التشہیر اے التعزیر یعنی نہیں جائز ہے نکاح پہلے کرتا اور عدت میں نکاح کرنا ایسا کریں گے تو ان  
پر تعزیر واجب ہو گی اور اس مسئلہ پر یہ ایک اتفاق ہے پس نکاح خواں، حاضین مجلس، گواہوں کو توبہ  
کافی چاہئے اور حسب الطائقت مسکین • سنا ملاتا چاہئے۔ لان الصدقہ تطفی عصب الرب  
فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال :** عدت حاملہ اور بیوہ اور طلاق مطلقہ کی فتنہ مجید سے وہ اب دو؟

**جواب :** عدت عورت حاملہ کی وضع حمل ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے واولات الاحمال

حاشیہ

۱۔ اعالم بوزن قیم ہمزہ لی فتح اور یاہ مشدود اور اس کی تبع الیاء کی وہ عورت جو خلوت کے بغیر ہو گئی ہو۔ ۲۔ ۱۱۵

مرد جو عورت کے بغیر ہو گیا ہو۔ (لسان العرب ۴ ص ۲۹)

لی یضمن حملن یعنی جو عورتیں حاملہ ہیں تو ان کی عدت یہ ہے کہ وضع حمل کریں اور عدت بیوہ کی چار مہینے دس یوم ہے۔ چنانچہ اس آیت شریفہ سے ثابت ہے یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر و عشر یعنی خاندان جن کے تم سے مر جاتے ہیں اور چھوڑ جاتے ہیں بیویاں روک رکھیں وہ بیویاں اپنے انفس کو چار مہینوں دس دن تک اور عورت مطلقہ جس کو حیض آتا ہو اس کی عدت تین حیض ہیں لقولہ تعالیٰ والمطلات یتربصن بانفسھن ثلثۃ قروء یعنی مطلقہ روک رکھیں اپنے انفس کو تین مہینوں تک اور حدیث میں ہے البرجل احق بامرئاته حتی تغتسل من الحيضۃ الثالثۃ (نقل از موطا امام محمد) اور جن عورتوں کو حیض نہیں آتا بوجہ کم سن یا بڑی عمر ہونے کے اور بشرطیکہ مطلقہ ہوں تو ان کی عدت تین ماہ تک ہے۔

سوال: حاملہ بازنائے کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: یہ نکاح صحیح اور درست ہو گا چاہے جس کا اس کو حمل ہو اس سے نکاح کرے چاہے اس کے غیر سے ہر دو صورت نکاح صحیح ہوگا۔ چنانچہ ردالمحتار و برجنندی و شرن و قلیہ و درمختار میں مذکور ہے وضع نکاح جبلی من الزنا عندھما وقال ابو یوسف لا یصح والفتویٰ علی قولھما یعنی نکاح حاملہ زنا سے امام صاحب و امام محمد کے نزدیک صحیح اور درست ہے اور انہیں کے قول پر فتویٰ ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک صحیح نہیں لیکن ان کا قول قابل عمل نہیں لہذا نکاح الزانی حل نہ ہو طہیہا اتفاقاً نقل از ردالمحتار و فتاویٰ عبدالحی جلد اول صفحہ ۳۰۴ اور برجنندی جلد ۲ صفحہ ۷ میں لکھا ہے یہ نکاح اجماعاً صحیح ہے لیکن وطی کرنی اس سے غیر زانی کو جائز نہیں تاوقتیکہ وضع حمل نہ ہو لے۔ لا توطئاً الجبلی من الزنا بعد نکحہا ہا حتی تضع حملھا لو کان هو الزانی یجوز الہ الوطی پس اس عبارت سے ثابت ہوا کہ نکاح زانی اور غیر زانی کو حیلے بازنائے سے صحیح اور وطی غیر زانی کو جائز نہیں تاوقتیکہ اس کا وضع حمل نہ ہو۔

سوال: ایک شخص موضع ہرمٹ علاقہ میرپور میں ہے اس نے ایک عورت کے ساتھ ناجائز طریق نفست برخلت رکھے چند عرصے کے بعد اس شخص کے باپ نے ہمراہ عورت مذکورہ بالا کے نکاح کر لیا اب

اس عورت کے ہمراہ دونوں باپ بیٹا جماعت کرتے ہیں اور عورت کا بھی یہی بیان ہے اب وہ عورت ان دونوں میں کس پر حلال ہوگی؟

**جواب:** عورت مذکور باپ بیٹے دونوں پر حرام ہوگی اب اس کو کوئی نہیں رکھ سکتا چنانچہ بحوالہ فقہ سے مولوی عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے اراد بحرمته المصاهرة الحرمان الاربع حرمتہ المبرئة علی اصول الزانی و فروعه نسبا و رضاغا و حرمتہ اصولها و فروعها علی الزانی نسبا و رضاغا کما فی وطی الحلال (صفحہ ۲۲۷ جلد ۱) مطلب یہ ہے کہ جس عورت سے اس نے زنا کیا ہے وہ عورت زانی کے اصل و فرع پر حرام ہے اور مرد زانی پر اصل و فرع حرام ہے یعنی نہ تو اس عورت کے ساتھ زانی کا باپ و دادا وغیرہ نکاح کر سکتا ہے اور نہ ہی زانی کے بیٹے اور پوتے وغیرہ اس سے نکاح کر سکتے ہیں اور نہ زانی مرد اس زانیہ کی ماں بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے اس مسئلہ کی صورت ایسی ہے جیسی رضاعی و نسبی و حلت و طی سے فروع و اصول کی حرمت ثابت ہوتی ہے اور آثار امام محمد صفحہ ۷۸ میں لکھا ہے کہ مطلق نظر سے حرمت مصاہرت کی ثابت نہیں ہوتی مگر شہوت کے دیکھنے سے الا ان ينظر الى الفرج بشهوة حرمت علی ابیہ و ابنہ و حرمت علیہ امہا و ابنتہا و هو قول ابی حنیفہ

**سوال:** ایک شخص نے اپنی مرنی والدہ سے زنا کیا ہے اب وہ عورت اس کے باپ پر کسی صورت حلال ہو سکتی ہے یا نہیں؟

**جواب:** یہ عورت کسی صورت میں اس کے باپ پر حلال نہیں ہو سکتی اور نہ اس کو کوئی اور شخص نکاح میں لا سکتا ہے تو فیکہ خاوند اس کو طلاق نہ دے۔ چنانچہ فتویٰ عالمگیری و امینہ و خواتم المتقین سے صاحب فتویٰ جامع الفوائد نے لکھا ہے بتحریر المصاہرۃ لا یرفع النکاح حتی لا یحل لها التزوج بزواج اخوان ماضی علیہا سنون الا بعد المتارکنہ ولو وطی لایکون زنا فلا یجب علیہ الحد بکذا فی فصول عدوی و فتویٰ جامع الفوائد صفحہ ۸۸-۸۹۔ پس ایسی عورت سے جدا رہنا چاہیے باقی مفصل ذکر اس جلد نہم و دہم میں مطالعہ کرو۔

**سوال:** اگر کسی شخص نے اپنی ماں سے زنا کیا یا بوسہ لیا تو اس صورت میں وہ اپنی زوجہ کو اپنے خانہ میں آباد کر سکتا ہے یا نہیں؟

**جواب:** ماں سے زنا کرنے پر عورت اس کی اس پر حرام ہوگی۔ اب ہرگز وہ اس کو اپنے پاس نہیں رکھ سکتا۔ چنانچہ امام محمد صفحہ ۷۸ میں منقول ہے: محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال اذا قبل الرجل ام امرئاته اولمسها من شهوة حرمت عليه امرئاته قال محمد و یہ يأخذ و هو قول ابی حنیفہ یعنی جبکہ کسی شخص نے زوجہ کی والدہ کا بوسہ لیا یا ہاتھ شہوت سے لگایا تو اس کی زوجہ اس پر حرام ہو جائے گی۔ کما امام محمد نے ہم نے اس کو لیا ہے اور یہی قول امام صاحب کا اور درالمختار میں ہے قبل ام امرئاته حرمت عليه امرئاته مالم یظهر عدم الشهوة و فی المس لا تحرم مالم تعلم الشهوة اور اسی میں ہے لا فرق بین المس و النظر بشهوة بیس عمد و نسیان و خطا و اکراه انتھی (نقل از فتاویٰ عبدالحی جلد اول صفحہ ۲۲۸) واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** عورت بیوہ یا کنواری عاقلہ بالغہ کا جبراً نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

**جواب:** کنواری اور بیوہ کا نکاح جبراً نہیں ہو سکتا ہے۔ چنانچہ فقہ معتبرہ میں منقول ہے ولا یجوز للولی اجبار البکر البالغۃ علی النکاح حلاقاً للشافعی (نقل از ہدایہ جلد ۲ و برہندی جلد ۲ صفحہ ۸ پہلی) یعنی ولی کو جائز نہیں کہ لڑکی عاقلہ بالغہ بکرہ پر دوبارہ نکاح کے اجبار کرنا اگر بیوہ اکراه ترویج کند عقد جائز بنشد۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر لڑکی نابالغہ کا نکاح باپ یا دوا نے کر دیا اور جبکہ وہ بالغہ ہو گئی ہو اور اس نے اس نکاح کو ناپسند کیا اور ایک شخص کے ساتھ مل کر مقدمہ کر دیا اور کہہ دیا کہ میرا کوئی نکاح نہیں ہوا اور اگر ہوا ہے تو پھر

حاشیہ

۱۔ یہ مسئلہ پہلے بھی وضاحت و دلائل سے لکھ چکے ہیں کہ یہ مذہب حنفیہ اور حنبلیہ کا ہے جبکہ شافعیہ مالکیہ و

بھی میں اس کو پسند نہیں رکھتی اور گواہوں اور نکاح خواں نے بھی گواہی دے دی ہے لیکن لڑکی کو سرکاری عدالت کی جانب سے اجازت مل گئی تو جہاں چاہے نکاح کر لے اب یہ نکاح ٹائی جائز ہو یا نہیں؟

**جواب:** نکاح ٹائی جائز نہیں کیونکہ باپ اور دادا کا نکاح نابالغ کا کیا ہوا نسخ نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے فان زوجها الاب او الجدة یعنی الصغير والصغيرة فلا خيار لهما بعد بلوغهما وان زوجها غير الاب والجدة فلكل واحد منهما خيار اذا بلغ ان شاء اقام على النكاح وان شاء فسخ یعنی اگر لڑکا اور لڑکی نابالغ کا باپ دادا نے نکاح کیا تو بعد بلوغ کے ان کو اختیار نسخ کا نہیں اگر ان کے ماسوا کسی اور ولی نے پڑھا دیا تو ان کو اختیار نسخ وقت بلوغت کے ہے۔

**سوال:** جو شخص کبھی نماز پڑھتا ہے اور کبھی نہیں پڑھتا کیا ایسے شخص کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** بیشک ایسے شخص کا نماز جنازہ ادا کرنا ناجائز ہے کیونکہ نماز ترک کرنے سے انسان گنہگار ہوتا ہے نہ کافر اور حدیث شریف میں ہے الصلوة واجبة على كل مسلم برأكان او فاجدا وان عمل الكبائر (رواہ ابو داؤد) یعنی ہر مسلمان نیک و بد پر نماز پڑھنا واجب ہے ۲۷ چہ اس کے گناہ بڑے ہوں اور حدیث مشکوٰۃ میں کہ فرمایا بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ من گناہ کرنے سے کافر نہیں ہوتا اور نہ ہی دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے۔ وہ ہذا

من قال لا اله الا الله لا تكفر به بئسب ولا يخرج من الاسلام اور ہدایہ شریف میں

حاشیہ

دیگر جمہور فقہاء کرام ذات جہت مساجد سے قائل نہیں ہیں۔ قادی

۱۔ لیکن اگر لڑکی عدالت میں ثابت کرے کہ اس سے باپ نے جو اس کا بچپن میں نکاح کیا تھا وہ شفقت پوری کے جذبہ سے ہٹ کر کیا تھا مثلاً اس نے اس نکاح کے ذریعے کوئی مفاد حاصل کیا یا اسے اس بیٹی سے کتنا شفقت نہ تھی تو ایسی صورت میں ”سوء الاختیار“ سے تحت ۷۷ نکاح ٹوٹ جائے گا لکن الدر المختار فقط قادی

۲۔ یعنی نماز جنازہ ہر نیک و بد پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ اس کا ایمانی و اسلامی حق ہے فقط قادی

بالمومس لا یخرج عن الایمان بار نکاب کبیرۃ اور اگر کوئی شخص پر ہیزار سیاست نہ پڑے تو اس پر کوئی جرم نہیں بلکہ بہتر ہے کہ ایسے شخص کے جنازہ میں شریک نہ ہو۔

سوال: اگر کوئی شخص دتروں میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اور تراویح کی کچھ رکعتیں رہ جائیں تو وہ شخص پھر دتروں کے بعد ادا کرے یا نہیں؟

جواب: بیشک باقی ماندہ نماز تراویح کو ادا کرنا چاہئے۔ چنانچہ تب ثابت ہوا کہ ۲۳۰ میں شیخ عبدالحق محدث سابع نے کتبائے اذوائفہ ترویجیۃ اور ورحمۃ اللہ علیہ وقتہ الامام فی النور اختلاف فیہ فیصل یوتر مع الامام نہ یقضی ما فاته وقتل بعدہ القصۃ جہنی جس کا فوت ہو جائے تراویح کا ایک شفعہ یا دو شفعہ اور امام دتروں میں کھڑا ہو یا نہ اس صورت میں بعض نے کہا کہ ہم کے ساتھ ادا کرے اور کہا بعض نے فوت کو مقدم ادا کرے حتیٰ لو صلیا بعد التوتہ حاز انشہی واللہ اعلم بالصواب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس گاؤں میں جمعہ عیدیں نماز باجماعت و اذان ہوتی ہو وہاں عید سے پہلے قربانی کرنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر اسی شخص نے عید پڑھنے سے پہلے قربانی کر دی تو اس کی قربانی ہوگی یا نہیں؟

جواب: نماز عید کے ادا کرنے سے پہلے جہاں کہیں عید و جمعہ پڑھا جاتا ہو وہاں قربانی کرنی ہرگز جائز نہیں کیونکہ ایسی ہستی کو حکم قصبہ کا لگایا گیا ہے اور قصبہ حکم شہر کا رکھتا ہے جیسا کہ جلد اول بحث جمعہ میں گذرا ہے۔ اور مصر کی شرائط سے یہ بھی شریک ہیں کہ ہر پیشہ اور آدمی کا اس میں ہونا اور حوائج ضروریہ کا وہاں حاصل ہونا اور مسجد اکبر جامع کا ہونا۔ پس بہر حال ایسے گاؤں میں جہاں یہ شرائط پائی جاتی ہوں وہاں پہلے عید نماز کے قربانی کرنی جائز نہ ہوگی چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم من ذبح قبل الصلوٰۃ فلیعد وفی بعض الاحبار من ذبح قبل ان یشعلی فلیعد الخمری یعنی ابن قیس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ بنی علیہ السلام قربانی کے دن ایک قوم کی طرف سے گذرے جنہوں نے قبل نماز قربانی کی تھی۔ پس آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے پہلے نماز پڑھنے کے قربانی

کی ہے وہ پھر قربانی کرے۔ نقل از غنیۃ الطالبین صفحہ ۳۶۹ مطبوعہ نو کشور تقطیع کلاں اور اسی میں ہے کہ  
 کہا حضرت ابن عازب نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے ہماری طرح نماز  
 پڑھی اور ہماری طرح قربانی کی پس وہ گویا ہمارے اصحاب قربانی کرنے والوں میں شریک ہوا اور جس شخص  
 نے پہلے نماز پڑھنے کے قربانی کی وہ بکری کا گوشت ہے ومن نسک قبل الصلوٰۃ فتلک شاة  
 اللحم

حدیث بخاری و مسلم و مشکوٰۃ الصلوٰۃ العیدین حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے قل قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقدم نسک وصار من المسلمين جس شخص نے ذبح کیا پہلے نماز کے پس گویا کہ اس  
 نے اپنے نفس کے لئے کہا۔ اور جس شخص نے پیچھے نماز کے ذبح کیا پس اس کی قربانی پوری ہو گئی اور پانچواں  
 سنت مسلمانوں کی کو۔

سوال: عید کی نماز کے پہلے یا پیچھے نماز نفلوں کی پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

جواب: قبل از نماز عید اور بعد اس کے ہرگز نفل پڑھنا جائز نہیں چنانچہ فقہ و احادیث میں مذکور ہے  
 عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل  
 قبلهما ولا بعدهما (متفق علیہ) یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تحقیق تھے نبی علیہ  
 السلام نے پڑھیں دو رکعت عید انظر میں نہ پڑھتے پہلے اور نہ پیچھے اس کے کچھ پڑھتے یہ حدیث مسلم و  
 بخاری کی ہے۔

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت میں کہ جب عورت بچہ جننے لگے اور اس وقت نماز  
 پڑھنا چاہئے تو کس طرح پڑھا کرے اور جو کتاب نجات المومنین میں اس کی ترکیب لکھی ہے وہ ٹھیک  
 ہے یا نہیں اور کہیں اس کا ثبوت ہے جواب: ہاں اجر ملے گا؟ السائل محمد وارث سیٹھ از شر چیٹ ۲۷ جون

۱۴۲۰ھ

جواب: اہل شریعت نے اس حال میں ایسی عورت کے لئے نماز پڑھنے کی ترکیب یہ لکھی ہے وہ فی  
 صحیرۃ امیرۃ اخرج راس ولدھا وخافت فوت الوقت نوضات ان قدرت والا

تیممت وجعلت راس ولدها فی قدر او حصہ وصلت قاعدة برکوع و  
 سجود فان لم تستطعها تؤمی ایماء نقل از منہ الغنئی صفحہ ۱۲۳ اور کتاب نفع المفتی والساکن  
 صفحہ ۷۷ مولفہ مولانا مولوی عبدالحی میں لکھا ہے تصلی قاعدة ان قدرت علی دلک وجعلت  
 راس ولدها فی خرقۃ او حصہ فان لم تستطع تؤمی ایماء یعنی ایک عورت نے اس  
 کے بچے کا سر کاچھ حصہ باہر نکالا ہوا ہو اور نماز نے فوت ہو جائے گا یعنی اگر اس کو طاقت وضع لی ہے  
 و وضو کرے ورنہ تنہ کرتے اور بچے کو پارچے میں لپیٹ لے یا انڈی میں یا خندق میں دے دے نماز و بیٹھ کر  
 رکوع و سجود سے ادا کرے۔ اگر اس کو یہ طاقت نہیں ہے اشارہ سے نماز تو ادا کرے۔

کتاب کبیری و صغیری شرح منہ صفحہ ۲۳۱ میں ہے کہ عورت کو یہ خون قلیل ولات سے ظاہر ہوتا  
 ہے وہ نماز کو مانع نہیں کیونکہ وہ خون استحائہ ۵۰ آتا ہے۔ قبل الولادة خبر وج الولد  
 استحصاء لا تمنع الصلوۃ اور اس پر دلائل ہیں کہ نماز ہر حال مسلمان مرد اور عورت پر فرض  
 ہے صرف عورت کو حیض و نفاس نماز سے مانع ہے ورنہ کسی حالت میں نماز ساقط نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ  
 قرآن مجید میں ہے الدین یدکون اللہ قیاماً و قعوداً و علی جنوبہم یعنی وہ لوگ اللہ کا ذکر  
 کرتے ہیں کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر اور لیٹ کر۔ اور کما حضرت عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس و حضرت  
 جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی اور علاوہ اس کے صحابہ رضوان اللہ  
 علیہم نے میدان جنگ و جدال و دشمنان دین کے مقابلہ میں بھی جہاں کہ جانوں کو سخت خوف تھا نماز میں  
 بحکم خداوند کریم ادا کیں۔

ترمذی شریف میں ہے کہ آپ نے ابن حصین کو کہا۔ وصل قائماً فان لم تستطع فقاعداً  
 فان لم تستطع فعلى الجنب تؤمی ایماء یعنی کہ نماز پڑھو کھڑے ہو کر، پس اگر تجھے طاقت  
 نہ ہو تو بیٹھ کر، پس اگر یہ طاقت بھی نہ ہو تو کروٹوں پر لیٹ کر اشارہ سے ادا کر لیں۔ اس مختصر دلائل سے  
 صاف صاف ثابت ہوا کہ نماز کو کسی طرح قضاء کرنا درست نہیں اور اگر کسی صاحب کے پاس اس کے عدم  
 ہونا کی دلیل ہے تو پیش کرے اور جاہلوں کی باتوں پر اعتماد نہ کرنا چاہئے۔ اعرض عن الجاہلین



**سوال:** اگر بچہ ماں کے شکم سے خارج ہوتے ہی مرجائے تو اس کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** اس کی دو صورتیں ہیں اگر بچہ نے آواز اور سانس لیا ہے تو جنازہ اس کا جائز ہے اگر اس نے کوئی سانس اور آواز نہیں لیا۔ تو جنازہ اس کا ناجائز ہے چنانچہ آثار محمد و معانی الآثار و ہدایہ جلد اول صفحہ ۲۳ میں مذکور ہے ومن استھل بعد الولادة سمی و غسل و صلی علیہ لقولہ علیہ السلام اذا استھل المولود صلی علیہ وان لم یستھل لم یصل علیہ الخ ومن لم یستھل ادرج فی خرقۃ الخ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** کیا وجہ ہے کہ امام بخاری نے امام صاحب کی توہین اپنی کتاب تاریخ و کتاب بخاری میں کی ہے اور ہر وقت فرقہ وہابیہ نجدیہ شب و روز امام صاحب اور ان کے متبعین کی توہین کرتے رہتے ہیں اور کتب فقہ متداولہ کے پڑھنے والے کو کافر جانتے ہیں چنانچہ پوئے فلسین صفحہ ۸۹ میں لکھا کہ ان کتابوں کو جلادنا چاہئے کیونکہ ان کے پڑھنے سے ایمان خارج ہو جاتا ہے جواب و اجیر ملے گا؟

**جواب:** امام بخاری کی عداوت اس لئے امام صاحب کے ساتھ ہوئی اور ۲۳ جگہ بخاری میں تحقارت سے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بعض الناس سے یا، لیا کہ امام ابو حفص کبیر بخاری شاگرد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے تھے انہوں نے امام بخاری کو فتویٰ دینے سے منع کیا اور کہا کہ تم فتویٰ دینے کے قابل نہیں چنانچہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ امام بخاری سے لوگوں نے مسئلہ دریافت لیا کہ اگر لڑکی اور لڑکا مل کر ایک بکری یا گائے کا دودھ پی لیں تو ان میں حرمت رضاع ثابت ہو جائے گی یا نہیں اس وقت لوگوں نے اس کو ملک بخارا سے نکل دیا اور اسی بنا پر بخاری کے دل میں ایک ذاتی قسم لی عداوت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اور ان کے متبعین کے ساتھ ہو گئی چنانچہ نمونہ خروارے وہ کلمات درج کئے ہیں جو کہ امام صاحب اور ان کے شاگردوں کے حق میں انہوں نے لکھے ہیں۔ زندیق، مرجیہ، رائی المذہب، بعض الناس، فساد، شرارتی، باغی، نقل از تاریخ صغیر، للبخاری ویناری و اعساف اور اس لئے اس مقام پر علامہ عینی نے عمدۃ القاری جزو رابع صفحہ ۳۵۴ میں لکھا ہے ان ابن التین لما وقف علی ما قالہ البخاری فی تاریخہ فی حق ابی حنیفۃ ممالا ینبغی ان یدکر فی حق من اطراف الناس فضلا ان

یہاں ہی حق امام ہو احمد بن حنبل کا ان الدیس یعنی بخاری نے اپنی تاریخ میں امام ابو حنیفہ کے حق میں جو کلمات لکھے ہیں وہ ایسے ہیں جو کسی کوئی آدمی کے حق میں لکھے جانے کی لائق نہیں۔ چنانچہ ایک ایسے امام کی نسبت لکھے جائیں جو ایک رکن ہو ارکان دین میں سے۔

مولانا مولوی عبدالکریم صاحب علی جرح نے البیہقی صفحہ ۶۰ میں لکھا ہے کہ یہ کوئی بڑی تعجب کی بات نہیں ہے بلکہ امام بخاری نے تو صحابہ کرام اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سخت توہین کی ہے۔ وہ وہابیات قبول الہ رجل للرجل احسن بخاری مطبوعہ احمدی صفحہ ۹۱۱ یعنی یہ باب ہے قول رجل کا واسطے رجل کے انصاف پس یہاں پر رجل اول سے محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں اور رجل دوم سے مراد ابن عباس ہے باب قول الہ رجل مرہباً یعنی یہ باب قول الرجل مرہباً یعنی یہ باب ہے قول رجل کا مرہباً بخاری مطبوعہ ایضاً صفحہ ۹۱۲ اس جگہ بھی رجل سے مراد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

۳۔ باب ما جاء فی قول الہ رجل ویلک یعنی یہ باب ہے قول میں رجل کے و ملک بخاری مطبوعہ صفحہ ۹۱۰ یہاں بھی رجل سے مراد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

باب قول الہ حل للثنی لیس بثنی بخاری مطبوعہ صفحہ ۹۱۷ اس مقام پر بھی رجل سے مراد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ پس اب دیکھئے کہ بخاری کی متعدد جگہوں میں رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں لفظ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نہ کہا بلکہ بجائے اس کے لفظ رجل کا جو کہ عوام الناس کے حق میں بولا جاتا ہے کس کشادہ پیشانی سے بے دھڑک استعمال کیا گیا ہے کہ جو ہر حال میں سخت افسوس کے قابل ہے۔ بخاری پر سب جو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مثل اپنے ایک آدمی جانتے ہیں اس کا مافذ بھی کتاب بخاری ہو تو تعجب نہیں ہے الخ۔ ا۔

حاشیہ

۱۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کا امام بخاری پر یہ اعتراض کہ انہوں نے حضور ﷺ کے لئے لفظ "رجل" استعمال کیا جس میں حضور ﷺ کی توہین ہوئی ہے غلط ہے کیونکہ امام بخاری کی عادت شریفہ یہ ہے کہ وہ ایک حدیث لاکر اس سے جو مسئلہ ملتا ہے اس کو عنوان بنا دیتے ہیں لہذا امام بخاری حضور ﷺ کو الرجل نہیں کہہ

اور یہ جو عبد الجلیل نے لکھا ہے کہ تمام کتب فقہ کو جلا دینا چاہئے کیونکہ ان کے پڑھنے سے ایمان خارج ہو جاتا ہے اور کتب فقہ میں گندگی بھری ہوئی ہیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ فقہ کا ماخذ قرآن مجید و حدیث شریف ہے فقہ اور حدیث میں صرف تغائر اسی ہے مسمیٰ ایک ہی ہے پس جو شخص کتب فقہ کا منکر ہے وہ فی الحقیقت قرآن مجید و حدیث شریف کا منکر ہے اور جو قرآن مجید و حدیث شریف و فقہ کا منکر ہے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

حدیث مشکوٰۃ میں ہے کہ فرمایا حضور ﷺ نے وفریضة عادلة یعنی فقہ شریف اور علم فقہ کی خود حضور ﷺ نے بایں طور تعریف فرمائی ہے من یرد اللہ بہ خیراً یرفقہ فی الدین و انما انا قاسم واللہ یعطی (نقل از بخاری و مسلم) یعنی کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ خیر دینے کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقہ دے دیتا ہے اور قرآن مجید بھی اس پر شامل ہے یؤتی الحکمة من یشاء و من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً اور خود امام بخاری نے فقہ حضرت حمید کے آگے دو زانو ہو کر سجدی۔ اگر فقہ پڑھنی حرام ہوتی تو پھر امام بخاری وغیرہ محدثین کیوں پڑھتے اور کتابیں فقہ کی کیوں تصنیف فرماتے اور اگر کتب فقہ میں بقول فرقہ نجدیہ و بابیہ نعوذ باللہ گندگی بھری ہوئی ہے تو ذرا مہربانی فرما کر بیان کریں کہ بدون کتاب اللہ کے کوئی کتاب علم حدیث میں ہے جس میں حدیثیں بناوٹی اور

### حاشیہ

رسبہ بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک آدمی کسی اور سے ملے لے یہ لفظ استعمال کر سکتا ہے یہ حضور ﷺ نے صحابہ میں سے کسی کے لئے کیا نیز اگر بالفرض یہ بات مان لی جائے کہ "الرجل" سے مراد حضور ﷺ کو لیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہو گا کہ الرجل میں الف و لام و خاء و یاء و نون خاصہ لے لئے کتابت مراد یہ ہو گی کہ اس خاص شخصیت کا ارشاد گرامی جیسا کہ قبہ میں فرشتے غلو علیہ السلام سے حضور ﷺ سے حق میں پوچھتے ہیں "ما تقول فی حق هذا الرجل" کہ تم اس خاص مرد بڑی شان والے سے بارگاہ میں کیا کہتے ہو۔ تو یہ بیان بھی کہا جاسکتا ہے کہ فرشتے حضور ﷺ کے بارے میں "الرجل" کا لفظ استعمال کر کے حضور کریم ﷺ کے بارے میں "الرجل" کا لفظ استعمال کر کے حضور ﷺ کی تعین کرتے ہیں (مقلد اللہ) ہرگز نہیں لندہ حضرت مصنف کا علم بخاری پر یہ اعتراض درست نہیں ہے فقہ قادری

ہامقول باتیں درج نہیں۔ اگر کو صحاح ستہ میں سے بخاری شریف اعلیٰ کتاب بعد کتاب اللہ قابل عمل ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ بات بالکل لغو اور بے فائدگی ہے کیونکہ اس مجموعہ بخاری کی حدیثوں کی صحت پر کسی زمانہ میں کسی محدث کا اتفاق نہیں ہوا اور نہ تمام حدیثیں جو اس میں ہیں اور علاوہ ازیں امام بخاری نے مزید و شیعہ و جبرہ و قدیریہ و ہیمیہ و لیل بدعت و ہوائیہ فرقہ سے حدیثیں نقل کی ہیں جن کی باتوں پر اعتماد کرنا منع ہے۔ اور اس کا مجملہ ذکر جلد ..... میں گذر چکا ہے اور بولے فضیلین کے رد میں جرعہ غلیلین در خلق غیر مقلدین مع مع اخطا البخاری بھی تیار کر دی گئی ہے اور یہاں صرف چند حدیثیں برائے تسکین خاطر ناظرین کے درج کر دیتا ہوں اور پوچھتا ہوں کہ یہ بخاری بقول فرقہ نجدیہ کے قاتل ہیں وہ ہوبدا

**حدیث نمبر ۱:** حدثنا نعيم بن حماد حدثنا حشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رايت في الجاهلية فرقة احمته عليها فرقة قلزنت فر جمعوها فر جمعتها معها (سپارہ ۱۵ باب قسامۃ فی الجاہلیۃ) میں نے ایک بندر کو دیکھا اس نے توانا کیا اور بندر سب جمع ہوئے اور سبھوں نے مل کر اس بندر کو رجم کیا۔ یعنی زمین میں ایک گز باکھود کر سینہ تک بندر یا گاڑا اور پتھروں سے اس قدر مارا کہ وہ مر گیا اور ہم نے بھی سب بندروں کے ساتھ مل کر اس کو رجم کیا۔

ناظرین ذرا انصاف فرمائیں کہ یہ حدیث عقل و نقل کے مطابق ہے؟ ہر گز نہیں کیونکہ درندے پرندے اور بہائم تو شریعت کے کلمت ہی نہیں اور نہ ان میں کوئی نبی ہے۔ پس جب یہ بات نہیں تو پھر وہ کس طرح پورے طور پر حدود شرعیہ کو ادا کر سکتے تھے۔ اور اگر فرقہ واپس کے پاس ان کے کلمت ہونے کی کوئی دلیل ہے تو بتلائے۔

حاشیہ

۱۔ یہ حضور ﷺ کی حدیث نہیں بلکہ یہ عمرو بن میمون الادوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے جنہوں نے زمانہ جاہلیت یا آخر حضور ﷺ سے ملاقات نہ کر سکے اس لئے ان کا شمار تابعین میں ہوتا ہے انکار صحابہ سے علم حدیث حاصل کیا تھا و متعدد ہیں امام ابن عبد البر تو فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ سے ملاقات کا شرف بھی حاصل

حدیث نمبر ۲: عن عبد اللہ بن عمر قال صلی لنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 العشاء فی آخر حیاته فلما سلم قام فقال ارائتکم لیلتکم ہذہ فان راس مائتہ  
 سنۃ منها لا یبقی ممن ہو علی ظہر الارض احد (پارہ اول صفحہ ۵۴) باب السر  
 بالعلم یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آخر حیات میں اپنے کے سو برس میں روئے  
 زمین پر کوئی باقی نہ رہے گا۔ پس یہ حدیث بالکل موضوع یعنی بناوٹی معلوم ہوتی ہے کیونکہ آپ کے فرمان  
 کے بعد زمین پر سو برس گزر چکے ہیں اور آپ ﷺ کی پیشین گوئی بھی غلط نہیں ہو سکتی اور بدوں  
 اس حدیث کے موضوع کہنے کے کوئی چارہ نہیں۔ دیکھو فواتح الرحموت شرع مسلم الثبوت صفحہ ۴۱۲ و اخبار  
 اہل فقہ ۲۔

حدیث نمبر ۳: عن عبد اللہ بن عمر اریقیت عن ظہر بیت حفصۃ لبعض  
 حاشیہ

کیا اس لئے انہوں نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ۷۲ ر ۵۵ھ میں وصال فرمایا۔

اس میں پہلا لفظ ”قرۃ“ قاف کی زیر اور راء لی جزم سے ہے یعنی بندر، یہ واحد ہے اور ”قرۃ“ راء فتح ت  
 قرۃ ی فتح ہے شارحین بخاری نے اس کے بی ایک جوابات دیے ہیں ایک یہ کہ یہ واقعہ کسی نے غلطی سے صحیح  
 بخاری میں داخل کر دیا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ واقعہ صحیح بخاری نے بعض نسخوں میں نہیں ہے اور اگر  
 اس کو صحیح بھی مان لیا جائے تب بھی اس کی تائید یہ ہے کہ وہ بندر جن تھے اور جن احکام کے کلفت ہوتے ہیں  
 کلفی شروت البخاری فقط قاری

۱۔ صحیح البخاری ص ۲۲

۲۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ اس حدیث ۷۲ ر ۵۵ھ مطالب سمجھے ہیں یہاں وہ مراد نہیں ہے مراد یہ ہے کہ  
 حضور ﷺ نے یہ بات فرمائی اس وقت وہ جاندار روئے زمین پر تھے خواہ انسان یا دوسرے حیوان سو برس بعد  
 ان میں سے کوئی بھی زندہ نہ ہو گا تو آپ لی یہ بات صحیح ثابت ہوتی کہ سو سال بعد ان کی شہلیں تھیں وہ نہ تھے فقط  
 قاری





فقد کذب یعنی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا نبی ﷺ نے جو کہ میں یونس بن متی سے ستر ہوں اس نے جھوٹ بولا (بخاری باب ایضا) وان یونس لمن المرسلین اور اسی باب میں ہے فرمایا نبی ﷺ نے لا تفضلوا بیس انبیاء اللہ پس ان ہر دو حدیث کا یہ مطلب ہے کہ کسی نبی کو ایک دوسرے پر فضیلت نہ دی جائے اگر کوئی شخص کسی نبی کو یونس بن متی پر فضیلت دے گا وہ کاذب ہے غیر مقلدین ایمان سے بیان کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یونس بن متی سے ستر اور افضل ہیں یا نہیں؟

حدیث نمبر ۱: بخاری باب البول قائما اوقاعنا حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذکور ہے اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سباط قوم فبال قائما ثم دعا بما فجثتہ بماء فتوضا یعنی آئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قوم کے کوڑا کرکٹ پھینکنے کی جگہ پر پس پیشاب کیا آپ نے وہاں کھڑے ہو کر پھر پانی طلب فرمایا۔ میں حضرت کی خدمت میں پانی لایا تو آپ نے وضو کیا پس حدیث کئی وجہ سے خلاف عقل ہے کیونکہ یہ شان و عادات و اخلاق نبوی کے بالکل خلاف ہے کہ ایک ایسی شان والا نبی لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر پیشاب کرے اور بعد پیشاب کرنے کے باتیں کرے اور اس بات کا خیال نہ کرے کہ پاؤں پر قطرات پڑیں گے اور لوگ کیا کہیں گے ۲ اور ایک حدیث میں

### حاشیہ

۱۔ اس حدیث سے یا ایسی حدیثوں سے بھی امام بخاری علیہ الرحمۃ پر طعن کرنا مناسب نہیں کیونکہ یہ محض توہین و مکول ہیں اور ان کی ایک تاویل یہ ہے کہ مجھے یا کسی بھی نبی کو دوسرے نبی پر اس طرح سے فضیلت نہ دو کہ کسی کی توہین و تنقیص کا وہم ہو یا یہ اعلام تفضیل سے پہلے کی بات ہے قادری

۲۔ اس حدیث سے بھی امام بخاری پر طعن کرنا درست نہیں کسی حنفی فقیہ نے اس سے امام پر طعن نہیں کیا بلکہ اس کی تاویلیں کی گئی ہیں ایک یہ کہ یہ بیان مولف کے لئے تھا دوسری یہ کہ وہاں کوئی بیٹھنے کی جگہ نہ تھی تیسری یہ کہ وہ اونٹنی جگہ تھی جہاں پیشاب لوٹ آنے کا خدشہ تھا چوتھی یہ کہ آپ کے گھنٹوں میں تکلیف تھی جس سے بیٹھنے میں وقت ہوئی تھی پانچویں یہ کہ آپ کی پشت مبارک میں کوئی تکلیف تھی ان وجوہات میں سے کوئی وجہ تھی پھر وہ جگہ





ابھاری و اخبار اہل فقہ نے بندر کی کہانی کی تائید پر نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک گھوڑے کو ایک گھوڑی سے جو اس کی ماں تھی ملانے کے لئے لے گئے تو گھوڑے نے توجہ نہ کی کیونکہ وہ گھوڑی اس کی ماں تھی پھر یہ تجویز کی گئی کہ گھوڑی پر پردہ ڈالا گیا تاکہ گھوڑا اس کو پہچان نہ سکے مگر جب گھوڑے نے اس پر جست کی تو سوتکھنے سے اس کو معلوم ہو گیا کہ ماں ہے پس اس گھوڑے نے اپنے منہ اپنے عضو مخصوص کو کاٹ ڈالا اس کے بعد فرماتے ہیں کہ جب گھوڑے میں اتنی تمیز ہے کہ اپنی ماں پر جست نہیں کرتا تو بندر تو بہ نسبت گھوڑے کے زیادہ سمجھ دار ہے اگر بندروں نے کسی بندریا کو زنا کی سزا میں رجم کر دیا تو کوئی تعجب نہیں۔ الخ۔

ناظرین یہاں بھی غور فرمائیں اور وہابیوں سے دریافت کریں کہ لیا بندروں میں بھی کوئی قاضی ہے اور ان میں نکاح و طلاق کا قاعدہ مقرر ہے اور گھوڑے میں یہ تمیز ہے اور گھوڑے کا منہ عضو مخصوص تک بھی پہنچ سکتا ہے ہرگز نہیں۔ (حل مشکلات بخاری صفحہ ۴۹ جلد اول) غیر مقلد مولف ہوئے غسلیں فرمائیں کیا یہ باتیں بخاری کی قابل تسلیم و لائق تعمیل و مطابق قرآن مجید و اقوال جمہور اصحاب رضوان اللہ علیہم کے ہیں ہرگز نہیں۔ اگر ہیں تو جواب دیں ورنہ بخاری وغیرہ کتب حدیث صحاح ستہ کو ضائع کر دیں تاکہ غیر مذاہب ان کو دیکھ کر اسلام پر حملہ نہ کریں اور فرقہ شیعہ و چکڑالوی و نیچری و مرزائی وغیرہ اسلام پر ہنسی نہ اڑائیں ۲۔ فقط

**سوال:** مولوی عبدالجبار صاحب امرتسری کے کیسے خیال تھے کیونکہ اکثر لوگ ان کو اچھا سمجھتے ہیں انصاف حاشیہ

تمکلات سے استفادہ سعادت ہے۔ قادری

۱۔ اس کا جواب ہم پہلے عرض کر چکے ہیں اور یہ کہ یہ تمام عقائد ممکنات میں سے ہیں اگر علوتاً محل ہیں اور ممکن عقل کا کبھی وقوع ہونا طعن کا باعث نہیں ہاں قدرت اعلیٰ کا اظہار ہے آج کے دور میں لوگوں نے کتوں کو سدھالیا ہے وہ چروں کی شناخت کر لیتے ہیں تو دیکھیں نہیں ہو سکتا۔ قادری

۲۔ انشاء اللہ ان حدیثوں کی منقول ترجمت سے جیسا کہ ہم نے پیش کی ہیں دشمنان اسلام کو خاموش اور لادواب ہوئے بغیر کوئی چارہ نہ ہو گا۔ علماء دین میں جواب دینے کی اہلیت اور جرات ہونی چاہئے۔ قادری

**جواب:** مولوی عبدالبہار کے اکثر خیالات دیگر غیر مقلدین کی طرح تھے لیکن اس کی تحریر و تصنیف سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ مادہ انصاف و خدا ترسی کا بھی تھا اس لئے اکثر غیر مقلد و نام کے خفی اس کو اچھا مانتے ہیں۔ اور اس جگہ بطور مثبے نمونہ از خروار اس کی علمیت و عقیدہ کا نقشہ تحریر کر دیتا ہوں۔ دیکھو بطور مولوی عبدالاحد کانپوری کی کتب اقامت البرہان پر تصحیح و تصویب (اس کے دستخط ہیں جس میں لکھا ہوا ہے کہ خدا کی ذات حادث ہے نعوذ باللہ من ذالک اور اصل عبارت یہ ہے ورنہ لازم آئے گا کہ حادث افلاک و مانیہا اور ارضین و مافیہا اور حدوث ملائکہ و جن و آدم و ابراہیم و موسیٰ و محمد ﷺ اور حدوث جمع الانبیاء و صحابہ و اولیاء غیر ہم اور حدوث بارش رحمت اور جملہ صفات فعلیہ اللہ عزوجل کے مثل خلق و احسان و رزق و امانت و حیا و رحم و عطا و مغفرت و عذاب و غصہ و رضا و فرح و بعض وغیرہ تمام افعال لازمی و متعدی اللہ عزوجل کے صفات ناقصہ سے ہوں گے۔ اور اللہ کے ساتھ قائم نہ ہونگے۔ نکتہ از اقامت البرہان صفحہ ۸۳

پس اس عبارت کا نتیجہ مختصر یہ نکلا ہے کہ جب حدوث ہوتا ہے قائم بذاتہ یاری اسے ہوا تو اللہ تعالیٰ محالہ اللہ حادث نہیں کیونکہ حادث اسی کہ کہا جاتا ہے جس سے ساتھ حدوث قائم ہو چنانچہ صواب لیس قابہ الضرب پس ناظرین اس آیت سے مفہوم سمجھ لیں و میں بنو لیں منکم فانہ منہم اور علاوہ اس کے متذکرہ یہ ہے صفحہ ۲۰۱ تا ۲۰۲ مام جنم و میاد مبارک و نذر نیاز بزرگان دین و آپ کی ذات کے علم غیب سے صاف انکار کر دیا ہے بلکہ یہ لکھ دیا ہے کہ ان کے قابل ہیں وہ جاہل، مشرک ہیں۔ پس ان کلمات پر مولوی عبدالبہار امرتسری نے، تنبیہ ہیں۔

### مولوی ثناء اللہ غیر مقلد امرتسری کا اعتقاد

منقول از صفحہ ۲۷ تا ۲۸ اخبار ابانہ بیٹ امرتسر ۱۹۱۰ء، ورقہ ۹-۱۶ ستمبر صفحہ ۲۰۱۔ سوال نمبر ۲۵۱۔  
ایک شخص نے اپنی جد کی زوجہ سے نکاح کیا اور عورت منکوحہ سے مہتر ہو کر مجامعت کی اور بعد چند روز کے اس منکوحہ کو حمل رہا اسی حمل سے لڑکا پیدا ہوا اور علمائے شریعت اس بارہ میں حکم صادر

فرماتے ہیں نکاح ہوا یا نہیں؟ لڑکا کس کی جانب قرار دیا جائے گا؟ اس کے شوہر پر ثمن نفقہ واجب ہو گا یا نہیں؟

**جواب:** بحکم لانکحوا ما نکح آباءکم حقیقی والد کی منکوحہ سوتیلی والدہ سے نکاح کرنا تو منع ہے مگر جد (دادا) کی منکوحہ کی حرمت منصوص نہیں اس لئے نکاح مذکور صحیح ہو گا۔ بچہ بھی صحیح النسب فقط۔ صاحبان یہ اعتقاد مولوی ثناء اللہ امرتسری کا اور دیگر اعتقادات غیر مقلدوں کے ہر چہ سلطان الفت میں تحریر کئے گئے ہیں اور اس بگہ ان کے پیشوا ابن عبد الوہاب کا اعتقاد تحریر کرتا ہوں۔ وہ ہوا

لوا قدرت علی حجة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لهدمتها یعنی اگر میں طاقت پاؤں تو روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو توڑ دوں۔ اور اپنے رسالہ کتاب التوحید میں لکھا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا روضہ مثل لات و منات و عزرائی کے ہے اور ان کا دیکھنا ایسا ہے جیسے ان بتوں کا دیکھنا ہے اور تقویۃ الایمان صفحہ ۸ میں لکھا ہے کہ بزرگوں کے مکانوں کی تعظیم کرنی شرک ہے۔ اور کتاب اعتصام المست صفحہ ۷ - ۸ میں لکھا ہے کہ چار اماموں کے پیرو اور چار خاندان مشرک اور کافر ہیں۔ اور مظہر البدعت میں لکھا ہے کہ خاندان چشتیہ کنجروں سے بدتر ہیں۔

**سوال:** چاند دو ٹکڑے ہونے کا بھی کیسی ثبوت ہے اس کا جواب قرآن مجید و احادیث شریف سے دو کیونکہ بعض لوگ اس معجزہ کے سخت منکر ہیں؟

**جواب:** اس معجزہ میں کسی قسم کا شک نہیں اور اس کا ثبوت قرآن مجید و احادیث شریف سے ظاہر ہے وہو قال اللہ تعالیٰ اقتربت الساعة وانشق القمر وان یروا ایة یعرضوا ویقولوا سحر مستمر وکذبوا اتبعوا الھوئام وکل امر مستقر نزیک آئی قیامت اور پھٹ گیا چاند اور اگر دیکھے کوئی نشانی منہ پھیریوں اور کہتے ہیں جلو ہے ہمیشہ کا قوی اور جھٹلایا انہوں نے اور بیرونی کی خواہشوں اپنے کی ہر بات قرار پکڑنے والی ہے۔

کتب حدیث و تواضع بھی اس پر شاہد ہیں کہ حج کے دنوں میں آدمی رات کو کافر جمع ہوئے تھے حضرت ان کو سمجھاتے تھے اور انہوں نے ایسی نشانی طلب کی آپ نے فرمایا دیکھو آسمان کی طرف جب

انہوں نے نظر کی تو چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور ان میں ایک مشرق کو چلا گیا اور ایک مغرب کو۔ اور جب انہوں نے خوب طرح دیکھ لیا۔ تو آپس میں مل گیا۔

کتاب بخاری سیارہ ۱۳ باب سوال المشرکین میں اسناد حدیث صحیح نیز مسطور ہے عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال انشق القمر علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشهدوا لعنی کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑے ہو کر پھٹ گیا۔ پس فرمایا حضور ﷺ نے لوگو دیکھو اور گواہ رہو۔ اور ایسا ہی ابن عباس و انس بن مالک و علی و حذیفہ و عمرو و زبیر بن مطعم وغیرہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے کہا یہ بڑا معجزہ تھا جو کہ کسی نبی کو نہیں ملا اور اگرچہ اس کا واقعہ ہوتا ہوا قیامت کے تھا۔ لیکن اس معجزہ عظیم سے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی سرفراز کیا اپنے علم میں رکھا ہوا تھا اس لئے یہ معجزہ آپ کی ذلت کو ہی ملا اور اس پر اجماع امت ثابت ہے اور اس سے انکار کرنا صریح کفر ہے۔

**سوال:** شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ ﷺ سے چند آیتیں سورہ برأت کی دیگر مدینہ سے مکہ کو روانہ کیا تو بعد ازیں ان آیات میں یہ نام ابو بکر صدیق کا نہیں یہ علی کے سپرد کرو تو اپنے ناقد پر علی کو سارا یا اور محمدؐ راستہ صحیح میں۔ پس معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکر صدیق پر انتخاب نہ تھا۔ نہ قرآن میں نہ حدیث میں۔

**جواب:** یہ بعض متعصب شیعہ کی نا سمجھی ہے۔ دیکھو کتاب روایت الصفاء جلد ۲ صفحہ ۲۶ میں صاف صاف لکھا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ رہا نہ ہوئے اور راستہ میں نماز پڑھنے لگے تو ناقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوڑا آیا اور فرمایا امیر المؤمنین نے کہ ذرا ٹھہر جاؤ۔ دیکھا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور دریافت کیا کہ اے علی کیا آپ حاکم ہیں؟ میں محکوم بنایا گیا ہوں؟ حضرت علی نے کہا میں مامور ہوں اور محکوم ہوں اور آپ حاکم اور امیر ہیں پھر جب مکہ مکرمہ پہنچے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی

حاشیہ

۱۔ بروز قیامت یعنی ظہور قیامت لی امامت تھی کہ قیامت قریب ہے اور دنیا کی مدت تھوڑی رہ گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد ان کے چند کلمات سورۃ برات سے کھڑے ہو کر برائے تائید ابو بکر صدیق کے بیان کئے۔ ایسا ہی روئے الاحباب و بخاری و مسلم میں ہے کہ یوم النحر ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ جماعت صحابہ نے کہا کہ اب علی آپ منادی کروادیں اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ برہنہ ہو کر طواف کرے لا یحج بعد العالم منسرك ولا یطوف بالبيت عریان پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، صف امارت و احکام حج سکھانے کے لئے آپ نے روانہ کیا تھا۔ یہ کہ صحیح روایت ہے کہ سورۃ بعدہ روایتی ان کی نازل ہوئی اور آپ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سورۃ برات دے کر بھیجے تھے۔ یہ کہ اس جدید حکم کی بھی تعمیل ہو جائے تو ایسا ہی ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کی تعمیل فرمائی گئی۔ کما اور بعض نے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ اہل عرب کی مادت تھی۔ سورۃ بعدہ سے پہلے چنانچہ اس قوم کے سردار یا اس کی بیٹی یا اس کے بھائی یا ولادت کرتے اور اس کے آپ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس مصلحت پر سورۃ برات دے کر بھیجا تاکہ اہل مکہ کو موقع بخیریت ملے۔ اہل شیعہ کی بات کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کس لئے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حج پر کھڑے ہونے دیا اور کیوں ان کے پیچھے نمازیں پڑھیں اور کیوں ان سے فتویٰ لوگوں کو دریافت کرنے دیئے اور کیوں ان کے وعظ کی تائید کی جواب دیں۔

سوال: خاتم النبیین کے کیا معنی ہیں اور جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سلسلہ نبوت کا قائم رہے گا یا نہیں؟

جواب: ہمارے پیارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کسی قسم کا نبی نہیں آئے گا چنانچہ قرآن مجید میں ہے خاتم النبیین وکان اللہ بکل شئی علیما یعنی ختم اللہ بہ النبوة فلا نبوة بعده ای ولا معه قال ابن عباس یرید لولم انختم بہ النبیین لجعلت لہ ابنا یكون بعده نبیا وعنه قال ان اللہ لما حکم ان لا نبی بعدی لم یعطنی والدأ یصیر رجلاً (وکان اللہ بکل شئی علیما) اے دخل فی علمہ انہ لا نبی بعده فان قلت قد







عورتوں سے ملواتا تھا۔ دیکھو ضمیرہ انجام آتھم اور کتاب ورتھہ من میں لکھا ہے۔

آچھے داد است ہر نبی را جام  
داد آن جام مرا بہ تمام

اور کتاب انجاز المسیح صفحہ ۳۰ میں لکھا ہے کہ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ان السلمات پر اس طرح ایمان لاتا ہوں جیسا کہ قرآن مجید پر۔ پس ان عبادات مرزا صاحب سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان بھی نہ تھانی اور مجدد کا درجہ کجا۔ فقط۔

سوال: مرزائی کہتے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام مرچکے ہیں۔

جواب: حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر ہیں چنانچہ جلد چہارم میں مفصل بحث اس کی گذر چکی ہے اور علاوہ اس کے خود مرزا صاحب اپنی کتاب برآین امدیہ حاشیہ و حاشیہ صفحہ ۱۲۳ صفحہ ۳۶۰ میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام انجیل کو ناقص چھوڑ کر انبیا کی پابندی اختیار کر گئے۔ فانی لا تعجل۔

سوال: توفیٰ کے کیا معنی ہیں کیونکہ مرزائی کہتے ہیں کہ اس کے معنی ہر جگہ موت کے آتے ہیں۔

جواب: یہ کہنا ان کا باطل غلط ہے توفیٰ کی معنی یہ آتا ہے چنانچہ

نبرا توفیٰ یعنی نیند یتوفی الانفس حیث مونها والنسی لم تمت منامها

قبلا توفیٰ یعنی بدلہ تم توفیٰ کل نفس ما کسبت وہم لا یظلمون

نمبر ۳ توفیٰ یعنی رفع توفینسی یعنی رفع نفسی من بیہمہ تفسیر عباسی از ابن عباس

نمبر ۴ توفیٰ یعنی موت المجاز اور کتھہ الوفاۃ اے الموت (تاج المروس)

نمبر ۵ توفیٰ یعنی قبض قدیکون الوفات قبض الیس بموت (از مجمع البحار)

نمبر ۶ توفیٰ یعنی مال اذا جاء نهم رسلنا یتوفونہم ای سالہم ملائکتھ الموت

نمبر ۷ توفیٰ یعنی کنتی توفیت عددا القوم مرار لسان العرب

نمبر ۸ توفیٰ یعنی عذاب اذا جاء نهم ملائکتھ العذاب یتوفونہم عذابا





# جلد ششم

# بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ آیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کو مسلمان و ناجی سمجھنا چاہئے یا اس کے برعکس؟ کیونکہ ایک مولوی نظام آباد میں مسی فضل احمد نے کہا ہے کہ وہ مسلمان نہ تھے۔ اور ناجی ناجی ہیں۔ کیا اس کا یہ کتنا عجیب ہے اور ایسے آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

السائل خاکسار فضل الہی نقشبندی قوم آمبرگریم الکتوبر سنہ ۱۹۲۰ء

جواب: بیشک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین ناجی اور مسلمان تھے اور ملت حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تھے۔ جیسا کہ قرآن مجید و احادیث صحیحہ و آثار صحابہ رضوان اللہ علیہ اجمعین و علمائے متاخرین رحمہم اللہ کے اقوال سے ثابت ہے۔ وہ ہذا

قال اللہ تعالیٰ وقلبک فی الساجدین (بارہ ۹) تفسیر در مشور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اس کے تحت میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بایں طور حدیث شریف نقل فرماتے ہیں۔ ما زال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتقلب فی اصلااب الانبیاء حتی ولدنہ امہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلااب انبیاء میں پھرتے چلے آئے حتیٰ کہ آپ کو ان کی ماں نے جنا۔

تیسیم الریاض شفاۃ فی عیاض صفی نمبر ۱۶-۱۷ میں بایں طور حدیث مذکور ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے من نبی الی نبی حتیٰ اخر جنتک نبیاً یعنی میں تم کو ایک نبی سے دوسرے نبی کی جانب منتقل کرتا رہا۔ اور بخاری شریف میں فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت من خیر قرون بنی ادم قرناً فقرنا حتیٰ کنت من القران الذی کنت منها یعنی میں بنی آدم کے بہترین طبقات سے مبعوث ہوا ہوں۔ قرن بعد دوسرے قرن کے یہاں تک کہ میں اس قرن سے ہوا جس سے کہ ہوا۔



کتاب ثبت بات صفحہ ۸۰۶ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے صاحب طبرانی نے باری طور حدیث تحریر فرمائی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ سے مکہ کی طرف دوبارہ تشریف لائے تو راستہ میں مقام ابوی میں بحالت حزن و ملال اتر کر والدہ کی تربت پر بیٹھ گئے۔

بعد ازاں بڑے خوش تشریف لائے اور میں نے اب سے دریافت کیا تو فرمایا آپ ﷺ نے سنائے ربی عزوجل فاحیالی امی فامنت بسی ثم ردھا۔ اور دوسری حدیث میں احیاء ابویہ صلی اللہ علیہ وسلم حنی اہنا بہ ۲۔ یعنی حضرت کے والدین زندہ ہوئے۔ یہاں تک کہ ایمان لائے تھے ساتھ آپ کے اس لئے آپ کو نہایت خوشی پر خوشی ہوئی۔ اور بعض محدثین نے اس حدیث میں کلام کی ہے۔ لیکن علمائے محققین نے فیصلہ یہی دیا ہے ان ابویہ صلی اللہ علیہ وسلم ناجیان ولیسا فی النار والکلام فی ابائہ الشریفہ طویل والسکوت فی ہذا الباب احوط یعنی بے شک آپ کے والدین ناجی ہیں، دوزخی نہیں۔ اور اس میں بہت گفتگو ہے۔ لیکن اس مسئلہ میں سکوت کرنا بہتر ہے۔

در مختار میں ہے لا یعنی بنکفیر مسلم کان فی الکفرہ خلاف ولو رواية ضعیفہ یعنی فتویٰ نہ دیا جائے تکفیر پر اس مسلمان کے حق میں کہ جس کے کفر میں اختلاف ہو۔ اگرچہ دلیل اس کے اسلام کی ضعیف ہو۔ (نقل از سرور الخیر ترجمہ قرۃ العیون صفحہ ۲۳ جلد اول از تصنیف شاہ ولی اللہ۔ اور کتاب ماثبت بالستہ و قرۃ العیون صفحہ ۲۷ حضرت ولی اللہ محدث دہلوی و صاحب عیون علامہ حافظ شمس الدین دمشقی بن ناصر الدین کا فیصلہ اس بارہ میں یوں ہے۔ شعر  
حیی اللہ النبی مزید فضل

حاشیہ

سے پاک تھے۔ تھوری

۱۔ کہ میں نے اپنے رب سے درخواست کی تو اس نے میرے لئے میری ماں کو زندہ کیا تو وہ مجھ پر ایمان لے گئی اس کے بعد اللہ نے اسے واپس لوٹا دیا۔

۲۔ حضور ﷺ نے اپنے ماں باپ کو زندہ کیا اور وہ دونوں آپ پر ایمان لے آئے۔ تھوری

علی	فضل	وکانا	به	رؤفا
فاحیہ	امہ	وکا	اباء	
لا یماں	به	فعلنا	لطیفا	
فسلہ	والفدیہ	بنا	قدیر	
وانکار	الحدیث	به	صعیفا	

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بڑی بزرگی بخشی اور اللہ ان پر بڑا مہربان ہے۔ پس ان فی ماں اور ایسے ہی ان کے باپ کو زندہ کیا اپنے فضل لطیف سے ان پر ایمان اللہ کے واسطے۔ پس ماں اس بات کو کہ خدا نے قدیم کی ذات قادر ہے۔ اگرچہ اس حدیث میں کتاب ہے۔ ا۔

کتاب قرۃ العیون صفحہ ۳۲ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص قاضی ابو بکر مالکی سے سوال کرے کہ اگر کوئی شخص کہہ دے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین دوزخ میں ہیں تو اس نے بارے میں کیا حکم ہے تو فرماتے ہیں کہ وہ شخص ملعون ہے بحکم آیت شریف ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ الخ یعنی جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو لعنت کی ان پر اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں۔

حدیث شریف میں ہے لا تؤذوا الاحیاء بسبب الاموات یعنی ایذا نہ دو تم زندوں کو ساتھ بدگوئی مردوں کے۔ پس ان تمام دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اہل بیت آدم علیہ السلام سے لے کر سب کے سب مسلمان موحد اور آلودگی شرک و کفر و بدکاری سے پاک و صاف رہے۔ کیونکہ شرک کے حق میں الفاظ طاہر و مختار وغیرہ کبھی استعمال نہیں کئے جاتے بلکہ اس کے حق میں نجس کا کلمہ استعمال کیا جاتا ہے چنانچہ قرآن شریف اس پر شاہد ہے انما المشرکون نجس (سورہ توبہ) اور یہ بھی دلائل سے ثابت ہوا کہ مطلق ایذا سبب لعنت کا ہوتا ہے۔

پس ناظرین انصاف فرمائیں کہ اس اذیت سے اور کوئی اذیت زیادہ ہوگی جو کہ آپ کے والدین کو بے حد و حرک کافر اور مشرک اور دوزخی کہہ دے۔ اور جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ فقہ اکبر میں امام صاحب

حاشیہ

۱۔ یعنی اگرچہ حدیث ضعیف ہے مگر فضائل میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے ہمدردی



نے فرمایا ہے مائتا علیہ الکفر تو اس کا جواب صاحب عیون نے صفحہ ۳۱ میں یوں لکھا ہے۔

فمدسوس علی الامام ویدل علیہ ان نسخ المعتمدة منه ليس فيها شيء  
من ذلك یعنی جو کہ فقہ اکبر میں ہے کہ والدین آپ کے فوت ہوئے کفر پر بہتان داخل کیا گیا ہے امام پر  
اور دلائل کرتا ہے اس پر یہ کہ معتبر ضحون میں فقہ اکبر کے اس کا کچھ نشان نہیں ہے بلکہ یہ مقولہ ہے  
ابو حنیفہ بن یوسف بخاری کا کہ نعمان بن ثابت کوئی کلمہ ایسا ہی کہا ہے ابن حجر کی نے اپنے فتاویٰ میں۔  
اور اگر بالفرض تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ مرے وہ کفر کے زمانہ میں نہ کہ کفر پر۔  
اور بعض علمائے دین نے کہا کہ مائتا کے قبل مائتا فیہ تھا۔ کسی طرح سے ساقط ہو گیا ہے۔ اصلی عبارت یہ  
تھی۔

مما مائتا علیہ الکفر چنانچہ ارشاد الہی صفحہ ۱۵ میں ہے اور بعض علمائے دین کہتے ہیں کہ فقہ اکبر  
امام صاحب کی تعریف نہیں ہے اور جو قائل ہیں اس کا جواب شاہ عبدالعزیز نے اپنے فتاویٰ میں دے دیا  
ہے اور در مختار کا استدلال بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ اس میں سوء ادبی پائی جاتی ہے اور جن حدیثوں سے کچھ  
عدم اسلام ظاہر ہوتا ہے وہ سب کی سب ضعیف و متروک ہیں۔ قابل اعتقاد کے نہیں۔ غرضیکہ آنحضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کافر و مشرک و ثاری کہنا ہرگز جائز نہیں ہے کیونکہ ان کے اسلام و موجد  
ہونے پر بڑے بڑے علمائے دین کے فتوے موجود ہیں جن کے اسمائے مبارک میں پر مختصراً "درج کئے  
جاتے ہیں۔ وہ ہذا

امام ربانی ابن حجر عسقلانی، امام ہادی کبیر، امام قرطبی، خطیب بغدادی، امام ابن عساکر، علامہ اصف  
الدین صفدی، حضرت شمس الدین دمشقی، حضرت محب الدین طبری، حضرت ابن حجر کی اور شیخ النذ عبدالحق  
محدث دہلوی وغیرہ وغیرہ۔ اور جو شخص آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو مشرک اور ثاری کے اس  
کے پیچھے نماز ہرگز درست نہیں تو فتنہ وہ تو یہ اور تعزیر اوانہ کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: عبدالمطلب و ہاشم و عبدالمنف کا اصلی نام کیا تھا اور ان کی وجہ تسمیہ کیا تھی؟

جواب: عبدالمطلب کا نام شیتہ الحمد اور شیتہ کہتے ہیں سر کے بالوں کی سفیدی کو۔ جب یہ پیدا ہوئے تو

ان کے بل سفید تھے۔ اور سب سے پہلے کوہ حرا میں سل بل ماہ رمضان میں جا کر گوشہ میں ذکر الہی کیا کرتے تھے اس لئے ان کو شیت الحمد سے پکارا جاتا تھا۔ اور بڑے غنی اور پرہیزگار تھے۔ (نقل از سیرت نبویہ احمد زینی)

اور ہاشم کا اصلی اسم مبارک عمرو ہے اور شہم یعنی خشک رونے سے ریزہ ریزہ کرنے سے عربی زبان میں آتے ہیں اور اس کی وجہ تسمیہ یہ ہوئی کہ ملک حرب میں ایک سال نہایت درجہ کا قحط پڑا۔ تو انہوں نے ملک شام میں بائرمیدہ و خشک روئیاں خریدیں اور موسم حج میں گوشہ سے شارب میں روٹیوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے شہید بنا کر لوگوں کو رحمت بھر کر کھلاتے اور حاجیوں کی نعمان نوازی کرتے۔ ان کی پیشانی میں نور محمدی اس قدر جھلک دیتا تھا کہ ان کو لوگ قرابلی بھی کہتے تھے۔ (سیرت ابن ہشام)

اور عبد مناف کا نام مغیرہ تھا چنانچہ سید جعفر بن حسن برزنجی مدنی اپنی کتاب موجودہ صفحہ ۲ میں لکھتے ہیں فاقول هو سیدنا محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب واسمہ شیبہ الحمد بن ہاشم واسمہ عمرو ابن عبد مناف واسمہ المعیرۃ ابن قصیبی واسمہ مجمع یعنی میں کہتا ہوں کہ تبار آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیٹے عبد اللہ کے وہ بیٹے عبد المطلب کے نام ان کا شیت الحمد ہے اور عبد المطلب بیٹے ہاشم کے کہ اسم ان کا عمرو ہے اور ہاشم بیٹے عبد مناف کے کہ ان کا اسم مغیرہ ہے۔ وہ بیٹے قصی کے نام مبارک ان کا مجمع ہے یہ سب قریشی ہیں اور کعب کی وفات سے لے کر آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان فاصلہ پانچ سو ساٹھ سال کا ہوا ہے۔ اور کعب بیٹے لوی بیٹے غالب بن فہر اور قریشی ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ سمندر میں ایک حیوان ہوتا ہے جو کہ تمام بحری جانوروں پر غالب رہتا ہے اور کشتیوں کو الٹ دیتا ہے۔ فر کی ہیبت اور قوت کی مشابہت سے ان کو قریش کہا گیا ہے۔ اور فہر بیٹے مالک سے ہیں ان کے درمیان اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان فاصلہ بارہ پشتوں کا ہے فقط

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قریشان ہاشمی اولاد حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ و دیگر قریشان اولاد چار یار کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک کھو اور ایک ہی قبیلہ و کتبہ سے ہیں یا نہیں؟ اور ہاشم اولاد امامین و دیگر قریشیان مذکورۃ الصدر

وغیرہ کا ایک دوسرے فریق سے نکل داری و نکاح دختران جائز ہے یا نہیں اور اصحاب اور ان کی اولاد ان میں سے داخل ہیں یا اہل قبیلہ اور سید شیعہ کا اہلسنت جماعت قریشی و سید کی لڑکی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اور پھر اس کے بزمان حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں درمیان اس قوم قریش کے نکل داری و نکاح باہم ایک دوسرے کے کیا دستور تھا۔ اور اب کیا ہے۔ اگر سب ایک کفو ہیں۔ اور باہم ایک دوسرے کی دختر سے نکاح جائز ہے تو پھر پنجاب و ہندوستان میں کیا وجہ ہے کہ قریشیان ہاشمی و دیگر قریشیان کا باہم نکلہ بند ہے اور برا سمجھا جاتا ہے۔ آیا اس کے بند ہونے کی کوئی حدیث مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے یا کوئی آیت فرقان حمید کی ہے مفصل جواب اس مسئلہ کا آیات اور احادیث صحیح کے ساتھ بحوالہ کتب تحریر فرمائیں۔

سب کا خادم پیرزادہ نصرت حسین قریشی سائل از وزیر آباد

**جواب:** بیشک علویہ عورت کا قریش شخص صحیح النسب سے باطلاق آئمہ دین شرع تین کے نکاح جائز ہے کیونکہ یہ علوی ہوتا ہے وہ قریش بھی ہوتا ہے لہذا یہ سب ایک ہی قبیلہ گنا گیا ہے۔ چنانچہ ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۲۵ میں مذکور ہے۔

فقیریش بعضهم اکفاء بعض ..... والعرب بعضهم اکفاء لبعض والاصل فیہ قوله علیہ السلام فقیریش بعضهم اکفاء لبعض بطن بطن والعرب بعضهم اکفاء لبعض قبیلۃ بقبیلۃ اور اس کے تحت میں یوں لکھا ہے یعنی فضیلت نیست میان آتما از ہاشمی و ثوقی و مدوی و غیر آن۔ اور شرح وقایہ چلبی صفحہ ۹۵ میں لکھا ہے وبعتر الکفۃ فی النکاح نسبا فقیریش بعضهم کفو لبعض والعرب بعضهم لبعض ای العرب الذی لم یکنوا من قریش بعضهم اکفاء لبعض اعلم ان کلاما من اولاد نصر بن کنانہ قریش واما اولاد من هو فوق النصر فلا الخ۔

برجندی جلد ۲ صفحہ ۳ میں بایں طور مذکور ہے فقیریش بعضهم کفو لبعض ای القریشی من کان ولد نصر بن کنانہ ومن لم یکن من ولدہ فلیس بقیریشی الخ۔ اور ثوقی جامع الرموز و جامع الفوائد صفحہ ۹۳ میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی

بنی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر فاروق سے کر دیا۔ وہ بوہذا

و تزوج علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و هو ہاشمی بنت فاطمة ام کلثوم  
بعمر رضی اللہ و هو عدوی اور کتاب غایت الاوطار شرح در مختار جلد دوم صفحہ ۳۷ میں نیز بایں  
طور مسطور ہے۔ فقیریش بعضهم اکفاء لبعض سو قریش آپس میں ایک دوسرے کے ہمسراور  
برابر ہیں۔ قریشی ان کو کہتے ہیں جو اولاد نضر بن کنانہ ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بارہویں پشت  
میں چاروں خلفائے راشدین قریشی یا متبار نسب کے ایک دوسرے سے افضل نہیں۔ خواہ ہاشمی اور نوفلی اور  
تیمی اور عدوی سب برابر ہیں اور اس واسطے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی بنی ام کلثوم کا عمر فاروق  
رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیا تاکہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہاشمی ہیں۔ اور ایسا ہی شیخ بخاری کتاب الجہاد  
و صفحہ ۳۳۰ پر حاشیہ بحوالہ کرنی کے لکھا ہے۔ ام کلثوم بضم الکاف و ضم المثلثة بنت  
فاطمہ بنت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و مدت فی حیات رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خطبہا الی عسی رضی اللہ عنہما فقال انا ابعتها  
الیک فان رضیتہا فقد زوجتکھا فبعثہا الیہ ببرد۔ ۱

فتاویٰ قاضی خان جلد اول صفحہ ۱۶۰ و فتاویٰ برہنہ جلد دوم صفحہ ۵۳ و معیار شرح کنز جلد اول صفحہ ۱۸۸  
و خزائنہ المتقین و فتاویٰ تادیر الجواہر و نور الہدایہ جلد دوم صفحہ ۱۷ وغیرہ کتب فقہ معتبرہ میں لکھا ہے  
کہ قریشی ایک دوسرے کی کفو ہیں۔ اور ان میں پھر اعتبار نقصان و فضل کا نہیں۔ پس اگر سید اور قریشی  
صحیح النسب ایک دوسرے کا نکاح کر دیں تو جائز ہے۔ کیونکہ یہ تو سب ایک ہی قبیلہ اور کفو ہیں اور علاوہ  
ان دلائل کتب اہلسنت جماعت کے کتب شیعہ میں بھی اسی طرح مذکور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ

حاشیہ

۱۔ ام کلثوم ک اور ثناء کے پیش سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صاحبزادی ہیں حضور ﷺ کی حیات ظاہرہ  
میں پیدا ہوئیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے نکاح کی خواہش ظاہر کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اسے  
آپ کے پاس بھیجتا ہوں اگر آپ کو پسند آجائے تو میں نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا آپ نے انہیں پسند کر لیا اور  
انہیں ایک ہمارے دے کر واپس بھیج دیا ہوں وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیوی ہو گئیں۔ قادری

عہ نے اپنی بیٹی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کر دیا تھا۔ چنانچہ کتب شیعہ فروغ کافی و نعت الاخبار صفحہ ۳۶ اور کتاب حد تحقیق صفحہ ۸ میں لکھا ہے کہ شرف والمہدی میں حضرت عثمان حضرت علی کے شریک ہیں کیونکہ ان کو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یکے بعد دیگرے دو بیٹیاں دیں کہ وہ دونوں خدیجۃ الکبریٰ کے پیٹ سے تھیں اور ایسا ہی کتب شیعہ اخبار الانوار کے ترجمہ قرآن السعدین و جنت الخلود صفحہ ۱۳ میں ہے اور اس سے انکار کرنا اور اس بات کو برا جاننا محض جہالت اور نا سمجھی کی بات ہے۔ اور یہ بات اور ہے کہ وہ نکاح ایک دوسرے کو دیں یا نہ دیں ان کی مرضی باقی نکاح علویہ کا قریشی صحیح التنبہ سے درست ہے۔

**سوال نمبر ۲ کا جواب :** اہلسنت و الجماعت کی لڑکی کا نکاح سید شیعہ وغیرہ سے ہرگز جائز نہیں۔ کیونکہ اکثر اس زمانہ میں شیعہ لوگ اصحاب ثلاثہ کی خلافت سے انکار کرتے ہیں اور ان کو گالی دیتے ہیں۔ اور مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں برے الفاظ بولتے ہیں۔ اور کتب فقہ کو پوتھی کی مانند سمجھتے ہیں اور قرآن مجید کو محرف سمجھتے ہیں۔ اور ہم نجس برصہ نہ لڑھکے ہیں علانہ۔ یہ سب امور کفر ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری و مختار و تبیین الحقائق و مائشہ عبادی بعد اول صفحہ ۲۲۳ و خزائنہ المتقین قلمی۔ کتاب الصلوٰۃ و زیارۃ امام زین العابدین مطبوعہ مصر جلد ۳ واقعات المصنفین مطبوعہ مصر صفحہ ۱۳ و برجنڈی شریعت و فایہ جلد ۴ صفحہ ۲۱ فتاویٰ ظہیر و ۱۶۱ اکتوبر مطبوعہ مصر جلد ۵ صفحہ ۱۳۱ و مجمع الانسار شرح ملتقى الاخر جلد اول صفحہ ۱۵۵ عقائد الدرایہ مطبعہ مصر جلد اول صفحہ ۹۲-۹۳ وغیرہ کتب فقہ میں بایں طور مذکور ہے۔

الرافضی اذا کان یسب الشیخین والعباد باللہ فهو کافر انتہی ولو قذف عائشہ بالزنا فقد کفر انتہی ومن انکر خلافتہ ابی بکر فهو کافر انتہی وکنذک من انکر خلافتہ عمر فی اصح الاقوال هو لاء القوم حار جون عن ملۃ الاسلام و احکامہم احکام المرئیین اہلسنت و جماعت کو چاہئے کہ ان کے

حاشیہ

۱۔ یعنی جو شیعہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہے (لعنہ اللہ) وہ کافر ہے اور جو سیدہ عائشہ صدیقہ

ساتھ مواکلت اور مشارکت و موانست ہرگز نہ کریں۔ اور نہ ہی ان کو رشتہ دیں۔ کیونکہ ایسے لوگ شرعاً دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا رايتم الذين يسبون اصحابی فقولوا لعنة اللہ علی شریککم (رواہ الترمذی)

غنیۃ الطالبین مترجم صفحہ ۱۷۹ مطبوعہ اسلامیہ لاہور میں بایں طور حدیث مذکور ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لا تسبوا اصحابی فمن سبهم فعليه لعنة اللہ اور ایک روایت میں یہ الفاظ بھی وارد ہیں وسیاتی قوم یسبونہم ویسبسونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا توأکلوہم ولا تناکحوہم۔

پس ان تمام دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ ایسے رافضیوں کو ہرگز نکاح دینا اہلسنت و جماعت کو جائز نہیں۔ کیونکہ ان کا کفر یقیناً اجماع سے ثابت ہے۔ اور ان کے ساتھ کاذب بھی مروا ہے۔ اور ان کے ساتھ نکاح کر دینا حرام بلکہ فاحش و ناجائز ہے۔ معاذ اللہ و ان اللہ بھنتی من یشاء الی صراط مستقیم۔

فقیر نظام الدین ملتان حنفی قادری سروری از خائف سلطان پابو رحمۃ اللہ علیہ

الجواب صحیح۔ خاکسار قمر الدین حنفی ع۔ امام مسجد جامع وزیر آباد

ذالک الکتاب لاریب فیہ احقر العباد امیر الدین از کیا اسے ضلع گوجرانوالہ بقلم خود

الجواب صحیح۔ ثابت الکتاب والست واجماع الامم حرر، فقیر جان محمد سکنہ قادری پور اس ضلع ملتان

الجواب حق۔ فقیر تاج الدین کاوی علاقہ قادری آباد گجرات پنجاب خلف عبدالکرم ولد فیض اللہ مرحوم

لائق فیہ۔ خورشید احمد سکنہ کمال پور چک نمبر ۱۳۳۰ مصنام خوشنویس ضلع لائل پور

حاشیہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بہت تن لگائے وہ بھی کافر ہے اور حضرت ابوبکر صدیق کی اور صحیح ترین قول کی بناء پر حضرت عمر کی خلافت کا انکار کرے کافر ہے ایسے رافضی شیعہ لوگ اسلام سے خارج اور مرتد ہیں۔

۱۔ مواکلت مل کر مکائد مشارکت مل کر چیلہ موانست ایک دوسرے سے دوستی کرنا محبت کرنا

غلام محی الدین سکنہ کوٹ ہست خان خلف مولوی غلام محمد مرحوم بموجب کتب فقہ نکاح قریشی کا آپس میں درست ہے اور جائز ہے جو عبارات کتب سے ظاہر ہے اور نکاح منہ اور شیعہ کا بوجہ کفر شیعہ جائز نہیں اور شیعہ کا کفر ان کی کتب سے ظاہر ہے۔

الجواب صحیح۔ خادم العلماء سید محمد نور شاہ سکنہ چک بانگا  
 هذا هو الحق الذي لا محيص عنه فقير عبد الرحمن امام مسجد لبيث آباد  
 سید احمد علی پروفیسر اسلامیہ کالج و خطیب مسجد شامی لاہور  
 فی سجدہ الجواب اتفاق فلیس لاحد فیہ شقاق محمد یار خطیب و مفتی مسجد طلای سنہری لاہور  
 ذلک کذلک عبد الحافظ خدابخش قرخ پوری بقلم خود  
 الحیب مصیب لاشک فیہ فقیر میر عالم ساکن میر ضلع ہزارہ  
 الجواب صحیح۔ فقیر محمد عبدالسلام عفی عنہ سکندر پوری  
 ہذا الجواب عین الصواب مطابق للسند والکتاب قاضی محمد عبدالقیوم عفی عنہ مقیم ڈینڈہ بقلم خود  
 محمد عالم امام مسجد گمنی بازار لاہور

الجواب صحیح۔ کمانی الشانی فی اسباب اکسو و اوز و بخت ہاشمی قریشیا غیر ہاشمی لم یرد عقدہ وان تزوجت عربیا غیر قریشی لم یردہ کسترون "اھربیت مجلیا"  
 اصاب من اجاب۔ خاکسار محمد امیل از مہنوع ڈیہی سید عالم ضلع ہزارہ الحیب مصیب فضل حق از قاضیاں

سوال: تہلیل کے ایام معنی ہیں؟ لیونہ۔ مولوی ثناء اللہ غیر مقلد امرتسری ہمیشہ ہر ایک میدان مناظرہ میں جہاں کہیں تہلیل کی بات بحث ہوتی ہے پہلے یہی سوال مناظرہ مقلد پر کر دیتا ہے۔ لہذا عرض ہے کہ اس کے ضرور معنی بیان کریں۔

السائل قطب الدین

جواب: تہلیل معنی اجاب یعنی ایسے شخص کا پیرو ہونا کہ جس کو قوت اجتہاد و استنباط کی ہو۔ اور اس کے

اتقاء و پرہیزگاری پر پورا پورا اعتقاد ہو پس ایسے شخص کے قول کو بلا دلیل مان لینے کا نام تقلید ہے چنانچہ کتاب عقد الفرید و استبصار الحق صفحہ ۱۰۰ میں بایں طور مذکور ہے۔

التقليد قبول قول الغير بان يعنقد من غير معرفة دليله فاما مع معرفة الدليل على معرفة سلامة من المتعارض بناء على وجوب البحث ويجب التقليد على من لم يبلغ رتبة الاجتهاد المطلق عاميًا محضًا او غيره بقدر الحاجة یعنی تقلید تسلیم کر لینا غیر کے قول کو اس طور پر کہ اس کے سچا ہونے کا اعتقاد کرنا بلا دلیل پہچانے کے۔ لیکن ساتھ دلیل کے اس مسئلہ کو پہچانا ماننا مجتہد کے کسی اور کو حاصل نہیں کیونکہ دلیل کا معلوم کرنا اس بات پر موقوف ہے کہ وہ دلیل کسی متعارض سے سالم ہو اور بنا اس کی وجوب بحث متعارض پر ہے۔ اور جو شخص درجہ اجتہاد مطلق پر نہیں پہنچا اس پر تقلید واجب ہے۔ (مخص جلیل ہو یا مولوی وغیرہ)

شرح مسلم الثبوت صفحہ ۶۲۵ بایں طور تفسیر کے معنی تلمیح ہیں التقليد العمل بقول الغير من غير حجة متعلق بالعمل والمراد بالحجة حجة من الحجج الاربع والا فقول المجتهد دليله و حجته كاحد العامي من المجتهد و اخذ المجتهد عن مثله والرجوع الى النبي عليه واله واصحابه والصلوة والسلام اوالى الاجماع ليس منه اور اس کے معنی علمائے دین نے اس طرح کہے ہیں۔ یعنی تقلید کہتے ہیں عمل کرنا غیر کے قول پر (اور غیر سے مقصود مجتہد ہے) بغیر دلیل کے (یعنی بغیر وقوف کے دلیل پر) اور من غیر حجة متعلق ہے (یعنی عمل اس قول پر بے معرفت دلیل ہو) اور حجت سے مقصود کوئی اولہ اربعہ سے ہے ورنہ مجتہد کا قول مقلد کے لئے دلیل و حجت ہے۔ جیسے پوچھ لینا عامی کا (یعنی غیر مجتہد کا) مجتہد سے اور مجتہد کا اپنے جیسے سے رجوع یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف یا اجماع کی طرف تقلید نہیں ہے۔ کیونکہ وہ تو رجوع طرف دلیل کے ہے۔

پس ان ہر دو عبارت سے صاف صاف معلوم ہوا کہ اتباع مجتہد کرنے کو تقلید کہتے ہیں۔ اور مجتہد سے دلیل طلب کرنی کچھ ضروری نہیں اور مجتہد سے غیر مجتہد کو سوال کرنے کا حکم منس قطعی ثابت ہوا ہے۔



فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون اہل ذکر سے مراد مجتہد ہیں اور مجتہد کو ضروری ہے کہ اپنے مقلد پر اس مسئلہ کی دلیل ظاہر کرے۔ اور مقلد کو تو یقین ہے کہ یہ مجتہد جس کی پیروی کر رہا ہوں اس کا ماخذ اولہ اربعہ سے ہے۔ اور جو کچھ اس نے نکلا ہے شرع سے نکلا ہے، اس لئے مقلد کا عمل بھی بلا دلیل نہ ہوا۔ اور اس کے علاوہ شرح مسلم الشبوت مطبع نو کشور صفحہ ۶۳۶ میں لکھا ہے کہ غیر مجتہد کو اگرچہ عالم ہو ضروری تقلید کرنی چاہئے۔ دہوہذا

خیر المجتہد المطلق ولو کان عالماً یلزمہ التقليد لمجتہد یعنی غیر مجتہد مطلق اگرچہ عالم ہو اس کو بھی کسی مجتہد کی تقلید ضروری ہے۔ اور شرح عین العلم صفحہ ۲۳۷ میں مقلد کو بایں طور حکم فرماتے ہیں فلو التزم احد مذہب کابی حنیفۃ او الشافعی فرحمہما اللہ فلا یقلد غیرہ فی مسئلہ من المسائل یعنی اگر لازم کر لیا کسی آئی نے ایک مذہب کو امام ابو حنیفہ کا ہو یا شافعی کا سو لازم ہے۔ پس اس کو ہمیشہ اسی مذہب پر چلے رہنا۔ تقلید کرنے کی اور مجتہد کی اہ اور بانی ذکر انشاء اللہ تعالیٰ شاء اللہ غیر مقلد امر تہی کے رسالہ میں درج ہے اس کے جواب میں مفصل بحث کی جائے گی فقط

### نقل استفتاء از جانب غیر مقلدین

بخدمت علمائے دین شرح متین کے گذارش ہے کہ دین رسوں خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سچا ہے۔ اور ایک ہے پھر یہ چار مذہب کس لئے ہوئے مرہانی فرما کر سوالات جو ذیل میں درج کئے جاتے ہیں اولہ اربعہ سے ان کا جواب تحقیق حق تحریر فرمائیں۔

حاشیہ

۱۔ سوائے مجبوری کے جس کی تفصیل ہم گذشتہ حواشی میں پیش کر چکے ہیں کہ یہ وقت ضرورت کسی بھی دوسرے فقہ کے قول پر عمل کیا جاسکتا ہے یا کوئی مقلد قرآن و سنت کے معنوں پر دسترس رکھتا ہو اور سمجھ دار ہو تو کسی بھی مسئلہ میں اپنی تحقیق پر عمل کر سکتا ہے اگرچہ اس کی تحقیق اس امام کے قول کے خلاف ہو وہ اس کی تقلید سے نہیں نکلے گا (شای ج ۱ ص ۷۳) قدوری

سوال نمبر ۱: یہ ہے کہ چار مذہب مشہور کا مقرر کرنا حدیث محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا قرآن پاک سے ثابت ہو یا اجماع صحابہ سے؟

سوال نمبر ۲: یہ کہ چار مذہب مشہور حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی جو اہلسنت ہیں سب حق اور ہدایت پر ہیں تو ان میں سے ایک پر عمل کرنا واجب کس لئے کیا اور باقی تینوں کو چھوڑ دینا کس لئے واجب کیا۔ اس کی دلیل قرآن پاک سے یا صحیح حدیث سے تحریر فرمائیں؟

سوال نمبر ۳: یہ کہ ان چار مذہب میں سے ایک کی تقلید ہم پر کس لئے واجب کی اور باقی تین مذہب کو ترک کیا تو کیا جان کر کیا؟

سوال نمبر ۴: یہ ہے کہ ایک ہی مذہب پر عمل کرنے سے کل دین محمدی پر عمل ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اگر ہو سکتا ہے تو اس کی کیا دلیل ہے اور اگر نہیں ہو سکتا تو پورے کامل طور پر اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول پر ایک مذہب کا مقلد کس طرح کر سکتا ہے؟

سوال نمبر ۵: ان چار مذہب مشہورہ میں سے فرقہ بندیہ کون ہے؟

سوال نمبر ۶: یہ بھی فرمائیں کہ کون کون سی کتاب آپ کے نزدیک صحیح اور معتبر ہے۔ قرآن مجید و حدیث مرفوع غیر معارض اجماع صحابہ سے جواب دیا جائے۔ اللہ کے واسطے تمام علمائے اہلحدیث و اہل فقہ سے گزارش ہے اور یہ بھی التماس ہے کہ جس حدیث کو ثبوت کے لئے تحریر فرمائیں اور اس کی اسناد بھی ساتھ ہی لکھیں۔ اسناد کو نہ چھوڑ دیں کہ جس کتاب کی حدیث ہو اس کتاب کا نام اور باب کا پتہ ضروری لکھیں۔ زید و عمرو کے اقوال لکھنے سے کوئی نتیجہ مرتب نہ ہو گا۔

جواب نمبر ۱: اقوال و بہ نستعین مذہب اربعہ قرآن سے ثابت ہیں قال اللہ عزوجل یوم ندعوا کل اناس بامامہم تفسیر حسینی میں ہے یوم ندعوا یا وکن روزے راکہ بخوانیم کل اناس ہر گروہ را از مردمان ہمام ہمیشہ پائی ایشان یعنی نبی کہ بدیشان مبعوث بود۔ چنانچہ گویند یا امت موسیٰ و یا امت عیسیٰ یا کتابیکہ برایشان منزل شدہ چنانچہ خطاب کنند یا اهل القرآن و یا اهل الانجیل۔ یا مقلدے کہ در

مذہب منبعت نمودہ باشند۔ چنانچہ اسے کہ یا حنفی و یا شافعی تا آخر کہذا فی السیلولی والدرداک۔

پس دیکھو کہ تعین اور ثبوت مذہب اربعہ کتاب اللہ میں موجود ہے۔ اور امام کے معنی پیشوا کے ہیں۔ اور مراد انبیاء علیہم السلام ۳ یا آئمہ اربعہ ہیں۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ گویا پکارا جائے گا اے امت موسیٰ و امت عیسیٰ یا خطاب کیا جائے گا۔ اے حنفی اور شافعی وغیرہ پس اس آیت شریفہ سے مذہب اربعہ کنایتاً "وَضَعْنَا عَمَائِدَہُمْ" کیونکہ علم صرف و نحو اور معانی اور بیان سے ظاہر ہوتا ہے جب تک قرینہ صارفہ نہ ہو ظاہر لفظ کے ہی معنی ہوتے ہیں۔ پس اس آیت میں لفظ امام کے معنی مقدم متعارف کے ہیں (یعنی کسی امام کے آئمہ اربعہ میں سے) اقرب الی الصواب ہیں۔ اگرچہ اور معانی کا احتمال بھی ہے فہست المدعا۔ مخالف اور متعصب اگر نہ مانے تو اس کی کجی۔ ۳۔

چشم	شہرہ	بروز	ہند	گرہ
گناہ	چہ	را	آفتاب	چشمہ

در حقیقت ایسے سوالات کا دریافت کرنا غیر مقلدین کی طرف سے محض تقلیدِ تسمیہ کی مخالفت پر مبنی ہے۔ معلوم نہیں کہ ان کو آئمہ اربعہ سے اتنا بغض اور حسد کیوں ہے۔ تاہم یہی اس حسد کی رنجیست۔

**ثبوت تقلید از قرآن شریف و دلیل اول:**

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم بسم اللہ الہی۔ من الرحیم قال اللہ تبارک و تعالیٰ فی کتاب المجید و فرقان الحمید فی سورۃ البقرۃ التعلیم الدعاء اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم یعنی و کما ہم کو راہ میدہی۔ راہ ان لوگوں کی حاشیہ

۱۔ اقول فی ہذا الاسناد لال نظر لا ینحصر علی اولی العلم والنہی۔ قلدوری

۲۔ امام سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں۔ آئمہ مجتہدین مراد نہیں اگر اس سے حنفی یا شافعی و مالکی وغیرہ پکارا جانا مراد ہو تو پھر خود ان آئمہ کو کس نسبت سے پکارا جائے گا؟ فقط قلدوری

۳۔ یہ طریقہ تنگی بعض شدت پسند طوائف میں پایا جاتا ہے جس سے اصحاب طوائف معذور ہوتے ہیں ورنہ فرقہ مخالف کو کجبت کہنے کی بجائے "ہدایہ اللہ تعالیٰ" کی دعا سے یاد کرنا اہل حق و تحقیق کا شیوہ ہے۔ فقط قلدوری

جن پر تو نے انعام کیا۔ وہ چار گروہ ہیں۔ انبیاء صدیق شہداء صالحین۔ جیسا کہ باری تعالیٰ خود اپنے کلام کے پانچویں پارہ میں خبر دیتا ہے فالولک مع الذین انعم اللہ علیہم من السبیین والصدیقین والشهداء والصالحین وحسن اولئک رفیقاً گروہ اول انبیاء متیم السلام کا ہے جو حکم الہی کے کامل تبعدار تھے اور ان کو ضرورت کے وقت بذریعہ وحی خبردار کیا جاتا تھا۔ گروہ دوم و سوم صدیقین و شہداء چونکہ اکثر اصحاب ہی تھے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کما حقہ تبعداری کرتے تھے۔ وقت پر ہر ایک کا مسئلہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیتے تھے۔ ان قیوں گروہوں کو تنہا ہی ضرورت ہی نہ تھی۔ باقی رہا چارہاں صالحین کا اس میں سے نہیں کہ وہ بہ انشاء ما وہ اپنی اجتہاد قرآن اور احادیث سے مسائل نکال لیتے تھے۔ تقلید کی ضرورت نہ رہتی تھی۔ اور جن کو یہ اجتہاد نہ ملا وہ ضرورت میں سے کسی امام کی تقلید کرتے تھے۔ یعنی مذہب اربعہ میں سے کسی سے مندرجہ ہیں۔ یہ سب گروہ منعم علیہم چوتھے خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پورے و متبع رہنے سے نکلے۔ نہ اس کی طرف بلانے والے تھے اس واسطے کہ وہ ان کی تبعداری نہ کر سکیں اور ان کی روپیہ یعنی ہر عمر ہوا۔ اھذنا الصراط المستقیم

قوله تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسل واولی الامر منکم یعنی تبعداری کرو اللہ کی اور تبعداری کرو رسول کی اور صاحبان حکم کی جو تم میں سے ہیں۔ دیکھو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی اطاعت اولی الامر کا اپنی اور اپنے رسول کی اطاعت کے ساتھ حکم فرمایا ہے اور اولی الامر کی تفسیر میں کسی نے سلطان اور کسی نے مجتہد اور کسی نے شیخ کے معنی کئے ہیں اور درحقیقت یہ سب اولی الامر ہیں کیونکہ امر و قسم پر ہے ایک دنیاوی و دوسرا دینی۔ دنیاوی امور میں تو باعتبار تمدن کے بادشاہ اولی الامر ہیں۔ اور باعتبار تدبیر منازل کے گھروں کے سردار اولی الامر ہیں۔ پس منازل اور ملکی امور میں ان کی تبعداری فرض ہے اور امر دین پھر دوسرے حاشیہ

۱۔ ولکن لایثبت بہ تقلید امام معین لہذا فی محل الاستدلال نظر نعم والذی یثبت بہ هو العمل بما معنی علیہ الانبیاء والصدیقون والشهداء والصالحون وان لایخرج مسئلہ عن طریقہم بل لابلان یکون عملہ دائر افی دائرۃ عملہم توری

ہے ایک باطنی دوسرا ظاہری۔ باطن کے اولی الامر مشائخ طریقت ہیں۔ سالکوں کو ان کی تابعداری لازم ہے۔ اور ظاہر جس کو شریعت کہتے ہیں اس کے اولی الامر فقہائے دین اور آئمہ مجتہدین ہیں۔ جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف اور اس سے مسائل استنباط کرتے ہیں۔ بدلیل والی اولی الامر منهم لعلہم الذین یستنبطونہ منہ (الایۃ) مسائل شرعیہ میں ان کی اطاعت واجب ہے چنانچہ مفہوم آیت مبارکہ بھی یہی ہے۔

تفسیر حسینی میں بھی اس آیت کے ذیل میں اس طرح لکھا ہے پس جب آئمہ اربعہ اولی الامر میں داخل ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسے اولی الامر جو قوت استنباط کمال رکھتے ہیں جن سے دین اسلام شرق اور غرب تک پھیلا اور مستحکم ہوا آئمہ اربعہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس اس آیت سے بھی آئمہ اربعہ کا اتباع کماحقہ ثابت ہوا۔ ۱۔

ہر کہ سر بر خط فرمان دیلے نہ نمنہ  
لے میر شوش روئے بر آوروں

دلیل سوم: قوالہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر۔ کہ ہم لاکھندوں میں پوچھ و اہل کتاب سے یعنی عالموں سے اگر تم نہیں جانتے۔ قرآن ائمہ میں جب اہل الذکر سے علی الطریق مامور ہے۔ مراد ہیں کفائی تفسیر الحسینی تو آئمہ اربعہ جو مجتہدین امت ہیں بطریق اولی الذکر مامور ہوتے ہیں جو کہ علم امت سے بدرجہا فوہیت رکھتے ہیں۔ پس اس آیت سے بھی نفس تقلید و جوبا ثابت ہوا جس سے آئمہ اربعہ کی تابعداری یعنی تقلید مطلقاً ملتی ہے فقہاء، ائمہ ۲۔

حاشیہ

۱۔ فی حجر الایۃ فی الارباب نظر بل الایۃ تصدق علی جمیع الفقہاء، المجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ و منہم الایۃ الارباب۔ لان الایۃ تصدق علی الارباب۔ نہ نظر قادری

۲۔ طلب یہ کہ ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ امت کے آئمہ مجتہدین کے راستہ پر چلے خواہ وہ آئمہ اربعہ ہوں یا ان کے علاوہ امام مجتہد اہلسنت ہو آئمہ امت مسلمہ کے اجماع کے دائرہ میں رہے ایسا راستہ اختیار نہ کرے جسے صحابہ و تابعین و اہل تابعین و آئمہ مجتہدین میں سے کسی نے بھی اختیار نہ کیا ان میں سے کسی کا بھی راستہ صراط مستقیم ہی شمار ہوتا ہے

## ثبوت تقلید از احادیث نبویہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ

حدیث اول: منکوحہ شریف میں ہے وعن عمرو بن عوف قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین لیارز الی الحجاز کما تارز الحیة حجرہا (المحدث) روایت ہے عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق دین البتہ سمت آئے گا طرف حجاز کے یعنی مکہ اور مدینہ اور متعلقات ان کے کے جیسے کہ سمت آتے ہیں طرف بل ایلی کے آخر حدیث تکملہ الحاصل جب حجاز کی طرف دین کا سمت آتا ہے۔ اتوا لہم دین دینی بن جو حرمین شریفین اور ان کے متعلقات میں مروج ہے اور معمول ہے کہ پس وقت نماز اہل زمین و کشت ادیان حجاز کے باشندوں کا دین ہی برحق ہے اور معلوم ہے کہ حرمین شریفین میں سے قدمہ دین مقصدین مذہب اربعہ کا ہی چلا آتا ہے جس کی طرف اشارہ حدیث ہے اور جس پر مقصدین مذہب فارسیہ ہیں اور یہی دین خدا نے نزدیک پسندیدہ اور برگزیدہ ہے اور لفظ دین مقصدین لفظ عربیہ ہے لہذا یہ دین اسلام مراد ہے جو حجاز میں قائم ہے۔

صحیح مسلم میں ایک حدیث میں آیا ہے۔ تحقیق شیطان تاویہ ہوتا یا اس بات سے کہ مہلوت کریں لوگ اس کی جزیرہ عرب میں لا یروا اھل لعرب فظاہرہم علی الحق حتی تقوم الساعة یعنی عرب کے لوگ ہمیشہ دین حق پر قائم رہیں گے۔ یہی مد کہ قیامت ہو جائے گی۔

حاشیہ

۱۔ لیکن ہمارے زمانہ میں اہل حجاز فرقہ وہابیہ ہیں اگرچہ بدولت الملک خدام الحرمین الشریفین شاہ فقہ غلہ اللہ ملکہ کا فرقہ وہابیہ کے مسلک سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ خود ان کا بیان گذشتہ دونوں پاکستانی اخبارات میں شائع ہوا تھا کہ ان کا فرقہ وہابیہ سے مسلکاً کوئی تعلق نہیں ہے ان کو وہابی نہ کہا جائے مگر وہیں کے علماء کی اکثریت محمد بن عبدالوہاب نجدی کی ہم خیال ہے اور اپنے آپ کو ضعیف کہتے ہیں مگر عقیدہ میں امام احمد بن حنبل سے مختلف اور درحقیقت کسی امام کی تقلید نہیں کرتے بلکہ براہ راست حدیث پر عمل کو ترجیح دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ وہ پاکستان اور دوسرے ممالک کے اہلحدیث کھلانے والوں کی خوب ہلی مدد کرتے ہیں اور دونوں میں قدر مشترک وہابیہ خیالات ہیں لفظ تھوری

یہ حدیث مسلم میں موجود ہے۔ پس ثابت ہوا کہ عرب و حجاز اور مدینہ ایمان کا گھر ہے اور مفصل تعالیٰ یہ رہے۔ اب عرب و حجاز اور مدینہ منورہ کے باشندوں کا مذہب دیکھنا چاہئے۔ جو مذہب ان کا ہو وہی حق ہے اور مقلدین ائمہ اربعہ کا مذہب ہے جو اہلسنت والجماعت کے نام سے موسوم اور مشہور ہے قائل

حدیث دوم: وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يجمع امنى اوقال امته محمد على ضلالة و يدلله على الحمانه ومن شذ شذ في النار (رواه الترمذی) و عنہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانه من شذ في النار (رواه ابن مابہ) من حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم میری امت میں سے جو حق سے منحرف ہو کر کسی اور مذہب میں داخل ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا اور جو شخص کہ بہ حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا۔

باتھو اللہ کا ہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت میں سے جو حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا اور جو شخص کہ بہ حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا۔

پس شان یہ ہے کہ تمام ائمہ کے مذہبوں میں سے جو حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا اور جو شخص کہ بہ حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا۔

حاشیہ

۱۔ اصل میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت میں سے جو حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا اور جو شخص کہ بہ حق سے منحرف ہو جائے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے والمراد ما علیہ اکثر المسلمین اور جماعت کا لفظ جو پہلی حدیث میں ہے اس سے اہل فقہ اور اہل علم جن کا اتباع آثار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا۔ مراد اہل فتنی ہے کما قال فی المرقاۃ قولہ وهی الجماعۃ ای اهل الفقه والعلم الذین اجتماعوا علی اتباع آثاره صلی اللہ علیہ وسلم سواد اعظم ہوا۔ گروہ کو کہتے ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بڑے گروہ کی اتباع کا حکم فرمایا اور اس کی مخالفت میں وعید شدید یعنی دخول فی النار بیان فرمایا۔ ۱۔

پس بنظر انصاف مقلدین کا وہ ہی پایا اور سواد اعظم ہونے کا مستحق ہے اور اہل فقہ و علم آثار نبوی کے بھی یہی لوگ ہیں۔ الحق یہ ہے کہ امت شیعہ نے پیروی کرنے کی متابعت کیا ہے فتنی ہے فرضیکہ جماعت کثیرہ مقلدین پر ہی منحصر ہے چنانچہ علم تواریخ اور تفسیر میں روئے جماعت مقلدین پر ہی صادق آتی ہے اور فرقہ ناجیہ بھی یہی بن سکتا ہے اس کی علامت اور باریات مذکورہ کے آشفتہ ہے۔

تاریخی ثبوت: مسلمانان عالم کی مجموعی تعداد میں مقلدین کا اختلاف ہے مثلاً ایہ جرمن عالم و محقق نے تعداد مسلمان عالم کو پونہ لاکھ اور مذہب اہل سنت کے مقلدین کو پانچ لاکھ بتایا ہے اتفاق ہے کہ امتی اعتراض نہیں ہوا جو اس کے صحیح ہونے کا زبردست ثبوت ہے۔ پس مقلدین کو جو مسلمانان دنیا کے بیس کھڑے سے زیادہ حنفی اور چودہ کھڑے سے زیادہ دیگر آئمہ ثلاثہ کے مقلد یعنی چھپن کھڑے سے زیادہ مقلدین اور باقی آٹھ کھڑے میں قدیم و جدید اسلامان فرقے قلیل تعداد میں۔ اب ناظرین خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ زیادہ گروہ کون ہے جس پر سواد اعظم کا اطلاق ہو سکتا ہے الغرض سواد اعظم کا اطلاق اور تلفظ بجز مقلدین کے اور کسی پر صحیح نہیں ہو سکتا ہے۔ پس مقلدین کا گروہ ہی حق پر ہے اور فرقہ ناجیہ بھی یہی ہے قابل

حاشیہ

۱۔ مراد اس سے عقائد میں اتباع ہے نہ کہ اعمال و فروع یعنی فقہی و شرعی احکام میں۔ کیونکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک طرف امام ہوتا ہے اور دوسری طرف زیادہ اور اکثر آئمہ ہوتے ہیں مگر ان میں کوئی بھی ناری نہیں سب بفضل تعلیل جنتی ہیں لہذا من شد شد فی النار (الحدیث) کہ جو جماعت طبعی یا سواد اعظم کی اتباع سے الگ ہو وہ جہنم میں لگا اس سے مراد عقیدہ حق البنت و جماعت ہے اس کا فقہی و اجتہادی مسائل سے کوئی تعلق نہیں۔ قاری



حدیث سوم: وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فارق الجماعة شبرا فمداخلع ربقۃ الاسلام من عنقه (رواہ احمد و ابو داؤد) روایت ہے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کہ جدا ہوا جماعت سے ہالشت بھر یعنی ایک ساعت پس تحقیق نکالا اس نے پنا یعنی ذمہ اسلام کا اپنی گردن سے۔ روایت کی یہ احمد اور ابو داؤد نے۔

(ف) یعنی اس درجہ کو پہنچا کہ شاید قید اسلام اور بند احکام کے سے باہر آئے اس حدیث میں بھی جماعت سے جدا ہونے کی سخت و عید فرمائی۔ مطلب یہ کہ جو شخص جماعت سے جدا ہو۔ اس نے اسلام کا پنا یعنی رسی اسلام کی اپنی گردن سے نکال دی۔ گویا اسلام کی قید سے نکل گیا۔ اور جماعت کی فضیلت یداللہ علی الجماعة کے لفظ سے ظاہر ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں گزرا۔

نکتہ: بحیثیت اتفاق اصول آئمہ اربعہ کے جماعت مقلدین جب ایک ہی فرقہ کہانے کے اور فرقہ تابعی ہونے کے مستحق ہے جو کہ اہلسنت کے نام سے مشہور ہے اس واسطے ایک امام اور ایک ہی مذہب کی تقلید رفعا للفساد و بتر بلکہ لازمی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحها (الاحزاب) اور اسی کا نام تقلید شخصی ہے۔

ماحصل آنکہ: اگر آئمہ اربعہ کی تقلید سے انکار کیا جائے اور ان کے مستند اور محقق مسائل کی پیروی نہ کی جائے تو پھر ضرور کسی اور محدث یا عالم کی پیروی کرنی پڑے گی۔ اور اس کا قبیح اسی کا مقلد سمجھا جائے گا۔ پس جب اور علماء کی پیروی کی جائے تو کیا وجہ کہ آئمہ مجتہدین کی پیروی نہ کی جائے جو کل علماء

حاشیہ

۱۔ یعنی مصلحت و بہتری اسی میں ہے کہ انسان امت مسلمہ کے کسی ایک امام مجتہد کی فروعات میں پیروی کرے ہی اگر کوئی خاص ایسا مسئلہ درپیش ہو کہ اس میں کسی دوسرے امام کے قول پر عمل کرنے کی ضرورت یا مصلحت ہو تو اس میں حرج نہیں کہ نفی قاعدہ ہے الغرورات تبیح المحظورات کہ ضرورتیں ممنوع باتوں کو جائز بنا دیتی ہیں

فضلاء محدثین، محققین سے بدرجہ اعلیٰ و ارفع ہے اور اہل تقویٰ و ہدئی اور اہل ورع و زہد ہیں اور یہی وجہ ہے کہ امت محمدیہ نے جملہ امور ضروریہ متعلقہ عبادات و معاملات کا لحاظ سمجھ کر بالاتفاق آئمہ اربعہ کی تقلید اختیار کی، بلکہ واجب سمجھی جن کے علم و عمل اور زہد و تقویٰ اجتہاد و احتیاط وغیرہ صفات جلیلہ کا زمانہ قائل ہے فتدبر۔ والعقل تکفیه الاشارة۔

الغرض مذاہب اربعہ کتاب اور سنت سے ثابت ہیں کما بینا انفا اب چند شہادت اکابر علمائے دین ثنہ کی بھی اس کے ثبوت میں نقل کی جاتی ہیں۔ ملاحظہ ہوں  
 ملا جیون تفسیر احمدی میں لکھتے ہیں والانصاف ان انحصار المذاهب فی الاربع واتباعتهم فضل الہی وقبولینہ من عبد اللہ تعالیٰ لا محال فیہ للنوجیہات والادلہ یعنی انصاف یہ ہے کہ مذاہب ۴ انحصار چار میں۔ اور ان ۴ اتباع فضل الہی اور اللہ تعالیٰ کے قبولیت ہے۔ اس میں توجیہات اور دلائل کو کچھ دخل نہیں۔

مولانا محمد عبدالحی مرحوم محدث کلمنوی فیث انعام میں امام الکلام کی ایک عبارت کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں فیہ اشارة الی ان انحصار المسالک فی المذاهب الاربعہ المشہورۃ فی الازمنۃ المؤخرۃ امر الہی و فضل ربانی لا نحتاج الی اقامۃ الدلیل علیہ

شاہ ولی اللہ صاحب مرحوم محدث دہلوی عقد الجید میں ارقام فرماتے ہیں۔ ولما ائدرست المذاهب الحقنہ الا ہذا الاربعہ کان اتباعها اتباعا للسواد الاعظم والخروج عنها خروجا عن السواد الاعظم یعنی مذاہب اربعہ کے سوا دوسرے مذاہب حقہ معدوم ہو گئے تو ان چاروں کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ہوا اور ان سے ٹکنا سواد اعظم سے ٹکنا ٹھہرا۔ فتدبر۔  
 حاشیہ

۱۔ دوسرے مذاہب کے معدوم ہونے کا دعویٰ درست نہیں ہے کیونکہ صحاح ستہ و ان کی شروح اور دیگر کتب دیگر فقہاء مجتہدین کے اقوال و افکار سے بھری پڑی ہیں یہ الگ بات ہے کہ دیگر آئمہ مجتہدین کے پیروکار اس کثرت سے نہیں جس کثرت سے آئمہ اربعہ کے پیروکار ہیں فقط قدری

## تقلید شخصی

(آیت اول) فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے وقالوا کونوا ہوداً لو اصریٰ نہنہوا اقل بل ملتہ ابراہیم حنیفاً

(آیت دوم) قوله تعالیٰ ومن احسن دینا ممن اسلم وجهہ للہ وهو محسن واتبع ملتہ ابراہیم حنیفاً

خلاصہ آنکہ کل انبیاء عظیم السلام کی ہدایت ایک ہو کر صرف ابراہیم کی ملت کی متابعت کا حکم ہوا۔ اگرچہ سب حق پر ہوں مگر متابعت ایک ہی کی بہتر ہے۔ پس جب سنت اللہ کے مطابق انبیاء عظیم السلام میں سے صرف ایک کی اطاعت بالتحقیق محمود ہے تو آئمہ اربعہ میں سے بھی ایک کی متابعت کرنی ہی بہتر ہے چنانچہ تمام ممالک اسلامیہ بالخصوص حرمین شریف زاوۃ اللہ شرفاً "علا فضا صلیا متقی قاضی مفتی اور مسلمانان سلف اور والیان و حاکمان سلطنت اسلامیہ اور جملہ محدثین و مفسرین اور بڑے بڑے جلیل القدر بزرگان دین اور مشائخ طریقت ایک ہی امام کے متبع و مقلد رہے اور ہیں۔ اس لئے ایک ہی امام کی تقلید اور تبعہ داری کرنی واجب ہے۔

(حاشیہ) جمہور علماء بعد مجتہدین بھی مذہب اربعہ میں سے کسی ایک خاص مذہب کے پابند تھے۔ اب کیا اندھیر پڑ گیا کہ پابندی مذہب واحد شرک سمجھی جاتی ہے۔

(آیت سوئم) ضریب اللہ مثلاً رحلاً فیہ سرکاء متشاکسون ورجلاً سلماً لوجل هل یسنوین مثلاً بیان کی اللہ نے مثال ایک مرد یعنی ایک غلام کی کہ اس میں بہت شریک ہوں بد خو۔ (تا وافق) اور ایک مرد یعنی ایک غلام کی جو سالم ہے واسطے ایک مرد کے کیا برابر ہیں یہ دونوں مثل ہونے میں۔ یعنی ایک غلام بہت شریکوں کا مشترک ہے اور ایک غلام خاص ایک شخص کا مملوک ہے کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔ نہیں ہرگز نہیں۔ کما تدل علیہ کلمۃ الاستفہام علی ہذا۔ جو شخص خاص ایک امام کا مقلد ہو گا۔ وہ بلا تشویش ہر ایک مسئلے پر عمل کرے گا اور ہر طرح سے اپنے امام کی تعمیل کر کے پورے اجر کا مستحق ہو گا برخلاف اس شخص کے جو مشترک غلام کی طرح بہت اماموں کی تقلید

کرے گا تو وہ نہ خود مطمئن ہو گا اور نہ پوری طرح سے عمل کر سکے گا اور نہ اجر کا مستحق ہو گا۔ بلکہ  
تذبذب اور پرانندہ دل رہے گا اور امام کو موردِ تمسخر اور محکمہ بنائے گا۔ نہ اس کو امن اور نہ امام کی عزت  
لا الیٰ ہؤلآء ولا الیٰ ہؤلآء۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصل صنم

نہ اوہر کے رہے اور نہ اوہر کے رہے

یہ بات اقلہ من الشمس ہے کہ اختلافی مسائل میں ایک وقت میں صرف ایک امام کی تقلید ہو سکتی  
ہے نہ کہ دو سرے کی بلکہ دو سرے کی خلاف ہوتی ہے اور یہ مراد نہایت دشوار ہے کہ بسبب غیر مقلدیت  
کے بھی ایک امام کی پیروی ہو اور دو سرے کی مخالفت کبھی اس نے برائے جس کی وجہ سے وصول الی  
المقصود ناممکن اور محال ہوتا ہے ۲۔

ترسم نرسی بکعبہ اس اعرابی

کیں راہ کہ تو نیروی بترکستان ست

جب تک ایک کی تاجداری نہ کرے گا نجات نہ پائے گا۔ ۳، اس لئے ایک امام کی تقلید ہی واجب

حاشیہ

۱۔ اللہ تعالیٰ نے جو مثل قرآن کریم میں بیان فرمائی ہے وہ مشرک اور مسلم کی مثل ہے جس کا تعلق کفر اور ایمان  
سے ہے اسے فردی و فتنی مسائل میں مقلد اور غیر مقلد پر چسپاں کرنا اور اس سے تقلید معنی کا وجوب ثابت کرنا محال  
نظر ہے البتہ مصنف نے گذشتہ صفحات میں اعلیٰ حضرت عظیم البرکات امام احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ والرضوان کے حوالہ  
سے دلیل بیان فرمائی جس سے تقلید معنی پر بڑے عمدہ طریقہ سے روشنی پڑتی ہے اس کا کوئی جواب نہیں ہے واللہ

دفعہ قاری

۲۔ دینا الدلیل غیر واضح و غیر مطابق للمعد علی قاری

۳۔ اصل نجات کا دار و مدار کسی ایک امام کی نہیں بلکہ امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی اتباع پر ہے البتہ  
فردی مسائل میں کسی ایک امام کی تقلید بطور مصلحت ضروری ہے۔ قاری

ہے اور غیر مقلدیت کو جو مبداً فساد ہے ترک کرنا لازم ہے۔ اس جگہ تفسیر قادری اردو ترجمہ تفسیر مسیحی کی بعینہ وہ عبارت جو اس آیت کے متعلق اس میں لکھی ہے درج کرنا سائیت زیبا اور مناسب معلوم ہوتا ہے چنانچہ وہ بدیہ ناظرین ہے۔

ضرب اللہ بیان کی خدا نے مثلاً ایک مثل مشرک اور موحّد کے واسطے اور وہ مثل کیا ہے (رجلاً فبیہ مشرکاء) ایک مرد ہو غلام اور اس میں بہت شریک ہوں قشاکسون بد خو منافق اور ہر ایک اس مرد سے کام کا سکے اور وہ کسی کا کام پورا نہ کر سکے۔ اور کوئی شریک اس سے راضی نہ ہو (ورجلاً مسلماً) اور ایک مرد چھوٹا ہوا شرکت سے سالم محفوظ (لرجل) ایک ہی مرد آدمی کے واسطے یعنی ایک غلام کہ اس کا ایک ہی آقا ہو اور کوئی اس میں جھگڑانہ کرے تو البتہ یہ غلام بالکل اپنے آقا کے کام میں متوجہ ہو کر اسے خوشنود کر سکتا ہے (ہل یستولون) کیا برابر ہوتے ہیں یہ دونوں غلام (مثلاً) مثل ہونے کی رو سے یقینی یہ دونوں غلام برابر نہیں ہو سکتے ہیں۔ اس واسطے کہ ایک تو اپنے آقا اس سے ناراض رہتے ہیں اور دوسرا شریکوں کی منازعت سے سالم اور محفوظ ہے تو اس کا آقا اس سے خوش راضی رہتا ہے۔ مشرک تو پہلے غلام کی مثل ہے کہ اس نے اپنا دل اپنے معبودوں میں سے ہر ایک کی عبادت میں پرانندہ کیا اور موحّد دوسرے غلام کی مثل ہے کہ خدا کے سوانہ کسی کی عبادت سے راضی نہ کسی کو عبادت رہتا ہے اور نہ کوئی اس کی امید گاہ ہے۔

یک یار پسند پسند کن چوید وداوی  
دورنہ بکشی تو درجوں بس خواری

الحمد للہ سب تعریف اللہ کے واسطے سے یہ خدا کی میں اپنا شریک نہیں رکھتا بل اکثر ہم لا یعلمون بلکہ بہت لوگ نہیں جانتے کہ وہ مالک مطلق ہے۔ ۱۴ تفسیر قادری جلد دوم اخیر ۲۳ اب اس سے بھی ثابت ہوا کہ تقلید شخص واجب ہے اور غیر مقلدیت مذموم۔ ۱۵

حاشیہ

۱۵ مذموم۔ بری بات۔ کسی ایک امام مجتہد کی تقلید نہ کرنا واقعی خلاف مصلحت اور سبب ہتھ ہے اور سب سے

ملکوتہ شریف باب الاعتصام میں بھی ایک حدیث اسی معنی کی حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور وہ یہ ہے کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملتہ کلہم فی النار الا ملتہ واحدۃ قالوا من ہی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما اتانا علیہ واصحابی (رواہ الترمذی) ۱۔

اس حدیث سے بھی ایک ہی فرقہ نکلی اور بنیٰ معلوم ہوتا ہے اور یہ جی معلوم ہوتا ہے کہ بحیثیت اتفاق اصول کے مذاہب اربعہ اگرچہ ایک ہی فرقہ ہے مگر مسئلہ ان کے ایک ہی مذہب کی پیروی موجب نجات ہے ۲۔ کا اشیر الیہ لوالہ

جواب سوال دوم و سوم: ہر چار مذہب حق اور ہدایت پر ہیں لہذا صریح فی جواب سوال اول۔ مگر عمل ایک ہی پر کرنا واجب اور تقید ایک ہی پر کرنا ہے جیسا کہ کتب آسمانی میں سے عمل صرف ایک قرآن پر ہی کرنا فرض اور واجب ہے نہ کہ انجیل، تورات، زبور پر حالانکہ وہ بھی ایمانیات

حاشیہ

بڑی بات یہ ہے کہ غیر مقلد لوگ جو عقائد میں گمراہ ہوئے اور بھٹک گئے اسی تقید امام معین نہ کرنے کی وجہ سے کیونکہ اگر یہ لوگ ان چاروں میں سے کسی کی بھی تقید کرتے تو عقیدہ میں بھی ان کے ساتھ ساتھ ہوتے ہی اگر کوئی عقائد میں ان آئمہ مجتہدین کے ساتھ ہو اور اجماع آئمہ کے تابع ہو اور صاحب علم و تحقیق ہو پھر فروعی مسائل میں اپنی تحقیق پر عمل کرتے تو اور بات ہے لیکن پھر بھی اجماع امت کے دائرہ میں رہے۔

۱۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ میری امت کے تہتر فرقے ہوں گے ان میں سے بہتر دوزخ اور ایک جنت میں عرض کی مئی جنت میں کونسا؟ فرمایا جو میرے اور میرے صحابہ کے نقش قدم پر ہو گا اس سے مراد عقائد ہیں کیونکہ فقہی طور پر یہی اختلاف تو صحابہ میں بھی تھا۔

۲۔ اصول سے مراد اصول فقہ نہیں ہے کیونکہ اصول فقہ سب کے مختلف ہیں یہاں اصول سے مراد عقائد ہیں لہذا جو عقائد میں ان آئمہ کرام کے ساتھ ہے وہ ان میں سے ہی ہے اگر فقہی و فروعی مسائل میں کہیں ان سے مختلف ہو۔ فقہوری

ہیں۔ ۱۔ سوال اول کے جواب میں باستدلال آیت مبارکہ ضرب اللہ مثلاً رجلاً (الایۃ) بلاستقبال اور بوضاحت بیان کیا گیا ہے۔ فلینظر ثم۔ گویا ایک مذہب پر عمل کرنا اور باقی تینوں کو ترک کرنا خدائے تعالیٰ نے عمداً آیت مذکورہ اسی مصلحت کے واسطے اشارۃً فرمادیا مخالف اگر اغماض کرے تو اس کا قصور ہے پس ایک ہی امام کی تقلید کرنا فی زمانہ واجب ہے کما تدل علیہ الایۃ المذکورۃ فافہم و تدبر ولا تکن من الممترین۔ ۲

نکتہ: اگر مذہب معین کی تقلید ترک کر کے جملہ مذہب کے مسائل پر عمل کریں تو ترکیب مذہب سے بسبب اختلاف کے دینی امور میں کبھی ایسی صورت بھی بن جاتی ہے جو کسی مذہب میں جائز نہ ہو قال فی درالمختار ان الحکم المفلق باطل بالاجماع اور یہ حکم یعنی ملا جلا چند مذہب سے ایک حکم مرکب کرنا بلا جملع باطل ہے۔ چنانچہ وضو میں ایک سر کے بال کا مسح کیا عذیب شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پھر مقتدی ہو کر نماز پڑھی فاتحہ چھوڑ کر بموجب مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے کذابی الخٹائی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر نماز اس واسطے نہ ہوئی۔ کہ فاتحہ پڑھنا واجب تھا اس نے ترک کیا۔ اور حنفی مذہب پر اس واسطے نہ ہوئی کہ وضو کا ترک ہوا۔ یعنی چوتھائی سر کا مسح تو کسی مذہب پر نماز درست نہ ہوئی۔ (۳۳ عایت الاوطار)

جواب سوال چہارم: اقول چونکہ ایک شخص سے ایک وقت میں ایک سے زیادہ اماموں کی تقلید

حاشیہ

۱۔ لیکن ان کا منبغ ہونا بھی قطعی ہے اور یہ بھی قطعی ہے اور قرآن میں ہی ہے کہ تورات وانجیل و زبور کے ماننے والوں نے اپنے انبیاء علیہ السلام کے بعد ان میں رد و بدل کر ڈالا فلا استدلال بہ لاخلو عن نظر۔ قلدی  
۲۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کا فرہان "فی زمانہ" کہ ہمارے زمانہ میں تقلید واجب ہے اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ وجوب ہر زمانے مصلحت و حکمت ہے نیز تقلید امام معین کا وجوب حضرت مصنف کے زمانے میں ہی نہیں صدیوں سے چلا آ رہا ہے پس حضرت کے قول کی تویل یوں کی جاسکتی ہے کہ اس زمانہ میں تو اور زیادہ ضروری ہو گئی ہے کیونکہ ہمارے زمانہ کی غیر مقلدیت عقائد کی خرابی کا سبب بن رہی ہے۔ قلدی

ناممکن ہے اور نہ ہی یہ جائز ہے۔ لہذا ایک مذہب پر عمل کرنے والا کل دین محمدی پر پورا عمل کرنے والا ہے۔ نافم دلائل اس کے تقلید مخصوص میں مذکور ہیں۔

**جواب سوال پنجم:** قولہ ان چار مذاہب مشہورہ میں سے فرق تابعی کے بارہ میں تقلید کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے وہاں سے ملاحظہ فرمائیں خلاصہ یہ ہے کہ مذاہب اربعہ میں سے کسی خاص ایک مذہب کی پابندی نہ کرنے میں سراسر نقصان اور فساد ہے کیونکہ فی زمانہ انسانیات اور جماعت کا بہت زور ہے اگر غیر مقلدیت کی وجہ سے ہر ایک شخص قرآن اور حدیث کا اپنی اپنے مطلب اور عقل سے مطابق سمجھ کر اس پر عمل کرے اور فتویٰ دیوے تو اکثر مسائل میں بہت اختلاف عقول اندر سے سخت فساد اور تفرق پڑنے کا یقین کمال ہے چنانچہ پانی کے مسئلے میں اسی اختلاف کی وجہ سے غیر متقدمین میں اب اندھی مچا ہوا ہے لا یخفی من لدنہی درینہ میل خوف ملت انہیں یا اید۔

الغرض جب غیر مقدسیت ہی فساد کی بنیاد ہے تو رفعہ لیسسانہ اس کو ترتیب واجب اور خاص ایک مذہب کی پابندی لازم ہے اور چونکہ آئمہ اربعہ کے ساتھ اور کسی کا مذہب مدون اور مروج نہیں۔ (وذاک فضل الہی و امر بدیہی) اس لئے ان چاروں میں سے ایک خاص مذہب اختیار کرنا ضروری ہے اور بحیثیت مسائل مشکلیہ یا مذہب حنفی میں اگر مجتہدین کے اقوال مختلف ہیں لیکن دراصل یہ سب ایک ہی مذہب ہے بنا بریں اس زمانہ میں فساد رفع کرنے کے لئے اسی کی تقلید افضل اور اولیٰ ہے۔ اگرچہ کسی جگہ امام کے تلمیذ و اتباع کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہو تو حقیقتاً وہ بھی امام ہی کی طرف منسوب ہوتا ہے ہکنا قال الشعرانی فی المیزان الکبریٰ اور ابن ہمام کا بھی یہی قول ہے پس ان کے قول پر عمل کرنا گویا جناب امام ہی کی تقلید ہے۔ (کمافی رواۃ الاحادیث)

**خلاصہ:** مضمون روایات آئمہ مذاہب اربعہ اہلسنت والجماعت میں داخل ہیں۔ اور حق انہی میں دائر ہے۔ اور یہ جماعت کے لائق ہیں۔ مگر چونکہ سب کی پیروی ناممکن ہے اس لئے ایک ہی مذہب کی تبعہ داری

حاشیہ

۱۔ تلمیذ شاکر۔ اجل۔ بیروکار



لازمی ہے ورنہ تثبت اور تردید فی الدین لازم آئے گا اور منزل مقصود وصول الی الحق مشکل ہو گا۔ کیا کوئی ذی عقل تثبت اور تردید قبول کر سکتا ہے اور تہذیب کھلا سکتا ہے۔ باوجود اظہار حق انکار اور اعراض کرنا اعتراف جہالت اور دخول فی النار ہے۔ قولہ تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبیین لہ الہدٰی ویبتغ غیر سبیل المؤمنین نولہ ما نولٰی ونصلہ جہنم وساءت مصیرا

جواب سوال ششم: ماخذ صحیح و معتبر ہمارے نزدیک قرآن اور حدیث و دیگر کتب مصدقہ و مستطبہ از کتاب و سنت ہیں لا غیر و فتدبر و ایام اولی الالباب۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس شخص کی عمر قریباً ستر (۷۰) اسی (۸۰) سال کی ہو اور تارک صیام ہو یعنی ماہ رمضان شریف کے روزے ہرگز نہ رکھتا ہو ایسے شخص کو امام بنانا درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔ بقدر خود دین محمد

جواب: ایسے شخص کو امام نہ بنانا چاہئے کیونکہ امامت منصب محترم ہے اور تارک صیام ماہ رمضان کا فاجر فاسق ہے اور فاجر کے پیچھے نماز کو ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چنانچہ حاشیہ طحاوی میں مذکور ہے۔

اما الفاسق العالم لا تقدم لار فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً و مفاد ہذا کہ اہتہ التحریمہ فی تقدیمہ (بکذا فی جامعہ الفوائد و بحر الاسرار) یعنی اس فاسق عالم کو نہ مقدم کیا جائے گا۔ (امامت میں) اس لئے کہ مقدم کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ واجب ہے لوگوں پر حقارت اس کی شرعاً اور حاصل اس کا کراہت تحریمی ہے مقدم کرنے میں اور علاوہ اس کے کتب فقہ میں مذکور ہے کہ جس شخص کی عمر ستر اسی سال کی ہو جائے اور اس کے حواس خمسہ درست نہ رہیں تو ایسے شخص کو امام بنانا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم

حاشیہ

۱۔ اس کے مصداق وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی رسالت کے منکر یا ارجاع امت کے مخالف عقیدہ و مسلک پر نکل کھڑے ہوئے ہیں۔ قدری

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ذابح سے سو یا خطا " اوپر گھنڈی کے جانور ذبح ہو جائے تو وہ مذکورہ اہل طہال ہو گا یا نہیں؟

السائل علی احمد از چنگا بنگیل

جواب : بے شک اگر سو یا خطا " گھنڈی کے اوپر سے ذبح ہو جائے تو طہال نہ اترے گا " اوپر سے ذبح کرے تو اس مسئلہ میں علمائے دین کا بہت اختلاف ہے۔ اور صاحب برزازی نے اس کو طہال لکھا ہے کیونکہ محل ذبح کا نام طہال ہے اور اس سے مقصود خونِ غیر ذابح خارج کرنا ہے تو خون ان چاروں رگوں کے کاٹنے سے حاصل ہو جاتا ہے چاہے گھنڈی اوپر کی طرف چلی جائے یا نیچے کی طرف رہ جائے۔ ومحل الزکوة فی المقذور ذبحہ اہلیا کان او حشاً الحق کله لقولہ علیہ السلام الزکوة بین اللبنۃ واللحییس والزکوة الکاملۃ فری الدواح الاربعۃ وہی الحلقوم والمرئی والعرقان النار سہما لحدفوم المائی ذن المقصود نسییل الدم والرطوبات النحسۃ ذک حصل بما قلنا فصحا ۲۷ و فی فوائد الرستغنی لو ذبح و بقیۃ عقدۃ لحدفوم معالی فی القصور توکل و کذا ذابقت العقدۃ بمالی الرانس والقول بالحد منۃ قول العوام ولیس بعنبر الخ (نقل از فتاویٰ برزازی صفحہ ۳۰۶) ۳۔

رسالہ نعمانیہ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ صفحہ ۳۳ میں لکھا ہے کہ ذبح کی وارد دار رگوں کے کاٹنے پر ہے اگر گھنڈی نیچے ہونے کی صورت میں رگیں کٹ گئیں تو وہ ذبیحہ بلاشبہ طہال ہے اور اگر تین رگیں نہ کٹیں تو حرام ہے۔ اور کتاب جامع الصغیر صفحہ ۴۹ میں نیز بایں طور لکھا ہے محمد عن یعقوب عن ابی حنیفہ رضی

حاشیہ

۱۔ مذکورہ ذبح کیا ہوا۔

۲۔ ج ۳ ص ۳۲۱ بماءش الهندیہ

۳۔ ج ۶ ص ۳۰۹ بماءش الهندیہ۔ قدوری

مضمّن لباس بلنّغ فی الحلق کله وسط واعلاء واسفلہ اور اس کے مابینہ پر لکھا ہے فی الحلق کله لالان  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الزکوۃ ما بین اللبنة اللحيين وما بینہا هو  
 الحلق کله یعنی امام صاحب کا مذہب یہی ہے کہ اگر تمام حلق سے جس جگہ چاہے فنّ کر لے تو اس میں  
 کوئی خوف نہیں۔ چاہے نیچے یا اوپر سے فنّ کر لے تو اس میں کوئی خوف نہیں چاہے نیچے یا اوپر حلق سے  
 فنّ کر لے کیونکہ آنحضور علیہ الصلوۃ والسلام کا حکم ہے کہ مکان فنّ کا دو چیزوں سے لے کر سینہ کی ہڈی  
 تک ہے۔ اور کتاب برجنّی نے لکھا ہے کہ جو لوگ اس کی حرمت کے قائل ہیں ان کی بات معتبر نہیں  
 کیونکہ وہ قول عوام کا ہے جو کہ قائل تسلیم نہیں۔ اور فقیر کہتا ہے کہ اس میں ضرور احتیاط کی جائے کیونکہ  
 اس میں بہایت درجہ کا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرح متین مسائل ذیل میں:

سوال (۱) زید جب ملک سندھ سے اپنے وطن آئے تو عمر و بر نے دس دس روپیہ اس غرض  
 دیئے کہ ہمارے گھر میں یہ دس دس روپیہ کے پاس بنالیں۔ روپیہ تھے۔ تو ان نے اور اپنے روپے اکٹھے کر کے  
 اپنی پاکٹ میں رکھ لئے اور زید اور عمر و بر نے دس دس روپیہ اس لی پاکٹ سے اور  
 زید کا مسلمان بھی ساتھ ہی جاتا رہا۔ اب ہر ایک شریعت کے یہ دس دس روپیہ اپنے پوتے میں یا نہیں اور جو باقی  
 میں روپیہ بچے ہیں ان سے معلوم نہیں۔ با اور عمر و بر سے کہتے ہیں اور ان سے کہو  
 عمر کو کتنے روپے لینے آتے ہیں؟

سوال (۲) زید و عمر و بر تین مسلمان ہیں جو جب شرح کے فیصلہ ہو مگر ان سے کوئی نہ مانے تو  
 اس پر شرعاً کیا حکم ہے؟

سوال (۳) آج کل رسم ہے کہ رشتہ کا تبادلہ (ڈوٹ سٹ) کر لیتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں۔  
 یا روپے لیتے ہیں۔ کیا یہ ہر دو امور جائز ہیں۔ (اسائل محمد بخش نمبر وار سنہ مندر انوالہ ضلع امرتسر)

سوال نمبر ۱ کا جواب: جو میں روپیہ باقی زید کی پاکٹ میں کسی وجہ سے بچ گئے ہیں ان میں سے تین  
 روپیہ پانچ آنہ چار پائی بکر کو دیدے اور اتنے ہی عمر کو دیدے اور باقی ۳ روپیہ ۵ آنہ چار پائی اپنے خرچ میں

لائے۔ چنانچہ کتاب ہواہر البیان شرح المحسان مترجم صفحہ ۸۸ میں مذکور ہے اور اگر یہ روایت زید کی پاکٹ سے کہیں علیحدہ ہوتے اور زید ان کے روٹیوں کی حتی الوسع حفاظت بھی کرتا اور چوری ہو جاتے تو پھر زید کو دینے اور عمرو بکر کو لینے غیر صحیح اور درست نہ تھے۔ چنانچہ کتاب غایت الاوطار شرح در مختار جلد سوم صفحہ ۴۷۹ میں مذکور ہے دفع الی رجل الفاقوا قال ادفها اليوم الی فلان فلم یسددفها حتی ضاعت لم یضمن یعنی ایک شخص نے دوسرے کو ہزار درہم دیئے اور کہا کہ یہ ہزار درہم آج کے دن فلاں شخص کو پہنچادیں سو اس نے اس کو نہ پہنچائے یہاں تک کہ وہ تلف ہو گئے تو اس سے تو ان نہ لیا جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال نمبر ۲ کا جواب: جو شخص فیملہ شرعی کا منکر ہو اس کے ساتھ مسلمانوں کو کھانا پینا اور اس سے رشتہ لینا دینا ہرگز جائز نہیں۔ تو تنبیہ وہ تجرید اسلام و تجرید نکاح و تغذیہ شرعی ادا نہ کرے۔ ورنہ مستوجب اس سزا کا ہو گا۔ ومن یعص الله ورسوله ویمعد حدوده یدخلہ ناراً خالدین فیہا ولہ عذاب مہین یعنی جو شخص بے فرمانی کرے اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول ﷺ کی اور نکل جائے اس کی حدوں سے داخل کرے گا اس کو روزخ میں ہمیشہ رہے گا اس میں۔ اور اس کے لئے عذاب ہے ذلیل کرنے والا۔

سوال نمبر ۳ کا جواب: بے شک نکاح شعار نزدیک ملائے احناف کے جس میں ہر مثل طرفین ہو تو جائز ہے اور جس میں ہر مثل نہ ہو وہ شعار واقعی ناجائز اور مرت ہے۔ چنانچہ فتح القدیر باب المہر میں مذکور ہے ان متعلق النہی والنفی مسمی لاشغار وما حوذ فی مفہومہ خلوه عن الصداق وكون البضع صداقا و نحن قائلون بنفی هذه الماہیة وما یصدق علیہا شرعا فلا نثبت النکاح كذلك بل نبطلہ یعنی متعلق نفی و نفی کا صداق شعار ہے اور شعار کے مفہوم میں خلل ہوتا ہے اور نفع کا ہر ہونا پایا جاتا ہے۔ اور ہم قائل ہیں اس شعار کی ماہیت اور حقیقت کی نفی کے اور اس چیز کے جو اس پر صادق آئے۔ پس نہیں جائز رکھتے ہم ایسے نکاح کو بلکہ ہم اس کو باطل جانتے ہیں۔

حدیث جو بخاری و مسلم میں نہی نکاح شغار پر بایں طور وارد ہے کہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الشغار قال نافع الشغار ان یزوج الرجل ابنته علی ان یزوجہ الآخر ابنته ولبس بینہما صفاق اخرجه الشیخان یعنی آنحضور علیہ الصلوۃ والسلام نے شغار سے منع کیا ہے کہ نافع نے کہ شغار یہ ہے کہ نکاح کر دے آدمی اپنی بیٹی کا اس شرط پر کہ نکاح کر دے دوسرا اپنی بیٹی سے اس کو اور نہ ہو درمیان ان دونوں کے مہر نکالا اس حدیث کو شیخان نے۔ پس اس حدیث صحیح سے صاف صاف ثابت ہوا کہ شغار جس میں مہر مثل نہ ہو وہ منع ہے ورنہ جائز چنانچہ ہدایہ جلد دوم میں مذکور ہے۔

ان یزوجہ المنزوج بنتہ او اختہ لیکون احد العقدین عوضا عن الآخر  
فالعقدان جائزان والکل واحدۃ مہمۃ اہم ہرہ ملکہ او یک مذکب بنہ الام زہری اور کمال  
اور امام ثوری اور لیث اور اوزاعی اور ابن مذر و قمام حاکم احادیث مہمۃ ہرہ ملکہ او یک مذکب بنہ الام زہری  
البیہقی پ ۲۱ صفحہ ۱۳۰) اور کسی سے نیم روپ کے برابری یا نہ نکاح ہے یعنی منع ہے۔ چنانچہ فتاویٰ  
قاضی خان و جامع الرموز و آثار غامیہ و فتاویٰ امام احمد رضا ص ۲۲ میں تحریر ہے۔

ما اخذ ابو البست عن الساکب او من لیدہ عسی ذلہ یحکم عقدہ و یسوقہ  
حرام والاصل فیہ الرد لو اخذ الہ شوقۃ علی شہرہ و یسوقہ و یسوقہ  
لڑکی کے باپ نے نان یا اس کے باپ سے شہرہ و شوقۃ لیں۔ ایسے نکاحیں اور شوقۃ ہے اور شوقۃ حرام  
ہے اور اس کو لازم ہے کہ ولیس مرد ہے۔

سوال: بوقت طابت استیضات قبلہ کی طرف اور مدت وقت یہاں بحساب قبلہ سے یہ ہیں؟

جواب: بے شک ان باتوں میں نہ اور بیٹھ اور پاؤں بحساب قبلہ سے منع ہیں۔ چنانچہ شامی شرح  
در مختار جلد اول صفحہ ۲۳۶ میں اس طرح مذکور ہے کہ کمرہ تحریمنا استقبال القبلة  
واستبصارھا لاحل بول و اعانط ویکمرہ ملار حلیس الی القبلة فی السوء و غیرہ  
عملاً الخ۔ اور ترمذی شریف جلد اول صفحہ ۳ میں اس کی تائید پر یہ حدیث شاید ہے قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتینم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولا تستدبروها الخ۔ فرمایا نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے کہ جب تم جائے ضرور کو جایا کرو تو قبلہ کی طرف منہ کر کے نہ بیٹھا کرو اور نہ جائے ضرور کے وقت اور نہ پیشاب کے وقت اور نہ اس کی طرف پیٹھ کیا کرو۔ اور کما محمدین نے کہ یہ حکم جنگل میں ہے نہ پائے خانوں میں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** ہمارے ملک میں رسم ہے کہ عورت کو جو زیورات بوقت جیز خاوند کی طرف سے پہنائے جاتے ہیں اور وہ زیورات بوقت لڑائی یا جدائی لے اس سے خاوند واپس لے لیتا ہے اب عرض ہے کہ شرعاً وہ زیورات حق مرد کا ہے یا عورت کا؟ جواب دو اجر ملے گا۔

السائل خاکسار غلام رسول امام مسجد دیکھ لے تارز

**جواب:** اگر مرد نے عورت کو زیورات ملک کر دیئے ہیں اور اس نے قبضہ کر لیا تو حق عورت کا ہے اگر مرد نے رہا اور اپنے دیکھنے کے لئے عورت کو زیورات پہنا دیئے تو وہ حق مرد کا ہے۔ چنانچہ عبارات ذیل سے ظاہر ہے وقال فی الوقعات انکان العرف ظاهراً بمثلہ فی الجہاز کما فی دیارنا فالقول قول الزوج اور فتاویٰ عالمگیری جلد ۳ صفحہ ۳۷۷ فالמעتمد ان القول للزوج ولها اذا كان العرف مستمر اور فتاویٰ فضول عمادی و فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۱۰۹ میں بایں طور مذکور ہے قال الصدر الشهيد والمختار الفتوی ان العرف اذا كان مستمراً بان يدفع الجہاز عاریتہ کما فی دیارنا فالقول قول الزوج اور جامع الفوائد میں ہے اذالبست المرأة حال حیوة الزوج وقبضها صار ملکاً لہا پس ان عبارات سے صاف صاف معلوم ہوا کہ اگر مرد نے اس کے ملک کر دیئے تو وہ زیورات اس کے ہوئے ورنہ مرد کے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

حاشیہ

۱۔ جبکہ فقہاء اختلاف ہر صورت خواہ کہیں ہو پیشاب پانڈ کرے وقت قبلہ کو منہ اور پیٹھ کرنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں مگر یہ امر مجبوری جائز ہے۔ فتاویٰ



لو عینکم فاخذوا فی لو عینهم حتی ماتوا کوا فی العسکر الخ۔ یہ حدیث مسلم باب الامان و بخاری و مشکوٰۃ باب المعجزات ۱۔ میں ابی سعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ کہا جبکہ ہوا دن غزوہ تبوک کا پہنچی لوگوں کو بھوک شدید پس کہا عمر نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشکوٰۃ لوگوں سے بچا ہوا تو شہ ۲۔ ان کا پھر دعا کیجئے اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے ان توشوں پر برائے برکت کے۔ پس فرمایا حضرت محمد نے اچھا پس مشکوٰۃ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دسترخوان چڑھے کا پس بچھایا گیا وہ پھر مشکوٰۃ بچا ہوا تو شہ ان کا پس شروع کیا کسی شخص نے کہ لاتا تھا مٹھی چنے کی اور لاتا تھا دوسرا شخص مٹھی کھجور کی اور لاتا تھا اور شخص کھڑا روٹی کا میں تک کہ جمع ہوئے دسترخوان پر تھوڑی چیز پس پھر دعاء فرمائی کہ آنحضور علیہ السلوۃ والسلام نے برکت کے لئے برکت کی۔ پھر فرمایا ڈال لو اپنے برتنوں میں پس بھر لئے لوگوں نے برتنوں میں یہاں تک کہ نہ رہا کوئی لشکر میں برتن کہ نہ بھر دیا ہو اس کو اور تمام لشکر میر ہو گیا۔ اور کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ باقی بہت طعام بچ رہا۔

بخاری پارہ ۲۱ باب الحدیث للحدوس میں مذکور ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ساتھ کیا تو اس وقت اس گھر میں آدم اس قدر تھے کہ وہ خانہ بھر گیا تھا اور آپ کی خدمت علیہ میں ایک ہانڈی جس میں کچھ حلوہ پکا ہوا تھا پیش کی گئی۔ سو آپ اس حلوے پر دونوں ہاتھ رکھ کر برکت کے لئے پڑھتے رہے اور دس دس آدمی بلا تے تھے اور کھانا کھاتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے لوگو! بوقت کھانے کے اللہ کا نام لیا کرو یعنی بسم اللہ شریف پڑھا کرو اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں فرائیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یدیه علی تلک الحیسۃ وتکلم ماشاء اللہ ثم جعل یدعو عشرة یا کلون منه ویقول لہم اذکروا اسم اللہ ۳۔ امام نووی نے اذکار میں باری طور حدیث بیان کی ہے روینا عن کتاب ابن السنن عن

حاشیہ

۱۔ مشکوٰۃ صفحہ ۵۳۸

۲۔ کھانا کھانے کی چیزیں

۳۔ صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۷



عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کان یقول علی الطعام اذقرو الیہ اللہم بارک لنا فیما رزقنا وقنا عذاب النار  
 یعنی جبکہ آپ کی ذات کے طعام پیش کیا جاتا تھا تو آپ اس پر یہ دعا مانگتے تھے کہ اے ہمارے مالک ہمارے  
 رزق میں برکت کر اور ہمیں عذاب آخرت سے نجات فرما۔

حضرت شیخ شہاب الدین حنفی اپنی کتاب مائتہ الفوائد میں بایں طور حدیث نقل فرماتے ہیں۔ قال  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قال عند اول الطعام اللہم بارک لنا فیما رزقنا  
 وقنا عذاب النار لم یضرہ ذلک و بورک لہ فیہ یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو  
 شخص یہ دعا بوقت حاضر ہونے طعام کے پڑھے تو اس کو کوئی رنج نہ پہنچے گا۔ اس کے کھانے میں برکت ہو  
 گی۔

امام یافعی رحمۃ اللہ علیہ الدر المنظیم کے فضائل القرآن العظیم میں تحریر فرماتے ہیں۔ من قرا  
 سورۃ قریش علی طعام یخاف منہ امن و کفی وجع العلتین الخ۔ اے اور علاوہ ان  
 دلائل کے مشکوٰۃ شریف وغیرہ کتب احادیث میں لکھتے ہیں کہ جو کام نیک ہو وہ الحمد سے شروع کرنا سنت ہے  
 ورنہ وہ کام اچھا نہ ہو گا۔ اور اس حدیث۔ القاف۔ یہ ہیں کہ امر دیکھا لے بیہ۔ لبحمد للہ فہوا  
 قطع پس اس حدیث صحیح سے صاف صاف ثابت ہوا کہ حکم نیک کو سورہ فاتحہ یعنی الحمد سے شروع کرنا  
 چاہئے۔ اور الحمد اور بسم اللہ شریف بافتقار علم دین کے نام لہی میں سے ہے اور اکل و شرب بھی حکم  
 خداوند کریم کلاوا واشربوا امر نیک ہے اور نیک کام پر الحمد پڑھنا سنت ہے۔ نہ بدعت اور باتھ اٹھا کر  
 دعا مانگنا بھی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ اگر کسی کو شک ہے تو مشکوٰۃ میں مطالعہ کرے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب اپنے فتاویٰ میں مختلف طور پر بایں طور تحریر فرماتے ہیں۔ طعایکہ برآں نیاز  
 حضرات الامین علیہم السلام سے نمائید۔ و برآں فاتحہ و قل و درود خواند تہ تک میثود و خورون آں بسیار

حاشیہ

۱۔ جو کسی کھانے یا پینے کی چیز پر جس کے نقصان سے ڈرتا ہو سورۃ الفلق قریش پڑھے وہ کھانا اسے نقصان نہ  
 دے گا امن میں رہے گا اور دو بیماریوں سے (جن کا تعلق معدہ اور پیٹ سے ہے) محفوظ رہے گا کلوری

خوبست۔ لغ اور جلد اول میں بر حسب تحقیق اپنی کے لکھتے ہیں کہ اگرچہ اس کا ثبوت زمانہ خیر القرون سے نہیں پایا جاتا لیکن اس میں کوئی قباحت نہیں اور نہ ہی وہ طعام حرام ہو سکتا ہے یعنی اگر کے اس طور بکند پاک نیست زیرا کہ دریں قسم قبیح نیست۔

فتاویٰ مولوی عبدالحی جلد سوم صفحہ ۶۸ میں اسی طرح تحریر فرماتے ہیں اگر کے اس طور مخصوص بعمل آورد آن طعام حرام نے شود و بخور و نش مضائقہ نیست پس ان تمام دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ سامنے رکھ کر دعا بخور و کلمات طیبہ وغیرہ کا پڑھنا اور اس پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز اور درست ہے اور طعام بھی حرام بھی نہیں ہوتا۔ اور جو شخص اس طعام اور فحل کو حرام مثل گوشت خنزیر وغیرہ کے کہتا ہے اور اس کے مجوز کو مشرک کہتا ہے وہ خود جاہل و مشرک اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ اس کے پیچھے نماز ہرگز جائز نہیں تاوقتیکہ وہ تجدید اسلام نہ کرے۔ باقی ذکر جلد اول میں ملاحظہ فرمائیے۔

**سوال:** کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے ایک مجلس میں آکر کہا کہ مسجد میں قرآن کا وعظ ہو رہا ہے تم چل کر سنو۔ ایک آدمی نے اس مجلس میں جواباً کہا کہ وہاں (عضو متاعل) کے نام لینے کے لئے جارہے ہو۔ لہذا ایسے متعظم پر از روئے شریعت یا تعزیر ہے؟

السائل حافظ رحمت علی امام مسجد علی پور مورخہ ۱۹ اگست ۱۹۲۰ء

**جواب:** بے شک ایسا شخص نزدیک علمائے محققین شرع متین کے بوجہ استتفاف احکام شریعت کے کرنے سے دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے چنانچہ فتاویٰ عبدالحی جلد اول صفحہ ۱۸ میں مذکور ہے لانه اهان الدين ومن اهان الدين فقد كفر اور صاحب بزازیہ نے لکھا ہے کہ الفتویٰ روی اوقال این چہ شرع است یکفر لانه رو حکم الشرع اور خواتم المفتیین میں ہے کہ ولو قتل شریعت راجد کنتم هذه کلمة کفر حاشیہ

یعنی وہ کہتا جو امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی نیاز (ایصال ثواب) کے لئے پکارتے ہیں اور اس پر قل و قاتل و درود پڑھتے ہیں وہ باعث برکت ہو جاتا ہے اس کا کہنا بہت اچھا ہے۔

ایصال ثواب کے لئے دلائل ہماری کتب "مسئلہ ایصال ثواب" میں ملاحظہ فرمائیں۔ فتاویٰ

اور قاضی پانی پتی ملا بدست میں لکھتے ہیں اگر کسی امر معروف کر دیگر گفت چ غوغا آوری اگر آن من  
بروچہ رو گفت کافر شود۔ اور کشف الوقایہ میں ہے اگر گوید کہ من نماز را بطلاق منلوم یکفر۔ (کہذا فی قلوبی  
عالمگیر و برہنہ و سراجیہ) واللہ اعلم بالصواب

سوال: چوہڑوں کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔ (السائل حافظ رحمت علی)

جواب: چوہڑوں کا جنازہ پڑھنا پڑھانا ہرگز شرعاً جائز نہیں۔ کیونکہ یہ لوگ حرام اشیاء کو حلال تصور  
کرتے ہیں اور کھاتے ہیں اور شریعت پر بھی اڑاتے ہیں اور شرک کرتے ہیں لہذا ان کا جنازہ پڑھنا ہرگز  
جائز نہیں بقولہ تعالیٰ ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا نقم علی قبرہ انہم کفروا  
باللہ و رسولہ و ماتوا و ہم فاسقون اور شریعت نے جنازہ کے لئے شرط مسلمان ہونا میت کا بیان  
کیا ہے چنانچہ حدیث میں آتا ہے اذا قال لا الہ الا اللہ فحات صلوا علیہ لانہ مات مسلماً  
یعنی جس نے کلمہ پڑھا اور مر گیا تو اس کا جنازہ پڑھا جائے کیونکہ وہ مسلمان مرا ہے۔

فتاویٰ صدر الاسلام میں لکھا ہے کہ ہمارے ملک میں جو خاک روہ ہیں ان کا جنازہ پڑھنا ہرگز جائز  
نہیں۔ و ہذا کناس دیار المحم و نعہ علیہ السلام و الحمد رسول اللہ ولا یحرمون  
ما حرم اللہ و یاکلون الممنونۃ الحدیث فائتھم ان حب من المر ندین اذا ماتوا لا  
یصلی علیہ وائتھم اهل النار لا من تاب و مات علی نوبتہ یعنی عجم میں جو خاک روہ  
ہیں کلمہ تو پڑھتے ہیں لیکن جو خداوند کریم نے حرام چیزیں فرمائی ہیں ان کو یہ لوگ حرام نہیں سمجھتے اور  
کھاتے ہیں۔ مردار کو مت کھاؤ۔ یوں کہ میں وہ بہت کم ترین مردموں سے ہیں لہذا ان کا جنازہ جائز نہیں  
ہاں اگر کسی کا تاب ہو ثابت ہو جائے تو پھر اس کی قبر پر جنازہ پڑھ لینا چاہئے۔

صاحب فتاویٰ خاصہ و اخیرہ نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے حرام اشیاء کو باعقود حلال سمجھ کر کھا

حاشیہ

۱۔ ایسی حرام اشیاء کو جن کی حرمت پر امت کا اجماع و اتفاق ہے ان کی حرمت مخصوص تعلیق سے ثابت ہے حلال

جاننا کفر ہے جیسے خنزیر کھانا اور مردار وغیرہ نظر فتاویٰ

لیا ہو تو اس کا جنازہ ہاتھ کا "تاجاز" ہو گا۔ ولا صلوة علیہم بالانفاق اور جو شخص چوہڑوں کے جنازہ کو جائز کہے وہ بھی منہم شمار کیا جائے گا۔ ومن يتولهم منكم فانه منہم نقطہ واللہ اعلم بالصواب

سوال : ایک شخص نے اپنی زوجہ کو بحالت غضب کاغذ اشام پر لکھ دیا کہ میں نے اپنی زوجہ سمات فلاں کو طلاق بائنہ دے کر اپنے نفس پر حرام کیا ہے اب اس کے ساتھ میرا کوئی تعلق نہیں رہا۔ پس اب ان الفاظ سے کوئی طلاق واقع ہوئی؟ جواب دراجرت کا۔

جواب : ان الفاظ سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے دونوں مطالبہ کے یہ عورت اس پر نکاح جدید کرنے سے حلال ہو جائے گی۔ چنانچہ فتاویٰ عید اہل حد اہل و خیر افتا مستن، نیر و کتب مستبہ میں لکھا ہے قال لم یبق بیسی و بیسیک غمض او دہی من یک حک و بیعی عسی و بوی الطلاق یقع لہ۔ اگر گوید تاراہا بوم لا تصح ولا یسینہ۔ بوی ذلنا و کسینۃ الطلاق لا یقع الا بالنیسۃ او دلالة الحال لو قال یمس متایا میں تیس چھوڑا یا نہ ہے بہاوتہ۔ یقع طلاق بائن بلانیت کما لو قال انت بائن الح ولو قال اذہبی حیث شئت لا ینع الطلاق بلدون

### حاشیہ

۱۔ یاد رہے کہ امام شامی علیہ الرحمۃ نے فتاویٰ شامیہ میں لکھا ہے کہ غصہ کے تین درجے ہیں ابتدائی درجہ میں طلاق ہو جاتی ہے اس سے اوپر درمیان کا درجہ جس میں انسان اپنے آپ پر قابو نہیں پاتا شدید غصہ کی وجہ سے طبیعت ضبط میں نہیں رہی آنکھوں کے آگے اندھیرا سا آگیا یا زبان سے الفاظ بے ساختہ نکلنے چلے گئے اور اس سے اوپر شدید ترین غصہ کہ کپڑے پھاڑ ویٹے یا برتن توڑ ڈالے یا اسی طرح کی حرکتیں کرنے لگا اور طلاق کستا چلا گیا ان دونوں حالتوں میں طلاق نہ ہوگی کیونکہ غصہ کی شدت سے اس کی عقل میں خلل سا پیدا ہو گیا تو جب تک اس کی یہی کیفیت باقی رہے گی اس کے منہ سے نکلی ہوئی طلاق وغیرہ ایسے الفاظ کا کوئی اعتبار نہ ہو گا لہذا طلاق نہ ہوگی (ملاحظہ ہو فتاویٰ شامی ج ۳ ص ۲۳۲) فقط مکتوری

لیکن مفتی کو چاہئے کہ وہ محض آدمی کے بیان پر یقین کر کے طلاق نہ ہونے کا فتویٰ نہ دے بلکہ اس کی بیوی کو اور دوسرے لوگوں کو جو وہاں موجود تھے بلا کر ان سے تحقیق کر کے ہی فتویٰ دے۔



اوقات مثل عرس بزرگان دین وغیرہ میں۔ سنتے ہیں کیا شرعاً یہ سماع بلا مزامیر سننا جائز ہے یا نہیں۔ اور جب لوگ سماع کو جائز سمجھ کر سنتے ہیں ان کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ اور جو شخص سماع سننے والے کو مشرک کہے اس شخص کے لئے شرعاً کیا حکم ہے اور جو حدیثیں حرمت سماع پر وارد ہیں وہ حدیثیں صحیح ہیں یا نہیں؟ مہربانی فرما کر ہر ایک سوال کا جواب مفصل تحریر فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

السائل سید حشمت علی چشتی نظامی اشعورن حائلہ ہرنی پب نمبر۔ ۳۵ طلاق نوہ ٹیک سکھ

جواب: بے شک غنا جو اہل صوفیہ چشتیہ براب رقت قلب و ذوق شوق و غلبہ عشق الہی حاصل کرنے کے لئے برف بلا سرنگی و باج و رباب و بلا غرض شہوت متاثر لے سنتے ہیں جائز بلا کراہت ہے، ورنہ حرام چنانچہ حدیث صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ فرمایا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قالت دخل علی رسول اللہ صلی علیہ وسلم وسمعی حاربتان تعنیاں یعنی کہا مائی صاحبہ نے کہ آپ ﷺ میرے پاس آئے جبکہ میرے پاس دو لڑکیاں لگائی تھیں۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا مائی صاحبہ نے آئے میرے پاس والد میرے دو مایکد دو لڑکیاں لگا رہی تھیں اور دیکھ کر میرے والد نے لڑکیوں کو منع کیا تو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چہرہ مبارک سے کپڑا اٹھا کر فرمایا کہ اے صدیق! آپ ان کو چھوڑ دو اور کچھ نہ کہو گائے دو۔

سمیل ارشاد میں ہے کہ جب آپ ﷺ کی ذات مدینہ میں قبیلہ بنی نجار میں تشریف لائے تو وہاں کی لڑکیوں نے با آواز بلند گانا گایا۔

نعمن	جوار	من	بنی	نجار
د	احمد	محمد	من	جار

یعنی ہم لڑکیوں بنی نجار سے ہیں۔ کیا مبارک ہے وہ شخص جس کے ہمسایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلم ہوں۔

مشکوٰۃ شریف و بخاری میں ایک حدیث ہاں طور مذکور ہے قالت وفت امرأۃ الی رحل من الانصار فقال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان معکم لہو فان الانصار یعجبہم اللہو یعنی روایت ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہا لائی گئی بعد بیاہ کے ایک عورت طرف ایک شخص کے کہ تمہارے شخص انصار سے۔ پس فرمایا آپ ﷺ نے کیا نہ تھا تمہارے ساتھ کوئی کھیل پس تحقیق انصار لوگ اس کو بہت پسند رکھتے ہیں اور ایک حدیث جو مشکوٰۃ باب اعلام النکاح میں ہے ہاں طور مسطور ہے۔

عن عائشہ قالت کانت عندی حاریرۃ من الانصار زوجتها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عائشۃ لا تغنین فان ہذا الحبیسی من الانصار یحبون الغنا یعنی مائی عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ میری یہ عورت تھی میں نے اس کا ایک انصاری سے نکاح کر دیا تو فرمایا آپ ﷺ نے کہ وہ لائق بنائیں نہایا۔ تحقیق یہ عورت بہت دوست رکھتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے کہ یہ عورت اللہ تعالیٰ سے بہت محبت کرتی ہے کہ اس کے بیاہ پر آپ مئی تھیں وہاں چترائیاں تھیں جس سے اس کو بہت شرم تھا۔ تو فرمایا آپ ﷺ نے کہ وہ عورت انصار سے بہت محبت کرتی ہے۔ پس یہ عورت بھیجے اس شخص کو جو کہتا ایسا کہ تم کو وہ عورت بہت محبت کرتی ہے (رواہ ابن ماجہ) تحقیق تمہارے پاس آئے۔ ہم تمہارے پاس آئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ ہم کو رحمہ اللہ تعالیٰ تم کو۔ اور اس سے حاشیہ پر امداد غیر مقلد امرتہری نے لکھا اب ان سے حدیثوں میں مذکور ہیں کہ ان کے شہریوں میں نکاح بجا نا درست ہے اور اس کی مباحث میں صحیح حدیثیں وارد ہیں۔ اور نفہا جانا اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے املوا هذا النکاح وابطلوا فی المساجد وارضوا علیہ بالہوف یعنی ظاہر لیا کرو تم اس نکاح کو اور کیا کرو اس کو مسجدوں میں۔ اور بجا لیا کرو وقت نکاح کے نفہا

علامہ محطوای نے حاشیہ رقم ۲ باب اجارہ فاسدہ میں لکھا ہے قال للقنانی عن ظہیر الدین اسحق الولوالجی رجل استاجر رجلاً یضرب لہ الطبل ان کان لہو لا یجوز

لانہ معصیۃ وان کان للغزوا والعروس او القافلة یحور لانہ طاعتہ۔

کتاب کافی و خزائن میں لکھا ہے حرمتہ العناء و غیرہا مقید باللہو و ما یكون بغير لہو او لغرض الدین کما فی العرس والولیمۃ واستعداد الغزوۃ والقافلۃ ولحصول رقتہ قلوب عباد اللہ المرضیۃ عند اللہ لا تكون حراما علی منہب الحنفیۃ یعنی حرمت سرود وغیرہ کی مقید ساتھ تماشا بازی اور جو ماسوا اس کے ہے۔ یعنی غرض دین کی مثلثا وقت نکاح و ولیمہ و تیاری غازیوں و قافلہ و برائے وقت قلب بندگان خدا تو پھر یہ غنا حرام نہیں نزدیک مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ہے۔

اور کما قاضی محمد بن علی یعنی شوکانی و نواب سدید حسن خان صاحب دیوان الطائب علی ابن الطالب و رسالہ ابطال الاجماع میں ولا نص لابی حنیفۃ و احمد علی التحریۃ و نقل عنہما سمعہ یعنی امام صاحب و امام اعظم سے کسی ظاہر روایت میں حرمت سماع فی ثابت نہیں ہوئی ان کا سنتا ثابت ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے جلد ۴ کتاب الغزوات میں لکھا ہے ومن وی الی وینتہ او طعام فلا یاس بان یقتد و یا کل قل ابو حنیفۃ اتیت عدا غنیمت ان یعنی جو شخص دعوت دے دیا اور کسی قسم کی دعوت پر بلایا جائے اور وہیں راگ یا کوئی اور کھیل ہو تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہو گا کہ وہاں بیٹھے یا کھانا کھائے۔ اور کما امام صاحب نے کہ مجھے بھی ایک دفعہ ایسی مجلس پیش ہوئی تو میرے پیٹھارہا اور کما صاحب ہدایہ نے کہ انتلاء کے کلمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک طہاری حرام ہے اور دوسرے مقام پر صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ طبل الغزاة والدفع الذی یباح ضررہ فی العرس یضمن باتلافہ من غیر خلاف یعنی غازیوں کا طبلہ اور دف بجانا شادیوں میں درست ہے اگر کوئی شخص ان کو توڑ دے تو ان کی قیمت کا وہ ذمہ دار ہو گا لفظ باقی ذکر باب الغضب میں مطالعہ کرو۔

پس اس عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ طبلہ و دف جو شرعاً جائز ہیں وہ حرام نہیں در نہ ان کے ضائع کرنے والے پر کیوں اس کی قیمت دینی پڑتی کیونکہ حرام چیز کے ضائع کرنے پر شرعاً قیمت اس کی نہیں دینی

حاشیہ



پڑتی۔ اور صاحب و بیروین ملا جیون صفحہ ۳۳ میں لکھتے ہیں کذا المستغنی بہ السرور والفرح  
 فیما یباح فیہ کالعید والعرس والولادة والختان وحفظ القرآن کذا عند  
 اجتماع الاخوان فی بعد الزمان للطعام والكلام و کذا عند قنوم بعض  
 الاصحاب من السفر فهو ماثور عن السلف والخلف بل عن النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم پس اس عبارت سے ثابت ہوا کہ بوقت شادی و عید و حفظ قرآن و پیدائش لڑکا و عقد و  
 عرس و بوقت اجتماع برادران و قدوم مسافراں و برائے فرحت قلب غرض دینی کے دف و طبلہ و غنا و دست  
 ہے اور جو غنا وغیرہ شرع شریف نے حرام لکھا ہے وہ غنا ہے جس میں غرض زینت و خواہش و شہوت پرستی  
 و تہذیر مال وغیرہ امور جو شرعاً "منوع ہوں بلا شک حرام اس میں تو کسی فرد بشر کو کام نہیں اور ایسے سرور  
 کی حلت کا قائل کافر ہے اور جو اہل اصفیاء چشتیہ خاندان میں غنا برائے رقت قلب و امر نیک کے لئے کیا  
 جاتا ہے وہ جائز ہے اور اس سے انکار کرنا محض جمالت ہے اور جو خاندان عالیہ چشتیہ کو بسبب سماع غنا جواز  
 کے کافر مانتا ہے وہ خود کافر ہے اور اس کے پیچھے نماز ناجائز و غنا درست ہے اب واللہ اعلم بالصواب واللہ  
 یہدی من یشاء لسی صد طہ مستم

سوال: طبلہ کس چیز کا نام ہے اور اس کی طرف کیا ہوتا ہے

جواب: منتخب میں بایں طور پر لکھا ہے۔ طبلہ درجہ اولیٰ طرب ہے۔ یہ طرب پست و گلابے  
 طرف نیز نیکی نہ و اہل طرب و طبلہ جمع ہے اور اہم القفات میں ہے کہ طبلہ عربی و ہندی اور صراح میں  
 ہے طبل دہلی۔ فقط واللہ اعلم

حاشیہ

۱۔ یہ غنا نہ تنہا حرام میں مروج ہے نہ قوی ہتے میں صحیح نہیں جیسا کہ مفتی احمد یار خان علیہ الرحمۃ نے نور  
 العرفان میں سورۃ قمران و تبت کے تحت لکھا ہے کہ تنہا قلی قوالیاں حرام ہیں۔ راقم کتا ہے کہ اگر مریض ہو اور  
 اسے غنا سے سرور حاصل نہ آئے اور طبیعت کو فرحت پہنچتی ہو تو وہ ضرورت کے وقت غنا کر بھی سکتا ہے اور سن بھی  
 سکتا ہے جیسا کہ حضرت سید الدین ناگوری اور امام ابن الجوزی نے (مطبوعات شہ عبدالحق علیہ الرحمۃ بر حاشیہ اخبار الانبیاء)

سوال: علم حدیث کی کتنی قسمیں ہیں؟

جواب: دو قسم پر ہے روایت الحدیث و علم درایت الحدیث روایت الحدیث وہ علم ہے کہ جس سے راویوں کی بحث کی جاتی ہے یعنی راویوں کے حالات معلوم کئے جاتے ہیں۔ مثل ضبط و عدل و حفظ راوی وغیرہ۔ اور درایت الحدیث وہ علم ہے کہ اس میں احادیث کے معانی پر بحث کی جاتی ہے مثلاً کہ اس حدیث سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا مراد ہے اور اس حدیث کا دوسری حدیث سے تعارض ہے یا نہیں۔ اور اس کا کوئی تلخ ہے یا نہیں۔ اور یہ حدیث آنحضور ﷺ کی رسالت کے متانی ہے یا نہیں اور اس حدیث کا حکم موت ہے یا نہیں فقط باقی انشاء اللہ اقسام حدیث کی پوری پوری بحث جلد ہفتم میں کی جائے گی۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ جمعہ اب اس ملک میں پڑھا جائے یا نہ اگر پڑھا جائے تو فرض کر کے ادا کیا جائے یا مطلق نیت سے اور جمعہ کے بعد احتیاط الظہر کو جماعت سے ادا کیا جائے یا علیحدہ علیحدہ اور اس کی نیت کس طرح پر ہے بیواً و مجرداً

جواب: نماز جمعہ صحیح ہونے کے لئے علمائے دین شرع متین نے بارہ شرطیں مقررہ فرمائی ہیں۔ وہ ہوں  
 حر صحیح بالبلوغ مذکر مقیم و ذو عقل و شرط وجوبھا مصر و سلطان و  
 وقت خطبۃ و اذن جمع لشروط ادائها (نقل از در المختار) یعنی چھ اس کے وجوب کی اور پھر اس  
 کے ادا کی اور جب تک یہ چھ شرطیں ادا نہ کی ہوں جمعہ کی نماز ادا نہ ہوگی۔ ظہر پڑھنی پڑے گی اور وہ  
 شرطیں یہ ہیں۔ شہر اور سلطان۔ نائب سلطان اور وقت ظہر اور خطبہ اور اذن عام اور جماعت۔

کتاب مراقی الفلاح صفحہ ۴۹۶ ممری میں لکھا ہے المصبر کل موضع لہ امیر او قاض  
 ینفذ الاحکام و یقیم الحدود الخ و ہذا فی ظاہر الروایۃ قالہ قاضیخان و  
 علیہ الاعتماد معروہ جگہ ہے کہ واسطے اس کے ہو امیر یا قاضی جاری کرتا ہو احکام کو اور قائم کرتا ہو  
 عدل کو یہ ظاہر الروایت ہے اور کہا قاضی خان نے کہ اسی پر اعتماد ہے۔ اور یہ غایت البیان میں ہے کہ  
 وہ اخذ ابو یوسف و ہو ظاہر المنہب کما فی الہدایۃ واختارہ الکرخی  
 والقنوری وفی العنایۃ من ظاہر الرویتہ و علیہ اکثر الفقہاء اور مراقی الفلاح میں

لکھا ہے کہ قاضی شرعی وہ ہوتا ہے کہ جس کو تنفیذ احکام پر قدرت بالفعل ہو۔

صاحب شامی نے صفحہ ۸۳۵ ممری میں لکھا ہے کہ المراد من الامیر من يحرس الناس ويمنع المفسدين ويقوى احكام الشرع كذافى الرقائق کہ مراد امیر سے وہ شخص ہے کہ تمکین کرے آدمیوں کی اور منع کرے مفسدوں کو اور قوت دے احکام شرع کو۔

علامہ غلوی نے شرح مراقی الفلاح صفحہ ۲۹۹ پر بایں طور فیصلہ کر دیا ہے ان مکة والمدینة مصر ان تقام بهما الجمعة من زمنه صلى الله عليه وسلم الى اليوم فكل موضع كان مثل احدهما فهو مصر وكل تعريف لا يصدق على احدهما فهو غير معتبر كقولهم ما لا يسمع اهله اكبر مساجد الخ یعنی تحقیق مکہ اور مدینہ دونوں مصر ہیں قائم کیا جاتا ہے بیچ ان دونوں کے جمعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر اب تک پس جو موضع ان کی مثل ہو وہ مصر ہے پس جو تعریف صادق نہ آئے ان دونوں پر وہ معتبر نہیں ہے (جیسا کہ متاخرین نے) لکھا ہے کہ نہ سائیں لوگ اس کی بڑی مسجد میں پس ان تمام دلائل متقدمین سے ثابت ہوا کہ بدون ان شرائط کے جمعہ ہرگز ادا نہیں ہوتا۔ لیکن حائے متاخرین نے یہ فیصلہ دیا ہے کہ جمعہ ولایت کفار میں جائز ہے چنانچہ کتاب در الخیار آتب القضاء جلد ۲ میں مذکور ہے وما ببلاد علیها ولایة کفار یجوز للمسلمین اقامة الجمعة والاعیاد وبصیر القاضی قاضیا بنراض المسلمین فیجب علیهم ان یلتمسوا والینا مسلما مسہم یعنی وہ شر جن پر کفار حکام ہیں مسلمانوں کے لئے جمعہ و عیدین وہاں پر قائم کرنا جائز ہے۔ اور قاضی رضامندی مسلمانوں سے ہو گا پس واجب ہے مسلمانوں پر کہ حاکم مسلمان کی درخواست کریں تاکہ وہ قاضی ان کے باہمی فیصلہ کرے گا اور نمازیں پڑھائے گا۔

کتاب الجمعہ در الخیار میں نیز بایں طور مذکور ہے البلاد النبی فی ایدی الکفار بلاد الاسلام لا بلاد الحرب لانهم لم یقهر وافیہا حکم الکفر بل القضاء والولایة

حاشیہ

مسلمون یطیعونہم عن ضرورة او بدونها وکل مصر فیہ وال من جہتہم  
 یجوزلہ اقامۃ الجمع والا عیاد الخ۔ یعنی جو کفار کے قبضہ میں ہیں بلاد اسلام ہیں نہ کہ  
 دار الحرب کیونکہ انہوں نے احکام کفر کے جاری نہیں کئے بلکہ ان میں قاضی و والی مسلمان ہیں۔ اور ان کی  
 اطاعت مجبوراً یا بلا مجبور کرتے ہیں اور جو شہر میں ان کی طرف سے حاکم مسلمان ہو تو اس کو جمعہ اور  
 عیدین اور قاضیوں کو مقرر کرنا جائز ہے کیونکہ ان پر مسلمانوں کی حکومت ہے۔ الخ

پس ان دلائل متاخرین سے بھی ثابت ہوا کہ جمعہ ملک کفار میں جائز ہے بشرطیکہ اس ملک والوں کو  
 اختیار تنفیذ احکام کا پورے پورے طور پر دیا گیا ہو ورنہ نہیں۔ اور اس ملک ہندوستان میں تنفیذ احکام و  
 حدود شرعیہ کا تو قائم کرنا درکنار ہم لوگ تو احکام شرعیہ سناتے ہیں نہایت مجبور ہیں اور حاصل امر یہ  
 ہے کہ جہاں کہیں شہروں اور قصبوں میں لوگ جمعہ پڑھنے کے مای ہو چکے ہیں تو بے شک جمعہ کو مطلق  
 نیت یا بے نیت فرض پڑھ لیا کریں کیونکہ یہ شعار اسلامی عظیم ہے اور اس نے ادا کرنے میں کئی فوائد ہیں  
 اور اب اس ملک میں بوجہ مفقود شرائط جمعہ کے نہ پڑھنے میں بھی نزدیک ملاتے مستدین و متاخرین کے کچھ  
 حرج نہیں۔ فقط

سوال نمبر ۲ جواب: جس شریا قصبہ میں جمعہ پڑھا جاتا ہو وہاں احتیاط الظہر کو بلاجماعت ادا کرنا  
 چاہئے کیونکہ جمعہ کو نیت فرض یا مطلق نیت سے ادا کیا گیا ہے نہ نیت نفل چنانچہ صغیری میں ہے  
 ویکرہ للمعذورین والسجونین اداء الظہر بجماعۃ فی المصر یوم الجمعة  
 سواء کان قبل الفراغ من الجمعة او بعدہ یعنی معذورین اور قیدیوں کے واسطے بروز جمعہ پہلے  
 یا پیچھے نماز جمعہ کے ظہر کو ادا کرنا مکروہ ہے اور احتیاط الظہر کو بائیں طور پر ادا کرے کہ چار رکعت فرض  
 جو فہ میرے ہے چنانچہ مسطور ہے ان یصلی اربعاً بعد الجمعة ینوی بہا اخر فرض  
 ادرکت وقتہ ولم اؤدہ بعد (نقل از فتح القدر)۔

حاشیہ

۱۔ احتیاطی ظہر اور اسی طرح جو بھی پچھلی کوئی قضاء شدہ نماز کو قضاء کی نیت سے پڑھنا چاہے تو یوں نیت کرے

صاحب کبیری نے لکھا ہے ینبغی ان یصلی اربع رکعات وینوی بہ الظہر اور غایت  
البیان و بنایہ شرح ہدایہ میں لکھا ہے فثبت ان اداء الاربع فی موضع وقع الشک فی  
صحۃ الجمعۃ مروی عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ الحسن ابن  
زیاد تلمیذ ابی حنیفۃ و اختارہ اور صاحب وافی و مواہب نے لکھا ہے ینبغی ان یصلی  
بعدها اربعاً ینوی اخر ظہر اخر رکعت وقتہ و لم اصلہ بعد اور علاوہ ان دلائل کے کتب  
معتبرہ جو ذیل میں مختصر طور پر برائے حوالہ درج ہیں ان کو مطالعہ کریں۔ محیط، کافی، فتح القدر، فتاویٰ عالمگیری  
ظہیریہ، کبیری، صغیری، تہ، بحر الرائق، نیر الفائق، میزان شعرانی، در المختار، شرح سفر السعادت، تفسیر احمدی،  
بنایہ شرح ہدایہ، مقالات امام ربانی صفحہ ۱۲۰ فتاویٰ عزیزی و حاشیہ چلپی شرح وقایہ فتاویٰ نیو، فتاویٰ جامع  
الفوائد، فتاویٰ تاج العواہر، فتاویٰ عبدالحی، فتاویٰ رحمانیہ، مجمع البحار، عکملہ، ابوالکلام، آثار خانیہ، فتاویٰ ابراہیم  
شاہی، جامع الفتاویٰ، فتاویٰ غنایہ، خزائن العلوم، فتاویٰ محمدیہ، خزائن المفتین، بہاۃ الفتاویٰ، بدرا سعادت،  
فتاویٰ صابریہ، مجالس الابرار، فتاویٰ غرائب و نایب و نایب، جان اللہ، نہ کہ احتیاط الضمیر، کا فتاویٰ جمہور علماء و  
فقہاء اکثر مشائخ عظام نے بوجہ مقررہ نہایت شرائط جمعہ، احتیاط، شرط مہر کے دے دیا تو پھر منکرین کی  
بے اصل بات کو کون صاحب قتل سلیم مان سکتا ہے۔ ناظرین انصاف فرمائیں کہ صاحب کافی وہ شخص ہے  
کہ جس کو سات ہزار احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زبان یاد تھیں۔ اور چوتھی صدی کے  
ابتداء میں یہ کتاب لکھی تھی۔ اور امام عالم و نیشاپوری کے استاد تھے۔ باقی ذکر جلد اول میں مذکور ہے۔

ناظرین جو رسالہ ۵۰واہی حیدر اللہ، ربانی، ہاشم جلال پوری نے دوبارہ رد شرائط جمعہ و احتیاط الظہر  
کے لکھا ہے اس کا جواب جلد ہفتم میں انشاء اللہ لکھا جائے گا۔ اور یہ بھی واضح کر دیا جائے گا کہ یہ شخص  
کسی مذہب کا پابند نہیں اور اس کی رفتار صلوٰۃ الجمعہ میں افتوا منون ببعض الکتاب و  
تکفرون ببعض پر مبنی ہے۔

حاشیہ

مثلاً کے نیت کی میں نے سب سے آخری ظہر (یہی کسی اور نماز کا نام بھی لے سکتا ہے جس کی قضاء پڑھنی مقصود ہو)  
جس کا وقت میں نے پایا اور اب تک اوانہ کی۔ قدوری

سوال: فرقہ غیر مقلدین جو احادیث فاتحہ خلف الامام کے جواز پر پیش کرتے ہیں وہ ضعیف ہیں یا صحیح؟

جواب: اس کا منسل ذکر جلد اول و سوم میں گذر چکا ہے۔ نہیں یہاں پر جو ان کی بڑی دلیل حدیث عبیدہ بن صامت دلی ہاں طور پر مشکوٰۃ و ابوداؤد و ترمذی و نسائی میں ہے کہ آپ نے صبح کی نماز پڑھائی۔ اور جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ شاید تم پڑھتے ہو پیچھے امام اپنے کے کما صحابہ نے ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو فرمایا کہ نہ پڑھا کرو کچھ مگر فاتحہ پڑھ لیا کرو کیونکہ سوا اس نے نماز درست نہیں ہوتی۔ تو اس کا جواب کئی وجہ پر دیا جاتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ عبیدہ بن صامت کی حدیث کا درود ار محول پر ہے اور وہ مدلس ہے کیونکہ اس نے اپنا سلم محمود بن رافع سے کسی طریق میں ذکر نہیں کیا لہذا تالیس اس سے رفع نہ ہوں۔ دیکھو میزان الامتثال و تذکرۃ الحفاظ اور دوسرا محمد بن اسحاق جی مدس ہے اگرچہ مکحول سے اپنی سماعت بیان کی ہے مگر شیخ النخعی سے تالیس دفع نہ دلی اور اس حدیث مکحول نے چھ شاگرد اس کے بیان کرنے والے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ عبدالرحمن بن یزید بن ہشام، عید بن عبد العزیز و عبد اللہ بن العلاء ان تینوں کو ابوداؤد نے ذکر کیا ہے اور محمد بن ولید زبیدی کو دار قطنی نے بیان کیا ہے

چار شاگرد مکحول کے بلا واسطہ یوں بھی روایت کرتے ہیں مکحول عن عبیدہ عبادہ حاکمہ عبیدہ بن صامت سے مکحول کی نہ روایت ثابت ہے نہ سماعت۔ اور پانچواں شاگرد اس کا زین بن واقد جو شام کے ملک کا امام ہے وہ یوں روایت کرتا ہے مکحول عن ثامع بن محمود عن عبیدہ دیکھو۔ ابوداؤد و نسائی و دار قطنی وغیرہ اور اس میں نافع راوی مستور الخلل و مجہول موجود ہے۔ لہذا یہ حدیث مجرد و ضعیف ہوئی۔ دیکھو تقریب

اور چھٹا شاگرد اس کا محمد بن اسحاق ہے البتہ اس نے شیخ محمود بن رافع سے مکحول کو بیان کر کے حدیث ہاں طور پر بیان کر دی ہے عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادة لیکن اس نے بھی پانچ راویوں کی مخالفت کر دی کیونکہ دوسرے تو مکحول عن عبادة یا مکحول عن ثامع بن محمود عن عبیدہ کے بیان کرتے ہیں اب غیر مقلدین قرار دیں کہ روایت کس طرح پر صحیح ہے اور علاوہ اس کے بحیثی بن قطان جس کو تمام محدثین نے مانا ہے اور کہا ہے کہ جس کو یحییٰ ابن قطان چھوڑ دیں گے ہم بھی اس کو چھوڑ دیں گے اور یحییٰ ابن قطان نے محمد بن اسحاق کی طرف لکھا ہے اشدان محمد بن اسحاق کذاب اور

میزان الاعتدال اور مالک نے اس کو دجل کہا ہے اور سلیمان تہی نے کذاب اور علامہ بدر الدین عینی نے اس کو مدلس لکھا ہے اور امام نووی نے لکھا ہے لیس فیہ الا قتل لیس دیکھو بیا یہ جلد اول صفحہ ۱۷۷ اور اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ جب مدلس عن سے روایت کرے تو وہ روایت قاتل تسلیم نہیں ہوا کرتی۔ وہ ہذا

قلنا للمدلس اذا قال عن فلان لا يحتج بحديثه عند جميع المحدثين مع انه كذب مالک وضعفه احمد و قال لا يصح الحديث عنه یعنی ہم کہتے ہیں کہ جب مدلس عن فلاں کے تو حدیث اس کی حجت نہ ہوگی نزدیک تمام محدثین کے اور امام مالک نے محمد بن اعحق کو کذاب کہا ہے اور امام احمد نے ضیعت اور کہا اس سے حدیث بیان کرنا صحیح نہیں اور کہا ابو زرعہ نے کہ اس کا اعتبار کسی شے میں نہیں کیا جاسکتا اور دوسری حدیث جو فرقہ وہابیہ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب پیش کرتا ہے اس کا جواب بھی سن لیجئے۔ اول تو بحث فاتحہ خلف الامام پر ہے نہ مطلق قرأت فاتحہ پر۔ اور اس میں فاتحہ خلف الامام کا ذکر بھی نہیں۔ اور اگر فاتحہ خلف الامام اس سے ثابت ہے تو سورہ کا قسم کرنا بھی مقتدی پر واجب ہو گا۔ چنانچہ مذکور ہے فقد اخرج مسلم في صحيحه من طريق معمر بن راشد عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد مرفوعاً لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وقائداً

ابوداؤد میں ہے قال سفيان ابن عبيسة حديث لا صلوة الا بفاتحة الكتاب اذا كان وحده اور صاحب ترمذی نے بھی اس حدیث کو اسلئے پر محمول کیا ہے اور اسی معنی پر قیاس حدیث خذاج خذاج کا بھی کر لیں۔ اور فرقہ غیر مقلدین کو ہم یہاں پر صرف ایک حدیث اپنے دعویٰ کی تحریر کر کے دکھا دیتے ہیں۔ وہ ہذا

من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام روایت کیا اس حدیث کو وہب بن کیسان نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یعنی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص کوئی رکعت بغیر الحمد کے پڑھے تو نماز نہ ہوگی مگر جب کہ امام کے پیچھے ہو تو نماز اس کی بغیر الحمد کے صحیح ہوگی۔ (نقل از ترمذی و موطا امام احمد) اور صاحب ترمذی نے

اس کو صحیح لکھا ہے وہ یہ کہ ترمذی جلد اول مطبع احمدی، صفحہ ۴۴ اور باقی ذکر اس کا جلد سوم میں دیکھو۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ انگشت سبابہ سے چاند کے دو ٹکڑے ہو کر دائیں بائیں ہونے کا بھی ثبوت ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

السائل خادم العلماء غلام رسول مستم تاجر کتب بہاولپور

جواب: کتاب غنیۃ الطالبین مترجم صفحہ ۴۸۳ مطبوعہ مطبع اسلامیہ لاہور میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پانچ راتیں عطا فرمیں۔ اول لیلۃ المحررة والقدرة وہی انشقاق القمر قولہ اقتربت الساعة وانشق القمر وكان انفلاق البحر لموسى عليه السلام بضرب العصا والانشقاق لمحمد صلى الله عليه السلام باشارة اصبح المصطفى فهو اعظم في المعجزات والاعجاز والقدرة یعنی پہلے معجزہ و قدرت کی رات جس میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قیامت نزدیک پہنچنے اور چاند پھٹ گیا اور موسیٰ علیہ السلام کے لئے دریا پھٹ گیا ہاتھ کی ٹکڑی مارنے سے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے چاند پھٹ گیا ایک انگلی کے اشارے سے۔ پس یہ بڑا معجزہ تجزوں سے بہ اور علاوہ اس کے حدیثوں میں بھی اس کا ذکر ہے کسی آئندہ جلد میں لکھا جائے گا

سوال: پکڑاوی لوگ کہتے ہیں کہ علم حدیث کی قرآن کے ہوتے کچھ ضرورت نہیں کیونکہ قرآن مجید نے ہر ایک چیز کو واضح طور پر بیان کر دیا ہے۔ چنانچہ شاہد ہے نبیانا لکل شئی وتفصیلا لکل شئی

جواب: قرآن مجید کے ہوتے حدیث شریف کی سخت ضرورت ہے کیونکہ حدیث قول اور فعل آنحضور علیہ السلام کا نام ہے اور ان کی اتباع کی خاطر خود قرآن مجید شاہد ہے لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنۃ الخ یعنی بے شک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمدہ نمونہ ہیں۔ پس ان کے ہاں چلن اختیار کرو اور اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول بھی اس کی تاکید پر ہے۔ اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبلغ نہ تھے بلکہ مفرد مبین تھے چنانچہ اس آیت میں ہے انزلنا



الیک الذکر لتبیین للناس ما نزل علیہم ولعلہم ینتقون (پارہ ۱۳) یعنی ہم نے اتارا تیری طرف (اے حبیب) یہ قرآن مجید تاکہ تو اس کو لوگوں کے سامنے واضح کر کے سنادے اور قرآن مجید کے احکام کچھ مجمل ہیں اور کچھ مفصل ہیں اور جو مجمل ہیں ان کی تفصیل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود فرمادی ہے اور یہ حصہ تعلق اعمال سے رکھتا ہے اور جو احکام مفصل ہیں وہ مسائل ہیں توحید باری تعالیٰ و مسائل رسالت حشر و نشر سزا و جزا اور علاوہ ان دلائل کے قرآن مجید اس بات پر شاید ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی بھی تین طرح آتا تھا۔ وحی خفی جو کہ بطور انعام کے آپ کی ذات کے دل مبارک پر القا ہوتا تھا دوم وحی الہی جو کہ پردہ کے پیچھے سے سنائی دیا جاتا تھا۔ اور تیسرا بواسطہ جبرائیل علیہ السلام جو کہ بصورت بشر ہو کر آتا تھا۔ وہو ہذا

وما کان لبشر ان ینکلمہ اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب لو یرسل رسولنا فیوحی باذنہ ما یشاء انہ علی حکیم یعنی کسی بشر کو طاقت نہیں کہ بات کرے اس سے اللہ تعالیٰ مگر وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا بھیجتا ہے فرشتہ پیغام لائے۔ الا پس اس کے دل میں ڈالتا ہے حکم اس کے سے جو کچھ چاہتا ہے یہ شک اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ خلعت والا ہے پس اس تبت سے چکڑا لوی کا یہ دعویٰ بھی باطل ہوا جو کہتا ہے کہ آپ لی ذات : بجز قرآن مجید کے اور کوئی وحی نہیں کیا گیا حالانکہ آپ ہم کلام تین ذریعہ سے ہوتے تھے اور دو ذریعہ سے بھی کلام الہی اُنہد کرتے تھے اور جو چکڑا لوی نے کہا ہے کہ ہر ایک مسئلہ قرآن مجید میں مفصل موجود ہے حدیث کی ضرورت نہیں ناظرین سنئے اور ان سے ان سوالوں کا جواب قرآن مجید سے طلب کریں۔

سوال نمبر ۱: گدھے کی حرمت اور لمبی و کتے کی حرمت

سوال نمبر ۲: بھوپھی اور خالہ کو ایک وقت میں نکاح کرنے کی حرمت

سوال نمبر ۳: زکوٰۃ کے مال کی تقسیم

سوال نمبر ۴: زمنہ حج

سوال نمبر ۵: احرام باندھنے کا طریقہ

سوال نمبر ۶: نماز ۷ بجھانے کی رکعت اور تفصیل اور ان کے ذکر و اذکار

اگر مذکور سوالات کو قرآن مجید سے ثابت کریں تو پچاس روپیہ مفت میں انعام پائیں انشاء اللہ تعالیٰ باقی ذکر متعلق فرقہ پکڑالویہ جلد ہفتم میں بیان کیا جائے گا۔

## بحث مرزائی

جلد سوم سلطان الفقہ میں ایک مرزائی کے ۱۳ سوالوں کے جوابات کی نسبت جن میں سے صرف دو سوالوں کا جواب جلد مذکورہ میں دیا گیا ہے۔ باقی جوابات دینے والے صاحب ان کا جواب مفصل دے رہے ہیں۔

سوال نمبر ۳: مسیح کی ولادت تین پیدائش خرق عادت — ہوئی اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش خرق عادت سے نہیں ہوئی۔ افضل یوں ہے؟

جواب: اس کا فیصلہ تو قرآن مجید نے کر دیا ہے کہ اگر مسیح اس واسطے افضل ہے کہ بغیر باپ پیدا ہوا تو آدم سب سے افضل ہے کہ بغیر باپ اور ماں دونوں کے پیدا ہوا۔ پس اس میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر مسیح فضیلت ہرگز نہیں۔ کیونکہ کسی نص شرعی سے ثابت نہیں کہ جو شخص بغیر باپ خرق عادت سے پیدا ہوا وہ خاتم النبیین سے افضل ہے اگر کوئی سند شرعی ہے تو دکھاؤ۔

سوال نمبر ۴: مسیح کا جسم عضوی سے آسمان پر اٹھایا جاتا ثابت ہے۔ مگر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اٹھایا جاتا ثابت نہیں پس کون افضل ہے؟

جواب: جس قرآن مجید سے حضرت مسیح کا آسمان پر اٹھایا جاتا ثابت اسی قرآن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم کے ساتھ آسمانوں کی سیر کرنا ثابت ہے بلکہ عرش بریں سے بھی گزرنا ثابت ہے دیکھو بخاری باب معراج النبی۔

پھر اسی قرآن پاک سے حضرت لاریں علیہ السلام کا آسمان پر اٹھایا جاتا ثابت ہے۔ پس مسیح کی فضیلت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہرگز نہیں۔ کیونکہ جو صرف دوسرے آسمان تک جائے وہ عرش عظیم سے بھی گذر جانے والے سے افضل نہیں ہو سکتے۔

**سوال نمبر ۵:** مسیح کا بغیر خورد و نوش آسمان پر رہنا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا نہ ہونا پس افضل کون ہوئے؟

**جواب:** مسیح کا بغیر خورد و نوش قیاس کرنا غلط ہے کون آسمان پر گیا اور کس نے مسیح کو بغیر خورد و نوش کے دیکھا۔ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے *وفی السماء رزقکم وما توعدون* یعنی تمہاری روزی جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے آسمان پر ہے آپ کو کس طرح معلوم ہے کہ آسمان پر رزق نہیں جب کہ علوم ہیئت اور فلاسفہ اور قرآن پاک سے ثابت ہے کہ آسمان پر بھی آبادیاں ہیں۔ تو پھر مسیح کیونکر بغیر رزق کے رہ سکتا ہے جبکہ دوسری کڑوڑوں مخلوق کو آسمان پر خدا رزق دیتا ہے اور تعجب ہے کہ آپ نے جس کو رزق ملے یا نہ ملے دیکھا نہیں اور نہ قرآن کی کسی آیت سے ثابت کر سکتے ہو کہ مسیح کو آسمان پر رزق نہیں ملتا۔ رسول اللہ پر فضیلت دیتے ہو حالانکہ جس کو کھانا ملے وہ افضل ہے اس سے جو بھوکا مرنا ہو۔

**سوال نمبر ۶:** مسیح نے مردے زندہ کئے مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مردہ زندہ نہیں کیا۔ پس افضل کون ہے؟

**جواب:** مسیح نے مردے جو زندہ کئے وہ دعا سے کئے اصل مردہ زندہ کرنے والا خدا ہے جیسا کہ قرآن مجید سے ثابت ہے *بإذن اللہ* یعنی اللہ کے حکم سے مسیح بجزہ دکھایا کرتا تھا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے اکثر اولیاء اللہ نے مردے زندہ کئے۔ تذکرہ اولیاء میں لکھا ہے کہ حضرت رابعہ بصری رحمۃ اللہ علیہ ایک دفعہ حج کو جا رہی تھیں کہ ایک منزل پر ان کا گدھا جس پر ان کا اسباب تھا مر گیا آپ نے مسجد میں دعا کی اور گدھا زندہ ہو گیا حضرت جعید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک چوٹی مر گئی آپ کو افسوس ہوا اور اس کی طرف توجہ کی اور دعا کی تو وہ زندہ ہو گئی۔ حضرت پیراں پیر سید عبدالقادر جیلانی نے مردے زندہ کئے اور تمہارے جیسے معترض کے کہنے سے تاکہ مسیح افضل نہ سمجھا جائے۔ پس آپ غور کریں کہ کس کو فضیلت ہے۔ وہ جو خود دعا کر کے مردے زندہ کرے یا وہ جس کا غلام دعا کر کے مردہ زندہ

کرے۔

سوال نمبر ۷: مسیح نے اندھوں کو بینا کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا جتنا نہیں کیا۔ افضل کون ہے؟

جواب: ایک نبی کا معجزہ اگر دوسرے میں نہیں پایا جاتا اور دوسرے نبی کا معجزہ اگر تیسرے میں نہیں پایا جاتا تو اس میں ایک نبی کی دوسرے نبی پر فضیلت نہیں۔ اگر مسیح نے مردہ زندہ کئے یا مریضوں کو اچھا کیا۔ تو مسیح کو رسول اللہ پر فضیلت نہیں کیونکہ جو معجزات حضور علیہ السلام نے ظہور میں آئے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ظہور میں نہیں آئے۔ قرآن مجید سے ثابت ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹی بھر کنکروں سے لشکر کفار کو شکست دی۔ اور مختلف مسیح ستان مرزا صاحب اور مسلمانوں کے یہود پر کوئی ایسا معجزہ نہ کر سکے اور کافر سے مخلص ہو۔ صلیب سے اور نجات نہ دے۔ دشتِ نجات میں مردہ تصور ہوئے۔ زخموں سے خون جاری ہوا اور صلیب سے عذاب اس قدر ہٹا دیا کہ دشتِ نجات میں مردہ تصور ہو کر مار گئے اور دفن کئے گئے۔ پس غور کرو کہ افضل کون ہے۔

سوال نمبر ۸: مسیح لوگوں کو بتایا کرتے تھے کہ تم نے فلاں چیز کھالی ہے اور اس قدر گھروں میں جمع رکھتے ہو مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بتایا تو بتاؤ افضل کون ہے؟

جواب: یہ معجزات مسیح کے چونکہ قرآن مجید میں مذکور ہیں اس واسطے مسلمان مانتے ہیں۔ اور حق سمجھتے ہیں۔ کسی کی فضیلت اور ہتک کلام الہی میں ٹکانا جائز نہیں اور ہم پہلے لکھ چکے ہیں۔ مقابلہ کسی نبی کا دوسرے نبی سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ایک شخص کا دوسرے شخص سے بھی نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی مرزائی صاحب کو کہتا کہ مولوی محمد حسین صاحب کو چار مربع زمین سرکار سے عطا ہوئی اور آپ کو ایک چھ زمین عطا نہیں ہوئی، مولوی محمد حسین صاحب آپ سے افضل ہیں یا کوئی دوسرا شخص مرزا صاحب کو کہتا کہ

حاشیہ

۱۔ حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمۃ کا یہ جواب مسلمانوں اور مرزائیوں کے عقائد کی رو سے ہے حضرت مصطفیٰ اپنا عقیدہ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت صلی علیہ السلام آسمان پر زندہ اٹھائے گئے تقدیری

مولوی ثناء اللہ صاحب تو مولوی فاضل کا امتحان پاس کئے ہوئے ہیں۔ اور آپ کسی یونیورسٹی کے سند یافتہ نہیں۔ آپ سے مولوی ثناء اللہ افضل ہے جو جواب مرزا صاحب کے مریدوں کا ہے وہی جواب امت محمدی کا ہے۔ دوم جو جو صفات و معجزات مسیح کے تھے اس سے بڑھ کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے۔ صرف دو چار ذیل میں لکھے جاتے ہیں تاکہ آپ کو معلوم ہو کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے بڑھ کر دیا گیا ہے مگر آنکھوں والا دیکھ سکتا ہے۔

۱۔ کسی نبی کو خاتم النبیین کی فضیلت نہیں دی گئی۔ ۱۔

۲۔ کسی نبی کو ایسا معجزہ نہیں دیا گیا جو قیامت تک جاری رہے یعنی قرآن مجید

۳۔ کسی نبی کو ایسی کامیابی نہیں ہوئی کہ اپنے جیتے ہی بادشاہ عرب ہوئے جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی ۴۔

۵۔ آپ ﷺ کو اس قدر فتوحات حاصل ہوئیں کہ کسی نبی کو ایسی فتوحات حاصل نہ ہوئی۔

۶۔ آپ ﷺ ایسے جامع الکلام تھے کہ کوئی نبی نہ تھا۔ ۳

۷۔ آپ ﷺ نے شق القمر، معجزہ دکھایا کہ کسی نبی نے نہ کیا تھا۔ ۴

۸۔ حضور علیہ السلام کو خدا کے قہر سے شہادت ملی کہ میں نے اس کا نام نہ لیا تھا۔ ۵

حاشیہ

۱۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بہترین نبی بنایا یہ فضیلت اور کسی کو نہیں ملی۔ تھوری

۲۔ ایسا بادشاہ کہ انسانوں کے دلوں نے بھی نظم نہ صرف عام بندہ جوں سے پورا جن و حیوانات اور درخت و پتھر

بھی ان کا کلمہ پڑھیں یہ شان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی نصیب ہوئی قدری

۳۔ یعنی ایسا کام زبان آدمی سے ارشاد نہ تاکہ ویسا جامع و خوبصورت کلام دنیا کا بڑے سے بڑا صاحب علم بھی نہ

بول سکتا اور نہ بول سکے گا۔

۴۔ یعنی آپ کی انکی مبارک نے اشارہ سے چاند دو ٹکڑے بنائے اس بارے میں تحقیق ہماری کتاب معجزہ شق القمر کا

مطالعہ فرمائیں۔ تھوری

افسوس آپ کہاں کی چیز بتاتے و فضیلت قرار دیتے ہیں اور ایسے عالی امور کی طرف نہیں دیکھتے اب بتاؤ افضل کون ہے؟ جس کا معجزہ قیامت تک باقی ہے یا وہ جس کے معجزات کا قیام اس کی زندگی تک تھا بعد میں کچھ نہیں۔ آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک دفعہ کھانے میں زہردی گئی اور آپ نے بتادی اور ہزاروں غیب کی خبریں دیں اور معجزات دکھائے۔ دیکھو امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب اسی فن میں لکھی ہے حضور ﷺ کے معجزات جو حد۔ شوں میں اس کتاب میں لکھے ہیں جس کا نام ”آداب اخلاق رسول اللہ“ ہے دیکھو صفحہ ۲۹ سے ۳۲ تک ۱۔

**سوال نمبر ۹:** محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: استعصر لذنوبک اور ووجدک ضالاً فہدنی اور مسیح کو فرمایا وجیہا فی الدنیا

**جواب:** مسیح کو وجیہا فی الدنیا والاخرۃ فہدنی کے ضرورت تھی کیونکہ یہودی دھرت مسیح کو حقیر جانتے تھے اور کہتے تھے کہ چونکہ اس کی پیدائش ناجائز طور پر ہے اور اس کی موت بھی بقول یہود صلیب پر ہوئی اور ملعون موت مرا۔ اس واسطے قرآن مجید میں خدا نے مسیح کو وجیہا فی الدنیا والاخرۃ فرمایا تاکہ مسیح کی ہمت ہو کہ وہ ملعون موت نہیں مرا۔ بعد نزول وجاہت ثابت کر کے فوت ہو گا۔ اس میں ایک قسم کی پیشین گوئی ہے کہ دنیا اور آخرت میں وہ وجیہ ہے۔ آخرت میں وجیہ بعد نزول ثابت ہو گا چونکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ملک اور قوم میں پہلے ہی سے امین اور معزز تھے اور صلوٰۃ مشورہ تھے۔ اس واسطے آپ ﷺ کے حق میں وجیہا نہ فرمایا کیونکہ وہ پہلے ہی وجیہ تھے ۲۔ باقی رہا یہ اعتراض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کا حکم ہوتا ہے جس کا جواب یہ ہے کہ استغفار کے معنی طلب بخشش کے ہیں اس کا جواب شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ دے چکے ہیں۔

حاشیہ

۱۔ ہماری کتب بھی مطالعہ فرمائیں ”معجزات مصطفیٰ“ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی مدلل کتاب ہے قادری  
۲۔ کیونکہ آپ کی نبوت و رسالت پر ایمان نہ لانے کے باوجود بھی آپ کے مخالف آپ کو ائین دیانت دار کریم اور بیکہ غیرت و شرافت مانتے تھے۔ قادری



سوال نمبر ۱۰: مسیح اب تک زندہ ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے ہیں۔ پس افضل کون ہوئے؟

جواب: درازی عمر کی عمرت افضل نہیں۔ یعنی بدھنص زیادہ عمر پائے وہ تھوڑی عمر پائے والے سے افضل نہیں ہو سکتا سیدہ کذاب کی عمر ذیہ سو برس کی تھی۔ عوج بن منقہ کی عمر ساڑھے پانچ ہزار برس کی تھی۔ دیکھو مطیع الحق صفحہ ۳۸۔ یہ آپ نے قرآن شریف کی نونسی آیت سے سمجھا ہے کہ زندگی باعث فضیلت ہے قرآن مجید تو زندگی دنیا کی مذمت فرماتا ہے۔ ایمہ ما الحیوۃ الدنیا الامتناع الغرور یعنی حیاتی دنیا کی کچھ چیزیں مگر غرور کا سبب ہے۔ زندگی میں ہزاروں جمعے اور فکر رہتے ہیں اور جو فوت ہو جاتا ہے اپنے مال کو پہنچ جاتا ہے۔ اور وہ قید حیات میں رہتا ہے نامطلوب رہتا ہے۔ منصرف

شیخ محمد صالح المنجد

پس غور کرو کہ افضل کون ہے مرزا صاحب فوت ہو گئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہے؟

سوال نمبر ۱۱: مسیح کے مرنے کا ذکر قرآن کریم میں نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم مر گئے ہیں پس افضل کون ہے؟

جواب: شکر ہے آپ نے اقرار کر لیا ہے کہ قرآن شریف میں مسیح کے مرنے کا ذکر نہیں۔ یہ سوال کر کے تو آپ نے مسیح موعود کی تمام علامات کو منہدم کر دیا جس پر مسیح موعود کے دعویٰ کی بنیاد تھی۔ باقی آپ کا وہی سوال ہے جو اوپر نمبر ۱۰ میں گذرا ہے جس کا جواب ہو چکا ہے کہ جب تک آپ قرآن مجید کی کسی آیت سے یہ ثابت نہ کریں کہ زندگی باعث فضیلت ہے تب تک دعویٰ باطل ہے اور باطل ہے اور مرزائی مٹن کے برخلاف ہے۔

سوال: مسیح لوگوں کی ہدایت کے لئے دوبارہ اتریں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں آئیں گے۔ پس افضل کون ہے؟

جواب: دوبارہ وہی جیسا جاتا ہے ہو پہلی دفعہ ناکامیاب رہے۔ امتحان میں دوبارہ وہی لوگ ہلائے جاتے



ہیں جو قتل ہوں۔ حضرت مسیح پہلی آمد میں ناکامیاب رہے اور یہود کے ذر کے مارے کام تبلیغ رسالت سر انجام نہ دے سکے اس لئے ان کا دوبارہ آنا تلافی یافت ہے۔ مگر چونکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پہلی آمد میں ہی ایسے کامیاب ہوئے کہ شہنشاہ عرب ہوئے اور توحید الہی چار دانگ عالم میں چھپا کر نہایت کامیابی سے فوت ہوئے۔ اس لئے ان کا دوبارہ آنا ضروری نہیں دوبارہ وہ آئے جس نے اپنا کام پورا نہ کیا۔ پس سوچو کہ افضل کون ہے؟

**سوال نمبر ۱۳:** مسیح دجال کے لئے آئے گا اور دجال کو پامال کرے گا اور صلیب کو توڑ دے گا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ دجال کے لئے آئیں گے نہ دجال کو پامال کریں گے نہ صلیب کو توڑیں گے۔ پس افضل کون ہے؟ ثبوت قرآن سے دیا جائے۔

**جواب:** دجال کے قتل کا کام افضل نہیں ہے یہ آپ کا اپنا قیاس ہے۔ بدو کہ غلط ہے کیونکہ کسی سند شرعی سے ثابت نہیں کہ مسیح موعود بسبب قتل دجال نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہو گا بلکہ حدیثوں میں صاف صاف لکھا ہے کہ مسیح علیہ السلام امت محمدی میں داخل ہوگا قتل دجال کریں گے حالانکہ نبی و رسول ہوں گے۔ اور ایک حدیث میں لکھا ہے کہ امام محمد بن ابی حنیفہ نے عرض کیا کہ آپ اللہ کے نبی ہیں امام ہو کر جماعت کرائیں تو مسیح علیہ السلام بسبب قتل دجال سے افضل نہیں آتا۔ اس لئے میری امت کو یہ گمان نہ ہو کہ میں شریعت محمدی و موعود ہونے آیا ہوں۔ خدا نے امت محمدیؐ کو شرف دیا ہے کہ جس میں نبی و رسول شامل ہیں۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل آپ کا قیاس بالکل غلط ہے اگر قتل دجال نے باعث مسیحؑ ہو، محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہو گا تو پھر مرزا صاحب محمد

حاشیہ

۱۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ یہودی ان کو قتل کرنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو یہود سے بچانے کے لئے اوپر اٹھایا اگر اللہ چاہتا تو ان کو زمین پر زندہ رکھتے ہوئے ان سے دین کا نام لیتا اور یہود کو نکال دیتا مگر اللہ تعالیٰ کی حکمت تھی کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو کسی طرف اوپر زندہ اٹھایا جائے اور آخری زمانہ میں واپس بھیجا جائے تاکہ مسیح علیہ السلام کو حضورؐ کے ایک امتی ہونے کا بھی شرف عملی طور پر حاصل ہو جائے قادری

صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوئے کیونکہ ان کا دعویٰ ہے کہ میں مسیح موعود ہوں اور قاتل دجال ہوں اور یہ فاسد عقیدہ ہے کہ ایک غلام و امتی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محمد سے افضل سمجھا جائے پس یا تو یہ تسلیم کرو گے کہ مرزا صاحب بسبب قاتل دجال ہونے کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں یا یہ مانو گے کہ قاتل دجال کا کام باعث فضیلت نہیں کہ تاریخ اسلام بتا رہی ہے کہ کہ صلیب کا کام خدامان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دفعہ کیا ہے اور جس جگہ صلیب و تثلیث کا زور تھا۔ وہاں وحید کا جھنڈا اٹھا کیا۔ آپ کے اس غلط قیاس سے تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت - نخصت سلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوئی کیونکہ ان کے ہاتھوں سے کسر صلیب کئی دفعہ ہوئی۔ پس جس پر وہ خدامان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کر چکے ہیں اگر وہی کام حضرت مسیح نازل ہو کر کریں گے تو پھر آپ اور بنی خورشید کو ان افضل ہے؟ آخر میں نہایت افسوس سے لکھا جاتا ہے کہ یہ قادیانی اسلام کے اس طرح ستانی سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کرتے ہیں اور پھر دجال سے کہتے ہیں

ماصلانہم از ہمارا  
مصلفی مارا  
خدا لطف و پیشوا

کیا مصطفیٰ کی یہی عزت اور حرمت ہے جو ایک دریدہ دہن مرزائی نے ان سوالات میں کی ہے اور مسیح موعود کی تعلیم کا یہی اثر ہے جو اس مرزائی سائل نے ظاہر کی ہے۔ اور مرزا صاحب نے بھی یہی عظمت اور شان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا پر ظاہر کی ہے افسوس صد افسوس!

ہر میں عقل دانش بیاہد گریست

سوال: نبی و رسول و حکیم و فہیم و منذر و نذیر میں کیا فرق ہے؟

جواب: مذکورہ بالا سوال کا جواب مولانا مولوی محمد الدین صاحب عارف باللہ نے بڑی وضاحت سے اپنی حاشیہ

کتاب میزان الحق میں دیا ہے جو کہ منصف ذیل ہے :

## میزان حق حقیقۃ النبوة

جملہ حمد و ستائش و تعریف و ثناء کے لائق وہ قادر مرید مجید خالق مخلوقات مالک مملوکت صانع مصنوعات واحد احد صمد لم یلد ولم یولد ہے جس نے اپنے علم قدیم سے لوح قدرت پر نقشہ کونین و سلسلہ وارین کو پردہ عدم سے موجود فرما کر نور ایجاز سے منقش کیا بذریعہ وجود نور محمد مصطفیٰ محمود و شاہد و مشہود معنی اولاک وجود پاک نبی آدم کو اشرف المخلوقات بنایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ اصحابہ اجمعین

مقدمہ : اول ہم چند اصطلاحات اس میزان الحق میں وزن کرتے ہیں جن کا فہم حق شناس کو ضروری ہے۔ بعون اللہ تعالیٰ هو المعین والہم تعالیٰ رب دولقوة لسمین جس نے اپنی رحمت بے حد و رافت لایہ سے اس عالم میں مہیجہ اسباب و ضروریات تیار کیں اور معاش کی اصلاح کے واسطے مہمان میافوت اور ایسے شخص سے لین دین کی تعلیم دی جو ہر درجہ امام الہی طرح طرح کے ایجاہوں پر قادر ہو۔ رات کو سوئے ہوئے شخص کو بیدار کر دینا اور بیدار ہوئے شخص کو سوئے ہوئے اور اس طرح انسان کی اصلاح اور تہذیب الحق کے واسطے ضروری ہے۔ نفع و حرج کے واسطے اس شخص نے اپنے رحمت کمال سے ایک جماعت برگزیدہ پر مہیجہ اسباب و ضروریات تیار کیں۔ تعلیم دیتے ہیں۔

فہم : ایک اصطلاح خاص ہے جس سے مراد انبیاء و صلحہ اسلام و اولیاء و غرام ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جن کی قوت ملکیت نہایت علم پر ہوتی ہے۔ بعد ان کے وہاں سے حجب و ممانعت اٹھائے جاتے ہیں اور عالم ملکوت کے عجائب اسرار و معانی سمجھ جاتے ہیں اور ان کو اس عالم کے علوم و احوال و شوق و تجرید سے آراستہ اخلاق اور صورت و سیرت سے بنایا جاتا ہے ان کو ہر طرح انسان کی اصلاح و مہیجہ اسباب و علم کمال ہو تا ہے جس طرح تار برقی کے موجد دنیاوی استاذ ہیں اسی طرح یہ

حاشیہ

۱۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "فمننا سلیمان" (انبیاء ۷۹) کہ ہم نے وہ فیصلہ سلیمان کو سکھا دیا۔

لوگ پلٹنی امور میں ہادی راہ الہی کے ہیں ان کے چند اقسام ہیں۔ کامل ۲۔ اور حکیم ۳۔ اور خلیفہ ۴۔ اور مویہ ۵۔ روح القدس اور ہادی اور امام اور منذر و تذیر اور نبی رسول اور ولی اب ہم عوام الناس کو سمجھانے کے واسطے ہر ایک درجہ کے معنی لکھتے ہیں۔ کامل وہ ہے جو شخص عبادت سے تہذیب نفس کرنے کے علوم رکھتا ہو۔ حکیم وہ ہے جس کو اخلاق حمیدہ اور تدبیر منزل وغیرہ کے علوم اللہ تعالیٰ نے دیئے ہیں۔ خلیفہ وہ ہے جس کو سیاست ملکی اور عدل و انصاف کے علوم حاصل ہوئے ہیں۔ مویہ بروح القدس وہ ہے جن سے عالم بالا کے لوگ کلام کرتے ہیں اور دکھائی دیتے ہیں۔ ہادی وہ ہے جس کے دل اور زبان پر وہ نور رکھا گیا ہے کہ ان کی صحبت سے لوگ مراتبِ کلیہ پاتے ہیں۔ اور ان کا ہر دم رہنمائی بخین رہتا ہے۔ امام وہ ہے جس کو ملت و مذہب کی اصلاح کے علوم اور ان کے زندہ کرنے کے طریقے اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے۔ منذر و تذیر وہ ہیں جن کا یہ حل ہے کہ وہ علائق جسمانی سے مجرود ہو کر عالمِ حشرِ قبلہ احوال پر مطلع ہو جاتے ہیں یا کسی قوم کی آفتیں اور بلائیں کے آنے پر واقف ہو کر لوگوں کو اس سے تنبیہ کرتے ہیں۔ نبی وہ ہے جب رحمت الہی اور رؤفیت نامتناہی خلقت کی اصلاح چاہتی ہے تو ان سب میں سے اپنی شخص کو کہ جس کی نافرمانی سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوا اور اس کی تابعداری پر اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہوتی ہے اور جس کے موافق کو طاء اعلیٰ میں محبوب اور اس کے مخالف کو ملعون کہا جاسکتا ہے خدا تعالیٰ پیدا کرتا ہے کہ وہ خلق کو تاریکی سے نجات دیتا ہے اور روشنی میں لاتا

## حاشیہ

۱۔ کامل وہ ہے جس کا سینہ اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی برکت سے انوار و برکات کا خزینہ ہو جاتا ہے اور اس کی نشانی دین میں ایمان کی استقامت کے ساتھ قائم رہنا کسی کے برکات یا نیک و شبہ ڈالنے سے اثر نہ لینا بلکہ دینی و ایمانی تقاضوں پر سختی سے گامزن ہونا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”ان من شرح اللہ صدرہ لاسلام فو علی نور من ربہ“ (ذمر ۲۲) وہ اپنے رب کے نور پر ہے۔

۲۔ ”ولقد اتینا لقمان الحکمۃ ان اشکر اللہ (لقمان ۱۴)

۳۔ انی جاعل فی الارض خلیفۃ (بقرہ ۳۰)

۴۔ ابدہم بروح منہ (المجادلہ ۲۲) انی جاعلک للناس اماما (البقرہ)

اسی طرح منذر و تذیر کا ذکر بھی قرآن میں متعدد جگہ آیا ہے قادری

ہے اور اس کا نفس قدسیہ میں اس درجہ صاف ہوتا ہے جو اوروں کو بڑی ریاضت کمال سے مکاشفہ یا تجلیات عالم جبروت یا ملکوت ہوتے ہیں تو اس کو ادنیٰ توجہ سے یہ بات حاصل ہو جاتی ہے اور اس کا نفس قدسیہ روشن آفتاب کی مثل ہوتا ہے اور اس کی روشنی سے لوگ منور ہوتے ہیں یہ شخص عقل کو غیثوں سے خلاص کرتا ہے اور یہ شخص جب عالم قدس کی طرف متوجہ ہو کر ہمت کرتا ہے تو عالم اجسام بلکہ عالم ملکوت میں اس کا تصرف ہو جاتا ہے تو جو باتیں عادت کے خلاف ہیں اس سے سرزد ہو جاتی ہیں۔ اس کے اشارے سے درخت اپنی جگہ چھوڑ کر چلے آتے ہیں اور پتھر اپنی جگہ سے ٹل جاتے ہیں اور دریا زمین کا کام دیتا ہے اور آگ پانی کی طرح سرد ہو جاتی اور درخت اور پہاڑ اس کو سلام کرتے ہیں اور گوشت کباب شدہ کھتا ہے کہ میں زہر آلود ہوں مجھ کو مت کھا۔ اور وہ چیزیں جو حس بصر سے خارج ہیں اس کو دکھائی دیتی ہیں اور اس کے کام کرتی ہیں اور روحانی لوگ اطاعت کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ کی باتیں ہیں جن کو معجزہ کہتے ہیں اس سے صادر ہوتے ہیں رسول وہ ہے جس کو باوجود ان امور کے شریعت جدید اور آسمانی کتاب بھی ملتی ہے۔ اہ ولی وہ شخص ہے جس کو رسول کی پیروی میں وہ نفس قدسیہ مظاہر ہوتا ہے اور اس میں رسول کے انوار اس طرح منعکس ہوتے ہیں جس طرح سورج کے انوار آئینہ میں اور چہرہ بھی اس سے بھی خوارق عادت سرزد ہوتے ہیں جن کو کرامت کہتے ہیں۔ پھر اولیاء کرام کے بہت اقسام ہیں غوث قطب وغیرہ اب آپ کو معلوم ہوا کہ نبی ایسے برگزیدہ کو کہتے ہیں جس کو یہ کمال حاصل ہوں۔ نہ کہ یہ نبوت کسی قوت کا نام ہے جو انسان کے کسی اعضائے دل یا دماغ سے اور قوتوں کی مانند تعلق رکھتی ہے۔ تحقیق لفظ نبی لغت میں نبأ سے ہے اس کے معنی خبر کے ہیں جمع اس کی انباء کہتے ہیں انباء عامہ ایہ یعنی احبیر تہ بہ اور استنبأ یعنی بحث عنہ اور نبأ، کل منھا صاحبہ یعنی یہ تمام کلمات ایک قبیل سے ہیں فقط باقی مضمون انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ جلدوں میں مذکور ہو گا۔ والسلام

حاشیہ

۱۔ صحیح بات یہ ہے کہ ہر رسول کے لئے آسمانی کتب ضروری نہیں ہے ورنہ آسمانی کتابوں کی تعداد تین سو تیرہ ہوتی کیونکہ رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ ہے۔ قلاوی

تقریظ منجانب سید حشمت علی چشتی نظامی

خلیفہ مولوی عمر الدین عارف باللہ

مولوی ثناء اللہ امرتسری غیر مقلد کا اعتقاد

منقول از اخبار الہدیث صفحہ ۱۳ مورخہ ۱۶ اکتوبر ۱۹۱۳ء

سوال نمبر ۲۴: کعبہ کی طرف پاؤں کر کے سو جائے تو باز ہے یا نہیں؟

جواب: نیت حقارت نہ کرے تو تمسک نہ نہیں

س نمبر ۲۴۹ زید ذاک خانہ میں روپیہ جمع کئے ہوئے ہے اس کا سود جو آتا ہے کسی غریب یا مسکین کو دیتا ہے غریب یا مسکین کو سود کا روپیہ دینے میں گنہگار ہو گا یا نہیں؟

ج نمبر ۲۴۹ غریب یا مسکین کی حاجت روائی کی نیت سے تو شاید گنہگار نہ ہو گا۔

ایضاً: محمد اعظم و محمد اکبر بطور تبرک نام رکھنا بھی منع ہے کیونکہ یہ (اعظم اور اکبر) صفت خدا کی ہے

از اخبار الہدیث امرتسر مورخہ ۲۹ اگست ۱۹۱۳ء صفحہ ۲۵

ع ہمیں عقل و دانش بیاید گریست

ہے مظهر فیض یزدانی نظام الدین ملتان

جراغ نور عرفانی نظام الدین ملتان

مصفا مذہب خفی کو اس نے کر کے دکھلایا

نکالا دودھ سے پانی نظام الدین ملتان

شریعت میں طریقت میں حقیقت میں وہ ہیں یکتا

کلام ان کی ہے لامتناہی نظام الدین متناہی

مقابل ان کے جو آوے دلائل اپنے سب لادے

پڑے اس کو وہ حیرانی نظام الدین متناہی

حقیقت میں فرشتہ ہے یا گویا ہے خدا اس میں

ہے ظاہر صورت انسانی نظام الدین متناہی

جو تھے منکر سماع کے اور تصور شیخ کے ان پر

چلائی تیغ برہانی نظام الدین متناہی

جو کہتے سجدۂ تعظیم اب کب جائز سوا حق کے

دیکھائی ان کی ویرانی نظام الدین متناہی

جو ظاہر میں تو حقیقی ہیں ولے باطن وہابی ہیں

مگر ان کا کیا ظاہر نظام الدین متناہی

کہوں ان کی ولایت پر عقیدت پر ارادت پر

خدا رکھے تمہاری نظام الدین متناہی

تیرے دل میں ہے جو حشمت علی ہے صورت زیبا

وہی نقشہ ہے نورانی نظام الدین متناہی

حاشیہ

اب سجدۂ تکبلی میں علماء اہلسنت کا اختلاف چلا آ رہا ہے امام اہلسنت مجدد دین و ملت شیخ شیعہ شاہ احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ نے اس کے ناجائز و حرام ہونے پر "البریدۃ الزکیۃ" نامی کتب بھی تالیف فرمائی مگر حضرت مصنف علیہ الرحمۃ اطمینان سے عقیدت رکھنے اور انہیں مجدد مانتے حاضرہ مانتے کے باوجود اس مسئلہ میں ان سے اختلاف رکھتے تھے۔ علماء اہلسنت کا ایسا اختلاف امت کے لئے رحمت ہے۔ تقاری

# سلطان الفقہ



جلد ہفتم



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال: جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں یا نہیں؟ اور اگر ہیں تو کن آیات بینات و احادیث صحیحہ سے آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا افضل و اعلیٰ ہونا ثابت ہوتا ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: بے شک ہمارے آقائے نامدار جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام و ملائکہ وغیرہ اور تمام کائنات سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ چنانچہ ان آیات بینات سے ظاہر ہے واذلک اللہ میثاق النبیین لما اتینکم من کتب و حکمۃ ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ قال اقررتم واخذتمہ علی ذلکم اصری قالوا اقررنا قال فاشہدوا وانا معکم من الشاہدین۔ فمن نولٰی بعد ذلک فاولٰک ہم الفسقون

(ترجمہ) یعنی اور جس وقت لیا اللہ تعالیٰ نے عہد پیغمبروں کا البتہ جو کچھ وہ میں تم کو کتاب سے اور حکمت سے اور پھر آوے تمہارے پاس پیغمبر سچا کرتے والا اس چیز کو کہ ساتھ تمہارے ہے البتہ ایمان لاؤ ساتھ اس کے اور البتہ مدد دینا اس کو کہ اللہ تعالیٰ نے کیا اقرار کیا تم نے اور لیا تم نے اوپر اس کے ہماری عہد میرا کہ (پیغمبروں نے) اقرار لیا ہم نے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے پس شاہد رہو اور میں ساتھ تمہارے شاہدوں سے ہوں۔ پس جو کوئی پھر جاوے پیچھے اس عہد کے پس وہی ہیں فاسق بدکار۔ الخ

پس ناظرین! اس آیت کریمہ سے ائمہ من الشمس ہے کہ آپ لی ذات باہر کات حضرت سیدنا ابو البشر آدم علیہ السلام سے لے کر جتنے انبیاء گذرے ہیں سب کے سب آپ کی رسالت پر ایمان لائے اور اپنی اپنی امتوں کو بھی ترغیب اور وصیت اسی امر کی کرتے چلے آئے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے وعظ میں اپنی قوم کو کہا:

مبشر برسول یشانی من بعدی اسمہ احمد اور ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث میں اس طور اس مضمون پر بیان کی ہے لم یزل اللہ ینتقدم فی السبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ادم فمن بعده ولم تنزل الامم تنبأشر به و نستفتح به حتی اخرجہ اللہ فی خیر امة و فی خیر قرن و فی خیر اصحاب و فی خیر بلد الخ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سیدنا آدم علیہ السلام سے لے کر اور جو اس کے بعد انبیاء ہوئے ہیں سب کو پیشین گوئی فرماتا رہا۔ اور سب نبیوں کی امتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری پر خوشیاں مناتی ہیں اور حضور ﷺ کے توسل سے اپنے دشمنوں پر فتح مانگی ہیں۔ یہاں تک کہ بہترین ام و بہترین قرون و بہترین صحابہ و بہترین شہر سے ظاہر فرمایا۔ اور اس پر قرآن مجید بھی شاہد ہے۔

وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا الخ۔ یعنی وہ حضور ﷺ کے ظہور پانے سے پیشتر کافروں پر اس کے وسیلہ سے فتح چاہتے۔ اور کہتے اللھم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث فی اخر الزمان الذی نجد صفته فی النورینۃ یعنی اے ہمارے مالک ہم کو دشمنوں پر مدد فرما صدقہ نبی آخر الزمان کے جس کی صفت ہم لوگ تورات میں پاتے ہیں۔ اور ان کو فتح دی جاتی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آپ نے والذی نفسی بیدہ لوان موسیٰ کان حینا الیوم ماوسعہ الا ان یتبعنی یعنی فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم خدا اگر ہوتے آج کے دن دنیا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام تو وہ ضرور میری پیروی کرتے۔

ایک حدیث میں ہے کہ شب معراج میں تمام انبیاء و ملائکہ علیہم السلام نے اقتدائے جناب آقا ﷺ تدار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائی اور اپنے عہد کو پورا کیا۔ عاشقان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غور فرمائیں کہ ولتؤمنن بہ ولتنصرنہ اور فاشہدوا کس کے حق میں فرمایا اور کن لوگوں کو مخالف فرما کر فمن تولی بعد ذلک فاولک ہم الفاسقون کا حکم سنایا اور کون لوگ امت ہوئے۔

حدیث طبرانی و تہذیبی و دارمی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ فرمایا آپ نے

ان اللہ تعالیٰ فضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء وعلی اهل السماء یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و ملائکہ سے افضل و اعلیٰ کیا اور حاضرین نے سب فیصلت دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا ان اللہ تعالیٰ قال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ فقال لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وما ارسلناک الا کافۃ للناس فارسلہ الی الانس والجن یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ میں نے آپ کو بھیجا مگر اسی قوم کی زبان کے ساتھ اور حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر فرمایا کہ میں نے آپ کو بھیجا مگر تمام لوگوں کے لئے۔ الخ

اور فرمایا آپ ﷺ نے مامن شئی الا یعلم انی رسول اللہ الا کفرۃ الجن والانس یعنی کوئی چیز نہیں جو مجھ کو نبی اللہ نہ جانتی ہو۔ مگر بے ایمان جن و آدمی (طبرانی معجم کبیر) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ تمام کائنات کے لئے ماموائے اللہ تعالیٰ کے رحمت عظیمہ ہے۔ چنانچہ سورۃ انبیاء میں ہے وما ارسلناک الا رحمة للعالمین یعنی میں نے آپ کو مگر رحمت بنا کر تمام جہان والوں کے لئے۔ الخ

اس آیت شریفہ سے ظاہر ہوا کہ آپ ﷺ کی ذات کا وجہ طیبہ تمام فرشتوں اور مومنوں اور کافروں اور مسکینوں اور یتیموں اور غلاموں اور بہانم اور پرندوں اور حشرات الارض اور نباتات و جمادات وغیرہ اشیاء جو مابین السماء والارض کے ہیں سب کے لئے رحمت ہیں۔ چنانچہ ان دلائل قاطعہ سے ظاہر ہے۔ حکمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لجبرائیل علیہ السلام هل اصابک من هذا الرحمة شئی قال نعم کنت احشی العاقبة فامنت لثناء اللہ تعالیٰ علی بقوله عز وجل ذی قوۃ عند ذی العرش مکین مطاع ثم امین (شفا قاضی عیاض) یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے دریافت کیا کہ تجھ کو بھی میری رحمت سے کوئی چیز ملی ہے اس نے کہا ہاں یا رسول اللہ میں انجام سے بہت ڈرتا تھا لیکن اب میں امن میں ہوں کیونکہ خداوند کریم نے بخاطر آپ کی میری ثابیان کی ہے ذی قوۃ عند ذی العرش مکین مطاع ثم امین (سورۃ النور) اور مومنوں کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا اس آیت کریمہ سے

ثابت ہے لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليہ ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم (سورہ توبہ) یعنی بے شک آیا تمہارے پاس تم سے رسول اور اس پر ہماری ہوتی ہے جو تم تکلیف پاؤ، تلاش رکھتا ہے تمہاری بھلائی کی ایمان والوں پر شفقت رکھنے والا ہے میرا۔ الخ

حدیث مسلم میں ہے کہ کہا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے کہ آپ ﷺ مشرکوں کے لئے بد دعا فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں لعنت بھیجنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ میں سب پر رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ اور تفسیروں میں مذکور ہے کہ جو نافرمانی پیغمبروں سے پہلی امتوں پر عذاب الہی نازل ہوتا تھا۔ لیکن بخاطر وجود ہر وجود حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عذاب دنیاوی سے کفار محفوظ ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے وما کار للہ ليعذبہم وانت فیہم (سورہ انفال)

حدیث شریف میں ہے کہ فرمایا آپ ﷺ نے الساعی علیٰ ارمئۃ والمساکین کالساعی فی سبیل اللہ الخ۔ یعنی بیوٹن و مساکین پر خرچ کرنے والا راہ خدا کے خرچ کرنے والے کی مانند ہے۔ (مشکوٰۃ باب الشفقتہ)

آپ ﷺ نے فرمایا انا وکافل الینیبہم و لغيرہ فی الحنۃ یعنی میں یتیموں و یتیموں خواہ وہ یتیم اس کے رشتہ داروں سے ہو یا اجنبیوں سے۔ اور تفسیروں میں لکھا ہے کہ اہل حرب زمانہ جاہلیت میں بے باعث فقر و غار کے اپنی لڑکیوں کو زندہ درگور کر دیتے تھے اور اس سبب سے یہ نیت خضر علیہ السلام پر نازل ہوئیں واذا المورۃ سئلت باسی ذنب قتلت یعنی ان لڑکیوں سے دریافت کیا جاوے گا کہ تم کس گناہ کے عوض ہلاک کی گئی۔

فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اللہ حرم علیکم عقوق الامہات و والالبنا (مشکوٰۃ باب البر) یعنی تم پر حرام کر دیا گیا ہے ماؤں کی نافرمانی اور لڑکیوں کو زندہ درگور کرنا۔

ابو داؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غلام جو تمہارے موافق ہو اس کے ساتھ سلوک کرو، جو آپ کھاتے ہو اس کو کھلاؤ اور جو تم پہنتے ہو اس کو پہناؤ اور جو ایسا نہ ہو اس کو بیچ دو۔ اس کو تظیف مت دو۔ الخ

ابو داؤد میں ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے۔ وہاں ایک اونٹ آپ کو دیکھ کر رونے لگا۔ آپ ﷺ نے اس کو چپ کر لیا اور اس کے مالک کو کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اس کا مالک بنا دیا ہے تو پھر اس کو کس لئے بھوکا رکھتا ہے۔ اس نے رو کر میرے آگے شکایت کی ہے۔

ایک حدیث پاک میں ہے کہ آپ ﷺ کے ذات اقدس سے دریافت کیا گیا کہ ہمارے لئے چار پایوں میں کچھ اجر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہر زی روح کے خرچ کرنے پر اجر ملتا ہے اور آپ نے چار پایوں اور حیوانوں کو جس کرنے سے اور فساد جھانے سے اور ان کو آپس میں لڑانے سے اور ان کی پیشانی پر داغ دینے سے اور ان کا بھوکا رکھنے سے اور چیونٹوں کے خانہ جلانے سے اور پرندوں کے بچے پکڑنے سے سخت منع فرمایا۔ (دیکھو باب الصید مشکوٰۃ شریف)

حدیث شریف میں ہے کہ جب باران بند ہو جاتے تھے تو آپ بارش کی دعا مانگا کرتے تھے اور آپ کے وسیلہ سے ابو طالب بارش کی دعا مانگتے تھے۔ یہاں تک کہ بارش کے ذریعہ سے جمادات و نباتات سرسبز ہو جاتے تھے۔

حدیث پاک میں ہے قال اوحی الی عیسیٰ امن بمحمد وامن من اندر کہ من امنک ان یومسوا بہ فلولاً محمد ما خلقت ادم ولا الجنة ولا النار الخ (آخریہ الفائم) اور صحیح کہا اس حدیث کو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یعنی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی عیسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ تو ایمان لا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور جو تیری امت میں سے ان کو پائیں انہیں حکم دے کہ ان پر ایمان لائیں۔ اگر وہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے تو میں حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا نہ کرتا اور نہ ہی جنت اور دوزخ کو۔ الخ

پس ان دلائل قاطعہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام کے سرور اور تمام جہان کے لئے باعث رحمت ہیں۔ اور آپ (حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) بشیر و نذیر و سراج المنیر بھی تمام جہان کے لئے ہیں۔ چنانچہ سورۃ فرقان میں ہے تبارک الذی نزل القرآن علی عبده لیکون للعالمین نذیراً بڑی برکت والا ہے جس نے آدرا فرقان اپنے حبیب پر کہ ہووے جہاں والوں کو ڈرانے والا۔

(آیت دوم) یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہداً و مبشراً و نذیراً و داعیاً الی اللہ  
بآذنه و سر اجنا منیراً (سورہ احزاب)

(ترجمہ) اے نبی! (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے بھیجا ہے آپ کو گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے  
والا اور ہلانے والا اللہ کی طرف حکم اس کے سے اور چراغ روشن

(آیت سوم) وقد جائکم من اللہ نور و کتاب مبیین (سورہ مائدہ) یعنی بے شک آیا پاس  
تمہارے نور اور کتب بیان کرنے والی۔ اور قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کی عمر اور  
اس کی ہدایت و رسالت کی قسم کھائی اور اس پر خود درود فرمایا اور فرشتوں اور مومنوں کو بھی حکم فرمایا:  
لعمرك انھم لفی سکر نہم یعمہون (سورہ فجر) جتنی تیری زندگی کی قسم ہے وہ قوم لوط البتہ اپنی  
مستی میں سرگرواں ہیں۔ لا قسہ بہذا البلد و مت حل بہذا البلد (سورہ بلد) یعنی میں اس شہر کی  
قسم کھاتا ہوں اور تو ہے اس شہر میں۔ اور خود درود رفع لک ذکر یک اب حبیب تیرے ذکر کو ہم نے  
تیری خاطر بلند کیا۔

اب تاخرین انصاف فرمائیے کہ کیا کسی اور نبی کی عمر اور اس کے شر اور اس کی رسالت کی قسم بھی  
خداوند کریم نے کھائی اور ولسوف یعطیک ربیک فترضی اور مقاماً محموداً کا وعدہ بھی  
فرمایا۔ اور قاب قوسین اور انا اعطینک الکوثر کا مرتبہ بھی دیا۔ اے عاشقان محمد رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یاد رکھو یہ سب فضائل آپ کی ہی ذات مقدسہ کے لئے ہیں اور آیت و رفع بعضہم  
درجات بھی اسی بات پر شاید ہے اور اگر اللہ تعالیٰ نے آدم کو فرشتوں سے تعظیمی سجدہ کرایا تو اپنے  
حبیب ﷺ پر خود اور فرشتے درود بھیجتے ہیں۔ اور اگر ابراہیم علیہ السلام کو درجہ غلت عطا کیا ہے تو اپنے  
حبیب کو مقام محبت عنایت فرمایا ہے اور اگر داؤد علیہ السلام کو اوبا موم کرنے کا معجزہ دیا ہے تو اپنے حبیب  
سے ام معبد کی بکری کے تھنوں سے دودھ نکھلایا جبکہ ابھی وہ بکری بیابانی بھی نہ تھی اور حبشی قوم کے دلوں  
کو اس سے نرم کرایا۔ اور اگر سلیمان علیہ السلام کو ہوا پر سیر کرائی تو اپنے پیارے حبیب ﷺ کو براق عطا  
کیا۔ اگر ان سے پندے کلام کرتے تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے حجرو شجر و حیوانات و نباتات باتیں

کرتے۔ اور اگر حضرت یوسف علیہ السلام کو ایک حصہ حسن ملا تو حضور نبی کریم ﷺ کو تمام حسن ملا۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا سے دریا کو شق کر دیا اور اور پتھروں سے جیسے جاری کئے تو آپ نے قمر کو انگشت شہادت سے شق کر دیا اور انگلیوں سے مانند چشموں پانی جاری کر دکھایا۔ اور اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا کو سانپ بنا دیا جو اوھر اوھر پھرتا تھا تو آپ ﷺ نے حنظلہ کو انسان کی طرح گویا کر دکھایا اگر عیسیٰ علیہ السلام نے مردوں کو زندہ کیا تو آپ ﷺ نے سنگریزوں اور درختوں سے کلام کرایا جو کہ غیر جنس ہیں اور ان دلائل کی تائید پر کئی حدیثیں شاہد ہیں۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بایں طور بیان کی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اگر ابراہیم کو میں نے فطیل بنایا تو آپ ﷺ کو حبیب لقب عطا کیا۔ اور اگر موسیٰ سے زمین پر کلام کی تو آپ سے آسمانوں پر کلام کی۔ اگر عیسیٰ کو روح القدس بنایا تو آپ کے نام کو دو ہزار برس پہلے خلقت کے پیدا کرنے سے بنایا اور بے شک آپ ﷺ کے قدم آسمان میں پہنچے جہاں آپ سے پہلے کسی سے قدم نہ پہنچے اور نہ بعد آپ کے کسی کی رسائی ہوگی اور اگر آدم کو برگزیدہ کیا تو آپ کو خاتم الانبیاء بنا۔ اور آپ سے زیادہ کوئی عزت و ارامت والا نہیں بنایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما صاحب ابونعیم واری و ترمذی نے حدیث بیان کی ہے کہ ایک روز صحابہ کرام آپ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے تھے اور تعجب سے زار رہے تھے کوئی کتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فطیل بنایا اور موسیٰ علیہ السلام کو نعیم اللہ اور عیسیٰ علیہ السلام کو روح القدس اور محمد علیہ السلام کو صلی اللہ علیہ وسلم پکارا یہاں تک کہ آپ کی ذات نے ان کے قریب کر فرمایا۔ میں نے تساری بات سنی۔ بے شک ابراہیم فطیل اللہ اور موسیٰ نعیم اللہ اور عیسیٰ روح القدس اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ اے نبی! انا حبیب اللہ ولا فخر وانا حامل لواء الحمد یہ الضیمۃ تحتہ ادہ من دویہ ولا فخر وانا اول شافع یعنی میں اللہ کا حبیب ہوں۔ میں فخر نہیں لاتا اور میں بروز قیامت جہنم الحمد کا اٹھاؤں گا۔ جس کے نیچے آدم علیہ السلام اور اس کے سوا سب کھڑے ہوں گے اور آپ سے پہلے شافع میں ہوں گا۔

ایک حدیث پاک میں ہے کہ فرمایا آپ نے کہ بروز قیامت میں خطیب ہوں گا۔ اور سب کا پیشوا اور فرائض رحمت لی کنجیاں میرے ہاتھ میں ہوں گی۔ باقی فصل ذکر فضائل آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا

سلطان الفتہ جلد پنجم و تجلی الیقین و میلاد النبی و نسیم الریاض و شفا قاضی عیاض میں مطالعہ کریں۔ نقطہ

سوال نمبر ۱: نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج جسمانی ہوا تھا یا کہ روحانی کیونکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ انسان کا آسمان کی طرف جانا محال ہے؟

سوال نمبر ۲: ہمارے آقائے نامدار جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیات ہیں یا کہ نہیں کیونکہ فرقہ وہابیہ نجدیہ شفا مؤلف کتاب تقویت الایمان مسمیٰ اسمہ الخیل نے صفحہ ۶۰ میں لکھا ہے کہ وہ مٹی ہو گئے کیا یہ بات سچ ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

السائل محمد رمضان نقشبندی متوطن کلمہ کی۔ حال وارد راولپنڈی صدر بازار

جواب ۱: بے شک ہمارے آقائے نامدار جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو معراج جسمانی ہوا تھا۔ چنانچہ قرآن مجید و احادیث صحیح مشہورہ و اہل امت و اقوال ائمہ دین و دلائل عقلیہ سے ثابت ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت پر دال ہے سبحان الذی اسری بعبیدہ لیلًا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکما حولہ لتسریہ من الخ..... یعنی پاکیزگی اور بے عیبی ہے اس کے واسطے جو بزرگی کی ذات سے لے گیا اپنے بندے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات کے حصہ میں مسجد کعبہ سے جو محیط ہے بیت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو طرف مسجد اقصیٰ کے جو بہت دور ہے مکہ مکرمہ سے اور ایسی مسجد ہے کہ برکت وہی ہم نے اس کے گرد آگرو کو جہاں عبادت گاہ ہے انبیاء علیہم السلام کی تاک دکھائیں ہم چند عجائبات اور نشانیاں اپنی میں سے۔ اور بے شک اللہ ہے سننے والا دیکھنے والا۔ الخ

پس اس امت کریمہ سے صاف صاف ثابت ہوا کہ آپ کی ذات کو معراج جسم مع روح ہوا ہے کیونکہ عبد کا لفظ ہر کسی حالت پر بولا جاتا ہے نہ تنہا روح اور نہ تنہا جسم پر۔ چنانچہ سورہ جن میں ہے و انہ لما قام عبد اللہ يدعوا کادو یكونون علیہ لبداء یعنی جب اللہ کے بندہ (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) عبادت کے لئے قیام فرماتے ہیں جن ان پر نوٹ پڑتے ہیں تاکہ آپ کی ذات سے قرآن شریف



سورۃ مریم میں ہے ذکر رحمۃ ربک عبدہ ذکر یا یعنی یہ ذکر اس رحمت کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے ذکر کیا پر کی تھی اور کلمہ آیاتاً نیز اس باب پر شاہد ہے کہ جو نشانیاں پروردگار عالم نے اپنے حبیب کو دکھائی ہیں وہ سب کی سب حالت بیداری میں تھیں اور اگر حالت خواب میں معراج ہوتا تو پھر اس معجزہ و نشانیوں کو کفار لوگ کیوں عقل سے بعید سمجھتے اور انکار کرتے اور بعض مسلمانوں کی نوبت کیونکر کفر تک پہنچتی۔ کیونکہ خواب کی بات سے تو کسی فرد و بشر کو انکار نہیں ہو سکتا۔ اور سبحان الذی کا کلمہ کیوں استعمال کیا جاتا۔ اور اس کی وجہ بھی یہی تھی کہ جب انسان کی عقل نے اس امر کو محال سمجھا تو اس میں قادر مطلق پر عدم قدرت و عجز کا الزام لگانا ظاہر ہوا تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے کہا کہ میری ذات عجز و ہر ایک نقص سے پاک و منزہ ہے اور یہ عقل کی نارسائی کا سبب ہے کہ اس امر کو محال سمجھتا ہے اور خداوند کریم پر یہ امر محال نہیں۔

صاحب تفسیر حسینی نے بایں طور معراج جیسی ثابت کیا ہے کہ سمع اور بصیر سمع اور مبصر کے معنی میں ہے۔ یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا کلام سنایا اور اپنی قدرت کی لازوال نشانیاں دکھائیں اور بعض مفسرین نے انہی ضمیمہ کو آپ کی ذات کی طرف پھیرا ہے۔

نفخاتۃ الانس میں مذکور ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہے شک خطاب سنتے تھے جو آپ سے کیا۔ اور وہ چیز دیکھتے تھے جو ان کو دکھائی اور کلمہ اسری بعبدہ بھی اس بات پر دالیت کرتا ہے کیونکہ عبد جسم مع روح پر بولا جاتا ہے اگر خدائی اسرار ہو تا تو اسرار بروہ کہا جاتا۔

سورۃ نجم میں صاف صاف اللہ تعالیٰ نے بایں طور فیصلہ کر دیا ہے ولقد راہ نور لسنۃ اخری عند سدرة المستہی عندھا حسۃ الماوی یعنی بے شک دیکھا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل علیہ السلام کو ایک بار سدرة المنتی رحمت کے پاس اس کے نزدیک جنت الماوی تھا۔ جو پرہیزگاروں اور متقیوں کی آرام کی جگہ ہے۔ اور قاب قوسین۔ وما زاع البصر وما طغی یعنی آپ کی نظر مبارک دائیں بائیں نہ پھری اور باہی حد سے نظر مبارک نے تجاوز کیا۔ یہاں تک کہ آپ نے قرب حاصل کیا۔

لقد رای من آیات ربہ الکبری قسم خدا کی دیکھیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

رات معراج میں اپنے رب کی بڑی نشیں۔ مانند حشر عظیم و لوح محفوظ و کرسی و رفرف و سدرة المنتی و اصل صورت جبرائیل علیہ السلام کی اور طرح طرح کے عجائبات مکی و مکتوبی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مشاہدہ کئے جن کی تائید پر یہ آیت شریفہ بھی شاہد ہے وما جعلنا الرؤیا التي اريناك الا فتنة للناس لعل

پس اس سے صاف ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کی ذات باریات کو معراج جیسی ہوا تھا۔ چنانچہ تب بخاری تفسیر سدرۃ بنی اسرائیل میں مذکور ہے عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وما جعلنا الرؤیا التي اريناك الا فتنة للناس قال ہی رہا عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ لیسری بہ (حدیث) پس اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر خوابی معراج ہوتا تو پھر فتہ منس کئے کی بنا ضرورت تھی اور اس کو نشانی اور بخیرہ یوں کہ جاتا۔ اور احادیث مشہورہ متواترہ بھی اسی بات پر شاہد ہیں کہ آپ ﷺ کی ذات باریات کو معراج جیسی ہوا تھا۔ چنانچہ بخاری، مسلم، ابو داؤد، ابن ماجہ و شفا قاضی عیاض وغیرہ کتب حدیث میں ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے روایات موجود ہیں۔ ابی ابن کعب، اسامہ بن زید، انس بن مالک، عیدہ، بلال بن حمامہ، بلال بن سعد، جابر بن عبد اللہ، حذیفہ بن الیمان، سرہ بن جندب، سل بن سعد، شداد بنوسی، حبیب بن سنان، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عمرو، عبد اللہ بن زبیر، عبد اللہ بن ابی اوفی، عبد اللہ بن سعد، عبد اللہ بن مسعود، عبد الرحمن بن عابس، عباس بن عبد المطلب، عثمان بن عفان، علی ابن ابی طالب، عمر بن خطاب، مالک بن معمر، ابو بکر الصدیق، ابو حمزہ، ابو ایوب انصاری، ابو ہریرہ، ابو الدرداء، ابوذر غفاری، ابو سعید الخدری، ابو سفیان، ابو سلمہ، ابو سلمی الراعی، ابو۔ علی انصاری، اسماء بنت ابی بکر، عائشہ ام المؤمنین، ام کلثوم بنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم، ام المؤمنین ام سلمہ، ام ہانی، ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے مذکور ہیں۔ اور تمام علمائے دین متفقین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آنحضور، الصلوٰۃ والسلام کو معراج جیسی ہوا تھا۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ نے اپنی تصنیف حجتہ الباقیہ جلد صفحہ ۱۹۰ میں یہیں طور لکھا ہے:

واسری الی المسجد الاقصی ثم الی سدرۃ المنتی والی ما شاء اللہ وکل ذلک بجسده صلی علیہ وسلم فی الیقظنۃ یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیت اللہ

شریف سے بیت المقدس اور بیت المقدس سے سدرۃ المنتقی تک رات میں ہی مع جسم مبارک بیداری میں سب جگہ سیر کی۔ جہاں جہاں خداوند کریم نے چاہا۔

شفاء صفحہ ۵۷ اور زاد المعاد جلد اول صفحہ ۹۱ میں لکھا ہے الحق الذی علیہ اکثر الناس و معظم السلف و عامۃ المتأخرین من الفقہاء والمحدثین والمنتکلمین انہ اسری بجسده صلی اللہ علیہ وسلم یعنی بڑا گروہ حق میں سلف و خلف و فقہاء و محدثین کا اسی بات حق پر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج شریف جیسی سے ہوا اور جو شخص حدیث کا مطالعہ کرے اس کو خود حال معلوم ہو جائے گا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب مدارج النبوت میں اس طرح لکھا ہے اور شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۳۵ میں جو امام صاحب کی تصنیفات سے ہے بایں طور لکھا ہے۔ وخبر المعراج ای بجسد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یقفۃ الی السماء ثم الی ما شاء اللہ تعالیٰ فی المقامات العلیٰ حق ای حدیث ثابت بطرق متعدده فمن ردہ ای ذلک ولم یؤمن بمعنی ذلک الاثر انہ نضال مبتدع ای جامع بین الضلالتہ والبدعت یعنی معراج جیسی حضور علیہ السلوۃ والسلام کا آسمان تک حالت بیداری میں ہے پھر جہاں خداوند کریم نے چاہا مقامات بلند پر پہنچایا۔ یہ بات حق ہے۔ حدیث جو معراج کے بارے میں وارد ہے وہ متعدد اسناد سے مروی ہے جس نے اس حدیث کو رد کیا اور ایمان نہ لایا وہ گمراہی اور بدعت میں ہے۔

مدارج النبوة میں نیز بایں طور ملاحظہ فرمائیے کہ یرون آنحضرت است از مکہ مسجد اقصیٰ ثابت است بکتاب اللہ و منکر آن کافر است و از آنجا باسماں یرون کہ معراج نام داشت ثابت است باحادیث مشہورہ کہ منکر آن مبتدع و فاسق مخدول است۔ اے الخ صاحب شفاء صفحہ ۸ میں لکھا ہے کہ آنحضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام معراج جیسی ہوا ہے۔

حاشیہ

۱۔ یعنی مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کی معراج قرآن سے ثابت ہے اس کا منکر کافر ہے اور وہاں سے آسمان کی معراج اہل بیت مشہورہ سے ثابت ہے اس کا منکر بدعتی و فاسق اور مستحق غضب الہی ہے۔ فقط قادری

اس پر قرآن مجید کی آیت ظاہراً دلالت کرتی ہے اور احادیث صحیحہ جیسی اس بات پر شاہد ہیں۔ اور دلائل علیہ سے بھی یہ کوئی حلال نہیں۔ اور جو بعض لوگ بے سوچے سمجھے کہہ دیتے ہیں کہ مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی معراج جسمانی کی منکر تھیں نفوذ باللہ من اللہ۔ صاحبین یہ ان لوگوں کا کہنا بالکل غلط ہے۔ دیکھو صحیح مسلم باب معنی قول اللہ عزوجل ولقد دررنا حریف و بل رات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربہ لیل لیلۃ الاسراء کے تحت میں لکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب آقائے مہدار نے رات معراج میں نہ وہ نہ ہم وہل کی آنکھ سے دیکھا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی ذات القدس نے اللہ تعالیٰ کو جسم اطہر کی آنکھوں سے دیکھا۔ (بکذا فی شفاء قاضی عیاض)

سیرت ابن اسحاق و ابن ہشام وغیرہ نے حدیث میں الفاظ تحریر و نقل اس اسحاق و حدیثی بعض ال ابی بکر ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تقول ما فقد جسد رسول اللہ صلی علیہ وسلم و جس سے مراد ہے وہ جان یعنی کما ابن اسحاق نے کہ آل ابی بکر سے کسی نے مجھے بیان کیا کہ مائی عائشہ زوجہ انصوریہ اس وقت فرماتی ہیں کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جسد مبارک گم نہیں ہوا بلکہ آپ کی ذات سے رون پڑا و اللہ تعالیٰ رات کے وقت لے گیا۔ صاحبان اول تو اس حدیث کے متن میں غلط قلمبند موجود ہے کیونکہ ما فقد جگہ ما فقد بھی ایک روایت میں وارد ہے چنانچہ شفاء میں ہے اور دوسرا اس کی اسناد میں انقطاع اور راوی مجہول ہے اور تیسری وجہ یہ ہے کہ کما ابن دجیہ نے التور میں کہ یہ حدیث موضوع ہے اور کما امام شافعیہ ابو العباس بن سرج نے یہ حدیث صحیح نہیں۔ یہ حدیث صحیح کے رو کرنے کے واسطے وضع کی گئی ہے اور علاوہ ان دلائل کے مورخین نے لکھا ہے کہ واقعہ معراج ابتداء اسلام میں ہوا ہے تو اس وقت مائی عائشہ صدیقہ پیدا ہی نہیں ہوئی تھیں اور بعض روایات میں ہجرت سے پانچ سال پہلے اور بعض روایات میں ایک سال پہلے معراج کا واقعہ ہوا ہے اور ہجرت کے وقت مائی صاحبہ کی عمر پانچ سال یا آٹھ سال کی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دولت خانہ مدینہ منورہ میں آکر رونق افروز ہوئیں۔ اور علاوہ اس کے مائی صاحبہ نے یہ بات اپنے مشاہدہ سے نہیں فرمائی۔ بلکہ سنی سنائی بہت کروی جس کا کوئی اصل نہیں پایا جاتا۔

اور نہ ہی روایت کا ضبط ہوتا اس عمر میں عند الخدمین تسلیم کیا جاتا ہے۔ چنانچہ شفاء شریف میں مذکور ہے:  
 اما قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقدت جسده فعائشته لم تتحدث  
 به عن مشاهدته لانها لم تكن حينئذ زوجته ولا في من زمن يضبط اور علاوہ ازیں  
 اس حدیث کا ذکر کتب صحاح مشورہ میں نہیں پایا گیا اور اگر اس حدیث کو صحیح بھی مان لیا جائے تو یہ حدیث  
 صحیح متواتر مشورہ کا ہرگز ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتی۔ فقط۔

جواب ۲: کہ انسان کا آسمان کی طرف جانا محال عقل ہے۔ سو اس کو جواب یہ ہے کہ خداوند کریم کی  
 ذات ہر ایک امر پر قادر ہے۔ اس کی شان کی آگے یہ کوئی بعید امر نہیں۔ دیکھو حضرت آدم علیہ السلام کو  
 بغیر ماں باپ کے پیدا کیا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بدون باپ کے اظہار فرمایا۔ اور مائی حوا علیہا السلام  
 کو حضرت آدم علیہ السلام کی انیس پہلی سے نمودار کیا۔ اور حضرت ذکریا علیہ السلام کو باوجود کہ وہ بہت  
 بوڑھے تھے اور ان کی زوجہ بھی عقیم تھی تو ان کو فرزند ارجمند عطا فرمایا۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے  
 جسم غصہ کو آگ جلتی ہوئی سے محفوظ رکھا۔ اور اس طرح سے عصا کو اڑو دھا بنا دیا۔ اور اونٹنی کو پتھر سے  
 نکال کر دیکھ دیا۔ اور تینوں ارباب میں سے ہر ایک پرندہ آگ میں رہتا ہے نہ جتا ہے نہ مرتا ہے۔

کتاب حیوۃ ایمان جزو ثانی صفحہ ۳۶ میں صحابہ شہر مرغ آگ کا چنگڑا اٹھل جاتا ہے اس کا پینٹ  
 اس چنگڑے کہ جھاڑتا ہے اور وہ بتا رہا ہے کہ میں طاووس تلوع الحمر فیکون خوفھا هو  
 العامل فی اطفالہ ولا یکون الحمر۔ بخامد فی احد اقبہ سبحان اللہ ایسی کروڑہا مثالیں ہیں  
 جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح وہ چاہتا ہے کرتا ہے اس کے آگے کوئی مشکل امر نہیں لیکن انسانی  
 حاشیہ

۱۔ اس حدیث کی ایک یہ تاہل بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ حضور پیغمبر کے معراج جسمانی سے انکار  
 نہیں فرما رہیں بلکہ اس سے مراد یہ تھی کہ اور تمہاری مدت کو بیان فرما رہی ہیں یعنی آپ نے اس قدر طویل مسافت کو  
 اللہ کی قدرت سے اس قدر تمہاری مدت میں طے فرمایا گویا آپ گئے ہی نہیں ہیں جیسے بجلی کا پتکنا جب تیزی سے چتا  
 ہے تو اس کے پروں سے درمیان کا فاصلہ دیکھنے والوں کو محسوس نہیں ہوتا فقط تلوری

۲۔ مسند ایک پرندہ ہے جو آگ میں نہیں جلتا اور اسے مسند بھی کہتے ہیں (نئی الاربع ج ۲ ص ۵۸۳)

عقل اور اک نہیں کر سکتی۔ ایسے امور کو ناممکن اور محال خیال کرنا خدا تعالیٰ کی ذات کے لئے اس کے قادر مطلق ہونے پر عیب لگانا ہے۔ انسان کے لئے واجب ہے کہ خدا کے امور میں چون و چرا نہ کرے۔

صاحب معراج محمدیہ نے بعلم ہندسہ سے ثابت کر دیا کہ آپ ﷺ کی ذات نے بیت المقدس سے فلک اعظم تک بحکم غصری سیر کی ہے۔ جغرافیہ دان بتاتے ہیں کہ زمین کا قطر قریباً آٹھ ہزار میل ہے اور آفتاب کا قطر زمین کے قطر سے سو گنا سے بھی زیادہ ہے مگر باوجود اس کہ ہم دیکھتے ہیں کہ جب صبح کو پہلے سورج کا پلائی کنارہ نمودار ہوتا ہے تو اس کے بعد کیسے جلد اس کا کنارہ زیریں نظر آ جاتا ہے۔ اس سے پتا جاتا ہے کہ سرعت زیر بحث کا جسد مبارک میں پلایا جانا از روئے عقل ناممکن نہیں ہے اور روشنی کی رفتار ایک لاکھ چھپاسی ہزار میل فی ثانیہ بیان کی جاتی ہے حالانکہ تمام نور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نوری ہی کے پرتو ہیں۔ لہذا حضور ﷺ کے جسم اطہر میں جو نورانی جسم ہے ایسی حرکت کا حصول بطریق اولیٰ ممکن ہے اور قرآن مجید و کتب حدیث سے یہ بات ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک لطیف تھا۔ چنانچہ حکیم ترمذی نے نوادر الاصول صفحہ ۶۸ میں ذکوان سے حدیث بیان کی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یری لہ ظل فی شمس ولا قمر قال ابن سبع من خصائصہ ان ظلہ کان لا یقع علی الارض وائہ کان نوراً فکان اذا مشی فی الشمس او القمر لا ینظر لہ ظل الخ۔ یعنی حکیم ترمذی نوادر الاصول میں بروایت ذکوان نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کی ذات کا سایہ نظر نہ آتا تھا نہ دھوپ میں اور نہ چاندنی میں۔ ابن سبع نے کہا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے یہ امر تھا کہ آپ کا سایہ زمین پر نہ پڑتا تھا اور آپ ﷺ نور تھے جب آپ دھوپ یا چاندنی میں چلتے تو آپ کا سایہ نظر نہ آتا تھا۔ (نقل از معراج محمدیہ صفحہ ۸) اور اول ما خلق اللہ نوری ۲۔ بھی اسی امر پر شاہد ہے۔

حاشیہ

۱۔ ثانیہ سیکنڈ کو دقیقہ منٹ کو اور ساعت گھنٹہ کو کہتے ہیں۔ قدری

۲۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (دیکھئے مدارج النبی ج ۲ ص ۱) کہ

سب سے پہلے اللہ ہے میرا نور پیدا کیا۔

قرآن مجید میں ہے قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین ۱۔ اور حدیث موابہ لدنیہ جلد اول پر بروایت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ ہے کہ کما جابر نے کہ میں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب اشیاء سے اول اللہ تعالیٰ نے کس چیز کو پیدا کیا۔ تو فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یا جابر۔ ان اللہ تعالیٰ خلق قبل الاشیاء نور نبیک من نور ۲۔ الخ۔ اور اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور یہ حدیث سلطان الفتہ جلد پنجم میں مع ترجمہ مذکور ہو چکی ہے۔ اور سعدی علیہ الرحمہ کا قول بھی اسی امر پر شاہد ہے ۔

کلیے کہ چرخ فلک طور اوست  
ہمہ نور ہا ی تو نور اوست

الغرض وجود مبارک ہمارے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہی تھا۔ جس کا مفصل ذکر عنقریب تحریر ہوگا۔ اور یہ جسم لطیف تھا نہ کہ کثیف۔ چونکہ اس جسم نورانی کا سایہ نہ تھا پس آسمان کی طرف جاتا محال عقلی نہیں۔ نقطہ ۳۔

سوال نمبر ۳ کا جواب : ب شک ، اے قتائے اعداء حیات ہیں۔ اس سے کسی مسلمان کلمہ گو کو  
 ہمارے نہیں۔ مگر بعض فرقہ وادیاں کہتے ہیں کہ یہ الفاظ بے ساختہ کہہ دیا کرتے ہیں۔ اور  
 حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں چند ایسے واقعات تحریر کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین کو یقین آجائے۔ وہ ہذا  
 قال الحافظ السیوطی فی التبیان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حی  
 بحسنہ وورہ حواءہ یتنفس و یسب حیث شاء فی اقطار الارض و فی

حاشیہ

۱. سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ کی فقیہی میں ہے کہ اس قدر صحیح ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ وسلم مراد تھا۔

۲۰. خواہد کہ: یعنی اصحاب و قوادری

۳۰ چنانچہ شاہ، شاہزادہ، و بوند مسلمانانِ دیناں پر رشید احمد گنگوہی صاحبِ قلم اور السلوک میں لکھتے ہیں کہ آپ علیہ السلام

نور ہو گئے اس لئے آپ کا سایہ نہ تھا (دیکھئے امداد السلوک ص ۱۵۷-۱۵۸) قادری



الملکوت وبھیئۃ النبی کان علیہا قبل وفاته لم یتبدل منه شیء ۱۔ وایضاً فیہ و  
اذن لہم ای الانبیاء فی الخروج من قبورہم والنصر فی الملکوت العلوی و  
السفلی ۲۔ وایضاً و نواترت بہ الاخبار منها قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم  
الانبیاء احیاء فی قبورہم ویصلون وقال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم حرم  
اللہ علی الارض ان تاكل احساد الانبیاء (نقل از بدت الحرمین صفحہ ۱۱)

(ترجمہ) کما حافظ سیوطی نے تنویر میں کہ بے شک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں ساتھ بدن اور  
روح اپنے کے اور تصرف اور سیر کرتے ہیں زمین کے کناروں اور مم ملکوت میں جہاں چاہیں اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اسی ہیئت و شکل مبارک میں ہیں جیسا کہ زندگی میں تھے وفات سے پہلے۔ اور کچھ بھی  
تبدیلی نہیں ہوئی۔ اور یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ اذن دیا گیا ہے انبیاء عہم السلام کو قبروں سے نکلنے کا۔  
اور عالم علوی اور سفلی میں تصرف کرنے کا اور اس بارے میں حدیثیں متواتر ہیں اور ان میں سے ایک یہ  
حدیث بھی ہے کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے یہ ترم آیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کھانا بدن انبیاء کا۔  
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے۔ فرمایا آپ ﷺ نے کہ جس نے پڑھا درود مجھ  
پر جمعہ کے اور رات جمعہ کو سو بار روا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجتیں ایک سو ستر حاجتیں آخرت سے اور  
تیس حاجتیں دنیا سے۔ پھر مقرر کرتا ہے اللہ تعالیٰ ساتھ اس درود شریف کے ایک فرشتہ دنیا سے پھر مقرر  
کرتا ہے اللہ تعالیٰ ساتھ اس درود شریف کے ایک فرشتہ کہ داخل ہوتا ہے مجھ پر قبر میں جیسا کہ داخل  
ہوتے ہیں تم پر ہدیئے اور تحفے۔ بے شک علم میرا بعد وفات میری کے ایسا ہے جیسا کہ علم میرا زندگی میں۔  
اور اس حدیث بیہقی کے آخری الفاظ ہیں وکل اللہ بذاک ملکاً یدخل علی فی قبری  
کما یدخل علیکم الہدایا ان علمی بعد موتی کعلمی فی حیاتی۔

بدت الحرمین صفحہ ۱۳ میں بایں طور حدیث مسطور ہے عن سعید بن المسیب قال لم ازل  
حاشیہ



اسمع الاذان والاقامة فی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام الحرة حتی عاد الناس یعنی سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ اوہ ہمیشہ سنتا تھا میں اذان اور تکبیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سے ایام حرہ میں کہ زمانہ یزید بن معاویہ کا تھا۔ یہاں تک کہ پھر کر آئے لوگ۔ اور اس طرح دلائل الثبوت میں یہ حدیث مذکور ہے اور قرآن مجید میں بایں طور مذکور ہے۔ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربهم یرزقون فرحین بما اتاہم اللہ من فضله ویستبشرون بالذین لم یلحقوا بہم من خلفہم الا خوف عیسہم ولا ہم یحزنون

(ترجمہ) نہ گمان کر اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ان لوگوں کو جو مارے گئے راہ خدا میں اور یہ لوگ زندہ ہیں اپنے رب کے نزدیک روزی دیئے جاتے ہیں جنت کے میوؤں سے در آنھا لیکہ خوش و خرم رہتے ہیں اس پر کہ عطا کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اور خوشی کرتے ہیں ساتھ ان کے جو کہ ابھی ملے نہیں ہیں یہ ساتھ ان کے ان کے پیچھے سے یہ کہ کچھ خوف نہیں اوپر ان کے اور نہ ہوس گئے غم نا۔ الخ پس اس آیت کے تحت میں علامہ امام قسطنطین وغیرہ نے کتابت والانبیاء نولسی بدلتک فہم اجل واعظم وقل بیسی الا وقد جمع مع مسوعة وحیث السہادة فید حملوں فی عموم لفظ لایسہ۔ ان انبیاء اولیٰ اور افضل میں ساتھ اس حیات اور زندگی کے۔ اور وہ بزرگ تر اور بڑے ہیں اور تھوڑے ہیں عمر انہوں نے نبوت سے وصف شہادت کو جمع کیا پس تو داخل ہوئے انبیاء عموم آیت میں۔ ا۔ (نقل از ہدایت البحرین صفحہ ۱۳ اور باقی ذکر جلد اول میں ملاحظہ ہو۔)

مذہبی اسماعیل کا یہ کتابت حضرت علیؑ ذات منیٰ میں ملنے والی ہے۔ یہ ان تمام دلائل قطعہ مذکورہ کے برخلاف ہے اور یہ عقیدہ مذہبی شعی کا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دہلیزوں کے ہزیمات سے ہر ایک کو

حاشیہ

۱۔ یعنی انبیاء علیہم السلام اگرچہ نبوت نے ساتھ شہادت کو پانے والے کم ہیں لیکن نبی کا مقام چونکہ شہید کے مقام سے اونچا ہے لہذا اس آیت کے عموم میں سب انبیاء داخل قرار پائیں گے جس کے نتیجہ میں انبیاء کی حیات قرآن سے ثابت قرار پائی مگر فیصلہ تھوری

مسلم کو بچائے۔ آمین ثم آمین

**سوال :** فجر کی نماز میں دعا قنوت ہمیشہ پڑھنا بدوں کسی واقع محاربہ وغیرہ کے جائز ہے یا نہیں کیونکہ فرقہ وہابیہ فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا ہمیشہ کے لئے سنت جانتے ہیں۔ یہ کیونکہ ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب :** مذہب حنفیہ میں وتروں کی نماز کے لئے سوا ہمیشہ دعاء قنوت پڑھنا درست نہیں مگر صدور حلوۃ عظیمہ مثل محاربہ و طاعون وغیرہ کے بعد از رکوع برائے بلا پڑھ لے تو درست ہے ورنہ درست نہیں۔ چنانچہ کتاب الاعتبار و فتح القدر باب الوتر میں حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے عن عبد اللہ بن مسعود قال کہ یفت رسول اللہ علیہ وسلم فی الفجر قط الاشہرا واحدا لانه حارب المشرکین قنوت یدعو علیہم یعنی نہیں قنوت کو پڑھا حضور ملیہ الصلوۃ والسلام نے نماز فجر میں بھی مگر ایک ماہ اس لئے کہ آپ ایک قبیلہ مشرکین سے جہاد کر رہے تھے اور ان پر بدعا کرتے تھے۔ اس حدیث کی نسبت امام ابن ہمام نے بایں طور پر لکھا ہے کہ ہذا الحدیث لا غبار علیہ یعنی یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ اس میں کسی قسم کا غبار نہیں۔

صحیح مسلم جلد اول ۲۳۷ میں ہے۔ حضرت عائشہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ قنوت اول رکوع کے ہے یا بعد رکوع کے۔ فرمایا اول رکوع کے۔ کہا عائشہ نے کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ نے بعد رکوع کے دعائے قنوت کو پڑھا۔ فرمایا انما قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا یدعو الناس قتلوا الناس من اصحابہ یقال لہم القراء یعنی نہیں قنوت کو پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مگر ایک مہینہ (رکوع کے بعد) بدعا کرتے ان لوگوں پر جنہوں نے قتل کیا اصحابوں سے جو لوگ تھے 'قاری کہتے تھے۔

طبرانی میں غالب بن فرقہ سے مروی ہے کہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ دو ماہ تک رہا لیکن انہوں نے فجر کی نماز میں دعا قنوت کو نہیں پڑھا۔ اور ابو داؤد ترمذی و نسائی و ابن ماجہ میں سعد بن طارق سے بایں طور حدیث مذکور ہے قلت لابی یا ابت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر و عثمان و علی افکانوا یقننون فی

الفجر فقال ای بنی محدث یعنی کہا میں نے اپنے والد کو کہ آپ نے آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور خلفائے اربعہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ پس کیا یہ نماز فجر میں دعا قنوت پڑھتے تھے؟ پس کہا اس نے کہ فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا غی بات ہے یہ حضرات نہیں پڑھتے تھے۔ (رواہ اہل السنن و احمد و قل الترمذی حدیث حسن صحیح)۔ یعنی کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

دار قطنی نے حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بایں طور لکھا ہے اشہد انی سمعت ابن عباس یقول ان القنوت فی صلوٰۃ الفجر بدعت یعنی ابن جبیر حلفاً کہتا ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ نماز فجر میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔ امام بیہقی نے لکھا ہے کہ ابو مجلسی نے کہ میں نے نماز فجر کی پڑھی پیچھے ابن عمر کے تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی۔ تو میں نے کہا کہ آپ نے قنوت نہیں پڑھی تو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے جواب میں کہا لا احفظہ عن احد من اصحابنا یعنی میں اپنے اصحاب سے کسی سے محفوظ نہیں رکھتا کہ کسی نے دعا قنوت فجر کی نماز میں پڑھی ہو۔

کتاب معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا انہ بدعتہ ما فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر شہر ثم نہ کہ یعنی دعا قنوت پڑھنا ہمیشہ فجر کی نماز میں بدعت ہے۔ آپ کی ذات باہکات نے نہیں پڑھی دعا قنوت فجر کی نماز میں مگر ایک مہینہ پھر چھوڑ دیا آپ نے پڑھنا اس میں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے مصنف میں لکھتے ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمرو عثمان انہم کانوا لا یصلون فی النحر یعنی یہ صحابہ فجر کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے اور یہ بھی لکھا ہے کہ جب امیر معاویہ نے حضرت علی کی لڑائی ہوئی تو حضرت علی نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت پڑھی لما قننت علی فی الفجر انکر الناس علیہ دلک یعنی جب حضرت علی نے قنوت کو فجر کی نماز میں پڑھا تو ان پر لوگوں نے انکار کر دیا۔ اور ابن قیم جو کہ وہابی اہل فرقہ کے مرشد

حاشیہ

۱۔ امام حافظ ابن قیم رحمہ اللہ اور اسی طرح شیخ الاسلام امام حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کو وہابیہ کا مرشد کہنا درست نہیں ہے کیونکہ وہ اہلسنت اور اس امت مسلمہ کے اولیاء اللہ میں سے ہیں اگرچہ توسل و زیارت و روضہ اقدس

ہیں لکھتے ہیں کہ اگر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہمیشہ فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا ثابت ہوتا تو ضرور صحابہ سے نقل ہوتا۔ اور اس کے خلاف واقع نہ ہوتا۔ اور اصل بات یہ ہے کہ آپ نے صرف بد دعا کے لئے دعا قنوت پڑھا ہے۔ فلما زال ترک القنوت یعنی جب آپ کی مراد پوری ہو گئی تو پھر آپ نے ترک کر دیا۔ اس کو اور جن حدیثوں سے ہمیشہ کا پڑھنا ثابت ہوتا ہے وہ سب کی سب ضعیف اور قابل عمل نہیں۔ دیکھو فتح القدیر و زاد المعاد اور جواہر سفینہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی صدور حادثہ ہو جائے تو فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنے میں کوئی خوف نہیں ہو گا۔ اور سوا اس کے جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** بوقت تکبیر تحریمہ ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں یا کندھوں تک۔ کیونکہ فرقہ وہابیہ کہتا ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی کوئی حدیث نہیں؟

**جواب:** بوقت تکبیر تحریمہ کانوں تک ہاتھوں کا اٹھانا سنت ہے۔ چنانچہ سنن نسائی و سنن ابو داؤد و سنن دار قطنی و معجم طبرانی و صحیح مسلم وغیرہ کتب معتبرہ میں حدیث مالک بن الحویرث سے مسطور ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی بہما اذنیہ یعنی جب حضور علیہ السلام تکبیر کہتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں کانوں کے برابر کر دیتے تھے۔ اور مسلم میں مالک سے بایں طور حدیث مذکور ہے انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه حتی یحاذی بہما فروع اذنیہ یعنی دیکھا انہوں نے آپ کی ذات باریکات کو کہ اٹھاتے دونوں ہاتھ اپنے یہاں تک کہ مقابل کر دیتے دونوں کانوں کے کناروں تک۔

نیز وائل بن حجر سے مروی ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه حین دخل فی الصلوٰۃ و کبر و وضعہما حیال اذنیہ (مسلم) یعنی بے شک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

حاشیہ

کے مسئلہ میں ان سے خطا ہوئی لیکن یہ دونوں مسئلے اصول و عقائد میں سے نہیں ہیں بلکہ فقہی احکام سے ہیں اور علماء و فقہاء کا فیض سامعین میں باہم اختلاف سے کوئی اہمیت سے خارج نہیں ہوتا جبکہ فرقہ وہابیہ اہمیت نہیں اہل بدعت ہے

اٹھائے ہاتھ جبکہ داخل ہوئے نماز میں اور تکبیر کسی اور رکھا دونوں ہاتھوں کو مقابل دونوں کلاں کے۔

صاحب کتاب طحاوی شرح معانی الآثار نے براء بن عازب سے باری طور حدیث بیان کی ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر لافتنناح الصلوة رفع یدیه حتی نکون ابہا ماہ قرینا من شحمتی اذنیہ یعنی تھے جب کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام تکبیر کہتے شروع نماز میں تو دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ ہو جاتے دونوں انگوٹھے قریب دونوں کانوں کے نیچے کے کناروں تک۔

پس ان تمام دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ دونوں ہاتھوں کو کلاں تک اٹھانا سنت ہے اور جن حدیثوں سے کندھوں تک اٹھانے کا ذکر آیا ہے ان کو علمائے حنفیہ نے عذر پر محمول فرمایا ہے۔ یعنی سروری وغیرہ کی وجہ سے یہ فعل ہوا ہے۔ (اقل از معانی الآثار)۔ اور فرقہ وہابیہ کا کہنا غلط ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال :** اگر کسی شخص نے فرض مغرب و فجر کے بلا جماعت پڑھ لئے ہوں اور پھر جماعت قائم ہو جائے تو جماعت کے ساتھ اس کو شریک ہو جانا جائز ہے یا نہیں؟ اور فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنے درست ہیں یا نہیں؟

**جواب :** بے شک بعد از اوائے نماز فجر و مغرب جماعت کے ساتھ شریک ہونا درست نہیں۔ چنانچہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب من صلی صلوٰۃ مرتین میں حدیث أخرجه، ار تفنی بروایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مسطور ہے عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیت فی اہلک ثم ادركت فصلها الا الفجر والعصر یعنی بے شک فرمایا نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے جب نماز پڑھے تو اپنے گھر میں پھر پڑھے تو جماعت، تو پڑھ لئے اس کو مگر فجر و مغرب کو نہ پڑھ۔ اور اس حدیث کو شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مرفوع اور صحیح لکھا ہے اور نماز فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنے بھی جائز نہیں۔ چنانچہ حدیث مسلم، بخاری میں مذکور ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوٰۃ بعد الصبح حتی یرفع الشمس ولا صلوٰۃ بعد العصر حتی تغیب الشمس یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نماز صبح کے کوئی نماز جائز نہیں جب تک نہ بلند

ہو جائے آفتاب۔ اور نہیں جائز کوئی نماز بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب ہو جائے آفتاب۔ (نقل از مشکوٰۃ صفحہ ۸۶ مطبوعہ احمدی اور ایسا ہی فتاویٰ عالمگیری و ہدایہ و در مختار وغیرہ کتب معتبرہ میں مذکور ہے۔) واللہ اعلم بالصواب

سوال: ہمارے شہر میں ایک حافظ قرآن اور عالم باعمل حنفی المذہب ٹائینا نہایت پرہیزگار ہے وہ جمعہ کی جماعت کراتا ہے۔ اور اس کے پیچھے لوگ خوشی سے نماز ادا کرتے ہیں اور قیام اور مولوی صاحب ہیں وہ سخت منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ٹائینا، پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں۔ چونکہ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہے، وہ مسئلہ کیونکہ ہے؟

السائل احمد الدین شہزاد جلال پور شاہ

جواب: کتب معتبرہ حنفیہ میں لکھا ہے کہ اندھے کے پیچھے نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے جب کہ ٹائینا علم اور احتیاط اور پرہیزگاری میں سب سے زیادہ ہو، ورنہ مکروہ ہے۔ چنانچہ کتاب الاشبہ والنظائر احکام الاغنیٰ میں مذکور ہے و نکرہ امامتہ لاناں مکون علم لظوم یعنی اندھے کی امامت مکروہ ہے مگر جب کہ قوم سے اعلیٰ علم سے ہو تو مکروہ نہیں۔

بحر الرائق کتاب الامت میں ہے فان کان افضلہم فالولیٰ یعنی اگر اندھا قوم سے افضل ہو تو اس کو امامت کرنا بہتر ہے کیونکہ ابن ام مکتوم مدینہ طیبہ میں لوگوں کا امام بنا۔ اور اس وقت ان کے برابر پرہیزگاری و علم میں کوئی نہ تھا۔ اور ایسا ہی صاحب فتح المنان نے لکھا ہے اذا لم یکن غیرہ من البصیر افضل فہو اولیٰ یعنی جب کہ بصیر افضل اور پرہیزگار اندھے سے زیادہ نہ ہو تو اندھے کے پیچھے نماز ادا کرنا بہتر ہے اور ایسا ہی بدائع وغیرہ کتب معتبرہ میں لکھا ہے اور مولوی صاحب کا ایسے عالم حافظ پرہیزگار کے پیچھے نماز کو مکروہ سمجھنا نہایت درجہ کی غلطی ہے اور خلاف حدیث ابن ام مکتوم کے ہے۔ ہاں اگر ٹائینا اور بیٹا کے اوصاف برابر ہوں تو بیٹا کو امامت کے لئے ٹائینا پر ترجیح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: چاند و سورج کو کھن کیوں لگتا ہے۔ اس کا سبب اور اس کی نماز کی ترکیب مفصل طور پر تحریر کرو؟ اللہ تعالیٰ اجر دے گا۔



اس کو عید گاہ یا جامع مسجد میں جمع کرے اور ان کو دو رکعت نماز نفل بلا اذان و اقامت و بلا خطبہ جماعت پڑھائے اور دعا و استغفار میں مشغول رہے یہاں تک کہ سورج صاف ہو جائے اگر چاند کو خسوف لگ جائے تو ہر ایک الگ الگ نماز نفل پڑھ لیا کریں۔

چنانچہ کتب فقہ میں لکھا ہے یسعی لاماء الجمعة اذا كسف الشمس ان يصلي بالناس في الجامع او في المصلى ركعتين كل ركعة بركوع واحد كهينة الفيلة بلا اذان ولا قامة ولا حطمة ويقرأ فيها مائة من القرآن ويخفي القراءة عبد ابي حنيفة وعبد هما جهر الخ نه هو في الدعاء محير ان شاء دعا حالاً مستقبل القبلة وان شاء دعا فله مستقبل الناس بوجهه او مستقبل القبلة

(ترمذی) امام جمعہ کو چاہئے کہ جب سورج آگے تھوڑے بڑے کے ہمراہ جامع مسجد یا عید گاہ میں دو رکعت پڑھے ہر رکعت ایک رکن سے نفل سے طرح ب نذران و بے اقامت و بے خطبہ اور دونوں رکعتوں میں قرآن مجید جس قدر چاہے پڑھے۔ اور قرات امام صاحب کے نزدیک خفیہ پڑھنی چاہئے اور صاحبان کے نزدیک جہر پر ہے۔ اور جب امام نماز سے فارغ ہو جائے تو پھر دعاء میں اختیار چاہے قبلہ رخ بیٹھ کر دما مانگے چاہے کھڑے ہو کر اوگوں کی طرف رخ کر کے دما مانگے یا قبلہ کی طرف۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: نماز استسقاء کس طرح پڑھنی چاہئے اور نماز استسقاء سنت ہے یا مستحب ہے؟

جواب: نماز استسقاء سنت ہے اور اس کو جماعت سے ادا کرنا مستحب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اس امر میں نہیں پائی گئی کیونکہ کبھی آپ نے استسقاء کے لئے صرف دعاء فرمائی ہے اور کبھی نماز جماعت سے ادا کی ہے۔ پس امام جمعہ یا حاکم وقت کے لئے مستحب ہے کہ لوگوں کو تین یوم پہلے روزوں کا حکم دے۔ پھر ان کو تین یوم متواتر میدان میں لے جا کر دو رکعت نماز نفل بلا اذان و اقامت پڑھائے اور دو خطبے پڑھے۔ اور اس میں قرات بلند پڑھے اور رخ قبلہ ہو کر دعا برائے حیوانات و نباتات و جمادات و مینع مخلوقات مانگے۔ اور استغفار کرے اور بہتر یہ ہے کہ پہلے نماز پڑھنے کے صدقہ کریں اور دعا



مانگنے والا کوئی پرہیزگار آدمی ہو۔ اور لوگ اس پر امین، امین کہیں۔ اور اپنے گناہوں کی معافی طلب کریں اور سچے دل سے توبہ کریں۔ (نقل از مجلس الابرار صفحہ ۷۷) واللہ اعلم بالصواب

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسی غلام بچی شاگرد مولوی غلام محمد نمبردار کتا ہے کہ طعام پر فاتحہ خوانی ناجائز ہے اور جو سلطان الفقہ جلد اول میں اس کے جواز پر حدیث مسطور ہے وہ ضیعت ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے ثابت کریں۔ امام صاحب کا اس مسئلہ کے جواز پر کوئی قول نہیں۔ اگر ہے تو ثابت کریں؟ فقط السائل خادم العلماء غلام عیسیٰ از مدح پور چک نمبر ۳۵۵ ذاک خان چک نمبر ۲۵۹ مورخہ ۲۳ اکتوبر ۱۹۲۰ء

جواب: طعام اور کلام پڑھ کر فاتحہ دینا بارواح بزرگان وغیرہ جائز بالاتفاق ہے خواہ طعام رویو رکھا جائے یا نہ۔ اور اس سے انکار کرنا محض جهالت اور نادانی ہے کیونکہ اس پر اجماع امت کا ہو چکا ہے چنانچہ کتاب شرح الصدور میں مذکور ہے ان المسلمین ماز الوافی کل عصر بمصر یجتمعون و یقرؤ القرآن لموئہم من غیر کبیر فکان اجماعاً یعنی بے شک مسلمان ہمیشہ ہر زمانے میں **معرضہ** جمع ہوتے ہیں اور پڑھتے ہیں قرآن مجید اسے بخشش مردوں اپوں کے سوا انکار کرنے کسی منکر کے۔ یعنی کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ پس یہ ہوا اجماع۔

کتب بدیۃ المؤمن صفحہ ۲۱ میں نلما ہے فی العرف الدی شاع فی دیار العرب والعجم بان الصوم یجتمعون و یقرؤ القرآن ویذکرون اللہ بانواع الذکر و یتصدقون بانواع الماکولات والمشروبات ویہون نوابہ لموئہ یعنی بے شک قوم جمع ہوتی ہے اور پڑھتی ہے قرآن کو اور ذکر کرتی ہے اللہ کا ساتھ طرح طرح کے ذکر کے اور تصدق کرتے ہیں قسم قسم کے کھانے اور پیوں سے اور ہدیہ دیتے ہیں اور بخشے ہیں ثواب ان کا مردوں اپوں کو۔

فتاویٰ نواور و مجموع الروایات میں ہے کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے حضرت امیر حمزہ (رضی اللہ عنہ) کے لئے سہم و چہلم و ششہای تک طعام و کلام کو ثواب ان کی روح کو پڑھ کر بخشا۔ اور جو معترض صاحب نے حضرت ابوذر (رضی اللہ عنہ) کی حدیث کو ضعیف لکھا ہے جناب وہ کوئی قسم کا ضعیف ہے بیان کریں اور

اگر بالفرض وہ حدیث ضعیف ہے تو محمد بشین کے نزدیک افعال نیک میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا بھی درست ہوتا ہے اور اس مسئلہ کی بحث ہم جلد ششم میں بدلائل قویہ و احادیث صحیحہ کر چکے ہیں۔ اور بدیہ الحرمین صفحہ ۶۹ ملاحظہ کریں۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: تقلید مخصی کس لئے معین کی گئی ہے اور اس کی وجہ کیا ہے؟ جواب: واجر ملے گا۔

جواب: تقلید مخصی اس لئے کی باقی ہے کہ انسان مسائل اختلافیہ میں پڑھ کر مرکب حرام نہ ہو جائے۔ کیونکہ ایک مسئلہ میں کئی طرق کے اختلافات نظر آتے ہیں۔ ایک کے نزدیک حلال دوسرے کے نزدیک حرام اس لئے مذہب کی تقلید کے بغیر غیر مجتہد کو چارہ نہیں۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب مقداہجہ صفحہ ۳۱ میں فرمایا ہے۔

اعلم ان فی الاحد بھدہ المسائل الاربعہ مصلحتہ عظیمۃ و فی الاعراض  
عہا مفسدۃ کبیرۃ و حیث ببینہ کدو۔ وہ حنفی ان لائمہ اجمعت علی ان  
یعتملوا علی السلف فی معرفتہ لیسریعۃ فذہ یعون اعتمدوا فی ذلک علی  
الصحابۃ و تبع التابعین اعتمدوا علی التابعین و ہکذا فی کل طبقۃ  
(ترجمہ) یعنی جان تو کہ ان چار مذاہب کے اخذ کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور اس سے انکار کرنے میں

حاشیہ

۱۔ یعنی بعض کے نزدیک۔ لیکن یہ دلیل محل نظر ہے کیونکہ جو تقلید مخصی کرتے ہیں بعض مسائل میں بعض آثار کے نزدیک وہ بھی حرام کے مرکب ہوتے ہیں مثلاً فقہاء احناف امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کو حرام سمجھتے ہیں چنانچہ شرح وتالیہ میں ہے "کرمۃ القراءۃ" (ج ۱ ص ۱۷۹) اور شوافع امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض قرار دیتے ہیں۔ اس اعتبار سے احناف کے نزدیک شوافع حرام کے مرکب ہوتے اور شوافع کے نزدیک احناف فرض کے تارک ٹھہرے۔ لیکن چونکہ دونوں طرف سے دلائل شریعہ ہیں خواہ کسی کے دلائل قوی ہوں یا کسی کے ضعیف مگر عمل کرنے والا اپنے ہی دلائل قوی سمجھتا ہے اس لئے جہاں دونوں طرف سے دلائل ہوں وہاں کسی کو بھی حرام کا مرکب نہیں قرار دینا چاہئے البتہ ہوں کرنا چاہئے کہ مصلحت و حکمت کی بناء پر ضروری ہے فقط قدری

بڑا فساد ہے۔ ہم اس کو کئی وجوہ سے ظاہر کرتے ہیں۔ ایک یہ ہے کہ امت نے اجماع کیا ہے اس پر کہ شریعت کے معلوم کرنے میں سلف پر اعتماد کریں۔ پس تابعین نے صحابہ پر اعتماد کیا اور تبع تابعین نے تابعین پر اسی طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے اگلوں پر اعتماد کیا۔ اور عقل اس کے حسن پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ شریعت نہیں پہچانی جاتی مگر نقل اور استنباط سے۔ اور نقل نہیں درست ہوتی مگر اس طور سے کہ ہر طبقہ پہلوں سے بالاتر اتصال اخذ کرے۔ اور استنباط میں ضروری ہے کہ متقدمین کا مسلک جائے تاکہ ان کے اقوال سے خارج ہو کہ خارق اجماع نہ ہو جائے۔ الخ

پس اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ تقلید معین میں مصلحت عظیمہ ہے اور اس سے انکار کرنا محض جمالت ہے۔ لہذا عامیان کو چاہئے کہ مسائل اجتہادیہ میں تقلید مجتہد کی کریں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے فاسئلوا اهل الذکر انکم تم لاتعلمون الغرض غیر مجتہد کو مسائل اجتہادیہ میں ضرور مجتہد کی تقلید کرنی چاہئے۔ فقط

**سوال:** کتب فقہ معتبرہ میں جو مسائل ہیں اور ان کی تائید پر حدیث بھی نہیں لکھی ہوتی ہیں اور جب مسئلہ حدیث اور فقہ کا بلا اسناد فرقہ واپائی کے پیش لیا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ ہم اس حدیث کو ہرگز نہ مانیں گے جب تک اس کی اسناد ہم نہ بتائی جائے لیکن ان کا کہنا مطابق حکم خداوند رحیم اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے یا برعکس۔ یہ مسئلہ کیونکر ہے؟

**جواب:** اسناد حدیث کا دریافت کرنا حکم خداوندی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں۔ اگر یہ وہابی دکھا دیں تو یک صد روپیہ انعام حاصل کریں۔ اور کتب مشہور معتبرہ میں جو مسائل فقہ اور احادیث کے درج ہیں ان کی اسناد دریافت کرنا اور مسئلہ فقہ پر طعن کرنا نہایت درجہ کی جمالت و سفاہت ہے۔ چنانچہ کتاب الانصاف فصل اسباب اختلاف میں ایسی طور لکھتے ہیں۔

”جو طبقہ اہلحدیث ہے وہ بے شک اکثر ان کے سعی کرتے ہیں صرف روایات میں اور طرق حدیث کے جمع کرنے میں اور طلب کرنے میں غریب اور شاذ کے اس حدیث سے کہ جس کا اکثر موضوع یا مقلوب ہے اور نہیں رعایت کرتے وہ اوگ معن کی اور نہیں سمجھتے معنوں کو اور انہیں استنباط کرتے ان کے اسرار

کا اور نہیں نکالتے ان سے خزانے اور نقاہت اور بسا اوقات فقہاء پر عیب کرتے ہیں اور طعن مارتے ہیں۔ اور ان پر مخالفت حدیث کا دعویٰ کرتے ہیں۔ حالانکہ نہیں جانتے کہ وہ خود ان کے مبلغ علم سے قاصر ہیں اور ان کے حق میں برے الفاظ کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔ الخ

مقدمہ الجید صفحہ ۱- ۵۲ میں بایں طور تحریر فرماتے ہیں کہ ثبوت مسئلہ کے دو طریق ہیں یا تو اس کے واسطے سند پائی جائے یا اس کتاب مشہورہ سے اخذ کیا ہو جو برابر ہاتھوں چلی آئی ہے جیسا کہ کتابیں امام محمد کی اور مثل ان کی تصانیف اور مسانید مشہور مجتہدین کی۔ اس لئے کہ وہ بمنزلہ خبر متواتر یا مشہورہ کے ہیں۔ اس طرح ذکر کیا اس کو امام رازی نے۔ فتاویٰ قنیہ میں ہے کہ جو کسی کا کام پایا جائے اور کسی کتاب مشہورہ میں مذہب اس کا نہ ہو اور ہاتھوں ہاتھ وہ کتابیں ایک دوسرے سے نقل ہو کر چلی آتی ہوں۔ پس اس کے ناظر کو یہ کہنا جائز ہے کہ فلاں شخص نے یہ کہا ہے، اگرچہ اس کو کسی نے نہ سنا ہو جیسے کتابیں امام محمد کی اور موطا امام مالک کا۔ اور سوا ان کے ان کتابوں سے جو اقسام علوم میں تصنیف کی گئی ہیں۔ اس لئے کہ ان کا اس طور سے پایا جاتا بمنزلہ متواتر و خبر مشہورہ کے ہے کہ مثل اس کے نہیں محتاج ہوتی ہے طرف استناد کے۔ الخ

پس ان مبارقوں سے ثابت ہوا کہ مسئلہ اجتہاد یہ میں سند کی ضرورت نہیں۔ اور علاوہ اس کے فقیر کہتا ہے کہ حدیثوں کے استناد پر زور دینا اور ان کے اوپر فیصلہ سمجھنا نہایت درجہ کی غلطی ہے کیونکہ ایک حدیث کو ایک شخص کہتا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور دوسرا اسی حدیث کو لاہاس بہ کہ دیتا ہے۔ لہذا صحت اور ضعف اور وضع حدیث میں اس قدر اختلاف نظر آتا ہے کہ کوئی بات حل ہو ہی نہیں سکتی۔ چنانچہ حدیث صلوٰۃ تسبیح کی صحیح ہے اور اس کو ابن جوزی نے موضوع کہہ دیا ہے۔ اور صحیح حدیث جو معاذف کی حرمت کے بارہ میں بخاری نے بیان فرمائی ہے اس کو مردود کہہ دیا ہے۔ سچ ہے الحدیث مضلۃ الالفقہاء ہائی مفصل ذکر اغلاط البخاری میں ملاحظہ فرمائیں جو عنقریب شائع ہونے والی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: چہ فرمائد علمائے راغبین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ قیام رمضان المبارک والمعلم متداولہ عشرین رکعت ثابت است یا نہ۔ و اگر ثابت است پس از کدام اولہ متداولہ شرعیہ راجیہ زیراکہ

اہل الظواہر یعنی غیر مقلدین قائل بہ ہشت رکعت اند و مگویند کہ اول بست رکعت ثابت نیست و اگر ثابت است آل ہم از بعض ملحدگان است و اس قائل حجت نیست۔ دیگر ایکہ اگر کسے کذا الفاظ بھی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وغیرہ مجتہدین از زبان یامن حیث التحریر یگوید آیا کافر گردو یا نہ بنو ایو جرکم اللہ تعالیٰ فی الدراین احسن الاجر

جواب بالصواب بتوفیق ملک الوہاب: اقول باللہ التوفیق ثبوت تراویح بست رکعت ثابت الثبت ہے۔ مگر حنفیہ کے نزدیک نہ غیر ہم کے نزدیک جیسا کہ جوہر النقی شرح البہیقی میں ہے عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر اخر حہ ابی ابی شبیۃ اس میں جو حافظ فرمایا کہ یہ حدیث اور وہ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی صحیح ہے کما قالت انہ ما کان رسول اللہ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علیٰ احدى عشر رکعة مگر ما انتہ القاری نے فرمایا مجیباً عنہ ولا یبعد ان ابن عباس حصل له العلم من غیر طریق عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما من سائر امہات المؤمنین وقال یصلا علی کل تعدیل والعمل بحديث ابن عباس رضی اللہ عنہ راجح وقال ویکتسب ما روای البہیقی فی الصحیفة بنسناد صحیح عن السائب بن یرید قال کما نفوه من عمہ من الخطاب بعشرين رکعة والوتر فهذا کلا جماع من سیر ما کمر و قنورد علیکم بسنی وسنة الخلفاء الراشدين بعدی ثم الظاہ من کلام ابن عباس رضی اللہ عنہ انہ کان یصلی

حاشیہ

۱۔ (ترجمہ)۔ بی سلی اللہ علیہ و آلہ و سلمین میں جماعت کے بغیر تین رکعت اور و تر پڑھتے تھے۔ اس میں ابو حنیفہ ابراہیم راوی ہے یہ ضعیف ہے اسی طرح فی اور بھی حدیثیں ہیں یہ سندوں سے اعتبار سے ضعیف ہیں مگر ایک دوسری سے مل رقت رہتی ہیں نیز قاعدہ ہے کہ حدیث ضعیف فقہاء و علماء کے عمل سے قوی ہو جاتی ہے چونکہ اس پر ہادوں آئمہ اہل ان کے فقہاء اس کا عمل ہے لہذا ان کے عمل نے اسے قوی کر دیا۔ فقط قاری

عشرین رکعتی فی لیالی رمضان من اولها وکلام عائشۃ مشیر الی صلوۃ التہجد کما بیئنا بقولہا یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنہ الحدیث فی معانی الآثار وقال المحقق مولیاً مولوی عبدالحیی مرحوم و مغفور اما عندما صلی ثابت من اخبار و آثار انہ علیہ السلام کان یصلی عشرین رکعتاً والونہ فی رمضان تعلیق ۱۔ وقد ثبت عن البیہقی ان عمر ابن الخطاب جمع الناس علی ثلاث و عشرين رکعتاً فافهم من هذا ان النور یصح عشرون رکعتاً والونہ ثلاث رکعات تعلیق ۲۔ اور کہ امام محمد نے قد ثبت ان النور یصح عشرون رکعتاً لان المسلمین قد اجمعوا علی ذلك من الجامع الصغیر للامام محمد اور کتابوں کہ مقصود قیام رمضان سے طلب ثواب ہے اور تقرب الی اللہ۔

پس زیادہ ثواب میں رکعت میں ہے نہ کہ آٹھ میں اور یہ کہ عبادت اثر عبادت والی افضل دوسری ہے اور عبادت میں میں اثر ہیں۔ اور ہم لفظ الکعبۃ سے مراد تہ اتفاق میں ہے۔ ہاں بعض غیر مقلدین کا خوف ہے ولا اعتبار۔ اور مسلمانوں کا حسن بھی میں رعایت پر ہے وقد ثبت عن البی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ماراہ المؤمنون حسناً فهو حسن عند اللہ وماراہ المسلمون قبیحاً فهو عند اللہ قبیح اور جو کوئی کلمائے دین کے حق یا سلف صالحین کے حق میں ایسے ایسے الفاظ مذکورہ بالا کے تو وہ کافر ہے۔

کما قال حسب المفتین من سب عالماً او متعلماً فیکفر و طلقت امرنہ ولا تحل ذبیحتہ و لیس حاجۃ للہ تعالیٰ فی عبادتہ صفحہ ۶۱ سطر ۴ وقال ایضاً لایجوز شہادتہ ولا یدخل فی المسجد وقال و لیس للمسلمین ان یلغنوا اذامات ۲ اس سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہابی جو سلف صالحین کے حق میں جا بجا گالیاں بولتے

حاشیہ

۱۔ قولہ "تعلیق" اشارۃ الی التطبيق المجد علی سوطا محمد مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ص ۱۳۸) قدوری

۲۔ یعنی جو ایک عالم دین کو کھل دے یا طالب علم دین کو کھل دے وہ کافر ہو جاتا ہے اس کی بیوی اس کے نکاح

ہیں اسلام سے خارج ہیں۔ ہاں بعض وہابی جو منصف مزاج ہیں۔ فقط العبد ابوالخیر محمد میر عالم سنی الحنفی ہزاروی محل وار دعلو لکھہ مجیب کے فتویٰ ہیں رکعت تراویح پر خادم شریعت کو اتفاق ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اس مسئلہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس پر اتفاق ہے۔

کتاب سبل السلام شرح بلوغ المرام میں بایں الفاظ حدیث مذکور ہے وفي البيهقي ان عمرا مرابيا وتميما الداري يقولان بالناس بعشرين ركعة وفي الرواية الثانية انهم كانوا يقومون في زمان عمر رضي الله عنه بعشرين ركعة وفي رواية بثلاث وعشرين ركعة وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كان يؤمهم بعشرين ركعة ويوتر بثلاث قال البيهقي فيه قوة يعني ابى بن كعب وتمم دارلى کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ وہ لوگوں کو میں رکعت تراویح پڑھائیں۔

ایک روایت میں ہے کہ لوگ حضرت عمر رضي الله عنه کے زمانہ میں ہیں رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ اور ایک روایت میں ۲۳ رکعت اور ایک روایت ہے کہ حضرت عی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو ہیں رکعت تراویح پڑھاتے تھے اور تین و تراویح کہا امام بخاری نے یہ روایت قوی ہے۔

کتاب جامع آثار صفحہ ۴۳ میں ہے کہ صاحب بن یزید نے کہ ہم حضرت عمر رضي الله عنه کے زمانہ میں مع و تراویح پڑھتے تھے اور امام نووی نے اس کی سند صحیح ہے۔ وقال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وبه قال الكوفيون والشافعي وأكثـر الفقهاء وهو الصحيح اور دو وہابی لوگ ابی بن کعب سے ۸ رکعت تراویح کا ثبوت پیش کرتے ہیں وہ خلاف تمام صحابہ کے ہے۔ اور اس کو آئمہ اربعہ سے کسی نے سند نہیں پکڑا۔ لہذا وہ روایت قابل عمل نہیں۔

حاشیہ

سے باہر ہو جاتی ہے اور اس تراویح لیا یہ اجازت طاعت نہیں اللہ کو اس کی عبادت کی کوئی پرواہ نہیں۔ اس کی گواہی قبول نہیں اسے مسجد میں داخل نہ ہونے والا جائے اور جب وہ مرتبہ تو اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور اسے مسلمان دفن نہ کریں۔ فقط تلوی

سوال: نوپی سے نماز کسی صحابی نے پڑھی ہے یا نہیں۔ اور نماز میں دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو کہاں رکھنا چاہئے کیونکہ وہاں لوگ کہتے ہیں کہ ہاتھ کو کلاویں پر رکھنا چاہئے اس کا جواب حدیث بخاری وغیرہ سے دیں؟

جواب: بے شک نوپی سے نماز پڑھنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عادت ہے اور ہاتھ دائیں کو بائیں کے پٹے پر باندھنا سنت ہے چنانچہ کتاب صحیح بخاری صفحہ ۳۱ پارہ پانچ صفحہ ۲ میں بائیں طور حدیث مشور ہے و وضع ابواسحاق قلنسوتہ فی الصلوۃ و رفعہا و وضع علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کفہ علی راسہ الایسر یعنی رکھی ابواسحاق نے نوپی اپنی نماز میں اور اٹھایا اس کو اور رکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہاتھ اپنا اوپر پونے اپنے بائیں کے۔ اور ایسا ہی کتاب آثار امام محمد رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے۔ و ہذا

انا ابو حنیفۃ عن حماد ابراہیم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یعتمد باحدی یدیہ علی الاخری فی الصلوۃ ینواضع للہ تعالیٰ قال محمد یضع بطن کفہ الایمن علی راس الیسری تحت السرة فیكون الراس فی وسطہ الکف یعنی خبر دی مجھ کو ابو حنیفہ نے حماد سے۔ وہ روایت کرتے ہیں ابراہیم سے تحقیق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پکڑتے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ سے در آنحالیکہ عاجزی کرتے تھے خالص اللہ تعالیٰ کے لئے۔ کما محمد نے کہ رکھتے تھے آپ ﷺ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کے پونے پر نیچے ناف کے اور ہوتا پونچا بائیں ہاتھ کا درمیان دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کے۔ اور کما ابوالحسن شارح ترمذی کتاب نور الکرام حاشیہ

۱۔ امام بیہقی نے اس کی ایک توجیہ یہ بھی فرمائی ہے کہ صحابہ کرام پہلے میارہ رکعتیں پڑھتے تھے یعنی آٹھ تراویح اور تین وتر پڑھتے تھے رکعتیں پڑھنا شروع کیا ہیں تراویح اور تین وتر پھر ہمیشہ کے لئے ہمیں رکعتوں کا ہی معمول بن گیا (سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۳۶۱)



میں کہ ہذا سند جید یعنی سند اس حدیث کی بہت صحیح اور درست ہے اور باقی ذکر اس کا جامع الامار صفحہ ۲۹ و سلطان الفت جلد اول و سوم میں دیکھو۔

ٹوپی سے نماز پڑھنی جائز ہے چنانچہ فتاویٰ برینہ وغیرہ کتب معتبرہ میں لکھا ہے ہاں اگر دستار موجود ہو تو پھر ٹوپی سے نماز پڑھنی مکروہ ہے ۱۔ کیونکہ دستار کو ٹوپی سے فضیلت ہے اور بہتر ہے کہ ٹوپی پر دستار کو باندھ لے تاکہ درمیان سر کا بھی ڈھانکا جائے۔ اور ہر دو امور میں احتیاط ہو جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ منورہ کی کیا فضیلت ہے؟ اور محض اس کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ ابن عبد الوہاب نے اپنی تصنیف کتاب التوحید میں لکھا ہے کہ نبی و ولی وغیرہ کے مقبرہ کی طرف سفر کر کے جانا حرام ہے اور اپنے باطل دعویٰ پر حدیث لا تشد الرحال الا الی ثلثینہ بھی پیش کر دی ہے۔ اب اس کا جواب باندھنا صحیح تحریر فرمائیں؟

جواب: بخاری پر پانچ صفحہ ۳۰ حدیث باندھنا صحیح روضہ منورہ کی فضیلت پر یوں طور شاہد ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین قبرتی و منبری روضۃ من ریاض الحسنۃ الخ یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ درمیان گھر میرے اور منبر میرے کے ایک باغ ہے جنت کے باغوں سے۔

ایک حدیث مبارک میں ما بین قبرتی و منبری روضۃ من ریاض الحسنۃ بھی وارد ہے اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں و منبری علی حوصی بھی آیا ہے۔ حق درمیان قبر اور منبر میرے کے ایک باغ ہے جنت کی باغوں سے۔ اور منبر میرا اوپر حوصی میرے کے ہے۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری مسجد میں آ کر نماز ادا کرے تو اس کو ہزار نماز سے زیادہ ثواب ملے گا۔ وہو ہذا

حاشیہ

۱۔ مکروہ سے مراد مکروہ تنزیہی ہے یعنی خلاف اولیٰ و افضل۔ اس سلسلہ میں ہماری کتاب لباس مسنون مطبوعہ

اشاعت القرآن، علی کیشورہ بازار لاہور، مطبوعہ فرمائیں۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة فی مسجدی  
 هذا حیر من الف صلوة فیما سواہ الا المسجد الحرام یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے مروی ہے کہ قربایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک نماز پنج مسجد میری کے بہتر ہے ہزار نماز  
 سے بچ سوا اس کے۔ مگر مسجد کعبہ اور مکہ و مدینہ طیبہ کی فضیلت تمام روئے زمین کے شہروں پر اتفاق  
 علمائے دین کے ہے۔ چنانچہ کتاب بخاری باب ما ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد ثانی صفحہ ۳۷۷ میں مذکور ہے  
 حفص عفی اتفق اہل العلم وما اجمع علیہ الحراما مکمۃ والمدینۃ وما کان  
 بہا من مشاہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمہاجرین ولا انصار و مضلی  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمحب القبرانی یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب  
 دی اتفاق اہل علم پر کہ جس پر اتباع کیا اہل حرمین مکہ اور مدینہ نے۔ اور جو کچھ مشابہ نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور مساجدین و انصار ثابت ہے اور صلی نبی علیہ الصلوۃ والسلام کا اور منہ اور قبہ آپ کی۔ الخ

اس پر علامہ کمانی حاشیہ شرح بخاری پر لکھا ہے وقال مالک اجماع اہل مدینہ حجۃ  
 یعنی کما امام مالک نے کہ صرف اتفاق مدینہ شریف والوں کا دلیل شرعی ہے۔ (نقل از توضیح دلائل صفحہ ۱۹)  
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ منورہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا قرآن مجید اور احادیث صحیح و  
 اقوال ائمہ اربعہ سے ثابت ہے ہو یا۔

قال اللہ تعالیٰ ولوانہم اذ ظلموا انفسکم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر  
 لہم الرسول لو جدوا اللہ نوابا رحیما یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جب اے حبیب وہ ظلم کریں  
 اور تیرے دربار پر حاضر ہو کر بخشش طلب خدا سے کریں تو آپ بھی بخشش ان کے لئے مانگیں تو وہ اللہ  
 تعالیٰ کو پائیں گے بخشش والا مہربان۔ آیت دوم : ومن یخرج من بیتہ مہاجرأ الی اللہ  
 ورسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ یعنی جو شخص اپنے گھر سے نکلا ہجرت  
 حاشیہ

اب ابن ماجہ میں ہے کہ میری اس مسجد میں ایک نماز کا ثواب دوسری مسجدوں میں پچاس ہزار نماز کے برابر ہے اور  
 مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ قادری

کرتا ہوا اللہ اور اس کے رسول کی طرف پھر اس کو راستہ میں موت آجائے تو اللہ کے اوپر ہو گا اس کا  
 اجر۔ پس ان ہر دو آیات سے ثابت ہوا کہ جب لوگوں کے گناہ بے شمار ہو جائیں تو حضور علیہ الصلوۃ  
 والسلام کے دربار شریف پر حاضر ہو کر بخشش طلب کریں اور اگر راستہ میں مرجائیں تو ان کا اجر اللہ تعالیٰ  
 کے ذمہ ہو گا اور بخشش طلب کرنا صرف آپ کی حیات سے متقدّم نہیں بلکہ آپ کے انتقال کے بعد بھی  
 ہمیشہ کے لئے باقی ہے چنانچہ ارشاد الہی وارد ہے **وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ وَاللَّهُ مُنِيبٌ وَالْمُؤْمِنَاتِ**  
**(یعنی بخشش طلب کریں اپنے ذنب کے لئے اور ایمان والوں اور ایمان والیوں کے لئے اور جب کوئی مومن**  
**آپ کے دربار شریف پر جائے تو اس کو مستحب ہے کہ یہ آیت پڑھ کر اپنے گناہوں کی مغفرت طلب کرے**  
**اور نبی علیہ الصلوۃ والسلام اس کے لئے مغفرت طلب کرتے ہیں جیسا کہ ایک حدیث میں وارد ہے کہ**  
**آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد ایک اعرابی نے آپ کے دربار شریف یعنی مقبرہ منورہ پر**  
**کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں بہت گنہگار ہوں آپ میرے لئے دعائے مغفرت فرمائیے تو حضور**  
**صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت شریف سے آواز آئی کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے بخش دیا ہے نقل از جوہر المنظم**  
**علامہ ابن حجر کی رحمت اللہ علیہ (و تفسیر مءارک میں اسی آیت کے تحت۔ قادری) اور علامہ صاحب نے**  
**زیارت روضہ منورہ پر اجتماع قائم کیا ہے اور اس بارے میں بہت سی احادیث بھی نقل فرمائی ہیں ان میں**  
**سے چند حدیثیں فقیر بھی تحریر کر رہا ہے وہ ہیں:- من حج البیت ولم یزر رسی فقد جفانی یعنی**  
**جس نے کعبہ کا حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر جفا کی۔ اور اس حدیث کو ابن عدی نے روایت**  
**کیا ہے (حدیث دوم) من زار قبری وحبت له شفاعتی یعنی جو شخص میرے مزار کی زیارت**  
**کرے گا اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو گی (حدیث سوم) من زارنی بعد موتی فکفلتا**  
**ارنی فی حیاتی (یعنی جس نے میری موت کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی**  
**میں میری زیارت کی۔ قادری) اور حدیث لاشد الرجال کا مطلب وہ نہیں جو کہ فرقہ واپس نے سمجھ رکھا**  
**ہے کہ سفر کرنا برائے زیارت روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اولیائے عظام شرک اکبر ہے۔ بلکہ اس**  
**حدیث صحیح سے مراد یہ ہے کہ سوا مسجد کعبہ و مسجد نبوی و مسجد بیت المقدس کے اور مسجدوں کی طرف**  
**برائے تعظیم و نماز کی غرض سے سفر نہ کرنا چاہئے۔ اور اگر اس حدیث سے یہ عبارت مقدر نہ مانی جائے گی**

تو تمام سفر کرنے حرام تصور کرنے پڑیں گے۔ باقی مفصل ذکر اس کا جلد اولین میں گذر چکا ہے ان سے مطالعہ کریں۔ فقط

**سوال:** کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ۱۰ مہینے چراغ شاہ والد سے عرصہ چھ سات سال کا ہوا ہے کہ ملک چین میں کئی ایک ہمرایوں کے ساتھ مل کر چلا گیا ہے چار سال متواتر اس کی چھٹیاں اور روپے آتے رہے ہیں اب عرصہ دو سال کا ہوا ہے کہ اس نے کوئی خط روانہ نہیں کیا۔ لیکن اس کے ہمرایوں کے خطوط اس کو زندہ بتاتے ہیں۔ اب ایک مفتی مسی محمد یوسف غیر مقلد نے اس کی زوجہ کو نکاح ثانی قانونی دیا ہے اور پرمیلا محمد غیر مقلد نے اس عورت کا نکاح دوسرے شخص سے کر دیا ہے اب یہ نکاح ثانی صحیح ہے یا نہیں اور ان کا ان و مفتی غیر مقلد پر کیا تعزیر ہے؟ جواب باسند الکتاب تحریر فرمائیں۔

فقط السائل خادم العلماء بدارالین دارالسمیعہ مولانا ذوالکمال خانہ فتح گڑھ بجنور ضلع فیروزپور

**جواب:** یہ نکاح نزدیک علمائے معتقین اہلسنت و جماعت کے ہرگز درست نہیں۔ اور قرآن مجید و احادیث صحیح و اقوال آئمہ اربعہ بھی اسی بات پر شبہ ہیں۔ جیسا کہ ان دلائل قاطعہ سے ظاہر ہوتا ہے قال اللہ تعالیٰ والمحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے حرام کی گئی ہیں تم پر خاوند والی عورتیں مگر وہ جن کے مالک ہوئے دبنے ہاتھ تمہارے۔ پس اس آیت سے ثابت ہوا کہ سوا ان عورتوں کے جو وارالحرب سے پکڑ لائے ہوں دوسری خاوند والی جائز نہیں یعنی ان سے نکاح کرنا حرام ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مقتود کے وہ عورت کسی سے نکاح نہیں کر سکتی اور اس کی موت یا طلاق میں تو وہم یا شک ہے کہ شاید وہ مر گیا ہو یا طلاق دے دیا ہو گا۔ تو اس صورت میں نکاح نہیں ٹوٹ سکتا کیونکہ الیقین لا یزول بالشک۔ ایک مسلمہ اصول ہے اور حدیث مرفوعہ بھی اس پر شاہد ہے۔

حاشیہ

۱۔ یعنی یقین محض شک سے زائل نہیں ہو سکتا کیونکہ یقین بڑی قوت ہے اور شک یا وہم کمزور ہیں تو بڑی قوت کمزور سے شتم نہیں ہو سکتی ہاں کمزور بڑی قوت کے آگے نہیں ٹھہر سکتا۔

چنانچہ تقویم صفحہ ۳۷ و آخر جہ دار قطنی میں بایں طور مسطور ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 امرأۃ المفقود امرأۃ حتی یأتیہا الخبر یعنی مفقود کی بی بی اس کی بی بی ہے جب تک پاس  
 خبر موت یا طلاق کی۔ اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قال فی امرأۃ  
 المفقود ہی امرأۃ ابتلیت فلتنصبر حتی یتأتیہا موت او طلاق (الخرجہ  
 عبدالرزاق) یعنی فرمایا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بچ حل عورت گم شدہ مرد کے کہ وہ عورت  
 آزمائش میں ہے۔ پس چاہئے اس کو کہ صبر کرے یہاں تک کہ آوے اس کو خبر موت یا طلاق کی۔ الخ  
 اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ وہ حدیثیں ضعیف ہیں دیکھو کتب اسماء الرجال و فتاویٰ عبدالحی حنفی۔ سو  
 اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ ان میں کلام ہے لیکن ان کے متن کی صحت میں کسی فرد و بشر کو کلام نہیں  
 اور دوسری وجہ یہ ہے جو ان کے روایات میں جرحیں ہوئی ہیں۔ وہ سب کی سب مبہم و مجمل ہیں جو کہ  
 محدثین کے نزدیک غیر مقبول ہیں۔

صاحب شافی نے لکھا ہے کہ جس حدیث سے کوئی مجتہد استدلال پکڑے تو وہ حدیث صحیح سلیم کی جاتی  
 ہے۔ ہوذا المجتہد اذا استدلل بحديث من تصحيحه لا یعنی مجتہد جب کسی حدیث سے  
 استدلال کرے تو وہ استدلال اس حدیث سے صحیح ہو گا۔ پس یہ ظاہر ہے کہ امام شافعی و امام اعظم رحمۃ اللہ  
 علیہما نے ان حدیثوں سے استدلال اخذ کیا ہے۔ لہذا یہی ان کے صحیح ہونے کی دلیل کافی ہے۔ اور علاوہ  
 اس کے نظم الدرر فی شرح من کتبہ المقبول ما تلقاه العلماء بالقبول وان لم یکن لہ  
 اسناد صحیح الی آخر رہا او واقع آیتہ من کتاب اللہ او بعض اصول الشریعۃ  
 حیث لم یکن فی سندہ کذاب علی ما ذکرہ الحفاظ یعنی حدیث کی صحت کی یہ بھی ایک

حاشیہ

۱۔ اس بارے میں ہماری عمیق گہشتہ حواشی میں گزرا چکی کہ متاخرین حنفیہ نے اس مسئلہ میں امام مالک کے قول  
 پر فتویٰ دیا ہے کہ وہ حج کے آگے مقدمہ دائر کرے وہ اسے چار سال انتظار کا کہے اس دوران عدالت خوب مشغور  
 کرائے اگر نہ آئے تو چار سال بعد اسے مردہ قرار دے کر اس کی بیوی کو عدت بتونی عننا زوجا یعنی چار ماہ و دن  
 گزار کر دوسرے نکاح کی اجازت دیدے فقط قلاری

دلیل ہے کہ صاحبِ علم اس حدیث شریف کے ساتھ قائل ہوں۔ اور مقبول وہ حدیث ہے جس کو علمائے دین نے قبول فرمایا ہو۔ اگرچہ اس حدیث کی سند صحیح نہ ہو۔ یا کسی آیت کے موافق ہو تو وہ حدیث بھی مقبول ہوتی ہے یا بعض اصولِ شریعت کے مطابق ہو۔ اور اس کی سند میں کوئی کذاب نہ ہو۔ کذبانی السلاوی شرح النبیہ و تصنیف ابن حجر۔

صاحبِ نصب الرایۃ نے بایں طور اس مسئلہ کو حل کیا ہے اخیرنا معتمر عن ابن ابی لیلیٰ عن الحکمۃ ان علیا قال فذکرہ سواء و اخیرنا سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر عن الحکمۃ بن عتبۃ عن علی قال نہ یبصر حنی تعلم احسی هوام میت الخ اخیرنا ابن حریج قال بمعنی ان ابن مسعود وافق علینا علی انہا تنظرہ ابدًا یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ منفقہ کی بی بی وہ عورت ہے جو آزمائی گئی ہے۔ پس چاہئے کہ صبر کرے یہاں تک کہ اس کو خبر نہ ملے یا طلاق لی۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی اس مسئلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موافق ہیں۔ اور وہ عورت اپنے خاوند کا ہمیشہ انتظار کرے۔

فتاویٰ نعمانیہ میں اس کے تحت میں یوں لکھا ہے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث تخصیص میں باروایت امام شافعی سے بھی لکھی ہے اور کہا کہ بیہقی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشہور ہے۔ اس روایت میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس شبہ کا بھی جواب دے دیا جو عموماً لوگ کرتے ہیں کہ اگر نکاح نہ کیا جائے تو پھر وہ عورت کیا کرے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس عورت کو یہ خدا کی طرف سے اتلا ہے اس کو چاہئے کہ صبر کرے۔ پس یہ موقوف حدیثیں اس مرفوع حدیث کی تائید کرتی ہیں جو اوپر گزر چکی ہے اور اس کو ان سے قوت حاصل ہوگی۔ رہی یہ بات کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عورت کو چار برس کی انتظاری کا حکم فرمایا تھا ہے شک لیکن اس میں چند شرائط ہیں جو ان کے اثر کی تمام روایات سے نکلنے ہیں کہ عورت تقاضی میں نالش کرے۔ قاضی اس کو چار برس کی انتظاری کا حکم دے اور یہ سملت اس تاریخ سے شروع ہوگی جس میں اس نے مراءعہ کیا ہے اس سے پہلے خواہ کتنے برس بیٹھی رہے وہ شمار میں نہیں۔ پھر چار برس گزر جانے کے بعد قاضی اس کے

خلوند کے ولی سے طلاق دلوا دے۔ پھر وہ عورت عدت گزارے تو اب یہ خیال کرنا چاہئے کہ ہمارے ملک میں قضا کا کس کو اختیار ہے اور باقی شرائط کب موجود ہوتے ہیں۔ الخ ا

افسوس ہے کہ جب فرقہ وہابیہ اصحابی کے قول کو حجت نہیں مانتے تو پھر اپنا الو سیدھا کرنے کی خاطر خواہ مخواہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فیصلہ جو مردوع ہے پیش کر دیتے ہیں۔ اور حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فیصلہ کو پس پشت پھینک دیتے ہیں۔

فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۲۸ صفحہ ۴۶۵ کی جو عبارت ذیل میں درج ہے اس کی طرف بھی کچھ غور نہیں کرتے اذا اختلفت الصحابة لم یکن قول بعضهم حجة بعیر مرجع یعنی جب کہ صحابہ مختلف ہوں تو ان میں سے کسی کا قول بغیر مرجع کے حجت نہیں اس لئے حضرت علی و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر عمل کرنا چاہئے۔ بلکہ اس کا فیصلہ مطابق قرآن مجید اور حدیث مرفوعہ کے ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فیصلہ پاؤں کی آیت شاہد نہیں اور نہ ہی وہ حدیث مرفوعہ ہے صرف قیاس و اجتہاد ہے اور علامہ اس کے تحت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ردیوں بھی ثابت ہے۔ چنانچہ ہدایہ شریف و فتح القدیر و عنایہ و حاشیہ بدر الدین حنفی نے متعدد صحیح روایات کے اپنی اپنی تالیف میں لکھا ہے اور فتاویٰ نعمانہ بحوالہ کتاب الامم اخرج سے صاحب نہروسیا ان عمر رجوع عن هذا بعینه الی قول علی وقال عیسیٰ شبی امرہ لا یترک ج حتی یأینہا الخبر بطلانہ او بموتہ و هذا احب الیہ واسمہ بالکتاب والسنة الخ

ایسا ہی میں شرح موجا میں ہے اور امام زہری نے نصب الرایۃ اخرج ابن ابی شیبہ سے تحریر فرمایا

حاشیہ

۱۔ مولانا مالک میں مفعول (آئندہ مضمون) کے ولی سے طلاق لینے کا کوئی ذکر نہیں ہے اور نہ ہی شامی میں اس کا بیان ہے لہذا قاضی یا تن کے بیچ کا فیصلہ ہی کافی ہے کیونکہ ہمارے تمام مقدمات کے فیصلے کی جج کرتے ہیں تو بیچاری عورت نے لیا کناہ کیا ہے کہ اس کا فیصلہ جج نہ کریں (ملاحظہ مولانا ج ۲ ص ۹۶ طبع معروضہ فتاویٰ شامی ج ۲ ص ۲۹۰) بلکہ علامہ شامی نے فرمایا ہے کہ امام شافعی علیہ الرحمۃ کا مذہب قدیم بھی یہی ہے جو امام مالک کا ہے اور جسے متاخرین

حنفیہ نے اختیار کیا ہے فقط تکراری





اور امام بخاری کا بھی مذہب مطابق امام صاحب کے ہے۔ دیکھو یعنی شرح بخاری جلد ۹ صفحہ ۵۸۹ وفتح الباری مطابقتہ الترمذی من حیث ان الضالۃ کالمفقود فلما لم یزل ملک المالک فیہا فکذلک یجب ان یکون النکاح باقیا بنیہما یعنی جس طرح ضائع الاصل میں تعرض درست نہیں اور مالک کی ملک زائل نہیں ہوتی اس طرح زوجہ کا نکاح مفقود کے ساتھ باقی رہتا ہے تاوقتیکہ اس کی موت کی خبر مستحق ہو۔ اور علاوہ اس کے جو قستانی صاحب جامع الرموز کے پیچھے لگ کر علامہ شامی اور شیخ عبدالحی نے بوقت ضرورت اس مسئلہ میں لایاں کا حکم لگا دیا ہے وہ بالکل غلط ہے کیونکہ کتاب جامع الرموز مجموعہ رطب یا لیس کا ہے اور علمائے تحقیقین احناف نے دوسرے مذہب کے قول پر فتویٰ دینے سے سخت ممانعت فرمائی ہے چنانچہ خود صاحب شامی و درمختار نے تصریح فرمادی ہوئی ہے جس کا مفصل ذکر جلد دوم میں مع عبارت عربی گزر چکا ہے غرضیکہ یہ نکاح جو مفتی صاحب نے جائز قرار دیا ہے ہرگز کسی مذہب میں درست نہیں ان پر تعمیز ہوتی چاہئے اور نکاح جو یہ کراہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بخدمت شریف روشن ضمیر پیر صاحب دام ظلہم رحمہ اللہ ابراہیم آداب نے واضح شریف انور باد حضرت مریاتی قراکر مقلد ذیل استفتاء کا جواب جلدی تحریر فرمایا۔

(نقطہ مرسلہ عبید اللہ و عنانت اللہ)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرح متین اس مسئلہ میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر تاظر سمجھنا اور بعد از نماز اعلیٰ والسلام علیک یا رسول اللہ یا آواز بلند پڑھنا یا بوقت مصیبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا اولیائے عظام کا وسیلہ پکڑنا اور ان کو پکارنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

حاشیہ

ان سے اختلاف نہ کیا تو یہ ایک صحابی کا نہیں سب غافل ہو لہذا اس پر اجماع صحابہ قائم ہو گیا جیسا کہ ہم نے زر قنی بلقی شروح موطا کے حوالہ سے پہلے حواشی میں عرض کر دیا ہے نقطہ تھوری  
۱۔ البتہ یہ شخص جو چین میں ہے اور کچھ عرصہ سے اس کا خط وغیرہ نہیں آ رہا اس کے بارے میں مصنف مرحوم

کی رائے درست ہے نقطہ تھوری

السائل شیخ امیر بخش سران الدین سودگران وزیر تہذیب

جواب: بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تفسیر جلالین مطبع صفوری صفحہ ۱۸ سورۃ النور میں بدیں عبارت رقم ہے  
 لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم لعل بعضکم بعضا یأمر بقولہ یا یأمر بکفرہ یا یأمر بحد  
 قولہ یا یأمر بکفرہ یا یأمر بحد قولہ یا یأمر بحد قولہ یا یأمر بحد قولہ یا یأمر بحد قولہ  
 کہ اور نہ جانو دعاء الرسول رسول کے پکارنے کو کہ وہ جو تم کو پکارتے ہیں بینکم اپنے درمیان  
 کدعاً بعضکم دیکھ پکارنا جیسے تم میں سے بعض پکارتے ہیں بعض بعض کو یعنی تم جو ایک دوسرے  
 کو پکارتے ہو اس پکارنے پر رسول کے پکارنے کو جس سے تم جیسے کہ یا جواب میں سستی کرو۔  
 اس واسطے کہ رسول کا صبر بجا رہے جس میں حد کی بات نہ ہو بلکہ اس سے اذن کے بغیر مراجعت حرام  
 اور بلا درست ہے۔ یا اپنے اوپر رسول کی بدعت یا پھر حق میں ان کی بدعتیں نہ جانو جیسی دعائیں  
 ایک دوسرے کے حق میں کرتے ہیں۔ اس واسطے کہ ان کی بدعتیں قبول نہ کرو خدا کی درگاہ میں۔ یا تم  
 رسول کو ایمان نہ پکارا کہ جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو جیسے کہ تعلیم کے ساتھ  
 پکارا کہ یا رسول اللہ۔ یا نبی اللہ۔ اس واسطے کہ حق اس کے لئے ہے انبیاء و صلوات اللہ علیہم اجمعین  
 لکھ پکارا اور اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی کے ساتھ خطاب کیا۔ بیت

یا آدم است باید انبیا خطاب

یا ایما النبی خطاب محمد است

سلطان الفتہ میں بدیں عبارت مضمون منقول ہے یعنی بوقت مصیبت صلحاء سے مدد مانگنی جائز ہے۔  
 چنانچہ خود ابو البشر حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بوسیلہ حضور علیہ السلام کے اسم مبارک سے بخشش  
 طلب کی۔

لما قنرف آدم الخطیئة قال یارب انک بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان تغفر لی فقال اللہ تعالیٰ قد غفرت لک ان سئلتنی بحقه (رواہ مسلم)۔

حاشیہ

۱۔ رواہ الترمذی و کما

حدیث صحیح میں ہے کہ ایک شخص نابینا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں آیا اور اس نے عرض کیا کہ یا حضرت میں نابینا ہوں کوئی مجھے دعا فرمائیے تاکہ آنکھوں میں روشنی ہو جائے تو آپ نے اس کو بایں الفاظ تعلیم فرمائی۔

اللھم انی اسئلك واتوجه الیک بنبیك محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه ان تقضی لی اللھم فشفعه فی یعنی اپنی میں تجھ سے دعا مانگتا ہوں اور تیری طرف توجہ کرتا۔ بوسلہ تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو سرہانی کے نبی ہیں یا رسول اللہ میں حضور کے وسیلے۔ اپنے رب کی طرف اس حالت میں توجہ کرتا ہوں کہ میری حاجت پوری ہو، اپنی ان کی شفاعت میرے۔ یا پوری ہو۔

پس اس حدیث سے تینوں طرح کی استعاذت بزبان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ثابت ہوئی ہے۔ یعنی اس طرح کہنا کہ یا خداوند بواسطہ فلاں نبی یا ولی میرا کام کر۔ یا اس طرح کہنا کہ یا نبی میں تمہاری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ یا اس طرح کہنا کہ یا نبی یا ولی میری طرف دیکھو اور مدد کرو۔ اس سے انکار کرنا محض جہالت و صالحت ہے۔ ائمہ صحابہ رام رام، شام۔ انیس میں بعض وقت تک آ کر یا محمد یا محمد کر کے پکارتے تھے اور اس وقت فتح و نصرت۔ انیس میں بعض وقت پکارتے تھے ۲۔ اور ایک روز کا ذکر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ تم بہترین پیارے کو اس وقت یاو کیوں نہیں کرتے۔ پس اس وقت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یا محمد کہہ کر پکارا تو اچھا ہو گیا۔ وہ یہ حدیث ہے :

ان ابن عمر رضى الله عنهما، حدثت رجلاً فقیلاً اذکر احب الناس الیک وصاح یا محمد فانتسرت ۱۱ (أقل از کتاب المفرد صفحہ ۱۳) تصنیف امام بخاری۔ ۳۔

حاشیہ

۱۔ سنن ابن ماجہ صلوٰۃ الحاجہ ص ۹۹۔ قاری

۲۔ اس سلسلے میں ہماری کتاب ”دعاء یا محمد یا رسول اللہ“ کا مطالعہ فرمائیں۔ قاری

۳۔ مکرافسوس کہ الہدایت کلماتے والے مکتبہ اثریہ ساہیوالی والوں نے اسے شائع کیا ہے تو اس میں ”یا محمد“ کی

اور امام طبرانی نے اپنے معجم میں بروایت عثمان بن حنیف اس طرح بیان کیا ہے کہ خلافت حضرت ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا کرتا تھا۔ لیکن آپ اس کے طرف توجہ نہ فرماتے تھے۔ آخر الامر اس نے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کے آگے یہ معاملہ بیان کیا اور حضرت ابن حنیف نے اس کو یہ وظیفہ فرمایا کہ وضو کر کے دو رکعت نماز نفل پڑھ کر اس کے بعد یہ دعا پڑھ کر اللہم اتنی اسئلک و اتوجه الیک بنبیننا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة یا محمد اتنی اتوجه بک الی ربی لتقضى حاجتى جب اس نے یہ دعا پڑھی تو حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی بھیج کر اس کو طلب کیا اور اس کو اپنے پاس بٹھایا اور نہایت مہربانی سے پیش آئے اور فرمایا کہ جب تجھ کو کوئی حاجت ہو اگر تیرے پاس آجایا کر اور وہ شخص اس جگہ سے آ کر حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو ملا اور کہہ کہ حضرت میں آپ کا نہایت مشکور ہوں کہ میری حاجت پوری ہو گئی۔ آپ نے فرمایا۔ یہ وظیفہ ایک روز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اندھے کو فرمایا تھا۔ (نقل از مسلم و ابن ماجہ و حاکم و بیہقی و امام الائمہ ابن خویمہ و امام ابو القاسم طبرانی) اور امام نسائی نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور مولوی صاحب مولانا رضا احمد خان بریلوی اپنے رسالہ میں جو انوار الانتباه سے مہسوم ہے صفحہ ۲۶ بحوالہ فتاویٰ خیرہ علامہ خیر الدین دہلوی استاد صاحب در مختار سے بایں الفاظ تحریر کرتے ہیں:

سئلت عمن يقول في حال الشدائد يا رسول الله او يا علي او يا شيخ عبد القادر مثلاً هل هو جائز شرعاً ام لا اجبتهم لا اجبتهم ان الاستغاثة بالاولياء وندائهم والتوسل بهم امر مشروع و شئ مرغوب لا ينكره الا مكابر او معاند وقد حرم بركانه الاولياء الكرام۔ اور اسی رسالہ میں نقل از جہد الاسرار حاشیہ

یا نکل دی ہے اس طرح عرب کے ائمہ کلمات والوں نے حل میں کتب ادب المفرد کو بیروت سے شائع کیا ہے انہوں نے بھی یا نکل دی ہے جبکہ تمام پرانے نسخوں میں یا موجود ہے فتوری

حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تحریر کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اگر کسی شخص کو کوئی  
مہم سخت پیش آ جائے تو وہ پہلے دو رکعت نماز نفل پڑھے پھر گیارہ بار ورد شریف پڑھے۔ اور گیارہ قدم  
عراق شریف کی طرف چلے اور اس وقت یاد کرے نام میرا اور حاجت اپنی کو یاد کرے تو اس کی حاجت  
پوری ہوگی۔ اے

ہائی صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بایں طور فریاد تحریر ہے الایا رسول اللہ کنت رجاء ناو  
کنت بنا بر اولہ تک جافیتا اور حضرت زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس طور سے توسل  
کیا یا رحمۃ للعالمین ادرك لزیں العابدین محبوس اید الظالمین فی  
المو کب والمزدحمہ اور ہائی زینب بنت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس طور بوقت مصیبت استغاثہ  
کیا یا جدی من تکلی و طول مصیبتی لما اعانیہ قوم واقعدت لی اے میرے دادا ایسی  
ہماری بیکی کے وقت کون ہے سوا تمہارے جو اعانت کرے ہماری۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اسی  
طور اپنے قصیدہ میں استغاثہ کیا۔

یا کریم الشعلیس یا کنز الوری  
حدلی بحودک وارصی برصاک  
اذا ضامع بالحدود مک ولم یکن  
لانی حنیفۃ فی الانام سواک

حضرت قطب الاقطاب محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طور حضور نبی کریم صلی  
اللہ علیہ وسلم سے استغاثہ کیا۔

یا رسول اللہ اسمع قالنا  
یا حبیب اللہ انظر حالنا

حاشیہ

۱۔ جہد الاسرار ص ۱۰۲ اس کا نام صلوۃ غمیہ ہے اور یہ صوفیہ میں مشہور ہے قادی

## انسی فی بحر عم مغرق حزینتی سهل لما اشکالنا

شیخ عبدالحق محدث دہلوی ترجمہ مشکوٰۃ اور ملاحی حیدہ الرحمت نجات الانس میں اور نیز دیگر کتب معتبرہ میں لکھا ہے کہ انبیاء و اولیاء و شہداء زندہ ہیں اور ان سے استدعا و استغاثہ و استعاذہ کرنا جائز ہے اور تفسیر حسینی و روئی مجددی و روح البیان و غیرہ میں لکھا ہے کہ اولیاء و انبیاء و صالحا قبروں میں حیات ہیں اور ان کے اجسام کو خاک نہیں گھٹی۔ نیز، زندہ رہتے ہیں اور قاتل مجید کی تلافی کرتے ہیں اور دنیا کے تمام امور انہی پر مشغول ہیں اور متوسلین کی ملاحہ روا کرتے ہیں اور زانین سے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ چنانچہ آتش مدینہ مذہب القلوب بروایت حیدہ بن حسیب تاویل سے ہے کہ جب یزید کے سپہ سالار نے مدینہ طیبہ و دیار نبویہ قریب سے پہنچا تو اس وقت میں یہ وہاں مسجد نبوی میں نہیں ہوئی۔ لیکن حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے قبر مبارک سے پہنچا تو اس وقت ان کی اقامت کی آواز سنائی دی۔ اور میں حضور کے پیچھے تین روز تک تعمیرِ حیدہ سے تہذیبِ حیدر رہا۔

تاریخ ابن مبارک میں منہال نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ جب حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سر مبارک دمشق میں لایا گیا تو ایک شخص نے تلاوت قرآن مجید میں یہ آیت با آواز بلند پڑھی ان اصحاب الکھف والرقیہ کانوا من ایاننا عن حیاتہم مبارک سے فصیح آواز کی اعجاب من اصحاب الکھف قنسی و حملی جینی میرا شہید ہونا اور اٹھایا جانا اصحاب کھف سے زیادہ عجیب ہے اور آیت کریمہ ولا تحسبن الذین قتلوا سے ہر دو قسم کے شہید مراد ہیں۔ بظاہر شہداء احد کے لئے نازل ہوئی ہے۔

حاشیہ

۱۔ بعض حضرات بلکہ اکثر "اشکالنا" میں الف (ہمزہ شروع) پر زبر پڑھتے ہیں جو جمع بنتی ہے شکل کی اور یہ غلط ہے جبکہ اس کو الف کی ذر سے پڑھنا چاہئے نیز یہ اشعار عام طور پر جو پڑھے جاتے ہیں ان میں نظر حالنا پہلے ہے اور "السمع قالنا بعد میں ہے۔ واللہ اعلم بقوری



یہ حدیث شریف دیکھو اعنہ اللہ ورسولہ (رواہ ابوداؤد) من ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ یعنی میں کو غنی کر دیا اللہ اور اس کے رسول نے۔ ایسا کہ اللہ جو مولاد و حبیبیل و صالح المؤمنین جیسا ہے شک اللہ ہے اپنے نبی کا۔ مگر اور جرائل و نیک مسلمان۔ اور حدیث صحیح ہے کہ قرینہ صورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں خداوند دیا یہ تلوں اور تقسیم کرتا ہوں اور پچھتا ہوں ہر ایک کو حصہ جو لکھا ہے دلائل اس سے۔ اور حدیث ہے۔ یہ الفاظ ہیں اللہ یعطی و ادا قاسمہ و کان یوصل علی کل احد صلیبہ لذلک کہ۔ لہ وہ حصی مفتاح الحرائن اور ترمذی و حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح فرمایا ہے۔ لا ملک فی امنی نشتوں بھہ تقوم الارض و بھہ تصعبون و بھہ تصبرون (رواہ طبری فی ابیہ) تین میری امت میں تیس ۳۰ ابدال ہیں انہی کی برکت سے۔ اے بتے ہو۔ نبیاء و اولیاء و صالحین۔ ہر وقت ہر لحظہ میں حاضر ناظر نہ سمجھ جائے کیونکہ ہر وقت حاضر ناظر ہوتا ہے خداوند نہ داخل ہے اس میں اور نبیاء و اولیاء حاضر بحکم خداوند کریم ہو سکتے ہیں کیونکہ ان وقت میں نہیں جہاں چاہتے ہیں یہ کہتے ہیں۔

تب بعد مثل ربحار و نعمہ اللہ فی شرح منہ اللہ فی شرح نور الایضاح و شامی و امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب احیاء العلوم فیہ ہم میں اسطور لکھا ہے۔ بوقت تشہد اسلام علیک ایہا السبی کے پڑھنے کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات باریکات کو حاضر سمجھا جائے اور اس کلمہ کو بطور دکھایت کے ہرگز نہ پڑھا جائے و حصر فی فبیک الہی صلی اللہ علیہ وسلم و شخصہ الکریم و قل السلام علیک ایہا السبی و رحمۃ اللہ برکاتہ و لیصدق املک فی انہ حاشیہ

۱۔ اللہ تعالیٰ کے ہر وقت حاضر ناظر ہونے کے بارے میں فقہا کرام نے لکھا ہے کہ صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو حاضر ناظر کہا جائے اگرچہ بعض جگہ ایسے الفاظ آئے ہیں مگر ان کی موجودگی کے معنی میں توہیل کی گئی ہے کیونکہ حاضر حاضر سے ہے اور ناظر نظر سے جو اپنے لغوی معنوں کے اعتبار سے اس قابل نہیں کہ ان کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق ہو بل وہ ہر وقت اور ہر ایک کے ساتھ موجود ہے۔ انبیاء و اولیاء یا فرشتے اپنے اجسام مثلیہ کے ساتھ ہر یک وقت متعدد جگہ پر موجود ہر کچھ ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ کمال ان کے درجہ کے مطابق بخشا ہے قدوری



بیلغہ وبرد علیک ماہواوفی منہ ا۔ ایضاً۔ یقصد بالفاظ النشہد معاینہا مرادۃ  
 لہ علی وجہ الانشاء کاتہ یحییٰ ویسلم علی نبیہ وعلی نفسہ و اولیائہ لا  
 الاخبار عن ذلک و فی الشامینہ لا یقصد الاخبار والحکاینہ عمادقع فی  
 المعراج منہ اور قرآن مجید میں صاف صاف حکم ہے کہ جو زبان سے الفاظ صادر ہوں دل میں بھی ویسا  
 ہی اعتقاد ہو تب مومن صادق ہوتا ہے لفظولہ تعالیٰ یقولون بالسنتہم مالیس فی  
 قلوبہم اور معیار میں ہے ان الرجل لا یكون هو منّا حتیٰ یكون قبلہ مع لسانہ  
 سواء یكون لسانہ مع قلبہ اولاً اور ترمذی میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ فرمایا نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ہر ایک مسلمان کی قبر میں حاضر ہوتا ہوں اور میت کو فرشتے بٹھا کر  
 پوچھتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے؟ اور اس کے حق میں تو کیا کہتا ہے۔ تو جواب دیتا ہے یہ بندہ اللہ کا اس کا  
 بیجا ہوا ہے اور کلمہ پڑھا کر سنا دیتا ہے اور الفاظ حدیث کے یہ ہیں فیقولوا لا ما کنت تقول فی  
 ہذا الرجل فیقول ہو عبد اللہ ورسولہ اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده و  
 رسولہ نقطہ جملہ کتب صحیحہ میں یہ مسئلہ ثبت و مدلل واقع ہے انما منکرین قول یا رسول اللہ فرقہ وہابیہ  
 نجدیہ میں سے ہیں۔ اور اگر کسی قسم کا تنازعہ قول ہذا میں پیش آئیں تو ان سے حسب ایماء و مدعا تحریر کروا  
 کر معہ دلیل ارسال فرمائیں۔ جواب باصواب وندان شمن دیا جائے گا۔

مولوی محمد صدیق بخری واسطے کے عقائد اور اس کے وعظ وہابیہ کی تردید جو کہ میرے ایک دوست  
 نے سدر جلد اس کے روہو و لفظ بلطف تردید کی اب ناظرین ہر دو فریق کی تقریر سے مذہب اور عقائد کی  
 جانچ خود کر لیں اور ایسے لوگوں کے مکرو فریب سے اپنے آپ کو بچائیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ السلام علیکم ورحمتہ وبرکاتہ۔ جب رجب ۱۴۳۸ھ میں حضرت  
 صاحبزادہ صاحب والا مناقب مولوی غفر الدین صاحب بیربل شریف والا ہیک احمد یار میں تشریف لائے۔ جدہ

حاشیہ

کے روز گرد و نواح سے لوگ بہت جمع ہوئے سو وہی محمد صدیق دیکھتے تارڑ سے بوجھتے آئے سب نمازیوں کے خود بھی مجبوراً چھوڑ دیے۔ سزاوارہ صاحبہ صوفیہ نے محمد صدیق کو دھمکے کے واسطے ارشاد فرمایا کہ اس کی اتنی دینی مرض پوش میں گنجی اور دھمکے میں وہ ہمہ سب اور بجا اعتدال صوفیہ کے تمام پر کئے درج ذیل ہیں اور بندہ نے فی البدیہہ یہ تمہ پر سو وہی صاحبہ و صاحبہ آپ تھے۔

۱۔ سب کچھ دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

۲۔ یہ صوفیہ سب دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

۳۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

۴۔ یہ صوفیہ سب دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

۵۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

۶۔ سب کچھ دھمکے کے دشمن اور ہیں۔ یہ لوگ اور یہ صوفیہ دھمکے ہیں انہیں موت ہے اور سہولت ہے۔

جواب اذ یا تو آپ نے صوفی کی تعریف و توصیف معلوم کرنے کے بغیر ہی کہہ دیا ہے کہ لولیا و صوفی شرک کھاتے ہیں یا خدا نے نعر حق ہی نہیں بخشی دیکھو انہیں اگر مکہ غسلتہ اتفاقاً اور ان لولیاہ الا المنقون حق لوگ ہی اللہ کے دوست ہیں۔ پس جس میں اتفاق ہے وہ شرک و کفر کس طرح سکھاد کا سکتا ہے۔

جواب ۲: ام العیسان و آسیب نبی آدم کو ہی تکلیف پہنچاتی ہیں کیونکہ شیاطین آدمی کے دشمن ہیں اسی واسطے قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وقل رب اعوذ بک من ہمزات الشیاطین واعوذ بک ان یحضر ون اور جو کافر جن ہیں وہ بنی آدم کو اذیت پہنچاتے ہیں۔ دیکھو تفسیر عزیزی و منا القاسطون کی ذیل میں درج ہے اور اسی حدیث میں ہے وکل بالمؤمنین مائة وستون ملکا یذبون عنه کما یذب من قصعة العسل الذباب ولو وکل العبد الی نفسه طرفتہ عین لا ختطفته الشیاطین عضواً عضواً (تفسیر عزیزی) اور سورۃ طارق انہ لکم علو مبین سے ظاہر ہے کہ شیطان انسان کا دشمن ہے۔ یعنی ایمانی اور جانی عداوت سے نہیں رکتا اور معوذتین کی تفسیر میں شاید آپ نے کبھی خیال نہیں کیا یا دلی غصہ نے چشم حق میں پردہ ڈال دیا ہے۔

جواب ۳: افسوس کہ دعویٰ تو یہ ہے کہ میں قرآن ہی کا وعظ کرتا ہوں اور ایک دلیل بھی سوائے قرآن کے نہیں دیتا مگر قرآن شریف کی طرف خیال نہیں کرتے۔ خود قرآن شریف سے ثابت ہے کہ بزرگوں سے دعا سگوائی جائے دیکھو قالوا یا ابانا استعفر لنا ذنوبنا انا کنا لحاطین یہ تو فرزندان یعقوب نے سوال کیا اور خود یعقوب علیہ السلام نے ان کی عرض کو منظور فرما کر سوف استغفر لکم ربی انہ هو الغفور الرحیم بنا اور نہ باپے دیکھو ولو انہم ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفر واللہ واستغفر لہم الرسول لوجدوا اللہ تو اباً رحیماً۔ وصل علیہم ان صلوتک سکن لہم کی طرف خیال فرمائی کی نبی کی اما تو اس قدر ترجیح ہے کہ ان صلوتک سکن لہم کی طرف خیال جائے تو یہ خدشات دل میں آہی نہیں سکتے۔ مگر.....

جواب ۴: ہاں ظلم منہ پر بیٹھ کر وہ دل میں آیا۔ دینا حق حق پوشی ہے یا یہاں السبی ادحاء ک المؤمنات یماینک علی لا یسرک باللہ شینا (۱۱) اے خیال فرمائیے کیا عورتوں کو بیعت کا حکم نہیں ہے اور کیا بیعت صرف جہ کے واسطے ہی مقرر فرمائی گئی ہے۔ جن کو جملہ کا مطلقاً حکم

حاشیہ

۱۱ یعنی جب عورتیں ایمان والی آپ سے پاں حاضر ہوں تو ان کو بیعت فرمائیں۔ ان سورۃ ممتحنہ آیت ۲۲۔ تلموزی



جاتی ہے تو اس کی یہ وجہ ہے کہ جس وقت میں کوئی متم بالشان امر واقع ہوتا ہے ہمیشہ اس موقع کی تعظیم و تکریم کرنا تعلیم قرآنی ہے اور قرآن شریف ان کی تائید و تاکید فرما رہا ہے دیکھو شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہدی للناس و بینات من الہدی والفرقان فمن شهد منکم الشهر فلیصمه لیلة القدر ہزار مہینہ سے کیوں اچھی ہے کہ (انا انزلناہ فی لیلة القدر) تو قرآن شریف تو نازل ہو چکا ہے مگر (تنزل الملائکۃ والروح) جو کہ دوام اور استمرار پر دال ہے کب (نیما) اس رات میں تو اگر شب نزول قرآن ہی ملا کہ اور روح کا نزول ہوا تھا تو (تنزل) کیوں فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اس رات کی قدر کے واسطے ہمیشہ ہی ملائکہ کو حکم الہی ہوتا ہے کہ وہ اس کی بدستور قدر کیا کریں اور کبھی اس کی تعظیم و تکریم کو نہ چھوڑیں۔ تو خیال فرمائیے کہ ایک امر عظیم کی قدر خداوند کریم کس قدر کرانا ہے تو انسان کامل جو دنیا میں عبادت و مجاہدہ کرتے کرتے اپنے معبود حقیقی کی قبولیت کا فخر جس تاریخ پر حاصل کر چکا ہو اور بشارت جنت و قرب الہی کے اس کو اس تاریخ پر ملنے کا ہم کو اعتقاد ہو کہ تنزل علیہم الملائکۃ ان لا تخافوا ولا تحزنوا (الایۃ) اور جو خوف اس کو انوائے شیطانی کا تھا اس سے نجات حاصل کر چکا ہو تو اس کے غلمین و معتقدین اور متعلقین جیسا کہ اس کے جنازہ کے روز اجتماع و استغفار کا حکم تھا اسی طرح وہ لوگ سال میں ہمیشہ اس تاریخ پر جمع ہو کر اس کی قبر پر دعائے مغفرت اور قرآن مجید پڑھیں تو ظلم کیا ہے۔ باقی رہا کہ اس قبر پر کیوں جانتے ہیں اور اس کی کیا وجہ ہے تو خیال فرمائیے کہ خدائے وحد الشریک کی تعلیم ہی اسی طرح ہے کہ خدا کے مقبولوں کے اعمال و افعال بھی خدا تعالیٰ کو مقول ہوتے ہیں فیہ آیات بسمات مقام ابراہیم ومن دخلہ کان امنا واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا مکہ شریف میں آیات بینات کیا ہیں مقام ابراہیم اب سب لوگ جانتے ہیں کہ مقام وہ جگہ ہے جہاں پر ابراہیم علیہ السلام نے بنیاء ڈالی تھی۔ اس واسطے اس کو اللہ تعالیٰ نے مقام ابراہیم فرمایا۔ بوجہ عمارت کے نہ مقام اللہ۔ تو اس پیغمبر الوعزم اور اعلیٰ درجہ کے موحّد کی قبولیت کی وجہ سے اس مقام کو جس جگہ پر ایک دفعہ ابراہیم علیہ السلام نے عمارت تعمیر کی تھی اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے وہ مقام مقرر لیا تھا باوجودیکہ اس کی عمارت کے بعد بھی دوبارہ عمارت ہو چکی تھی پھر بھی اسی نام سے موسوم رکھا۔ اور وہی شرف اس کو ہمیشہ کے واسطے بخش دیا کہ ومن دخلہ کان امنا

اور پھر فرمایا چونکہ میں نے اس مقام ابراہیم کو بنظر قبولیت ممتاز فرمایا ہے اس لئے ولّٰہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً جس کو طاقت ہو اس کی زیارت کرے۔ تو ذرا غور فرمائیے کہ نہ تو وہیں ابراہیم علیہ السلام کا دفن ہے نہ آپ وہیں کھڑے ہیں نہ اب تک بعینہ وہ عمارت موجود ہے مگر زیارت دیکھی جاتی ہے اور ہوگی۔ تو جہاں پر ایک مومند خدا پرست صاحب نفس مطمئن کا مرقد ہو اور اس خاک دان میں اس وجود کی جینہ خاک پاک موجود ہو تو وہاں کی زیارت کو اس قدر بنظر حقارت دیکھنا ایک بڑی جسارت کا موجب نہیں کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ بصیرت بخشے۔

نوٹ: مولوی محمد صدیق صاحب نے فقیر کو وعدہ فرمایا تھا کہ میں برس کی منافعت قرآن پاک سے ثابت کر کے لکھوں گا۔ ایک ماہ کے اندر ان سوالات کے جواب تم نے لکھے ہوں۔ اب چونکہ سال گزر چکا ہے اس واسطے مختصراً یہ لکھا ہے۔ سوال آنے پر مفصل جواب انشاء اللہ تعالیٰ لکھوں گا۔ مگر تہذیب سے گذرنے والے کا مواخذہ ہو گا۔ (نور محمد)

جواب ۶: سبحان اللہ قرآن کے واعظوں کو قرآن کی ہدایات اور آیات کیوں بھول گئیں یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیراً من الظن ان بعض الظن اثم۔ مومنوں کو نیک ظن ہونا ضروری ہے۔ بزرگوں کے سب اوصاف حسنہ بھول گئے اور یہ بد ظنیاں ان کے حق میں خوب یاد گئیں۔ دیکھو مولوی صاحب خدا تعالیٰ نے زکوٰۃ ادا کرنے کے دو طریقے بیان فرمائے ہیں۔ اور دوسرا طریقہ پہلے طریقہ سے بہت پسند فرمایا ہے ان تبنا الصدقات فنعمما ہی وان تخفوها و تؤتوها الفقراء فهو خیر لکم و یکفر عنکم من سیئاتکم (الایۃ) بزرگان دین، مولوی صاحبان و پیران طریقت چونکہ احسن وجہ کی عبادت و متابعت شریعت کیا کرتے ہیں اس واسطے اکثر خفیہ زکوٰۃ صدقہ دیا کرتے ہیں اور اگر بلا بھی دیتے ہوں تو یہ کس طرح معلوم کر سکتا ہے کہ ابھی تک اس نے زکوٰۃ دی ہے یا نہیں اور یہ کہ صرف وہی مصرف زکوٰۃ جس کو کچھ نہیں ملا نہیں بلکہ میں تو کہوں گا کہ جو کچھ مکان یا مال وغیرہ بزرگان کے پاس ہے سب مخلوق کے نفع کی واسطے ہے۔ ہاں یہ بات ٹھیک ہے کہ مولوی صاحب کو واقعی کسی غم و وجہ سے ہو دے کہ فقیر بزرگ و مولوی زکوٰۃ نہیں دیتے کہ گدا و اندک کہ مسک کیست تو اس میں



**سوال:** رضاع کی مدت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتنی ہے قرآن مجید و کتب فقہ سے ثابت کرو؟

**جواب:** مدت رضاع کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اڑھائی سال ہے چنانچہ کتاب ہدایہ وغیرہ میں بایں طور لکھا ہے مدۃ الرضاع ثلثون شهراً عند ابی حنیفۃ یعنی رضاع کی مدت امام صاحب کے نزدیک اڑھائی سال ہے اور امام صاحب اس آیت کریمہ سے دلیل پکڑتے ہیں و حملہ و فصالہ ثلثون شهراً اور امام صاحب کے شاگرد امام محمد و امام یوسف رحمۃ اللہ علیہما رضاع کی مدت صرف دو برس لیتے ہیں اور آخر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ کتاب زاد المعاد فی ہدی خیر العباد صفحہ ۳۳۰ جلد ثانی میں بایں طور مسطور:

وعن ابی حنیفۃ رواۃ اخری لقول ابی یوسف و محمد یعنی امام صاحب سے روایت دوسری مثل صامین کے آئی ہے اور فتح القدیر میں لکھا۔ الاصح قولہما وهو مختار الطحاوی یعنی قول صامین کا صحیح ہے اور وہ مختار طحاوی کا ہے اور فتاویٰ میں بھی بایں طور پر مذکور ہے بقولہما ناخذ یعنی کما علمائے دین نے کہ ہم صامین کے قول پر عمل کرتے ہیں۔

**سوال:** اگر کنوئیں میں کتاب یا کوئی اور جانور مرگم ہو جائے تو ہو کنواں کیونکر پاک ہو سکتا ہے؟

السائل مولوی عطا محمد معلم از عبد الحکیم

**جواب:** جس کنوئیں میں کتاب یا کوئی اور جانور مرگم ہو جائے اور کسی صورت میں نہ ملے تو اس کنوئیں سے تمام آب مع مٹی نکالا جائے چنانچہ حاشیہ انواع عبد اللہ جلد اول و فتاویٰ جامع الفوائد جلد اول صفحہ ۱۴ میں مذکور ہے۔

**سوال:** جن برتنوں کو گوبر یا پلیدی سے مٹی ملا کر بنایا جاتا ہے ان برتنوں سے پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟

**جواب:** بے شک جائز ہے کیونکہ آگ میں پکائے برتنوں کی حالت تبدل و تغیر ہو جاتی ہے اور نجاست

دور ہو کر پاک ہو جاتے ہیں چنانچہ فتاویٰ سعیدیہ و محیط میں بایں طور مذکور ہے الطین الجس اذا جعل منه الكوز او القدر وطبع يكون طاهراً یعنی جب پلید مٹی سے کوزہ یا ہنڈیا بنا کر آگ میں پکائی جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔

سوال: اگر آنے یا دودھ یا سرکہ وغیرہ میں چہرے کی مینکن پڑ جائیں تو ان کو استعمال میں لانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: اگر مینکن پڑنے سے رنگ و مزہ نہ گزرت تو ان چیزوں کا استعمال کرنا جائز ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بایں طور لکھا ہے بعرۃ الفارۃ وقعت فی وقۃ العطۃ فطحت والبعرۃ فیہا او وقعت فی وقۃ دھن لم یفسد الدقیق والدھن مالم یتغیر طعمہا اور محیط میں ہے فی بعرۃ الفارۃ اذا وقع فی الیوب او الخلل انہ لا یفسد الخ

سوال: اگر کسی نے مسجد کے فرش پر بول کر دیا۔ اور فرس دھوپ سے خشک ہو گیا ہو اور اثر نجاست باقی نہ رہا ہو کیا اس جگہ نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: نماز جائز ہے بشرطیکہ اس جگہ اثر باقی نہ رہا ہو۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے الارض تطهر بالییس و ذهاب الاثر لا تیمم ھکذا فی الکافی اور بہتر ہے کہ جس طرح سے ہو سکے اس کو پانی سے پاک کرے یا اس جگہ کو نئے سرے سے تیار کرے اور یہ احتیاط ہے۔

استفتاء: باذ یا تابذ لڑکی کے متولی نکاح کر دینے کے کون کون اشخاص ہیں۔ ترتیب وار تحریر فرمائیں؟  
لفظ السائل حافظ رحمت علی علی پوری

جواب: اگر لڑکی باذ ہو یا تابذ تو اس کے نکاح کے ولی بایں ترتیب ہوں گے اول باپ پھر دوا پھر متقی بھائی پھر بھائی بچا حقیقی پھر بیٹے کا بیٹا بعد ازاں دادی پھر والدہ بعد اس کی پھر بھئی پھر خالہ۔ غرضیکہ جو شخص از روئے رشتہ کے قریب ہو گا وہی ولی نکاح ہو گا۔ اور ولی قریب کے ہوتے ولی بعید نکاح نہیں کرا سکتا۔ (نقل از سلوۃ مسعودی اور شرح وفتاویٰ)



فتاویٰ دائرہ صفحہ ۲۹ جلد دوم میں ولی نکاح کی بائیں طور ترتیب فرمائی ہے وہو ہذا۔ اول قسم ولی عصبہ بیٹا اور پوتا نواسے جہاں تک بیچے کی طرف چلے جائیں۔ دوم قسم باپ پھر دادا جہاں جہاں تک کہ چائیں اور سوم قسم بھائی اور بھائی کے بیٹے جہاں تک کہ بیچے چلے جائیں اور چہارم قسم چچا اور چچا کے بیٹے جہاں تک چلے جائیں اور غلام کے لئے اس کا مولا ولی ہے۔ اور اگر ولی عصبہ میں سے کوئی نہ ہو تو ذوی الارحام بائیں طور ولی نکاح ہوں گے۔ اول بیٹا پھر بیٹے کی اولاد چاہے مرد ہوں یا عورتیں۔ پھر نانا پھر نانا کے باپ جہاں تک کہ اوپر چلے جائیں اور بعد ان کے نانا کی والدہ اور نانا کے ماں کے باپ جہاں تک کہ اوپر چلے جائیں۔

صاحب فتاویٰ جامع الفوائد نے صفحہ ۹۲ میں بائیں طور حل کر دیا ہے۔ اقرب الاولیاء الی المراء الا بن ثم ابن الابن وان سفل۔ ثم الاب ثم الجد وان علا ثم الاخ لاب ام ثم الاخ لاب ثم ابن الاخ لاب وام ثم ابن الاخ لام وان سفلن ثم العم لاب وام ثم ابن العم لاب وان سفلو ثم عم الاب لاب ثم بنوہم علی هذا الترتیب اور اگر ان میں سے کوئی نہیں رہا تو پھر ولی نکاح کا حاکم و قاضی ہو گا۔ چنانچہ فتاویٰ حمادیہ میں مذکور ہے الامام والحاکم واذالم یکن عصبة فولیہا الامام اور فتاویٰ جامع الرموز میں لکھا ہے والام والخال وسائر ذوی الارحام یملک تزویج الصغیر والصغیرۃ عند عدم العصبات ولا یجوز تزویجہا للام فی حال حضور العصبۃ واللہ عالم بالصواب

سوال: کن عورتوں سے نکاح کرنا شرعاً ناجائز ہے؟

جواب: مائیں، بہنیں، بیٹیاں، پھوپھیاں، خالائیں، بھائیوں کی دختریں اور مائیں جنہوں نے دودھ پلایا ہو۔ اور رضائی بہنیں۔ اور ساس اور بیٹوں کی بیسیاں اور نانی، دادی، پوتی، دہتی، بھتیجی حقیقی ہو یا علاقائی یا خیانی اور بھانجی اور اور پھوپھی اور خالا یہ سب علاقائی ہوں یا حقیقی یا خیانی ہوں یہ سب حرام ہیں بشرطیکہ بلا واسطہ ملتی ہوں اور اگر کسی واسطہ سے ملتی ہوں تو حلال ہیں جیسے کہ پھوپھی کی بیٹی۔ اور حقیقی بہن وہ ہوتی ہے جو ایک ماں باپ سے ہوں۔ اور علاقائی وہ ہوتی ہیں جن کا باپ ایک ہو اور ماں جدا جدا اور خیانی بہن اس کو کہتے ہیں کہ ماں دونوں ہی ایک ہو۔ اور باپ جدا جدا ہوں۔ پس اس قسم کی بہنوں سے نکاح کرنا حرام ہے

اور بن چیری اور پھوپھیری اور ظیری سے نکاح کرنا درست ہے کہذا فی / الخطاوی و شرح و تالیہ وغیرہ کتب معتبرہ میں مذکور ہے۔ فقط

سوال: خطبہ نکاح کس طرح پڑھا جائے؟

جواب: خطبہ نکاح سراجیہ نے بایں طور لکھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ پہلے ایجاب و قبول کرانے کے پڑھے۔ اور اگر بعد ایجاب قبول کرانے کے پڑھ لیا جائے تو بھی درست ہے اور ملتان کے علاقہ میں اس طرح دیکھا گیا ہے اور خطبہ یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله بحمده ويستعينه ويستغفره ونعوذ  
بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهتدي الله فلا مضل له ومن  
يضلله فلا هادي له اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا  
عبد ورسوله يا ايها الناس اتقوا ربكم لدى حقيقكم من نفس واحدة وخلق  
منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا وبسأى واتقوا الله الذى تسألون به  
والارحام ان الله كان عليكم رقيب يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته  
ولانتمون الا وانتم مسلمون يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سدينا  
يصلح لكم اعمالكم ويخفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد ناز فوزا  
عظيما اور جب ایجاب قبول ہو جائے تو پھر اس کے بائین کے لیے از دیار محبت اور خیر و برکت کی  
دعا مانگی جائے۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیہ شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ فرقہ وہابیہ کے پیچھے  
نماز گزارنا یا ان سے رشتہ داری کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جن لوگوں کی عقائد مفصلہ ذیل ہوں۔ ان کے پیچھے نماز کا ادا کرنا یا ان سے رشتہ پیدا کرنا قطعاً  
حاشیہ

ناجائز ہے۔

عقیدہ کفر نمبر ۱: خداوند کریم جسوت بولنے پر قادر ہے صیانتہ الایمان صفحہ ۵ مؤلفہ شہود الحق شاگرد نذیر حسین و براہین قاطعہ صفحہ ۲

عقیدہ کفر نمبر ۲: خداوند کریم عرش پر بیٹھا ہے کرسی پر پاؤں رکھے ہیں کرسی جڑ چڑھتی ہے۔ قرآن مجید مترجم مولوی وحید الزمان۔ حاشیہ آیتہ الکبریٰ

عقیدہ کفر نمبر ۳: خداوند کریم کے اوصاف حادث ہیں اقامتہ البرہان عبدالاحد خانپوری۔ اور ایک قسم کا خدا کا علم حادث بھی ہے جس کو علم تفصیلی بھی کہتے ہیں۔ ازاۃ العیب صفحہ ۷

عقیدہ کفر نمبر ۴: خداوند کریم آسمان و زمین بنانے سے پہلے ہوا کے درمیان رہتا تھا۔ فتاویٰ محمدیہ ج ۱ ترجمہ در ربیعہ صفحہ ۲ سطر ۲۳

عقیدہ کفر نمبر ۵: رسول کریم خاتم النبیین نہیں ہیں کیونکہ اس میں الف لام عہد خاندانی کا ہے۔ دیکھو جامع الشواہد بحوالہ نصر المومنین صفحہ ۱۲۰۲ مؤلفہ صدیق حسن خان پشاور

عقیدہ کفر نمبر ۶: تمام انبیاء تبلیغ نام میں مضموم نہیں۔ جامع الشواہد بحوالہ کتاب در تہذیب کتب المجید صفحہ ۱۲ مطبوعہ صدیقی بار اول مؤلفہ صدیق حسن خان

عقیدہ کفر نمبر ۷: امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش تاریخ ”مک“ اور وفات ”بوے کم جہاں پاک“ دیکھو البحر علی ابی حنیفہ مؤلفہ سعد بناری

عقیدہ کفر نمبر ۸: نبی علیہ السلام کی تقسیم بڑ بھائی کے برابر کرنی چاہیے۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۶۰ سطر ۲۰۳۰ مؤلفہ ۱۰۰۰ امین شہید

عقیدہ کفر نمبر ۹: ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا۔ اللہ کی شان کے آگے چھارے بھی ذلیل ہیں۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۱۱۳ سطر ۱۵۰۰ مؤلفہ امین شہید

حاشیہ

۱۔ یہ شہید نہ تھے بلکہ انہوں نے مسلمان چھانوں پر حملہ کیا ان کے جوابی حملے سے مارے گئے۔ ملاحظہ ہو دیوبندی

ذہب مولانا غلام سر علی چشتیاں شریف قادری

عقیدہ کفر نمبر ۱۰: آنحضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حیات النبی میں ہیں بلکہ مرکز مٹی میں لئے والے ہیں۔ تقویۃ الایمان

عقیدہ کفر نمبر ۱۱: ان السفر الی قبر محمد و مشاہدہ و مساجد و آثارہ و قبر نبی و ولی و سائر الاوتان و غیرہا شرک اکبر یعنی بے شک سفر کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی خاطر اور ان کے مشاہدہ اور مساجد و آثار کی طرف یا کسی اور نبی و ولی کی قبر کی طرف یا باقی اوتان کی طرف یہ سب کام شرک اکبر ہیں۔ صفحہ ۱۱۳ کتاب التوحید صفحہ ۱۳۳ مولفہ محمد بن عبد الوہاب (آنحضور علیہ السلام کے روضہ کے لئے سفر کرنا بھی شرک ہے۔)

عقیدہ کفر نمبر ۱۲: آنحضور علیہ السلام کا مقبرہ سفر کر کے دیکھنا ایسا گناہ ہے جیسا بتوں کا دیکھنا ہے۔ دیکھو کتاب التوحید صفحہ ۲۳ و ۱۱۴ تصنیف محمد بن عبد الوہاب

عقیدہ کفر نمبر ۱۳: نبی علیہ السلام کم علم غیب خدا کا دیا ہوا ماننا بھی برا ہے۔ نقویۃ الایمان صفحہ ۲۱ و ۲۲ سطر ۶ و کتاب التوحید

عقیدہ کفر نمبر ۱۴: آنحضور علیہ السلام کی ذات کا نماز میں خیال آنا نیل اور گدھے سے بھی بدتر ہے۔ دیکھو ص ۱۱ مستقیم صفحہ ۹۳ سطر ۲ مولفہ اسماعیل شہید

عقیدہ کفر نمبر ۱۵: آنحضور علیہ السلام کا روضہ منورہ قابل گرا دینے کے ہے لواقدر الی حجرة الرسول لہدمتها یعنی اگر طاقت پاؤں گا تو روضہ نبی کو گرا دوں گا۔ کتاب اوضح البراین بحوالہ رد مظالم وغیرہ تصنیف محمد بن عبد الوہاب

عقیدہ کفر نمبر ۱۶: عصا ہذہ خیر من محمد لانہا ینتفع بہا فی قتل الحیۃ و نحوہا میری لاشی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر ہے کیونکہ اس سے سانپ کے مارنے میں نفع لیا جاتا ہے اور محمد مر گئے بقی نہیں رہا اس میں نفع۔ کتاب اوضح البراین صفحہ ۱۰ بحوالہ تاریخ سید احمد دحلان مقلد ابن عبد الوہاب

عقیدہ کفر نمبر ۱۷: انبیاء و اولیاء ناکارے ہیں۔ نقویۃ الایمان صفحہ ۲۹ سطر ۱۸

عقیدہ کفر نمبر ۱۸: سب انبیاء و اولیاء اس کے روبرو ایک ذرہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں۔ نقویۃ الایمان

عقیدہ کفر نمبر ۱۹: انبیاء و اولیاء کچھ قدرت نہیں رکھتے اور نانی وہ سنتے ہیں۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۲۳ و ۲۹  
عقیدہ کفر نمبر ۲۰: نبی علیہ السلام کی نظیر اور نبی بھی پیدا ہونا ممکن ہے اور یا رسول اللہ کتنا شرک ہے۔  
تقویۃ الایمان صفحہ ۳۱-۳۲ و کتاب التوحید

عقیدہ کفر نمبر ۲۱: نبی علیہ السلام کے علم غیب کی کیا خصوصیت ہے ایسا علم غیب تو زید و عمرو بکر ہر مہی و  
بجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے اور نص سے ثابت نہیں۔ حفظ الایمان اشرف علی  
تھانوی صفحہ ۷

عقیدہ کفر نمبر ۲۲: نبی علیہ السلام کا علم ملک الموت و شیطان سے کم ہے اور جو یہ عقیدہ رکھے کہ نبی علیہ  
السلام کا علم ملک الموت و شیطان سے زیادہ تھا اور نص سے ثابت ہے شرک ہے۔ براہین قاطعہ صفحہ ۵۱ مطر  
۲۳۔ رشید احمد گنگوہی و خلیل احمد سیاحی۔

عقیدہ کفر نمبر ۲۳: اجماع امت جس کی سند صحیحہ و معتبرہ نہ ہو جنت شرعی نہیں۔ معیار الحق صفحہ ۲۱ مطبوعہ  
لاہور

عقیدہ کفر نمبر ۲۴: قیاس مجتہد قبل ہوا نہیں۔ جامع شہداء صفحہ ۱۰۰ معیار الحق صفحہ ۹۰ و ۱۰۰ مذہب حسین و  
جامع الشواہد

عقیدہ کفر نمبر ۲۵: چار مسئلے ہیں جنہ میں اکثر شیعہ ہیں۔ کتاب سمیل الرشاد صفحہ ۲۳  
عقیدہ کفر نمبر ۲۶: سب فقہ متہد ہیں۔ اس کے پڑھنے سے کوئی کافر ہو جاتا ہے ان کو جلا دیا جائے۔  
دیکھو بوئے غسلیں ۱۰۰ کی حدیثیں مامور

عقیدہ کفر نمبر ۲۷: جنہیں عورت سے بچاؤ نہ ہو اور انہیں نہ ہو تو اس کو نہ بغیر غسل کے درست  
ہے۔ کتاب بدعتہ القلب صفحہ ۱۰۲ بان امین

عقیدہ کفر نمبر ۲۸: تخلید شخص و میلاد مبارک و قیام و تکلیف یا رسول اللہ و عبدالقادر جیلانی و سوم و چہلم و  
گیارہویں چیر میراں و اسقاط میت یہ سب شرک و کفر و بدعت ہیں۔ دیکھو لوائح الانوار صفحہ ۸۰ مولفہ غلام  
حسن سائیدولی و براہین قاطعہ صفحہ ۱۸۳ و ضروریہ مع فتاویٰ عبدالجبار امرتسری

عقیدہ کفر نمبر ۲۹: خلاہ سوتیلی یعنی جس کا باپ ایک ہو اور ماں جدا جدا اس سے بھانجے کا نکاح درست ہے جامع الشواہد بحوالہ فتاویٰ عبد القادر غیر مقلد شاگرد مولوی نذیر حسین دہلی امام مسجد کالی۔

عقیدہ کفر نمبر ۳۰: دہادی کے ساتھ پوتے کا نکاح جائز ہے۔ اس کی حرمت منصوص نہیں۔ دیکھو پرچہ ابجدیث نمبر ۳۶، ثناء اللہ مورخہ ۱۱ رمضان ۱۳۲۸ھ

عقیدہ کفر نمبر ۳۱: شادیوں میں گانا بجانا باجوں کا اجرت اور بلا اجرت جائز ہے۔ پرچہ ابجدیث ۷ رمضان ۱۳۲۹ھ

عقیدہ کفر نمبر ۳۲: باپ رضائی کی منکوحہ پر پسر وضع جائز ہے۔ پرچہ ابجدیث ثناء اللہ مورخہ ۸ فروری ۱۹۱۳ء

عقیدہ کفر نمبر ۳۳: زانی کے نطفہ سے جو لڑکی پیدا ہو زانی یا زانی کا لڑکا اس سے نکاح کرے تو نزدیک ابجدیث جائز ہے۔ پرچہ ابجدیث ثناء اللہ مورخہ ۸ مارچ ۱۹۱۳ء

عقیدہ کفر نمبر ۳۴: جس عورت سے زید نے زنا کیا ہو وہ عورت زید کے لڑکے پر حلال ہے۔ پرچہ ابجدیث مورخہ ۲۵ اگست ۱۹۶۱ء

عقیدہ کفر نمبر ۳۵: اگر لڑکی گھود میں نہ چلی ہو تو اس سے یعنی دختر ریبہ سے نکاح درست ہے۔ دیکھو فیض الباری شرح صحیح بخاری پارہ ۲۱ صفحہ ۱۱۵ سطر ۱۶

سوال: بوقت مصیبت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ پکڑنا اور لفظ یا سے پکارنا درست ہے یا نہیں۔ صرف قرآن مجید و حدیث شریف سے ثابت کرو؟

جواب: بے شک بوقت مصیبت اور ہر امور میں انبیاء و اولیاء کا وسیلہ پکڑنا اور حرف ”یا“ سے پکارنا قرآن مجید و احادیث شریف سے ثابت ہے بقولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ الخ یعنی اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو۔ اور اس کے ملنے کے لئے وسیلہ تلاش کرو۔

مولوی اسماعیل صاحب جو کہ اس فرقہ کا سرگروہ ہے وہ اپنے رسالہ منصب امامت میں بایں طور تحریر

حاشیہ

۱۔ یہ مسئلہ فقہاء میں مختلف ہے امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک جائز اور امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے

نزدیک ناجائز ہے فقط دھوری

فرماتے ہیں کہ وسیلہ سے وہ شخص مراد ہے کہ مرتبہ میں اللہ تعالیٰ سے قریب ہو۔ پس اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ وسیلہ سے مراد انبیاء و اولیاء عظام ہوئے اور تفسیر در مشور تحت اس آیت کریمہ فنلقی ادم من ربہ کلمات فتاب علیہ انہ ہو التواب الرحیم کے یہ حدیث بایں طور تحریر فرمائی اخرج ابن النجار عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سئلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الکلمات التی تلقھا ادم من ربہ فتاب علیہ قال سئل بحق محمد و فاطمۃ و الحسن ان تب علی فتاب علیہ یعنی کہا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے دریافت کیا نبی علی السلام سے کہ اللہ تعالیٰ نے کون کلمات حضرت آدم علیہ السلام کو بتلائے تھے کہ وہ ان کے طرف متوجہ ہوئے اور توبہ قبول کی۔ تو فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ یہ سوال کیا تھا کہ بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی و فاطمہ و حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے میری توبہ قبول کر تب اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی۔

علاوہ اس کے خود امام بخاری کتاب المفرد و شفا قاضی عیاض میں بایں طور حدیث نقل فرمائی ہے روى عن ابن عمر رضی اللہ عنہما حدیث رحلہ فقیل لہ اذکر احب الناس الیک یزل عنک فصاح یا محمدہ فانتشدت لہ یعنی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ان کا پاؤں من ہو گیا۔ ان سے کہا گیا کہ آپ ایسے شخص کو یاد کریں جو کہ لوگوں میں آپ کے نزدیک بڑھ کر محبوب ہے۔ تو آپ کا یہ مرض جاتا رہے گا۔ آپ چلائے اور کہا یا محمدؐ پھر ان کا پاؤں کھل گیا۔ اور اس کی شرح میں ما علی قاری صلاب یوں لکھتے ہیں وکانہ رضی اللہ عنہ قصد اظہار المحبة فی ضمن الاستغاثة یعنی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نے استغاثہ کے ضمن میں اظہار محبت کیا۔ کتاب فتوح الشام میں لکھا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم لڑائیوں میں یا محمد یا محمد یا نصر اللہ انزل پکارا کرتے تھے۔ یعنی اے محمد اے محمد اے خدا کی مدد نازل ہو۔ اور کتاب صحن حصین مترجم صفحہ ۱۲۵ میں بایں طور حدیث مذکور ہے ومن کانت لہ ضرورۃ فلیتوضا فحسن وضوءہ و یصلی رکعتین ثم یدعو اللہم انی اسئلك و اتوجه الیک بنیک محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لنقضی اللہم

فشفعه فی (نقل از ترمذی و نسائی ابن ماجہ و مستدرک) یعنی کسی کو کوئی حاجت ہو تو وہ اچھا وضو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر دعا کرے اور کہے میں مانگتا ہوں حاجت اپنی تجھ سے اور متوجہ ہوتا ہوں طرف تیری ساتھ ویسے نبی تیرے کے جو کہ نبی رحمت ہیں۔ اے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہوا ہوں میں ساتھ تیرے طرف پروردگار اپنے کے بچ حاجت اپنی کے تاکہ روا کی جائے حاجت واسطے میرے۔ اے اللہ پس شفاعت قبول کر ان کی میرے حق میں۔ الخ

طاہرہ اس کے خود کتاب ہدیۃ المہدی صفحہ ۲۳ جلد اول میں مولوی وحید الزمان صاحب جو کہ اس فرقہ کا پیشوا ہے بایں طور تحریر فرماتے ہیں۔ النداء فجور لغير الله تعالى مطلقا سواء كان حيا او ميتا وثبت حدیث الاعمی یا محمدانی اتوجه بک الی ربی وفی حدیث اخر یا عباد اللہ اعینونی وقال ابن عمر حین رل قدمه واما محمدنا ولما دعا ملک الروم الشهداء الی النصر انیمة قالوا یا محمدنا رواہ ابن الجوزی من اصحابنا وقال اویس القرنی بعد وفات عمر یا عمر اہ یا عمر اہ رواہ ابن حبان وقال السید فی بعض التوالیف قبلہ دین مددے کعبہ ایمان مددے ابن قیم مددے قاضی شوکان مددے۔ الخ

پس اس عبارت مرقومہ سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ بوقت مصیبت انبیاء و اولیاء عظام سے مدد مانگنا اور وسیلہ پکڑنا اور ندا سے پکارنا درست ہے اور نحو یوں کے نزدیک یا حرف ندائیہ ہے جو کہ قریب اور بعید کے واسطے بولا جاتا ہے چنانچہ شرح ملا جہی میں بایں طور مسطور ہے یا اعمہا لانہا مستعمل للنداء القریب والبعید یعنی یا حرف حروف ندائیہ میں سے عام ہے کیونکہ وہ قریب اور بعید دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ باقی مفصل ذکر اس کا جلد اول سلطان القند و سرور الخاطر الفاتر وغیرہ میں دیکھو۔ واللہ اعلم بالصواب

اصلی توبہ نامہ نقل جو نذیر حسین دہلوی نے مکہ مکرمہ کے جیل میں تحریر کی تھی اور یہ نقل حاجی الہ بخش مل دارچک نمبر ۲۵ تحصیل توبہ نمک سنگھ سے ملی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد خان





## نقل تحریر مولوی نذیر حسین دہلوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حامداً و مصلیاً اما بعد۔ عاشر سید محمد نذیر حسین منبع سنت و الجماعۃ عقیدۃ فعلاً اور اس کے خلاف جتنے مذاہب ہیں خواہ رافضی ہو خواہ خارجی خواہ دہلی سب کو برا سمجھتا ہوں اور موافق مذہب حنفی کے فتویٰ دیتا ہوں اور حنفی المذہب ہوں و ثبت مما احطت و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و علی الہ واصحابہ اجمعین۔ فقط الرافقہ سید محمد نذیر حسین بقلم خود نقل تحریر مولوی حاجی سلیمان ساکن جونا گڑھ

حاجی سلیمان ولد حاجی اسحاق حنفی المذہب آنچے خطا نمودم از و توبہ است مذہب دہلی باطل است الف مرآت۔ مذہب حنفی امام اعظم دارم و باللہ التوفیق و ہونعد الرافقہ فقط صحیح حاجی سلیمان جونا گڑھی طبع فی المطبعۃ المیریہ الکائنۃ بمکنہ المعینیہ



# سبطان الفقہ



فدوی تشریع

جلد ہشتم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرح متین اس مسئلہ میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منطوقات اللہ تعالیٰ کی جانب سے تھے یا کہ اپنی خواہش بشریت و ارواح سے بھی کچھ فرمادیا کرتے تھے اور ماینطق عن الہوت ان ہوا لاجبی یوحی سے کیا مراد ہے؟

[illegible][illegible]

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ "میت کے ساتھ رکھنا درست ہے یا

ش

۱۔ حق تعالیٰ نے آپ کو چار بیٹیوں پر مبارک سے ملے ہوئے الفاظ مبارکہ

نہیں۔ اور بعض لوگ جو فعلیں مبارک کا نقشہ بنا کر میت کے ساتھ رکھ دیتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟  
السائل حافظ خدا بخش از کیاڑک

**جواب:** بے شک میت کے ساتھ کفن یا قبر میں بل مبارک یا ناخن وغیرہ امار طیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رکھنے تبرکاً درست ہیں۔ چنانچہ عمدة القاری شرح صحیح البخاری جلد اول صفحہ ۱۳۳ میں باری طور مذکور ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے کہا لوصنی ان یدفنی معہ سنی کاں غنلہ من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واضمارہ وقال اذا مت فاجعلوہ فی کفنی فعلنو ذلک۔

تحفہ رسولیہ صفحہ ۲۳ میں لکھا ہے کہ جس میت کے ساتھ فعلیں مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو یا نقشہ فعلیں مبارک ہو یا جس میں یا جس کے پاس ہو یا وہ ہر ایک حالت میں محفوظ رہے گا۔ اور مذاب دوزخ سے نجات پائے گا۔ اور اس پر فرشتے منظر خیر و قیامت حساب لگائی لڑیں گے۔

### اشعار

ہر کہ	بقرطاس	مثالش	نشد	تاج بند	ترا	بہر خود	ند
فتح و	ظفر یا	بدو	گردو عزیز	در دلش	افزائید	مقتل و	تیز
آتش سو	زندہ	نسوز	دوراء	روز	قیامت	برامت	بودورا
سل شود	پرس	مگر	تکیر	داندہ	بگوند	مبشر	بشیر

نقل از تحفہ رسولیہ

**سوال:** ولی اللہ ہماری ندائیں دور سے بھی سن سکتے ہیں جواب قرآن مجید و حدیث صحیح سے دیں اجر میثاق  
حاشیہ

عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۱۔ ۱۳ کتاب الامان یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی تھی کہ ان کے ساتھ ان کی قبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بل اور ناخن مبارک جو ان کے پاس تھے دفن کئے جائیں تو لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ قادری

**جواب :** بے شک ولی اللہ جو مقرب ہو چکے ہیں جنہوں نے مدارج فرائض و نوافل کے طے کر لئے ہیں وہ ہماری ندائیں دور سے بھی سن سکتے ہیں کیونکہ ان کے کان خداوند کریم کے کان ہو جاتے ہیں۔ یعنی ان کی سامعہ قدرت سامعہ کی مظہر ہو جاتی ہے اور ان کی آنکھ میں وہ قدرت پیدا ہو جاتی ہے کہ دور و نزدیک سے برابر دیکھتی ہے اور ان کے ہاتھ خداوند کریم کے ہاتھ ہو جاتے ہیں۔ یعنی جس چیز کو چاہتے ہیں پکڑ لیتے ہیں۔ اور ان کے پاؤں خداوند کریم کے پاؤں بن جاتے ہیں۔ یعنی جہاں چاہیں ایک آن میں پہنچ سکتے ہیں۔ اور اس پر واقعہ آصف بن برخہ کا شاہد ہے جو قرآن مجید میں موجود ہے۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے : کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وفوادم الذی یعقل بہ ولسانہ الذی یتکلم بہ یعنی میں اس کا دل بن جاتا ہوں جس سے وہ سمجھتا ہے۔ اس کی زبان میرے زبان بن جاتی ہے جس سے وہ کلام کرتا ہے غرض کہ اس سے وہ باتیں ظاہر ہوتی ہیں جو کہ خداوند کریم کے ارادے میں ہوتی ہیں۔ چنانچہ مولانا روم صاحب فرماتے ہیں۔ شعر

گفتہ	او	گفتہ	اللہ	بود
گرچہ	از	حلقوم	عبداللہ	بود

اور اس مسئلہ پر یہ حدیث بخاری کی شاہد ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادنی ولیاً فقد اذنتہ بالحرب وما تقرب الی عبدی بشئنی احب الی مما افترضت علیہ وما یزال عبدی یتقرب الی بولنوافل حتی احببتہ فاذا احببتہ وکنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الی یبطش بہا ورجلہ الی یمشی بہا وان سألنی لا اعطینہ (الحدیث رواہ البخاری کذا فی مشکوٰۃ) یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو شخص میرے ولی کا دشمن ہے اس کو میں اجازت دیتا ہوں کہ مجھ سے وہ جنگ کرے۔ اور میرے بندے نے اس فرض کے ادا کرنے سے جو میں نے اس پر مقرر کیا ہے بڑھ کر اور کسی شئی سے جو میرے نزدیک زیادہ عزیز ہے مجھ تک تقرب حاصل نہیں کیا۔ اور میرا بندہ

بیٹہ نوافل کے ساتھ مجھ تک تقرب حاصل کرتا ہے حتیٰ کہ میں اس کو اس کو دوست بنا لیتا ہوں۔ اور جب میں اس کو اپنا دوست بنا لیتا ہوں تو پھر میں اس کے کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اگر وہ مجھ سے ملتا ہے تو میں اس کو ضروری دیتا ہوں۔ الخ

اس حدیث کی تائید پر حدیث ساریہ رضی اللہ عنہ کی شہادہ ہے جو کہ ۶ ماہ کے فاصلہ پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حالت خطبہ میں ان سے ہم کلام فرمائی اور فرمایا کہ پہاڑ و تر کیچے اور انہوں نے سن کر ایسا ہی کیا۔ اور اگر کسی صاحب نے اس مسئلہ کو دیکھنا تو حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطالعہ کرے۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اجنبی عورت ٹاپس خوردہ کھانا درست ہے یا نہیں؟ جواب: واجب ہے۔

**جواب:** اگر یہ نیت تلبذ کھانا تو مکروہ ورنہ درست۔ منی الدر مختار بکرمہ سورہا لمرجل ان کان لئلا سنلنناد اور حاشیہ در المختار میں بھی اس طرح ہے۔ (نقل از فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۱۳) واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** استیذان میلوں سے کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا صحابہ کرام سے؟ جواب: واجب ہے۔

**جواب:** حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ چنانچہ طبرانی و فتح المنان فی تائید النعمان سے صاحب سعدیہ نے صفحہ ۳ میں باری طور حدیث نقل کی ہے عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال رايت عمر ابن الخطاب بال ثم مسح ذکره بالتراب ثم التفت الینا فقال هکذا علمنا (رواه الطبرانی) وعنه قال کان عمر ابن الخطاب یبول ثم یمسح ذکره بحجر او بغیره ثم لم یمسح ذکره بالماء یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بول کیا۔ پھر مسح کیا ذکر اپنے کا ساتھ پتھر یا غیر اسکے کے، پھر نہیں دھویا ذکر اپنے کو پانی سے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** اگر کسی شخص نے استیذان پانی سے نہ کیا ہو۔ صرف ڈمیلوں سے استیذان کر لیا ہو۔ تو پھر کسی نے السلام



علیکم کہہ دیا ہو تو اس کا سلام کا جواب دینا درست ہے یا نہیں؟

**جواب:** صورت مذکورہ بالا میں جواب سلام دینا مکروہ ہے۔ چنانچہ ترمذی شریف میں حدیث ہیں القائل  
 مسور ہے عن ابن عمر ان رجلاً سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یبول  
 فلم یرد علیہ قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وائما یکمرہ ہذا عندنا  
 اذا کان علی الغائط والبول وقد وفسر بعض اهل العلم ذلک یعنی روایت ہے ابن عمر رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے کہ ایک شخص نے آپ پر سلام دیا تو  
 آپ ﷺ نے اس کو سلام کا جواب نہ دیا اور مؤلف کتاب نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور  
 بے شک ہمارے نزدیک سلام کا جواب دینا اس حالت میں مکروہ ہے۔ الخ ۲۔

اگر کسی نے جواب سلام کا دینا ہو تو تم ترک دیے۔ بے شک درست ہو گا۔ چنانچہ دوسری حدیث  
 ابو داؤد کی اس پر شاہد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** مسواک کسی شخص کا بلا اجازت اس کے استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

**جواب:** بلا اجازت صاحب مسواک استعمال کرنا جائز ہے۔ مکروہ ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ ان  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستاک فمعطینی السواک لا غسلہ فابدأ بہ  
 فاستاک ثم اغسلہ وادفعہ الیہ اور صاحب حدیث نے صفحہ ۱۳ میں لکھا ہے واما قول الناس  
 فانما ذلک الکراہۃ

**سوال:** اگر کپڑے پر کچھ غبار نہیں تو اس پر تم کرنا درست ہے یا نہیں؟

**جواب:** اگر ضرب لگانے سے کچھ غبار اس کپڑے سے ظاہر نہ ہو۔ تو پھر اس پر تم کرنا درست نہیں۔  
 چنانچہ بحار الرائق میں مذکور ہے لو ان العطیۃ او الشئی الذی لا یحور علیہ التیمم اذا کان  
 حاشیہ

۱۔ یعنی مکروہ تنہی مطلب یہ کہ انفل یہ ہے کہ بلا غصہ ہو کر جواب دے ورنہ ویسے بھی جائز ہے۔ قہاری

۲۔ یعنی پیشاب کرتے ہوئے

علیہ الشراب فضررب یدہ علیہ تمہ ینظر ان کان یتبیین اثرہ بعد یدہ علیہ حار وان کان لا ینبیین لایحوز۔ الخ یعنی اگر گندم یا کوئی اور چیز ہے جس پر تمہ کرنا درست نہیں۔ اگر ان پر غبار پڑا ہو اور پھر اس پر ہاتھ مارنے سے اثر مٹی کا ظاہر ہو جائے تو ان پر تمہ کرنا جائز ہے ورنہ نا جائز۔ فقط

**سوال :** موسم گرما بوجہ شدت گرمی کے اگر مسجد کی سطح پر نماز پڑھ لی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب :** مسجد کے اوپر نماز پڑھنی در صورت مذکورہ بالا مکروہ ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ سعدی صفحہ ۱۳۸ میں ہیں طور مبہر ہے۔ الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ وہذا اذا اشتد الحر یکرہ ان یصووا بالجماعۃ فوقہ الا اذا صلی المسجد حیث لا یکوہ الصعود علی سطحہ للمضیورۃ کنافی العرب یعنی ہر آیت مسجد کی سطح پر نماز پڑھنا مکروہ ہے بوجہ شدت گرمی کے۔ ہاں اگر مسجد میں لوگ نہ سانسکیں اور تنگ ہوں تو پھر مسجد کی سطح پر نماز کی جماعت کرنا مکروہ نہیں۔ بوجہ ضرورت محسوس ہونے لے۔ الخ

**سوال :** مسجد کے اوپر یا نیچے مکانات بنانے واسطے کرایہ کے یا واسطے رکھنے رسن مسجد ویہاں پوریا ونیرہ کے جائز ہے یا نہیں؟

**جواب :** مسجد کے نیچے یا اوپر مکان بنانے واسطے رسن یا بوکا یا بوریا وغیرہ مسلمان مسجد کے درست ہے اور اس کے سواء واسطے کرایہ وغیرہ کے درست نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۱۳۶ میں مذکور ہے دو ہذا۔

من جعل مسجدا نعمة سرادب او فوقہ بیت و جعل باب المسجد فی الطريق وعزله فله ان مات یورث عنه ولو کان السرادب لصالح المسجد جاز کما فی مسجد بیت المقدس کنافی الہدایۃ اذا اراد انسان ان یخذ تحت المسجد حوانیت غلۃ لمرمۃ المسجد او فوقہ لیس ذلک والله اعلم بالصواب

سوال : ایک گاؤں میں ایک مسجد قدیم سے بنی ہوئی ہے۔ اب کچھ لوگ اس گاؤں میں وہابی ہو گئے ہیں اور جب وہ مسجد میں آتے ہیں تو شرارت و فساد پکڑا رہا ہوتا ہے۔ اب اس شرارت کے دفعہ کے لیے دوسری مسجد بنانا درست ہے یا نہیں۔ اور یہ مسجد کا حکم ضرار مسجد کار کئے گی یا نہیں؟

الساکن نذر محمد از پیکرہ

جواب : مسجد دوسری تیار کرنی ایک محلہ یا ایک گاؤں میں بہتر نہیں۔ کیونکہ مسجد اول کو اس کے تیار ہونے پر ضرر پہنچتا ہے اور صاحب کشف و بحر الاسرار صفحہ ۱۳۹ میں لکھا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شہروں پر فتح پائی تو غازیوں کو فرمایا اے یسوا المساجد وان لا یتحنوا فی مدینۃ مسجدين یضار احدهما صاحبہ والعجب من المشائخ المتعصبین فی زماننا ینبغون فی کل داعیہ مساجدا طلبنا للہ الا سہ والرسہ واستعلاء لشانہم واقتدوا اباءہم ولہ ینالوا فی هذه الایۃ یعنی تیار کرو مسجدوں کو اور یہ کہ نہ بنائیں ایک شہر میں دو مسجدیں کہ ضرر پہنچائیں ایک دوسرے کو پس تعجب ہے مشائخ سے کہ وہ تعصب لیتے ہیں ہر زمانہ میں کہ بناتے ہیں وہ ہر ایک محلہ میں مسجدیں ڈالنے طلب کرتے اللہ سے نام و نشان لے اور بھانٹ کے لئے اپنے شان کے۔ اور وہ چوہی کرتے ہیں سپ باہ و اون و نہیں غور کرتے اس حقیقت میں۔

پس اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ مسجد محلہ میں ایک ہی ہونی چاہئے۔ اور صاحب مدارک نے مسجد ضرار کی یہ تعریف بیان کی ہے وفیل کل مسجد بسی مباحاتہ اور ریء والعبرہ ص سوی ابتغاء وحہ اللہ او بحال غیر حبیب وہ لا حق بمسجد القیاری (ہذا ذلک من الکشاف) یعنی اور کہتا ہے کہ مسجد تیار نہ کرنی۔ فقہ حنفی نے لکھا ہے کہ لکھنؤ کے لئے یا کسی اور مطلب کے لئے سوائے رضائے خداوند کریم کے یا تیار نہ کرنی ہو بل حرام ہے پس وہ شامل ہے مسجد ضرار میں نقل کیا گیا ہے یہ کشف سے۔ الخ

پس فقیر کے نزدیک بھی یہی بات بہتر ہے جس قدر کہ اس کے آپس میں اتفاق کریں اور دوسری مسجد نہ بنائیں بل اگر متفق ہونا محال ہو تو دوسری مسجد برائے دفعہ شرارت کے تیار کرنی جائز ہے اور تا ہی اس مسجد

کو حکم ضرر کا دیا جائے گا۔ الخ

سوال: استاد یا مرشد یا کسی اور بزرگ کی خاطر مسجد میں کھڑا ہونا تعظیماً درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: بے شک استاد یا مرشد وغیرہ کے لئے جو قابل تعظیم کے ہیں ان کی خاطر کھڑا ہونا مسجد میں بلا کراہت جائز ہے۔ چنانچہ اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے وہو ہذا۔ لا یکرہ قیام الجالس فی المسجد لمن دخل عبیہ تعظیماً۔ لا ولا یکرہ قیام قاری القرآن تعظیماً للجائی اذا کان مسنحاً للتعظیم۔ حمسہ نصر۔ لا سئلہ والوالدان والا میر والسید (کذا فی فتاویٰ و فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۱۳۶) واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: مسجد کو برائے زینت منقش کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک مسجد کی دیواروں کی منقش کرنا درست ہے چنانچہ فتاویٰ فتح القدیر و نمایہ وغیرہ کتب معتبرہ میں ہیں طور مسور ہے مباحۃ کالمصافحۃ وزینۃ المساجد والمصاحف یعنی مباح ہے بعد ہر نماز کے مصافحہ کرنا اور مسجدوں اور قرآن مجیدوں کو چاندی وغیرہ سے زینت دار کرنا۔

ہدایہ اور درمختار میں اس طرح مسور ہے لا یثاس بان ینقش المسجد بالحبص والسلج وماء الذهب یعنی مضائقہ نہیں اس امر میں کہ نقش کی جائیں مسجدیں چونہ ساگوان لکڑی یا سونا چاندی کے پانی سے۔ اور علامہ غلطاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا ہے اور لکھا ہے واصحابنا قالوا بالجوار من غیر الکرہۃ یعنی ہمارے اصحاب حنفیہ کے نزدیک مسجد کو سنوارنا بلا کراہیت جائز و درست ہے اور صاحب ثنائی نے لکھا ہے وقیل یستحب لمافیہ من تعظیم

حاشیہ

یعنی جو مسجد میں بیضا عیادت میں مصروف ہے مثلاً تلاوت و ذکر وغیرہ اسے مسجد میں داخل ہونے والے قابل تعظیم انسان کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے اور تعظیم کے مستحق پانچ لوگ ہیں استاد (رہنما) اور والدین اور امیر حاکم اور سردار یعنی جو دین میں بزرگی اور سرداری رکھتے ہوں۔ نظر غلطاوی

المسجد یعنی مسجد کتبے ہیں زینت دار کرنا مسجد کو اور ایسا ہی غیب شرح منیہ میں لکھا ہے اور جو بعض علمائے دین نے مسجدوں کو زینت دار کرنا مکروہ لکھا ہے وہ قول ان کا بالکل مروج و مردود و مجروح و ضعیف ہے جو قاتل اعتبار نہیں ہے۔ چنانچہ ہنایہ شرح ہدایہ میں علامہ بدر الدین عینی نے اس کی تصریح کر دی ہے واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** مسافر اگر امام مقیم کے پیچھے اقتداء کرے تو کتنی رکعتوں کی نیت کرے یا برعکس ہو دونوں کا حکم بیان کریں؟

**جواب:** مسافر کو تعین رکعات کی امام مقیم کی پیچھے کرنی بہتر نہیں۔ اگر نیت کرنی ہو تو دو رکعت کی کرے۔ چنانچہ برہندی و جامع الرموز میں بایں طور مسطور ہے۔ ولو اراد نیت العدد نوى رکعتین اور اگر مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو نیت چار رکعت کی کرے چنانچہ فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۹۰ میں مذکور ہے اگر مطلق نیت وقت کی کر لے تو بھی درست ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر مقیم نے مسافر کے پیچھے اقتداء کی تو پھر جو باقی دو رکعت مقیم کی ہو گئی ان میں فاتحہ پڑھے یا نہیں؟

**جواب:** امام صاحب کے مذہب صحیح میں یہی امر ہے کہ ان میں فاتحہ نہ پڑھے۔ چنانچہ فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۵۵ میں مذکور ہے۔ ولو اقتدى المقيم بالمسافر صح في الوقت لا خارجه فان صلى المسافر ركعتين وسلم يقوم فيتم صلوٰة بغير قراءة في الاصح وقيل يقرأ والله اعلم بالصواب

**سوال:** اگر کوئی شخص فرض نماز چار گانہ کا قعدہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہو گیا۔ پھر اس کو یاد آیا تو بیٹھ گیا۔ اب اس صورت میں اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟

**جواب:** اس مسئلہ میں علمائے دین کا نہایت درجہ کا اختلاف ہے۔ اور مشہور یہی ہے کہ نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن حق یہ ہے کہ نہیں فاسد ہوتی۔ چنانچہ فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۸۸ میں اس مسئلہ کو مفصل بیان کیا گیا

ہے اور صاحب در مختار نے بایں طور سطور لکھا ہے لو اعاد الى القعود بعد ذلك تفسد  
صلوة لرفض الفرض لماليس بفرض وصححه الزيلعي وقيل لا تفسد  
لكنه يكون مسياً ويسجد لتأخير الواجب وهو الانتباه كما حققه الكمال  
وهو الحق اور ايسا ہی فتح القدیر میں مذکور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: دو رکعت فرض اخیر میں کس لئے قرات نہیں پڑھی جاتی اور ان حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کو شب معراج میں کتنی رکعتیں پڑھنے کا حکم تھا؟

جواب: ہر دو سوال کا جواب یہ ہے کہ اصل میں نماز صرف دو رکعت فرض تھی۔ چنانچہ قلوئی جامع  
الغوائد و قلوئی سعدیہ صفحہ ۲۶ وغیرہ تہ حدیث میں بایں طور حدیث حضرت مائی مائیکہ صدیقہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فیرض لصلوة رکعتین فأقبرت صلوة السفر وزید فی  
صلوة الحضر

اور دوسری روایت میں ہے قالت فیرض اللہ الصلوة حین فرصہا رکعتین اتمہا  
فی الحضر واخرت صلوة السفر علی الفریضة الاولى اور نسائی وابن ماجہ و مسلم  
میں بایں طور حدیث مذکور ہے۔ عن ابن عباس قال فرض اللہ الصلوة علی لسان نبیکم  
فی الحضر اربعاً و فی السفر رکعتین (رواہ مسلم)

طبرانی میں بایں طور وارد ہے افترض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین  
فی السفر الخ پس ان دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ اصل میں دو رکعت فرض تھی۔ اس لئے سفر میں  
دو رکعت کا حکم باقی رہا اور دو کو معاف کر دیا گیا۔ چنانچہ قرآن مجید میں مقرر ہے فلیس علیکم  
جناح ان تقصروا من الصلوة اور حدیث میں بایں طور وارد ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ دو رکعت سفر میں صدقہ فرمادیا۔ لہذا اس کو  
قبول کرنا ہے۔ صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقۃ الخ مراد صدقہ سے عطیہ  
ہے۔

قدوی جامع الفوائد صفحہ ۵۵ بحوالہ قاضی خان میں یوں طور مرقوم ہے فیقصر الفرض الرباعی المفروض علی المقیم فان صلواته فی الاصل رکعتان الخ یس ان عبارات سے ظاہر ہوا کہ اصل میں دو رکعت ہی فرض تھی۔ اور یہ بعدہ دو رکعت آپ کے شکر یہ کے طور پر پڑھنے سے فرض ہوئیں۔ لہذا ان میں جاری کیا گیا کہ آخر دو رکعت میں قرأت نہ پڑھی جائے۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** سفر میں سنتیں پڑھنی جائز ہیں یا نہیں؟

**جواب:** سفر میں سنت مؤکدہ ضرور پڑھنی چاہئیں۔ چنانچہ کتب حدیث و فقہ میں مذکور ہے ولیس علی المسافر ان یصلی رکعتی الفجر خاصۃ و قیل رکعتی المغرب ایضاً قنہ فلا یت ترک السنن فی السفر المؤکدۃ فی الاحوال کلھا سواء صلی بانجماعۃ او منفرداً مقیماً او مسافراً آپس اس عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ سنت مؤکدہ کو ضرور پڑھنا چاہیے۔ اور ایسا ہی بخاری، پیارہ پانچ میں حدیث مذکور ہے۔ اور کہا صاحب بخاری نے اگر کسی عذر شدید کی وجہ سے سنتیں ترک کرے تو بھی کوئی خوف نہیں لایا بس بترک السنن فی السفر ھکنا فی المبسوط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** کس شخص پر ناکح کرنا واجب ہے اور کس شخص پر سنت ہے؟ جواب دو اجزائے گاہ۔

**جواب:** جس شخص پر غلبہ شہوت ہو اور خوف زنا کا رہتا ہو اور مرد و نقدہ ادا کرنے کی توفیق بھی رکھتا ہو۔ تو اس پر ناکح کرنا واجب ہے۔ چنانچہ حدیث بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے یوں طور مذکور ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر الشباب من استطاع مکم الباءۃ فلیتزوج فائہ اغض للبصر و احصن للفرج ومن لم یستطع فعلیہ الصوم فائہ وجاء متفق علیہ یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

حاشیہ

۱۔ سنت مؤکدہ کبھی کبھی بلا عذر بھی رو جائے تو کوئی حرج نہیں ہاں ان کے ترک کی اکثر علوت نہ ہائے۔ قدوی

نے کہ جس شخص کو تم میں سے نکاح کرنے کی طاقت ہو پس چاہئے کہ وہ ضرور نکاح کرے کیونکہ وہ محافظ آنکھوں اور فرج کا ہے اور جس کو طاقت نہ ہو وہ روزے رکھے کیونکہ اس سے نبرد شہوت کم ہو جاتا ہے۔

یہی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بدیں الفاظ حدیث تحریر کی ہے کہ فرمایا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انا تزوج العبد فقد استكمل بصف الیدیں فلینبئ اللہ فی بصف الباقی یعنی جب کسی آدمی نے نکاح آیا تو اس نے نصف دین اپنا عمل کیا۔ اور باقی نصف میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا رہے۔

ایک حدیث شریف میں ہے کہ اگر کوئی شخص پاک ہو تا چاہے کسی صاحب عورت سے نکاح کرے۔ (نقل از ترمذی) اور جس شخص کو اس قدر شہوت نہ ہو اور نہ وہ اعتدالی حالت ہو تو ایسے شخص کو نکاح کرنا سنت ہے۔ اور فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکاح رتنا میری سنت ہے۔ جس نے اس سے روگردانی کی وہ میری امت سے نہیں۔ اب اور نکاح صالحہ عورت سے رتنا چاہئے جو کہ اپنے خاوند کو خوش رکھنے والی ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر وقت نکاح کے دو عورتیں اور ایک مرد گواہ ہوں تو نکاح درست ہے یا نہیں؟

**جواب:** یہ نکاح درست ہے چنانچہ ہدایہ میں مسطور ہے ویسے عقد بحضور رجلین اور رجل

حاشیہ

۱۔ اس کا معنی کہ میری امت سے نہیں یہ ہے کہ وہ میرے پسندیدہ راستہ پر نہیں یہ مطلب نہیں کہ وہ حضور علیہ وسلم کی امت سے ہی خارج ہو گیا۔ یہ بھی اس صورت میں ہے کہ اسے خواہش ہو اور گناہ میں پڑنے کا اندیشہ بھی رکھتا ہو تو شادی کرے اگر خرچہ کی ہمت نہ ہو تو پھر انتظار کرے اور گناہ سے بچنے کیلئے روزے رکھے ہاں اگر خواہش ہی نہ ہو تو پھر نہ کرنا بہتر ہے تاکہ دوسرے ساتھی کا حق تلف نہ ہو اس لئے ہمت سے صحابہ و تابعین و ائمہ دین نے شہادیاں نہیں کیں حضرت ابو ہریرہ و حضرت ابو یزید بسطامی و حضرت بی بی رابعہ بصریہ و حضرت امام نووی شارح مسلم و حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء دہلوی وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم نقطہ تکراری



وامرأتین اور اگر صرف عورتیں گواہ ہوں تو جائز نہیں ولا ینعقد بشهادة المرأتین بغیر رجل (کذا فی الحدیث) الخ واللہ اعلم بالصواب

سوال: تاہم یا فاسق نکاح میں گواہ ہو یا کوئی گواہ نہ ہو۔ صرف آپس میں ایجاب قبول کریں تو یہ نکاح ہو گا یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: اندھے اور فاسق کی گواہی شارع علیہ السلام نے نکاح میں جائز قرار دی ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بایں طور مسطور ہے ویصلح النکاح بشهادة الفاسقین والاعمین اور بدوں دو گواہوں کے نکاح درست نہیں ہوتا۔ چنانچہ دار قطنی میں حدیث اس پر شاہد ہے۔ وہوذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نکاح الا بشہود یعنی بدوں گواہوں کے نکاح درست نہیں ہوتا۔ الخ پس اس لئے ضروری ہے کہ گواہ مرد اور عورت کی کلام کو سنیں۔ اور سونا جائیں ورنہ نکاح غیر صحیح ہو گا جیسا کہ قاضی خان کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔ فلا ینعقد بشهادة نائمین اذالم یستمعا کلام العاقدین اور آئینہ عامی نے ہم سن اور دوسرے نے نہ سنی تو بھی نکاح درست نہ ہو گا۔ ولو سمعا کلام احدهما دون الاخر او سمعا احدهما کلام احدهما والاخر الکلام الاخر لا یجوز النکاح (فتاویٰ عالمگیری) واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: اگر لڑکی مقلدہ یا مذہب کو مار جیت کر نکاح کر لیا جائے تو درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: یہ نکاح شرعاً جائز اور درست نہیں ہو سکتا۔ یہ منکر شارع علیہ السلام نے مسئلہ نکاح میں رضامندی عورت کی شرط فرمائی ہے۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خان و شرح و قایہ و ہدایہ و عالمگیری باب الکفو میں بایں طور مذکور ہے ومن شرائط النکاح رضاء المرأة اذا كانت بالغت بکراً أو بیناً فلا حاشیہ

محلہ امام مالک علیہ الرحمۃ کے نزدیک ایک محض عورت و مرد کے ایجاب و قبول سے نکاح ہو جائیگا البتہ انہیں لوگوں کو بتانا پڑے گا کہ ہم نے نکاح کیا یعنی اعلان و اظہار ضروری ہے۔ نقطہ فتوری

یملک الولی اجبارها علی النکاح الخ اور ہدایہ میں ہے وینعقد نکاح الحرة العاقلة البالغة برضاها ولا یحوز للولی اجبار البکر البالغة علی النکاح ابو داؤد میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بایں الفاظ حدیث بیان کی ہے کہ ایک لڑکی کنواری کا اس کے باپ نے نکاح کر دیا اور لڑکی نے اس کو ٹاپسند کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نکاح کو رد کر دیا۔ اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں ان حارسة بکر انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ان اباهما رہ جہا وهی کارهنة فحبرها السبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ اور بخاری شریف میں ہے کہ ایک عورت یہود تھی اس کے باپ نے بلا رضامندی اس کا نکاح کسی شخص سے کر دیا اور اس عورت نے اپنی ناراضگی بخند مت جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہو کر ظاہر کی تو آپ نے اس نکاح کو رد کر دیا۔ وندہذا

ان اباهما زوجها وهی شیب فکر هت ذلک فانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرد نکاحه (رواہ البخاری) پس ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ جبراً نکاح عاقلہ بالغہ اور یہود کا کرنا درست نہیں ہے اور اگر کسی نے جبراً نکاح کر دیا تو جائز نہ ہو گا۔ فقط

سوال : اگر لڑکی عاقلہ بالغہ اپنی کفو میں بلا اجازت ولی قریب کے نکاح پڑھالے تو درست ہو گا یا نہیں؟  
جواب : دو اجر ملے گا

جواب : عورت عاقلہ بالغہ اپنا نکاح کرنے میں زیادہ حق دار ہے ولی سے۔ چنانچہ قرآن مجید و حدیث شریف اس پر شاہد ہے۔ چنانچہ مسلم میں ہے قال الامام الحق، بنفسا من ویعلا (رواہ مسلم)

بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بایں الفاظ حدیث مسطور ہے لانکح البکر حتی تستاذن قالوا یا رسول اللہ وکیف اذنہا قال ان تسکت (رواہ البخاری) یعنی فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کنواری لڑکی کا نکاح بغیر اجازت اس کی کے نہ کیا جائے۔ صحابہ نے عرض کیا کیونکہ اس کی اجازت لی جائے فرمایا اس کا چپ ہونا رضامندی ہے اور قرآن مجید میں ہے ولا تعصلوهن ان ینکحن ازواجہن یعنی ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع مت کرو اور دوسری

جگہ میں یوں ارشاد ہوتا ہے کہ جب ان کی عدت گزر جائے تو پھر ان پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ نکاح کر لیں۔ پس ان دلائل قاطعہ سے صاف صاف واضح ہوا کہ عورت عاقلہ و بالغہ اگر بلا اجازت ولی کی نکاح اپنی کفو میں پڑھالے تو بلا شک جائز ہو گا۔ ۱۔

**سوال:** اگر ولی نے لڑکی سے نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ آواز سے رو پڑی تو اس صورت میں وہ نکاح ہوا یا نہیں؟ جواب دراجر ملے گا۔

**جواب:** اگر لڑکی بالغہ آواز سے روئی تو نکاح ناجائز۔ اگر بلا آواز روئی تو نکاح صحیح ہو گا۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خان و مالگیری میں مسطور ہے وان تبسمت فہو رضا والبکاء ان کان بخروج الدمع من غیر صوت یکون رضا وان کان مع الصوت والصیاح لایکون رضا واللہ اعلم بالاجواب

**سوال:** اگر کسی شخص نے لڑکی بالغہ کو کہا کہ میں نے تیرا عقد نکاح شخص سے کر دیا ہے وہ اس وقت چپ رہی پھر انکار کر دیا یا ولی نے بلا اجازت نکاح اس کا کر دیا اور اس نے خود سے حق مہر طلب کیا۔ یا چپ کی تو ان ہر صورت میں نکاح صحیح ہو گیا یا نہیں؟

**جواب:** مذکور بالا ہر صورت میں نکاح صحیح ہو گا۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے والفاظ لہذا یدل ان روحک من فلاں بالف فسکت ثم رجھا فقلت لا ارضی او حاشیہ

۱۔ کفو کا معنی ہے برابر یعنی اگر لڑکی نے اپنی مرضی سے اور اپنے مہتاب ولی وارث کی مرضی کے بغیر ایسے شخص سے نکاح کر لیا جو عزت و احترام میں لڑکی کے خاندان سے کم نہیں اور بیوی کا خرچہ برداشت کرنے کی طاقت بھی رکھتا ہے تو نکاح ہو گیا اس کے مہتاب یا ولی وارث کو اس پر اعتراض کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔ اور عالم دین سب سے اعلیٰ کفو ہے حتیٰ کہ بادشاہ کی بیٹی کسی عالم دین سے مہتاب کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو نکاح ہو گیا اس کے مہتاب کو اس پر اعتراض کا کوئی حق نہیں پہنچتا اگرچہ عالم دین دولت و مال میں بادشاہ کے برابر نہیں مگر اس کے پاس جو علم کی دولت ہے

وہ بادشاہ کی عقلی دولت و مال سے بدرجہا بہتر ہے کمائی کتب النفعۃ نقض قادری

روجھا تم بلغھا الحبر فسكنت فسكونھا رضا فی الوجهین (فتاویٰ مالگیری) لو  
طلبت صدقھا بعد العلم فهو رضا (مالگیری) واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر کسی دلی بیری یا انہی نے لڑن باخذ سے اجازت طلب کی اور وہ چپ رہی تو یہ نکاح درست  
ہو گا یا نہیں؟

جواب: یہ نکاح ہرگز درست نہیں۔ کیونکہ اس میں لڑن باخذ کا ہونا توازن سے مشروط ہے۔ چنانچہ اس  
عبارت سے ظاہر ہے: والی سنت ہم سے کہہ کر نکاح کرے۔ اور وہی بعید فلا عبرة  
لسکونھا ابلا وندم لعمول کے۔ اصل میں نکاح باطل ہے۔ ان قسمی نے کسی انہی کو  
اجازت کے لئے لڑن باخذ کی اجازت نہیں دی۔ اس لئے کہ جب وہ چپ رہی تو  
نکاح صحیح ہو گا۔ چنانچہ ثانی میں مذکور ہے: والی سنت ہم سے کہہ کر نکاح کرے۔  
سکونھا رضا بعد العلم۔ یہاں سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ جب اس نے یہ نکاح صحیح  
ہو گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر کسی نے لڑن باخذ سے اجازت طلب کی تو اس میں سے اتنا مردہ۔ پھر اسی مجلس میں راضی  
ہو گئی تو یہ نکاح صحیح ہو گا یا نہیں؟ جواب: واجرت کا۔

جواب: یہ نکاح ہرگز درست نہیں ہو گا۔ یہاں یہ نکاح پستہ نامہ ہو چکا ہے چنانچہ فتاویٰ مالگیری میں  
ہے لوزوجھا ولیھا فقلالت لا رضی ثم رضیت فی المجلس لم یجز۔ اللہ  
اعلم بالصواب

سوال: منکلی سے نکاح ہو جانا ہے یا نہیں؟ جواب: واجرت کا۔

جواب: منکلی سے نکاح منع نہیں ہو سکتا کیونکہ بوقت منکلی کے الفاظ کنایہ ہو لے جاتے ہیں۔ جیسے تجھے  
دیوی یا بخش دی یا تمہاری ہو گئی یا فلاں تاریخ تک انشاء اللہ نکاح کر دیا جائے گا۔ تو بے فکر ہو کر رہو۔ پس  
ان الفاظ سے نکاح منع نہیں ہو سکتا۔ توجیکہ لڑکی کے ولی کی زبان سے صریح الفاظ نہ ظاہر ہوں۔ چنانچہ

اس عبارت سے ظاہر ہے اہل اعطیتہا قال اعطیتہا ان کان المجلس للنکاح لصح وان الوعد فوعد یعنی اگر کسی نے لڑکی کے والد سے کہا کہ کیا وہ لڑکی تو لے مجھے دیدی۔ اس نے کہا دیدی۔ پس اگر وہ نکاح کی مجلس ہے تو نکاح صحیح ہو جائے گا اگر وعدہ کی مجلس ہے تو وعدہ نکاح کا ہو جائے گا۔

فتاویٰ صابریہ صفحہ ۸۲ بحوالہ درمختار جلد ۲ میں اس طرح تحریر ہے وما عداہما کناہیۃ وھو کل لفظ وضع لتملیک عین فی الحال کھبۃ و تملیک و صدقۃ و عطینۃ بشرط نیسہ و حاصل الرد ان المختار انہ لا ید من فہم الشہود المراد فان حکم السامع ان المتکلم اراد من اللفظ مالہ یوضع لہ لا بدلہ من قرینۃ علی ارادۃ ذالک فان لم تکن فلا ید من اعلام الشہود بمراذہ (نقل از درمختار صفحہ ۲۹۱ جلد دوم) پس اس عبارت سے ظاہر ہوا کہ اگر الفاظ متغنی سے قرینہ موجود ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ نکاح کی نیت کی گئی ہے اور گواہ بھی سمجھیں کہ نکاح ایسا ہے تو پھر منقہ ہو جائے گا ورنہ نہیں ہو گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر لڑکی بیاہنے کا نکاح کسی و بیعدی سے ہو گیا۔ بدعتیہ اس کا ولی قرین ہی زندہ تھا لیکن حاضر نہ تھا۔ کیا اس صورت میں یہ نکاح جائز نہیں ہے اب اسے اجر ملے گا۔

جواب: یہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہے۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہے وان روج الصغیر او الصعبۃ ابعد الاولیاء وان کل ما قد ب حاضر او ہو من اہل الولایہ توقف نکاح الابعد علی اجازتہ (فتاویٰ مالیری جلد اول صفحہ ۱۸۵) ہیں اگر ولی اقرب مسافت دور پر ہو تو ولی بیعدی نکاح کرے۔ تو جائز ہے۔ چنانچہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وان کان الاقرب غائبا غیبۃ منقطعۃ جاز نکاح الابعد الخ اور نیت منقطعہ میں علمائے دین کا

حاشیہ

نہایت اختلاف ہے لیکن فتویٰ اس فیصلہ پر ہے و قدر الغیبة بمسافة القصر وهو اختیار المناخرین و علیہ الفتویٰ یعنی اندازہ غیبت کا مسافت قصر یعنی تین دن کی مسافت ہو۔ پس یہ قول مقبول و مفتی بہ اور مختار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر کسی دل بعید نے نکاح لڑکی نابالغہ کا پڑھا دیا۔ پھر جب وہ لڑکی بالغ ہوئی تو اس نے انکار کر دیا اور کہہ دیا میں اس نکاح کو جائز نہیں رکھتی۔ اب اس صورت میں یہ نکاح فسخ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جواب دراجر ملے گا۔

جواب: بے شک یہ نکاح فسخ بحکم قاضی و عالم کے ہو سکتا ہے۔ اور اگر ولی قرینی نے نکاح کر دیا ہو تو پھر نکاح فسخ نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ فتویٰ عالمگیری میں مشہور ہے وان زوجہما غیر الاب والجد فلكل واحد منهما الخيار ان شاء فقام على الكاح وان شاء فسخ وهذا عند ابی حنیفہ و محمد بشرط فيه القضاء (نقل از فتویٰ عالمگیری جلد اول صفحہ ۲۸۵)

وقال فيها ويصح التحكيم فيما يملكان فعل ذلك بانفسهما وهو حقوق العباد ولا يصح فيما لا يملكان فعل ذلك بانفسهما وهو حقوق الله تعالى حتى يجوز التحكيم في الاموال والطلاق والعناق والنكاح (نقل از فتویٰ عالمگیری جلد سوم صفحہ ۳۹) غرضیکہ یہ نکاح جو بلا باپ و دادا کے کسی ولی بعیدی نے کر دیا ہے فسخ بحکم قاضی و حاکم ہو جائے گا۔ اور باپ و دادا نکاح باندھا ہو فسخ نہیں ہو سکتا۔ اور نانی نابالغہ کا بوقت اختیار فسخ رہے گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب ا۔

حاشیہ

۱۔ پہلے اگر لڑکی عدالت میں یہ ثابت کر دے کہ اس کے باپ نے جو اس کا بچپن میں نکاح کیا تھا وہ کسی لالچ یا طمع یا کسی دہن یا کسی اور غلط سبب یا دغا کنزوری یا خرابی یا کسی بیٹہ پر کیا تھا جو صحیح نہیں تھا تو اس کا نکاح فسخ کرنا صحیح ہوگا اسے صاحب در مختار نے ”سوء اختیار“ کے تحت ذکر کیا ہے (ملاحظہ در مختار و فتویٰ شامیہ ولم یوف منهما سوء الاحتمار مجاناً و لو فسقا وان عرف لا یصح النکاح اتفاقاً ج ۳ ص ۶۷، ۶۸) فتوری

**سوال:** کم از کم مہر عورت کا کتنا ہونا چاہیے اگر پانچ سو یا ہزار ہاندھیں تو جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** دس درہم سے کم مہر ہونا نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے درست نہیں۔ چنانچہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے وہو ہذا عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مہر دون عشرة درہم۔ (نقل از دار قطنی)۔ یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں مہر جائز ہوتا کم دس درہم سے۔ نقل کیا اس حدیث کو دار قطنی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

ہیثمی میں ہے کہ فرمایا حضرت علی کریم اللہ وجہ نے کہ نہ کاٹے جائیں ہاتھ چور کے کم دس درہم چرانے پر اور نہیں جائز مہر مقرر کرنا کم دس درہم سے۔ (نقل از سنن ہیثمی) اور حدیث کے اخیر الفاظ یہ ہیں ولا یکون المہر فی اقل من عشرة درہم الخ۔ اور اگر ہزار یا دو ہزار یا جس قدر چاہیں حق مہر مقرر کریں۔ شارح علیہ السلام نے بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۶۹ میں مذکور ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا چار ہزار درہم حق مہر تھا کہ ہندوستانی روپیہ کے حساب سے کچھ اوپر ہزار روپیہ بنتے ہیں اور محنت سے کہ ثابت اور طاق سے موافق مہر مقرر کرنا چاہئے تاکہ اور بھی کر سکے۔ جیسا کہ تین ہجیر اس پر ملا ہے و بینہما احدین قطار الخ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** ایک شخص نے ایک عورت کو طلاق دے دی اور اس کی ہمشیرہ حقیقی کو اب بدون گزرنے عدت طلاق کے کرنا چاہتا ہے کیا یہ اہل شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** درست نہ تھا۔ مطلقہ کی اب تک عدت نہ گزر جائے اس کی ہمشیرہ سے نکاح کرنا اس کو جائز نہیں۔ چنانچہ فتاویٰ مائتہی جلد اول صفحہ ۲۷۱ میں بایں طور مذکور ہے وان اراد ان یتزوج احدہما بعد التفريق فله ذلک ان کانت التفریق قبل الدخول وان کان بعد الدخول فایسرا له ذلک حتی تنقضي عدتہا وان انقضت عدۃ احدہما دون الاخری فله ان یتزوج النسی انقضت عدتہا دون الاخری مالم تنقض عدتہا وان دخل باحدہما فله ان یتزوجہا دون الاخری مالم تنقض عدتہا وان انقضت عدتہا

حائل اور بتزوج بابتہما شاء

سوال: بچا کی موجودگی میں اگر والدہ نے نکاح اپنی دختر کا کسی سے کر دیا تو یہ نکاح جائز ہوگا یا نہیں؟  
جواب: دواجر ملے گا۔

جواب: بے شک یہ نکاح شرما ناجائز ہے کیونکہ ولی قریب کے ہوتے ولی بعید مجاز نکاح کر دیتے کا نہیں ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مالکیہ میں مصدر ہے ولی روح الصغیر اوا الصغیرۃ ابعد الایاء فان کان الاقرب حاصرا وھو من اھل الولایۃ نوقت نکاح الایاء علی احازم الخ۔ وعمد عدم العصبۃ ھو کل قریب یرث الصغیر والصغیرۃ من ذوی الارحام۔ الخ پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ولی قریب کے ہوتے ولی بعیدی نکاح نہیں کر سکتا۔ بچا اقرب ہے اور والدہ اس کی ولی الارحام ہے لہذا یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہے ہاں وہ یہ نکاح جائز رکھے یا نہ کرے۔

سوال: اگر کسی شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور مہر بھی مقرر کیا اور دخول کرنے سے پہلے فوت ہو گیا یا طلاق دیدی۔ تو اس صورت میں اس کو کتنا حق مہر دینا پڑے گا؟ جواب: دواجر ملے گا۔

جواب: اس صورت میں نصف حق مہر دینا پڑے گا۔ چنانچہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے وان طلقھا قبل الدخول والحلوۃ فلھا نصف (تقدیری) اور اگر بوقت نکاح مہر مقرر نہ کیا ہو۔ اور پیش از دخول و دخول کرنے کے طلاق دے دے تو اس صورت میں صرف تین کپڑے دینے پڑیں گے جو کہ ہمیشہ پہنتی ہو۔ اور اگر دخول یا خلوت بھیجی کیا پھر فوت ہو گیا تو اس صورت میں مہر مثل دینا پڑے گا جو کہ اس کی پھوپھی اور پھوپھی کی بیٹیوں و ہم عمر نے ہاندھا ہوا ہو۔

سوال: مہر مثل کس کو کہتے ہیں؟ جواب: دواجر ملے گا۔

جواب: مہر مثل کی تعریف تو ہر نبی نے ہیں طور تحریر کی ہے و یعتبر فی مہر المثل ان یساوی المہر اتان فی السن والجمال والمال والعقل والدين والنسب



والبلد والعصر والبکارۃ والشیوۃ الخ مرثل کا اعتبار کیا جائے گا۔ برابری عمر اور خوبصورتی اور مال و دینداری اور نسب اور شہر اور زمانہ اور پرہیزگاری اور کٹوری و بیوہ ہونے میں الخ۔ اور بیوہ میں بہ و مہر مثلہا باعتبار باخوتہا و عمانتہا و سنات عمہا ولا یعتبر بامہا ولا خالتہا اذا لم نکن من قبیلتہا لان المرأة تنسب الی قبیلتہا الخ مرثل اعتبار کیا جائے گا اس کی جنوں اور اس کی پھوپھی اور اس کی بیٹیوں کا۔ اور اس کی ماں اور خالہ کا کچھ اعتبار نہ ہوگا جبکہ وہ اس کے خاندان سے نہ ہوں۔ اور عورت اپنے باپ کے قبیلہ کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔

**سوال:** اگر خوشی و رضامندی سے عورت نے اپنے خاوند کو مہر بخش دیا۔ پھر اس کے وارثوں کو مرد پر دعویٰ طلب کرنا دوبارہ مہر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** اگر عورت نے خاوند کو تمام مہر بخش دیا اور مرد نے اپنے ملک میں قبضہ کر لیا تو پھر وارثوں کو یہ مجاز نہیں ہوگا کہ اس پر دعویٰ کریں کیونکہ عورت کو مجاز ہے اپنے حق مہر بخش دینے کا چنانچہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے وکنا اذا وھب ھہ ھالروھھا صحت الھبۃ ولیس للاولیاء اب ولا غیرہ اعتبار فی علمہ فقط واللہ اعلم۔ اب

**سوال:** اگر مرد نے اپنی زوجہ کو بیہوش کر کے منہ یا کوئی اور چیز دیدی اور اس نے اس پر قبضہ بھی کر لیا۔ تو پھر عورت سے مرد کے وارث اس چیز کو واپس لے سکتے ہیں یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** جو اشیاء مرد کے قبضہ و ملک میں ہیں وہ عورت و ابغرض مرد کے دیدیا ہے یا بہہ کر دیئے تو جائز ہے اور عورت سے اس سے وارث واپس نہیں لے سکتے۔ جیسے کہ ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۴۱۳ میں مذکور ہے بحلاف ما اذا باعھا بمہر المثل او بالمسمی لانہ مبادلۃ مال بمال یعنی جب کہ اس نے عوض مرد کے اپنی چیز کو بیچ دیا اور عورت کو دے دیا تو وہ عین مال اس کا ہو گیا۔ اور اس کے وارثوں کو کچھ حق نہ رہا کہ اس عورت سے چھین لیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر کسی شخص نے کلمہ کفر کا بولا۔ اب اس کے نکاح کا کیا حکم ہے، نکاح اس کا باقی رہا یا نوٹ گیا؟  
جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: بے شک کفر کے قلمت بکنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور نکاح بید کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ چنانچہ درمختار میں مسطور ہے: مَا يَكُونُ كَفْرًا اَتَقَدَّ يَبْطُلُ الْعَمَلُ وَالنِّكَاحُ فَالْوَلَدُ اَدْلَا دَالِرْسِي وَمَا فِيهِ حِلَافٌ يُؤْمَرُ بِالْاِسْتِعْصَارِ وَالنُّوسَةِ وَنَجْدِيدِ النِّكَاحِ - یعنی جس لفظ کفر نے بولنے میں مدد دیں: اتفاق ہے کہ اس کے بکنے سے عمل بربود ہو جاتا ہے اور نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور بدون نکاح بید نہ اس سے اولاد ہو جائے وہ زنا کی ہوئی اور جس کے بولنے میں اختلاف مدد دے اس سے نکاح بید اور تپ و استغفار کا صحیح ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس کا نکاح صحیح اور قرآن مجید میں بھی بات نہ ملے۔ مطلق ہے کہ اس میں مرتبہ مسکرم میں دسہ قیمت وھو کافر۔ الخ یعنی جو شخص چربے میں اپنا پتہ نہ کرے اور نہ ہو وہ بے شک بے نفع ہوئے عمل اس کے۔ الخ

سوال: اولیٰ ہونہ مرد و عورت میں سے کسی میں سے یہ وقتی ہے اور اس کو غیر حرم اٹھاتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟۔ اب دوا جزا ہے۔

جواب: بے شک یہ اولیٰ شریعت ہے۔ تاہم اگر عورت نے یہ نہ فرمایا: تَعْفُوْرٌ نَبِيٌّ رَّحِمَ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نے العورة عورة یعنی عورت کا تمام بدن شرم گاہ ہے اور عورت کو لازم ہے کہ تا حرم مردوں کے سامنے اپنے آپ کو ظاہر نہ کرے اور ایسا ہی اپنا ظاہر کرنا غیر محرموں پر حرام ہے۔ اور فاضل پانی پتی نے مالا بد مذہب میں تحریر کیا ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔ اور کہنا کہ اگر ہم نے کہ اگر عورت آواز بلند سے قرات نماز میں پڑھے گی تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی۔ اور انواع مودعی عبد اللہ جلد اول میں لکھا ہے۔ میت

جے مرد پرائے ڈلی چلون وچہ ڈولی دن پرانی  
ایہ دو دیں دوزخ ترغیب العلوة اندر خبر تیسائی  
لو حیلہ کیا کہہ کیتا لوٹوں جو حرمت ہووے دور  
ایک رستہ ہووے تہاں دیکھا کراہن کیسں وجہ حضور

اور پہنچی میں حدیث حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے ہاں طور مقرر ہے قال لعن اللہ  
 المناظر والمنظور حتی لعن اللہ تعالیٰ نے سزا دیکھنے والے کو اور دکھانے والے کو۔ اور قرآن مجید  
 میں ہے وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارھن و یحفظن فروجهن ولا یتبدین  
 زینتھن یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اے حبیب کہہ دے ایماندار عورتوں کو کہ کچھ بند رکھیں آنکھیں اپنی  
 اور ہنسی رکھیں شرم گاہوں اپنی کی اور اپنا پہناؤ غیر محرموں کے آگے ظاہر نہ کریں۔ اور ایسا ہی مردوں  
 کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

پس ان تمام دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ جو آج کل ذول کا رواج پورہا ہے نادرست ہے۔ اور اس  
 میں غایت درجہ کی حماقت و ضلالت ہے اور یہ عقلاً اور نقلاً بھی بری نظر آتی ہیں۔ اور اس کے جواز کا  
 ثبوت کسی کتب معتبرہ و حدیث سے ثابت نہیں ہوا۔ اور مولیٰ احمد الدین صاحب فاضل مٹھاری نے اس  
 کی مذمت پر چند اشعار ہاں طور تحریر فرمائے ہیں اور :- ہیں۔ ایات

ہاںوں بعد ایہ بیٹی اپنی ذولی بیچہ پاؤں  
 ہاںوں اس ذولی دھاکیں جو اچھی تو ہوں  
 - توہیں تمہیں دھاک۔ نہیں بیچنے والے  
 بیٹی ہوں بیچہ بیچہ ہاںوں ہاںوں

بست شرافت لوگ ہے غیرت ذولی بیچہ جان  
 بیٹی جس دی مرد بے گانے چاہن خیر چہیزن  
 بیوندیاں ہرن والے غیراں مہرے تا منجا چاؤن  
 بیوندیاں غیرت ذورہ نہ کرے مویاں غیرت کھاؤن

بیوندی ہارسنگار تے اتے شہوت مرواں آوے  
 تے مردہ دیکھ بھلور وڈا دہشت ہیبت کھلوے  
 تے سنی چال نبی صاحب دی اہل ایمان بھلوے

کنجش زوم چمن اور رست جو اہلس سکھوں

قوموں کوئی شریف نہ ہوندا ہاتھوں سونیاں چالیں

کون شام وچہ اسیدیں دیلی گولوں دلاں

فرض یتا وئی ذات آوان یا مغل چھان سداوے

شانی اندر مٹی اپنی نیماں قش کر اوے

شریف نہ او سنوں نصن ہرے وں تہ بود

سب شریف نے سب خلیف ایہ ذات کیں سے گویا

بن سام ۱۰۰۰ پاپا پڑا برا طریق و سارو

نہن پاپا ات گولوں کنجاں جے مارو

ایہ شافع سے فخر سانا پتیں شہاں ۱۱۰

اس فرمایا بدعت پھڑو پھڑو میرا چارو

اور کتب تاریخ میں تحریر ہے کہ یہ کلمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو

ام سلمہ کے بغل کنار میں اچھ کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہہ میں روانہ کیا اور وئی ذوق نہ بنوئی۔

جیز میں صرف یہ چیزیں دیں

وہیں	جہاز	فاطمہ	باشت	چارو	بعد ہا
کلمہ	و	عطین	ہم	سواک	بایک
					آسیا

اور فتویٰ جامع الفوائد صفحہ ۱۰۹ میں اس کی تشریح یوں ہے کہ باشت از پوست بزبود۔ واندون پوست

برگ درخت فرما کوفتہ انداختہ بودند۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برداشت و چادرہ ہندہ پٹیا

نزدہ بودند۔ حضرت بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا بر سر کردند۔ وپوریا کہنہ حضرت امیر المومنین ابو بکر

صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ برداشت۔ کلمہ چوین اسلامہ بن زید برداشت۔ عطین حضرت بی بی رضی اللہ

تعالیٰ عنہا دہائے کردند۔ آسیا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بر کف مبارک خود برداشت غرضیکہ

دُلی میں سخت دیوث پائی جاتی ہے اور دیوث کے لئے سخت وعید وارد ہے۔ چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بتان الحدیث سے معلوم ہوتا ہے قال اقبح اللوم بالرجل ان یکون غیوراً لا یستحی احدکم ان تخرج امه او امراته نزاحم الناس فی السوق والمجالس یعنی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بہت برا امت میں ملامتی وہ شخص ہے جو غیرت کرنے والا نہ ہو۔ کیا نہیں حیا کرتا ایک تمہارا کہ اس کی ماں یا عورت بازاروں اور مجلسوں میں نکل پھرے۔

فرمایا حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے بلغنی ان نسائکم یخرجن الی السوق قبیح اللہ رجلاً مؤمناً لا یکون عیوراً پس ان والکل قاطع سے معلوم ہوا کہ انسان کو غیور ہونا چاہئے۔ ورنہ خداوند کریم کے نزدیک وہ شخص بہت برا ہے اور اس فعل میں سخت بے غیرتی ظاہر ہوتی ہے۔ لہذا اس بری رسم کو چھوڑنا چاہئے۔ فقط

سوال : شادیوں میں سرور خوانی و آتش بازی و محول و غیرہ بھانا درست ہے یا نہیں؟

جواب : یہ سب امور شرعاً شادیوں میں ناجائز و نامناسب ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ جامع انوار صفحہ ۳۶۹ میں پائے طور لکھا ہے۔ "اور سرود بجز اختلاف طوائف بعض اوقات مطلقاً مکروہ مطلق نوشتہ۔ و بحوالہ ائق گفتہ کہ اصل مذہب حرمت مطلقانہ و ردان وہ ہے فتویٰ برائے اعلیٰ نکلح مباح است۔ اما سرود نمودن و ڈومنی با باف اگرچہ در محفل زنان باشد درست نیست زیرا کہ دریں صورت جمع کردن در مباح و حرام و جائز و حرام جمع شدہ حرام را جایز و ہند۔ پس اداوند نقد و پارچہ بانما اجرت غناشد و گرفتن اجرت بر غنا حرام است و چون ضرب دف ہے فتویٰ برائے اعلیٰ نکلح مباح است۔ پس ظاہراً اداوند و گرفتن چیزے ہم ہر اہل مباح ذوالہد بود۔"

اور صفحہ ۳۶۹ میں پائے طور مسطور ہے "نواحق نقارہ برائے اعلیٰ نکلح حرام است و دہل و غیرہ از حکم طہل است چہ کہ ایں ہمہ آلات لواطت اور اسی فتویٰ صفحہ ۳۶۸ میں لکھا ہے ولا یجوز تضرع المال باحرار البارد و الکاغذ و رکوب الخیل و الطواف بالبلد من غیر حاجۃ

واللہ تعالیٰ ولا تکنونوا الذین حرحوں دیارہم بطرا اور بیاہ الساس والمہار  
المعارف والملاہی کلہ من البہتات المحرمۃ فیہ کثرت بزی وغیرہ اشیاء جن کا  
اصل شرع میں نہیں ہے حرام اور بہت ہیں۔ فقط

سوال: اگر کوئی شخص غریب ہو تو وہ اپنی بہت سے ناکھ سے محض لڑکے والوں سے چھ روپے لے لے تو  
باز ہے یا نہیں؟

جواب: شریعت لڑکی سے نکاح سے محض چھ روپے لے لے واپس سے حاصل ہوتا حرام ہے۔ چنانچہ ان  
مبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ حد سے زیادہ سے محض او میں و کینہ فی وقت ترویج  
الس فہو رشوة ولا حد سے لے لے حاصل فیہ۔ (نقل از فتاویٰ تفتازانی)

جامع الفوائد صفحہ ۱۰ اور فتاویٰ تفتازانی کلمی صفحہ ۶۲۔ تاخر خیال میں ہیں بطور تحریر یا تب  
لواحد الولی الرشوة عسی السرح لہ فیہ حد سے لے لے حد اور فتاویٰ تفتازانی میں ہے  
ما لحد ابوالبنت من الساکح او من قاربہ حد سے لے لے حد و حد رشوة فہو رشوة  
والرشوة حرام ولا حد سے لے لے حد فیہ الہی ان مبارات سے صاف صاف معلوم ہوا کہ لڑکی والے  
کو محض لڑکی اپنی کے ہاتھ نہیں لینا چاہئے۔ اگر لے لیا تو اس کو واپس کر دینا چاہئے۔ کیونکہ وہ رشوت ہے  
اور رشوت حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: کہ جو مل بطور جیز کے ولی اپنی دختر کو دیتے ہیں۔ وہ مل جیز حق لڑکی کا ہوتا ہے یا مرد کا؟ جواب  
دواجر ملے گا۔

جواب: اگر مل جیز بعض اس مل کے ولی نے دیا ہے جو کہ قبل از نکاح زوج سے لیا تھا تو مل جیز حق  
مرد کا ہوگا۔ اگر یہ صورت نہیں تو مل جیز حق لڑکی کا ہوگا۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے رجل  
نزوج بنت الرجل واعطى عند النزو من الجہاز کان ملک الزوج ام لا  
فالجواب ان کان الجہاز بمقابلتہ ما اخذ من الزوج صار الجہاز فی ملک  
الزوج وان کان مجردا فالمل والجہاز کلہا للبنت (بکذا فی فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۶۲)

قاضی خان وغیرہ وغیرہ) واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** رشوت اور ہدیہ میں کیا فرق ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** رشوت وہ چیز ہے جس میں کسی وجہ کی شرط ہو جس سے لینے والا بے پرواہ ہو جاتا ہے اور ہدیہ میں یہ شرط نہیں۔ چنانچہ اس عبارت سے صاف ظاہر ہوتا ہے الفرق بین الرشوة والهدیۃ هو ان الرشوة مال یعطیہ بشرط ان بعینہ والهدیۃ ان لا یکون معها شرط اور مفصل ذکر اس کا سلطان الفقہ جلد دوم میں گزر چکا ہے۔ وکذانی الفوائد۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اولیاء عظام و انبیاء علیہم السلام کے مزار اقدس کے ارد گرد طواف کرنا درست ہے یا حرام۔ کیونکہ وہابی کہتے ہیں کہ طواف کرنا مزار اولیاء عظام وغیرہ کا کفر و شرک ہے جیسا کہ تقویت الایمان وغیرہ میں لکھا ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** اس مسئلہ میں نہایت درجہ اختلاف ہے۔ لیکن ائمہ فقہاء عظام و اولیاء اہرام اس کے جواز کے قائل ہیں۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب مفتاح فی مسائل اولیاء اللہ میں بایں طور تحریر فرماتے ہیں:

”چوں مقبرہ ارتقا پر حجت آل بزرگ رہا اللہ۔ اس وقت حج یاہ باشد۔ در اول رکعت بخواند و درود دم اخلاص والا اور ہر رکعت سورہ غلام حج حج بار بخواند بعدہ قبلہ راپشت دادہ نشیند و یک بار آیت الکرسی و بعض سورۃ پاک۔ در وقت زیارت بخواند۔ چنانچہ سورہ ملک وغیرہ ذلک بخواند و ختم کند و بحکیر گوید۔ و بعدہ ہفت بار طواف کند۔ و درال تکبیر بخواند و آواز از راست کند بعد طرف چپان رخسار نمود۔ و بیاند درود برائے میت بنشیند و بگوئید یا رب مت یکبار بعدہ اول طرف آسمان بگوئید یا روح و در دل ضرب کند یا روح ملو ام کہ انشاء یاہ ایں ذکر کند۔ انشاء اللہ کشف قبور و کشف ارواح حاصل آید۔“ الخ

کتاب مجمع البرکات و مطالب المومنین و فتویٰ دستور الفقہاء و خزائن الروایات و رسالہ زیارت القبور علامہ برہان الدین و بیاض مخدوم حامد و مطلوب المومنین سے علامہ فاضل عبد الغنی نے اپنی تصنیف ذوالفقار حیدری صفحہ ۱۳۹ میں بایں طور تحریر کیا ہے وان کان قبر عبد صالح و ممکنہ ان یطوف

حولہ ثلاثا مرات یفعل ویقول فی الطواف اللهم ربنا اتنا فی الدنیا حسنة  
وہی الاخرة و حسنہ وقنا عذاب النار یعنی اگر بندہ صالح کی قبر ہو اور اگر ہو سکے تو اس کے  
گرد طواف کر لو تین بار اور طواف میں یہ کہے اے پروردگار دے تو ہم کو نیکی دنیا کی اور آخرت کی بھلائی۔  
پناہ دے عذاب دوزخ سے۔

زاد البیہ و وسیلۃ القلوب و محک الطالبین و تحقیق حق المبین میں  
تیز باریں طور لکھا ہے وان کان عبد صالح ویمکن ان یطوف حوصلہ طواف ثلاثا او  
سبعاً یعنی اگر کسی عالم یا ولی کی قبر ہو تو اس کے گرد پھر تین بار یا سات بار جائز ہے۔ اور مولانا جاجی رحمۃ  
اللہ علیہ نے اپنی کتاب نفحات الانس میں شیخ ابو سعید ابو الخیر رحمۃ اللہ علیہ سے جواز نقل فرمایا ہے  
اور علامہ زرقلانی شرح مواہب لدنیابلہ اول جہان نے ذکر میں باریں طور تحریر فرماتے ہیں۔ وہو ہذا

فی الکامل ومما کفر بہ الفقہاء الحجاج بن یوسف انه رای الناس  
یطوفون حول حجرۃ صلی اللہ علیہ تعالیٰ والہ وسلم فقال انما یطوفون  
باعواد ورمۃ قال الر میری کفر وہ بہنا لانہ تکذیب لقولہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وعلیٰ الہ واصحابہ وسلم ان اللہ تعالیٰ حرم لی الارض ان تاکل اجسلا لا  
نبیاء (رداء ابو داؤد نقل از ذوالفقار مہدی سندھی صفحہ ۱۳۸) یعنی ابو العباس نے کابل میں لکھا ہے کہ  
علمائے دین نے جن باتوں سے حجاج ظالم کو کافر کہا ان سے ایک بات یہ ہے کہ اس نے لوگوں کو عینہ منورہ  
میں روضہ اقدس حضرت شفیع المذنبین رحمۃ اللہ للعالین سردار صلی علیہ وآلہ وسلم کا دیکھا کہ لوگ طواف  
کر رہے تھے۔ بولا (پناہ بخدا نقل کفر کفر نباشد) کیا کچھ لکڑیوں اور گلے ہوئے جسم کا طواف کر رہے ہو۔

علامہ کمال الدین دیمیری نے فرمایا کہ علمائے کرام نے اس قول پر اس وجہ سے اس خبیث کی تکفیر فرمائی

حاشیہ

۱۔ الکامل للامام ابی العباس المدد علیہ الرحمۃ ۲۸۵ میں الفاظ اس طرح ہیں ومما کفرت بہ الفقہاء المجتہدین  
یوسف قولہ والناس یعرفون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنہ انما یعرفون باعواد ورمۃ الکامل ج ۱ ص ۱۳ نقطہ۔



کہ اس نے اس ارشاد اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کرام کا جسم کھانا حرام کیا ہے۔ پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ طواف کرنے والے لوگ تابعین یا تبع تابعین تو ضروری تھے جو قرون شہود بالخیر کا دوسرا یا تیسرا طبقہ تھے۔ اور علاوہ اس کے اگر گھومنا قبر بزرگ کے مکرم حرام ہوتا تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مزار اقدس کو حرم شریف حطم سے نکالا جاتا۔ وہ مزار اقدس حطم کے بیچ میں ہے جس کے گرد طواف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر اب تک ہو رہا ہے اور کسی نے اس کو شرک اور کفر نہیں کہا۔ پس جو شخص ایسی بڑی جماعت مسلمانان پر فتویٰ کفر لگاتا ہے وہ بقول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود کافر ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: ہمارے مرشد کامل اس جہاں میں بوقت مصیبت امداد دے کہہ سکتے ہیں یا نہیں۔ اور آخرت میں ہماری شفاعت کریں گے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: بے شک ولی اللہ بوقت مصائب امداد دیتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر مظہری میں لکھا ہے ان اللہ تعالیٰ يعطى لا رواحهم قوة الاجساد فيلتهبون في الارض والسماء والجنة حيث يشاؤون وينصرون اوليائهم ويدمرون اعدائهم انشاء اللہ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہے ان کے ارواح کو قوت مثل اجساد کے زمین و آسمان و جنت وغیرہ جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں اور مدد کرتے ہیں اپنے دوستوں کی۔ اور تکلیف پہنچاتے ہیں ان کے دشمنوں کو۔ اور اس طرح مولوی ثناء اللہ پانی پتی نے اپنے رسالہ تذکرۃ الموتی والقبور میں لکھا ہے "و ارواح ایشاں از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند میروند و دوستان و متقدان را در دنیا و آخرت مددگاری میفرمایند۔ دو شمن را ہلاک میسازند۔ ۲۔"

کتاب میزان شعرانی مصری صفحہ ۴۳ میں بایں طور لکھا ہے۔ وہوذا وقد ذکرنا فی کتاب الا

حاشیہ

۱۔ تفسیر مظہری زیر آیت "ولا تقولوا لمن قتل فی سبیل اللہ اموات (البقرہ آیت ۱۵۴)"

۲۔ تذکرہ الموتی والقبور ۳۶۷۔ قلدوری

حویثہ عن ایمنہ الفقہاء والصوفینہ ان آئمتہ الفقہاء والصوفینہ کلہم یشفعون فی مقلدہم ویلا حظون احدہم عند طلوع روحہ وعند سوال منکر و نکیر لہ وعند النشر و الحشر و الحساب و المیزان و الصراط و لا یغفلون عنہم فی موقف من المواقف و لما مات شیحنا شیخ الاسلام ناصر الدین اللقانی راہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ: افعل اللہ بک فقال لما احینبی فی القبر لیس الا ان اتاہ الامام الکبیر فقال: مثلہما یشتاہج الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ لحمد عنہ منحب عنی و ذا کر مشائخ الصوفینہ بلا حظون اتباعہم و مریدہم فی حمیم الاھوال و السندان فی الدنیا و الاخرۃ فکیف بالمتہ المذہب الدین ہم اوقات الارض۔ الحجۃ پس اس عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ ہمارے امام و اولیاء عظام جن کی ہم وہ تقلید کرتے ہیں وہ ان کی خبریں لیتے ہیں اور بوقت سوال و جواب منکر و نکیر و حشر و نشر و حساب و میزان و صراط و دوزخ و فیہ آفات و مصائب شدائد دنیا و آخرت میں ہمیں ادا دیتے ہیں۔ اور دیں گے۔ اور ہماری شفاعت کریں گے۔ پس ہمیں لازم ہے کہ ہم ان کی اتباع کریں اور ان کے مقلد بنیں۔ اور علاوہ اس کے ملا علی قاری نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں یوں تحریر کیا ہے فلا فرقی لہم فی الحالین و لنا قیل اولیاء لا یموتون و لکن ینتقلون من دار الی دار الحج (نقل از ذوالفقار حیدریہ علی اتمام الوابیہ صفحہ ۲۸) یعنی اولیاء اللہ کی دونوں حالت یعنی حالت حیات و ممات میں اصلاً کچھ فرق نہیں۔ اس لئے وارد ہوا ہے کہ اولیاء اللہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف تشریف لے جاتے ہیں۔ اور قرآن مجید میں ہے کہ جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہو چکے ہیں ان کو مردہ مت کہو۔ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ یعنی العشق بسیف الشوق اموات بل احياء بعد فناءہ عن حیات الانسانیہ بحیوۃ الربانیہ (نقل از تفسیر عرائس البیان) ۲۔

حاشیہ

۱۔ المیرمن الکبری ج ۱ ص ۵۳

۲۔ یعنی جو لوگ صحیح العقیدہ ہیں اور اللہ کے عشق و محبت میں غرق ہیں اور اس کے شوق و صل کی توار سے اپنے

تفیر مدارک و حزل میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے۔ بل احياء بل هم احياء عند ربهم مقربون عند ذل زلفی یرزقون مثل ما یرزق سائر الا حياء یا کلون و یشربون وهو ناکید لکونهم احياء و وصف لالحالهم التی هم علیہا من النعم یرزق اللہ فرحین بما اتیہم اللہ من فضله الخ پس ان تمام دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ شداء کرام و اولیاء عظام مثل زندہ لوگوں کے ہیں اور کھاتے ہیں، پیتے ہیں، سیر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوشی پاتے ہیں۔ الخ

تاثرین ذرا غور کریں کہ جب ان کی زندگانی قرآن مجید سے ثابت ہو چکی ہے تو زندوں کی وساطت سے مدد مانگنا یا ان کا مدد کرنا کون سا امر محال ہے۔ بلکہ قرآن پاک تو اس کے اثبات پر شہد ہے و تعاونو علی البر والنقوی۔ ینصرون اللہ ورسولہ اور باقی ذکر جلد اول و جلد ہفتم اور اس کے ابتداء میں ملاحظہ کریں اور اس فرقہ سے اجتناب کریں واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم ربنا نقبل منا انک انت السميع العليم

**سوال:** بالوں کو سیاہ کرنا درست ہے یا نہیں۔ کیونکہ ائمہ غیر مقلدین اس کو برا سمجھتے ہیں، یہ کیونکر ہے؟  
جواب: دواجر ملے گا۔

**جواب:** بے شک بالوں کو سیاہ کرنا درست ہے۔ چنانچہ کتاب معیار الحنفی المعروف مجاہد ہر دو سالہ صفحہ ۵۳ میں اس کی پوری پوری بحث مفصل میں الفاظ تحریر ہے۔ دیکھو!

کتاب احادیث و تاریخ سے سیدنا امام حسن و سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بالوں کو سیاہ کرنا مسلم الثبوت ہے اور ایسا ہی خلف سابقین ابض از صحابہ و ابض از تابعین وغیرہم اس بارہ میں رخصت فرما چکے ہیں۔ تو بالوں کو سیاہ کرنے والا عادل باللہ صلیح علیکم بسنتی و بسنتہ

حاشیہ

من کو مار لیتے ہیں ان کی موت راہ خدا کی موت ہے وہ شہیدوں سے کئی درجے اونچے شہید ہیں وہ حیات انسانی (ظاہری حیات) کی فناء پاکر حیات ربانی (اہدی زندگی) کے ساتھ زندہ جاوید ہو جاتے ہیں۔ قدوری

الخلفاء الراشدين اور نیز اصحابي كالنجوم بايهم افنديتم اهنديتم فرما۔

ماظ ابن جر مجج بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں۔ وقد رخص فيه طائفة من السلف منهم سعد ابن ابی وقاص وعقبته بن عامر والحسن والحسين وجرير وغير واحد واختار ابن ابی عاصم في كتاب الخطاب له۔

علامہ بخنی شرح مجج بخاری میں لکھتے ہیں وذكر ابن ابی العاصم باسانيد ان حسنا حسيا رضى الله تعالى عنهما كانا يختصيان به اى بالسواد وكذلك ابن شهاب وقال احبه اليها احلكه لما اس نے پندیدہ ترجمہ کو سیاق میں سے وہ بن جو اعلیٰ درجہ کی ہو۔ وكذلك ا، شرح حبيل بن السمط وقال عتبة بن سعيد انما شعر ك بسمراته ثوبك فاصبه بالبي لور سنت واحبه اليها احلكه وکان اسمعيل بن ابی عبد الله يحنف بالسود وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه

حاشیہ

۱۔ (ترجمہ) اور اس طرح شرح حبیل بن اسعد میں ہے کہ حضرت عقی بن سعید بن حبن سلمی جن کو وحی (تغیر سے) بھی کہا جاتا ہے امام بخاری کے استاد ہیں اور امام داری کے بھی انہوں نے فرمایا کہ تمہارے ہاں کپڑے کے بنزلے ہیں جس طرح کے رنگ سے چاند ان کو رنگ سکتے ہو اور مجھے پسند ہے اور اسمعیل بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھتیجے کے بیٹے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی سیاہ خضاب لگاتے بلکہ اس کے لگاتے کا حکم دیتے تھے اور فرماتے کہ یہ بیوی کے لیے تسکین اور دشمن کے لیے رعب ہے حضرت عثمان و عقبہ بن عامر اور امام حسن و حسین بھی خضاب لگاتے تھے اور عروہ بن زبیر و ابن سیرین و حضرت ابو بردہ اور امام ابن وحب فرماتے ہیں کہ میں نے سیاہ خضاب کی ممانعت میں کو صحیح حدیث میں سنی اور میرے نزدیک اس کا جواز زیادہ پسندیدہ ہے اور امام احمد اور امام شافعی سے اس میں دو اور آیتیں ہیں۔ اور راقم غلام سرور قادری عرض کرتا ہے کہ امام ابو یوسف شاکر امام اعظم فرماتے ہیں کہ مجاہد کے علاوہ ہر ایک کے لئے جائز ہے کہ یہ زینت ہے جیسے فرد ہا ہوتا ہے کہ اس کی بیوی زینت کرے ایسے ہی عورت ہا متی ہے کہ اس کا غلوانہ زینت کرے (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۰۹ طبع مصر)

کان یأمر بالخصاب بالسواد ويقول هو نسکین لزوجته وهیبه للعمر  
وعن ابن ابی ملیکنه ان عثمان کان یخصب به وعن عقبه بن عامر والحسن  
ولحسنین انهم کانوا یختضبون به ومن القابعین علی ابن عبداللہ بن عباس  
وعروة بن الزبیر وابن سیرین و ابو بردہ روى ابن وهب عن مالک قال لم  
اسمع فی صبغ الشعر بالسواد نهیا معلوما وغیره احب الی وعن احمد فیہ  
روایتان وان الشافعیہ ایضاً روایتان

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قال محمد لا تری بالخصاب بالسوسمته والحناء  
والصفرة باسنا وان ترکہ ابیض فلا یئس کل ذلک حسن۔ ا۔ اور ایسا ہی کتاب ما ثبت  
بالص ۲۶ میں مسطور ہے اور جن حد۔ ثں سے اس کی ممانعت ظاہر ہوتی ہے وہ بعض تو ضعیف اور  
بعض قائل تاویل ہیں اور بعض متروک ہیں جو قائل عمل نہیں۔ اور یہ امر محدثین پر پوشیدہ نہیں۔ فقط

سوال: بزرگان خدا کی قبروں سے درخت کٹنے درست ہیں یا نہیں؟ جواب دواجر ملے گا۔

جواب: کتب فقہ معتبرہ میں لکھا ہے کہ قبروں سے درخت ناکٹے جائیں کیونکہ وہ جب تک سبز رہتے  
ہیں تسبیح کرتے ہیں اور اہل قبور کو فائدہ پہنچاتے۔ اسی لئے کتب فقہ میں لکھا ہے کہ قبروں پر پھول ڈالنا  
مستحب ہے۔ چنانچہ فتویٰ عالمگیری و نایۃ الاوطار کتاب المحرم والایات میں یسین طور مسطور ہے وضع  
الورد والریاحین علی القبور حسن۔ کتاب کنز العباد میں ہے وضع الورد  
والریاحین علی القبور حسن۔ ۲، الخ

فتویٰ عبدالحی جلد سوم میں اس سوال کا جواب یسین طور تحریر ہے۔ بعض فقہاء میں راستحی نوشتہ

حاشیہ

۱۔ امام محمد شاکر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک وسرہ (سیاہ خضاب) اور ہندی اور پیلے رنگ  
سے رنگنا کوئی حرج نہیں اور خضاب نہ کرنے میں بھی حرج نہیں دونوں طرح درست ہے۔ فتویٰ  
۲۔ یعنی قبروں پر گلاب وغیرہ کے برے اور خوشبو دار پھول رکھنا اجمعی بات ہے۔

اند۔ بدلیل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یکبار برد "قبر گذشتہ کہ صاحب آن" قبر عذاب کردہ میشدند فرمود کہ ایسا نرا عذاب کردہ میشود۔ بر چیزیکہ شاق بنود برایشان۔ پس یک جریدہ نخل علیحدہ در میان آن شق کردہ یک یک نصف بر آن در قبر نمادہ فرمودند یحفف عنہما العذاب مالہم یا بستا یعنی مادایکہ خشک نشود برکت تسبیح آن در عذاب صاحب قبر تخفیف خواهد شد۔ الخ

شرح طریقہ محمدیہ و غنیہ شرح منیبتہ المفصلی و فتاوی مالگیری و فتاوی قاضی خان و بحر الرائق سے صاحب ذوالفقار حیدری نے صفحہ ۷۷ میں باین طور نقل کیا ہے۔ و فی الحلاصتہ و یکمرہ قطع الحطب و الحشیش من المفبرۃ الا ادکن یا بسا ولا یسحب قطع الحشیش الرطب من غیر ح۔ جنتہ یعنی نما۔ میں ہے کہ وہ نہ کٹنا لازمی اور گھاس کا مقبرہ ہے۔ ہاں اگر خشک ہو جائے تو پھر کوئی خوف نہیں۔ فقط

سوال: کون شخص ہیں جن کی موجودگی میں بعض وارث محروم ہو جاتے ہیں؟ مفصل جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: پڑ پوتا، پڑ پوتی بیٹے اور پوتی کے ہوتے۔ اور میت کی ماں ہوتے، دادیاں و نانیاں اور باپ ہوتے۔ دادیاں اور باپ بیٹا دادا کی موجودگی میں سب قسم کے بھائی میت کے محروم رہتے ہیں۔ اور اگر میت کا بیٹا یا بیٹی یا پوتا یا دادا باپ کوئی بھی ان میں سے موجود ہو گا تو پھر ہر قسم کے بھائی اور بہنیں میت کے محروم ہو جائیں گی۔ اور باپ کے ہوتے دادا اور دادا کے ہوتے پڑدادا اور بھائی، بیٹا، پوتا کے ہوتے بھتیجا۔ اور بھتیجا یا بیٹا، پوتا، باپ، دادا یا پڑدادا زندہ ہو۔ تو چچا میت کا محروم رہتا ہے اور ذوالقروض و عصباء کے ہوتے ذوی الارحام مثل نانا، نانی، خالہ، ماموں، پھوپھی، نواسی، نواسا۔ علی ہذا القیاس۔ اور نواسی، نواسا کے ہوتے بھانجہ، بھانجی، ماموں، پھوپھی، نانی، نانا سب محروم رہتے ہیں۔ اور نانی نانا کی موجودگی میں خالہ، ماموں، بھانجہ، بھانجی، پھوپھی وغیرہ سب بے وارث ہو جاتے ہیں۔ اور بھانجہ، بھانجی کی ہوتے ماموں، پھوپھی، خالہ محروم ہو جاتے ہیں۔ (نقل از ہرانی) فقط

سوال: کتنی قسم کے لوگ ہیں جو حق دار میت کے ورثہ کے وارث ہوتے ہیں؟ مفصل بیان کردہ اجر ملے

جواب : تین قسم کے لوگ ہوتے ہیں ذی القروض جن کا حصہ خداوند کریم نے خود معین فرما دیا ہے اور وہ ۱۳ شخص ہیں جن میں سے چار مرد ہیں اور نو عورتیں اور وہ یہ ہیں والد اور دادا اور خیاقی بھائی اور زوج اور عورتوں میں سے یہ عورتیں ہیں ماں، بیٹی، زوجہ، پوتی، حقیقی و علاقائی و خیاقی ہمیشہ اور داوی، بھئی اور ان کو ورثہ یاس طور خداوند کریم نے تقسیم فرمایا ہے۔ ولا بویہ لکل واحد منها السدس ان کان له فان یکن له ولد و ورثہ ابواہ الثلاث فان کان له اخوة فلنمہ السدس یعنی اگر میت کی اولاد ہو تو اس کی ماں اور باپ کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور اگر اولاد نہیں تو ماں کو ثلث اور باقی ماندہ سب باپ کو مل جائے گا۔ اور اگر باپ نہ ہو تو اس کی بجائے دادا : جاتا ہے۔ چنانچہ بخاری، شریف میں مذکور ہے اور حضرت ابن عباس و ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فتویٰ ظاہر ہوا ہے اور عورت کے خاوند کی نسبت یوں ارشاد ہوتا ہے ولکم نصف ماترک از و احم ان لم یکن لہن ولد فلکم الربع مما ترکن۔ الخ یعنی اگر تمہاری بیبیوں کی اولاد نہ ہو تو ان کے ترکہ سے تم کو نصف ملے گا۔ اور اگر ان کی اولاد نہ ہو تو ان کے ترکہ سے تم کو اس سے نصف چوتھا حصہ ملے گا۔ اور خیاقی بھائی کی نسبت اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا ہے ولہ خ و حب فلکل واحد منہما السدس فان کانوا اکثر من ذلک فیہم شریکاء فی الثلث۔ الخ اگر ان کی تعداد دو یا دو سے زیادہ ہو تو اس صورت میں خیاقی بھائی و بہن : پچھٹا حصہ ملے گا۔ اور خیاقی بھائی و بھنیں اس سے زیادہ ہوں گی تو وہ سب ایک بھائی شریف ہو کر حق و رہوں گے۔ الخ

اور جو، ورثہ بیٹی، پوتی، لہ جائے ان کی ویاں تشریف دینی کی دس کن ساء فوق اثنتین فلہن نلثا ماترک وان کان واحدہ فلیہ النصف الخ یعنی اگر بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کو ترکہ میں سے دو ثلث ملیں گے۔ اور اگر صرف ایک بیٹی ہو تو تمام مال سے آدھا ملے گا۔ اور بخاری شریف میں ہے آدھا مال بیٹی کو دیا جائے۔ اور چھٹا حصہ پوتی کو باقی ماندہ میت کی ہمیشہ کو۔ اور زوجہ میت کے بارہ میں یوں ارشاد ہے لقولہ نعالی ولہن الربع مما ترکتہ ان لم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلہن الثلث مما ترکتہ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جب تمہاری کوئی

اولاد نہ ہو تو پھر تمہارے ترکہ سے تمہاری بیویوں کو چوتھائی حصہ ملے گا۔ اگر تمہاری اولاد ہو تو پھر وہ "نصواں حصہ کی حق دار ہوگی۔

اور حقیقی و ملائی ہمشیرہ کی نسبت یوں مذکور ہے ان امرء ھبک ایس لہ ولد ولہ اخت فلہا المصنف فان کاننا اثنتین فلہما الثلثان ممانہ کہ الخ یعنی اگر میت کے نہ والدین اور نہ اولاد ہو اور صرف ایک بہن حقیقی یا ملائی ہو تو اس کو ترکہ سے نصف حصہ ملے گا۔ اور اگر دو یا دو سے زیادہ ہوں گی تو اس صورت میں ان سب کو دو تہمت ملے گا۔ باقی "فصل ذلک ان کتاب مفید الوارثین و سراجی میں ملاحظہ کرو۔

دوسری قسم وارثوں کی یہاں ہے۔ اول میت سے کسی حاکم رشتے ہیں۔ جس میں عورت کا واسطہ اور ذریعہ نہ ہو اور ان کو ورثہ تب تا تب جب کہ دینی الغرض میں سے کوئی زندہ نہ رہے تا ان کے حصہ معین ملنے کے بعد اگرچہ چلی چلی تک رہے۔ تو پھر ان کو ملتا ہے۔ اور عہد کے چار درجے ہیں جو کہ ایک دوسرے کی موجودگی میں ایک دوسرے سے مانع و ارث ہوتے ہیں۔ درجہ اول 'میت کی نسل ہے۔ بیٹا، پوتا، پڑپوتیاں تک کے نیچے چلے جائیں۔ درجہ دوم 'میت کی اصل باپ، دادا، پڑدادا، جہاں تک کہ اوپر چلے جائیں۔ درجہ سوم 'باپ کی منبر بھائی، بھتیجہ اور اس کا فرزند وغیرہ۔ درجہ چہارم 'دادا کی نسل پھر ان کی اولاد اور اولاد در اولاد۔ غرضیکہ درجہ اول کے ہوتے۔ دوم درجہ کے وارث محروم اور درجہ سوم کے محروم درجہ کے وارث محروم 'علیٰ ہذا القیاس۔ اور جو سب سے قریب ہو گا وہ دوسروں کو ورثہ سے محروم کر دے گا۔ چنانچہ بیٹے کی موجودگی میں پوتے پڑپوتے سب محروم رہ جائیں گے۔ اور بیٹا، بیٹی اور بیٹے کی اولاد اور باپ، دادا کی اولاد جو عہدات میں سے قریب درجہ رکھتے ہیں ان کا مستحق ہونا ان آیات سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ہوتا

بوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین الخ۔ فان لم یکن لہ ولد و ورثہ ابواہ فلا مہ الثلث الخ۔ وان کانوا اخوة رجالاً و نساء فللذکر مثل حظ الانثیین۔ الخ اور بخاری میں ہے الحقوا الفرأص باھلھا مما بقی فھو الاولی رجل۔ الخ



حدیث شریف میں ہے کہ جس غلام کو آزاد کر دیا اور مرگیا ہو اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس صورت میں اس کا مولا عصب ہو کر اس کے مال کا وارث ہو جائے گا۔ اور جدہ کو بھی چھنا حصہ ملتا ہے جب کہ اس کے قریب کوئی ماں نہ ہو۔ اور ذی الارحام کے بھی چار درجے شارع علیہ اسلام نے مقرر فرمائے ہیں جو کہ ایک دوسرے کو مانع ہوتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں 'نواسا' نواسی درجہ دوم۔ 'ثانی' ثانی فاسدہ اور 'اولاد' اولاد فاسدہ درجہ سوم۔ بہنوں کی اولاد اور بھائیوں کی وہ اولاد جو عصبہ نہ ہو، اور چوتھا درجہ میت کی پھوپھیاں، خالہ، 'مادوں' خینیانی پچا اور ان کی اولاد۔ اور اس میں بھی معاملہ جو عصبہ میں مکررا ہے۔ یعنی درجہ اول ہوتے دوسرے درجہ کے ذی الارحام محروم رہتے ہیں۔ اسی طرح دوسرے درجہ کے ہوتے تیسرے درجہ کے لوگ ذی الارحام محروم رہتے ہیں۔ علی ہذا القیاس (نقل از کتاب مفید الوارثین)

ذی الارحام کا حق دار ہونا اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے 'اولو الارحام بعضهم اولی ببعض'۔ 'الح مثلاً' زوجہ زوجہ۔ ان میں سے ایک مرتبے اور لوگ ذی الارحام یا عصبہ ان کا نہ رہے تو پھر زوجہ کو چوتھا حصہ دے۔ باقی مال متوالہ ذی الارحام میں تقسیم لیا جائے گا۔ اور اگر زوجہ مرتبے تو مرد کو نصف جو اس کا حصہ معین ہو چکا ہے۔ باقی و ذی الارحام میں بانٹ دیا جائے گا۔ اور خینیانی بھائی اس کو کہتے ہیں جن کی ماں ایک اور باپ ہے۔ اور جن کی بھائی وہ ہوتے ہیں جن کا باپ ایک ہو اور ماں جدا جدا۔ اور حقیقی وہ ہوتے ہیں جن کی ماں ایک باپ ایک ہو۔ باقی ذی الارحام میں مطالعہ کریں۔

نقطہ

سوال: فرقہ واپس کی اصلیت، اس کے عقائد، مابین، آب و ہوا، جڑے ملے گا۔

جواب: (نقل از یف پشتمانی، من تصنیف یہ مر علی شاہ صاحب، ام اند فیض) اس سوال کا جواب جناب سید مر علی شاہ صاحب کی کتاب یف پشتمانی، طبع روز بازار صفحہ ۷۷ کے بعد صفحہ ادب و فن میں پائے طور مدور ہے۔

مولوی محمد حیدر اللہ خان صاحب، رانی المجدوی التقبندی اپنی کتاب درۃ الدرائی میں لکھتے ہیں۔ مورخ بلطرون جغرافیہ عمومیہ، مصر کی تیسری جلد، عربیہ رفاعة بک ناعزہ دست میں لکھتا ہے کہ محمد بن

عبدالوہاب کے متعلق تمام عرب میں اور علی الخصوص یمن میں یہ قصہ مشہور ہے کہ ایک شخص غریب الحال سلیمان نامی جو چرواہا تھا۔ اس نے خواب میں دیکھا کہ آگ کا ایک شعلہ اس کے بدن سے جدا ہو کر زمین میں پھیل گیا ہے اور جو اس کے سامنے آتا ہے اس کو جلا دیتا ہے۔ یہ خواب اس نے معتبرین سے بیان کیا جو ایسے خوابوں کی تعبیر جانتے تھے۔ انہوں نے اس خواب کی یہ تعبیر دی کہ اس کا ایک لڑکا ایسا پہاڑ کا جو بڑی طاقت اور دولت پائے گا۔ آخر ۵۰ سال اس خواب کی تحقیق سلیمان کے پوتے محمد بن عبدالوہاب ۱۰۰۰ سے ہو گیا۔ جو ۱۱۱۱ھ میں متولد ہوا۔ اور بعد ۵۰ سال ۱۲۰۰ھ میں فوت ہو گیا۔ یعنی اس نے ۹۹ سال کی عمر پائی اور ابتداءً گو اس نے شیخ محمد سلیمان مروی شافعی اور شیخ محمد حیات سندھی حنفی رحمۃ اللہ علیہما سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ ہر دو بزرگ اپنے نور فراست سے مرستے تھے نہ یہ محمد بن عبدالوہاب فہم ہو گا۔ اور بظاہر اس کا شغل بھی اسی قسم کا تھا کہ آتش سیل لذاب اور اسوہ نسی اور حنیفہ اسدی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتا جنہوں نے اس کے قبل نبوت کا دعویٰ کیا۔ اور خدائی قدرت ہے کہ اس کو پورے طور سے کسی غلم و فن میں دستگاہی نہ ہوئی اور اس واسطے علماء وقت کی رد و تہج نے اس کو جواب دینے کی قدرت نہ دی۔

۱۱۳۳ھ میں اس نے علمائے مدینہ طیبہ سے مقابلہ کرنا چاہا۔ ملبیرون لکھتا ہے کہ یہ شخص بوجہ اپنے دوا کے خواب کے لوگوں کی نظروں میں محترم رہا اور اپنے عقائد کے ظاہر کرنے سے اول اس نے اپنے کو قریش اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہونا ظاہر کیا اور کہا کہ اس کا نام بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کی مثل محمد ہے۔ گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم نام ہونے کا شرف رکھتا ہے۔ پھر اس نے چند اصولی عقائد مرتب کئے کہ فقط قرآن کریم کی اتباع واجب ہے نہ ان فروعات کی جو اس سے مستنبط ہیں اور محمد ﷺ اگرچہ اللہ کے رسول اور دوست ہیں لیکن ان کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں۔ کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدائے قدیم کے لیے شایان ہے لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا لہذا اس نے مجھے اپنی طرف سے بھیجا ہے تاکہ میں ان کو سیدھے راستے کی طرف راہنمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کرے گا وہ دوستوں میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ عذاب کا مستحق ہے اور اس کا قتل بلاشبہ واجب ہے

پھر سورخ بلطرون لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اس کے مقلد ہو گئے اور پھر ملک شام کی طرف چلا گیا۔ لیکن وہاں اس کی کچھ بن نہ آئی اور آخر کار تین برس کے بعد بلاد عرب کی طرف واپس آیا اور مدینہ منورہ میں ۱۱۴۳ھ میں گیا۔ لیکن وہاں کے علماء نے اس وقت اس کی خوب خبر لی۔ بلاخر ۱۱۵۰ھ میں نجد کے اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فسوں اب اثر کر گیا۔ اور اسی اثناء میں ایک شخص ابن سعود مسمیٰ بہ اسم محمد جو قبیلہ نجد کا ایک مشہور پیر زادہ تھا۔ اور جس کے عرب کے کئی قبائل اس کے خاندانی مرید اور مطیع تھے۔ اس نے اپنی ایک مخفی آرزو کے لالچ سے کہ اس کی حکومت عاملانہ بصورت ریاست کسی طرح سے بڑھے اور اس نے اس مشہور خواب کے لحاظ سے کہ غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان کا جادو چل جائے گا۔ اور اس کے مذہب کی تائید سے ان کا دلی ارادہ پورا ہونے لگے گا۔ اس نے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب قبول کر لیا اور اس کے سارے مرید آبائی بھی اس کے ساتھ ہو گئے۔ اور اس نے مذہب وہابیہ کو اس قدر تقویت دی کہ اطراف و اکناف کے اعراب اور بدوی سب کے سب اس کے مطیع ہو گئے حتیٰ کہ ایک ریاست کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد بن عبد الوہاب ان کا امام قرار پایا۔ اور ابن سعود اس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا۔ اور مدینہ درعیہ ۲۱ برسوں نے اپنا دار السلطنت معین کیا۔ اور رفتہ رفتہ ایک اللہ جس ہزار کی فوج باقاعدہ مرتب کر کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں سامی ہوا۔ مگر حیات نے وفات کی اور وہ اپنے ارادوں میں کامیاب نہ ہوا۔ حتیٰ کہ ابن سعود کا بیٹا عبدالعزیز اس کا جانشین ہوا جو کہ شجاعت اور ہمت میں اپنے باپ سے بڑھ کر نکلا۔ اور محمد بن عبد الوہاب کے اعتقاد اور قواعد کے مطابق دعوت دین وہابیہ پرور شمشیر شروع کر دی۔ پس جب کی عرب کے کسی قبیلہ کو اپنا مطیع بنانا چاہتا ہوا کسی ایک کو اس کی تقسیم کے لئے بھیجتا تھا کہ وہ اس کے اعتقاد کے مطابق تفسیر و تلویل قرآن کو مانے۔ پس اگر وہ اس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اس کو امن دے دیتا۔ ورنہ اس کی بیخ و بنیاد کو اکھڑ کر اس کے تمام اہل و عیال و بیٹی مارت کر لیتا۔ لیکن بچوں اور عورتوں کا تعرض نہیں کرتا تھا۔ اور مطیع

حاشیہ

۱۔ جادو

۲۔ مدینہ درعیہ یعنی شہر درعیہ۔



یعنی جو کوئی اعتقاد کرے کہ نبی کا نام لینے سے نبی اس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر یہ اعتقاد خواہ کسی نبی کے ساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن بھوت یا صنم یا بت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے اہلام سے۔ الغرض جس طریق سے یہ اعتقاد ہو مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی اور شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابو جہل دونوں مشرک میں برابر ہیں۔ پہلے بت لات، سواع اور عزری تھے لیکن پچھلے بت محمد، علی اور عبدالقادر ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہے اگرچہ اس کو ایک بندۂ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کرتا ہے تو بھی مشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ بس ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد ﷺ کی قبر اور مشاہد اور مساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا اور بتوں کی طرف سفر کر کے جانا مشرک اکبر ہے ۲۔

پس مکہ کو غارت کر کے اس نے ۱۲۰۳ھ میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور ایسا تاراج کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک کو توڑ کر خزان بے شمار لے گیا۔ کسا جاتا ہے کہ ساتھ اونٹوں پر لاد کر لے گیا۔ چنانچہ عبداللہ بن سعود بن عبدالعزیز نے جب کہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اس کے پاس ایک صندوق ملا جس میں سے تین سو لوہے آہار کال اور کئی دانے زمرود کھاس کی ٹکے اور اقرار کیا کہ یہ صندوق بھی حجرہ نبویہ میں سے اس کے والد سعود نے نکالا تھا۔ پس سعود نے فقط اسی غارت پر اکتفا کی بلکہ قبۂ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور علی ابن

حاشیہ

۱۔ امام سے یعنی تائید سے۔

۲۔ یہ ابن عبدالعاب نبوی کا۔ غلط اور عام مسلمانوں کو دھوکا دیتا ہے کیونکہ امام ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ کے اگرچہ بعض خیالات جملہ مسلمانوں سے مختلف ہیں اور یہ ان کی اجتہادی لغزشیں ہیں مگر امام انہوں نے حضور ﷺ کی قبر النور اور دوسرے بزرگوں نے مزارات شریف کو بت اور ان کی طرف زیارت کے لئے سفر کو مشرک اکبر نہیں کہلا۔ حقیقت یہ ہے کہ نبوی کے خیالات اس کے قطعاً خود ساختہ ہیں اس کے خیالات فاسدہ باطلہ کی کڑی مائیل کے کسی بھی بزرگ سے نہیں ملتی۔ تقاری

ابن طالب اور خدیج الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے قبے بھی مگر ایسے اس خیال سے کہ یہ بھی امنام ہیں اور  
 روضہ رسول کریم ﷺ کے گنبد پر چڑھ کر جب گرانے لگا تو جب قدرت حق ظاہر ہوئی کہ سارے  
 وہابی سرنگوں کر کر مرے اور اسی لٹا میں آگ کا ایک شعلہ ایسا نکلا جس نے بتوں کو جلا دیا اور اسی طرح  
 ایک اژدھا حضرت موسیٰ کے اژدھا کی طرح نکلا جس نے قوم فرعون کی طرح افواج وہابیہ کا تعاقب کیا اور  
 اتنے میں بحکم سلطان امظفر محمد علی پاشا خدیو مصر مقرر ہوا۔ اور اس کا بیٹا طوحن جس کے ساتھ سید  
 محمودی محشی درمختار بھی مصر میں آئے تھے۔ حرمہ اللہ خود ایک اہل تشیعہ کے ساتھ مدینہ منورہ کے  
 دروازے پر وہابیہ کے بیخ بنی کے لیے آئے چاروں وقت میں مصلحتی سپہ سالار وہابیہ نے مدینہ کے دروازے  
 بند کر کے یقین طوحن نے یمن کے بیٹے کے ساتھ لگی دو علاقے ایک ہے دیوار ڈرعیہ اور  
 طوحن نے اندر آگھر۔ حاجیوں پر قیامت پڑا۔ اور وہابیہ وہابیوں کے کان میں دینے لگے۔ اور مدینہ  
 منورہ ۱۲۲۷ھ میں وہابیوں کے دورے سے پاب نہ رہا اور ۱۲۶۹ھ میں عثمان مصلحتی بھی قدار ہوزر قسطنطنیہ میں  
 قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۲۹ھ میں حرمہ سے فوت ہوئے تھے۔ ساتھ ہی اس کا بیٹا مہر اللہ بن سعود اس کا جانشین  
 ہوا اور آخر کار وہ بھی حرمہ سے بعد محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے فرزند ابراہیم پاشا کے ہاتھوں  
 ذبح شدہ ۱۲۳۳ھ میں مدینہ منورہ عیدہ پایہ تخت وہابیہ فتح اور گرفتار ہو گیا۔ اور بتاریخ ۲۵ محرم ۱۲۳۳ھ قسطنطنیہ  
 میں باب وہابیوں پر قتل یا تیا۔ اور وہابیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا۔ اور اس فرقے کے لوگوں کو پوری  
 پوری سزائیں بطور تعزیر دی گئیں۔ یعنی عقیدے کے لئے اور ان کے تفریق کے لئے اور ان کو قائم ہوا۔ اور  
 پھر اس سرلوہ کے اور مدینہ میں چاروں مذہبوں کے مسئلے قائم ہوئے اور ملک عرب اس پٹپاک فرقہ سے پاک ہو  
 گیا۔

وہابی نامہ میں ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی طویل میعاد ہونے کا باعث یہی ہے کہ ابتداء میں  
 غفلت رہی اور کہہ اور مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے۔ اور ان کے تغیر و تبدل سے انتظام ٹھیک نہ  
 ہوا۔ اور یہ فرقہ زور پکڑا گیا۔

دورہ درانی کی عبارات منقولہ بالا سے تاثرین بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ محمد بن عبدالوہاب نے کیا کچھ کیا۔  
 اور وہ اپنے آپ کو کیا کچھ سمجھا۔ اور کس وجہ سے یہ فرقہ وہابیہ دائرہ اہلسنت و الجماعت سے خارج سمجھا



خلاصہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک شام و یمن کی خاطر سہ بار دعاء مانگی کہ یا اللہ ہمارے ان ملکوں میں برکت دے اور بعض اصحاب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ملک نجد کی خاطر بھی دعا فرمائیے آپ ﷺ نے فرمایا اس جگہ زلزلے اور فتنے ہوں گے اور شیطان کے سینگ ظاہر ہوں گے۔ پس اس حدیث شریف سے ثابت ہوا جو آنحضور علیہ السلوۃ والسلام نے چشبین گوئی فرمائی تھی وہ پوری ہو گئی۔

### غیر مقلدین کے اعتراضات کے جوابات

وہ اعتراضات جو کہ انہوں نے اہل حنفیہ پر بلائے ہیں سب کچھ رد کر دیئے ہیں۔ اور مہم و جاہل لوگوں کو مذہب حنفیہ سے برکات کی خاطر اپنے اذیادوں و بد اعمالی، اشتہاروں میں تخریب کر دیئے ہیں۔ چنانچہ مولوی ثناء اللہ امرتسری ۱۹۰۷ء سے پرچہ میں اور مجدد جلیوں، مامری اپنی کتاب ”بوسے نسیم“ میں اور سعد بنارسى الجرح علی اہل حنفیہ میں اور جوئمہ سعید جاندھری نے اپنے اشتہارات میں یہی وہ اعتراض یہ ہیں۔

اعتراض ۱: حنفیہ کے نزدیک مشت زنی کرنا واجب ہے جب کہ زنا کا خوف ہو۔ اور مشت زنی کرنا شہوت کی تسکین کے لئے جس کی بیوی یا لہذا نہ ہو بونی نہ نہیں۔ (المختار صفحہ ۱۵۶)

جواب: اقوال باللہ التوفیق معترضین! سنئے اور دیکھئے کہ تمام کتب معتبرہ حنفیہ و تفسیروں میں لکھا ہے کہ مشت زنی کرنا حرام ہے کیونکہ اس میں قطع نسب انسانی کا سبب پاتا جاتا ہے۔ اور حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص سنت موکدہ کو چھوڑ کر بغرض شہوت زانی کے ایسا فعل کرے تو وہ ملعون ہے اور جو معترضین نے اس میں حوالہ درالختار کا عوام الناس کے دھوکا دینے کے لئے لکھا ہے اس میں اس طرح ہرگز ہرگز نہیں۔ صاحب شامی نے تو بعض مجوزین کے اقوال و چند شرائط پائیں طور بیان کئے ہیں کہ اگر کوئی شخص مجرد اس محل میں ہو کہ اس کے پاس ایک فاحشہ عورت زنا کرانے کے لئے موجود ہو اور وہ مرد بھی ہر طرح اس پر قادر ہو اور اس کا کوئی مانع بھی نہ ہو اور اس پر شہوت کا غلبہ بھی ہو چکا ہو۔ اور اس کے دل میں خوف شہوت کے روکنے کا بھی ہو کہ اگر شہوت کو رد کوں گا تو بیمار ہو جاؤں گا۔ تو اس حالت اضطراری میں اگر اس نے ہاتھ سے شہوت کو دفع کر دیا تو اس پر کچھ عیب نہیں چونکہ حالت اضطراری میں حرمت



ساقط ہو جاتی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے کہ اگر کوئی شخص حالت اضطراری میں گوشت خنزیر و مردار کو کھالے تو اس پر کچھ عیب نہیں۔

صحاح ستہ میں حدیث بایں مضمون مسطور ہے کہ بوقت غلبہ شہوت بہلور ان اسلام نے بعض کپڑوں کے عورتوں سے متہ کیا تھا۔ اور علاوہ اس کے کتب عرف الہادی صفحہ ۲۸۳ صاحبان کے رہنما فرزند نواب صاحب کی تصنیف میں بایں طور لکھا ہے کہ مشیت زنی اور چسید کنی اور پتھروں کے سوراخوں میں دخول کر کے حاجت کے وقت منی کو نکالنا جائز قرار دیتے ہیں اور نگاہ و نظربازی سے بچنے کے وقت یہ دونوں کاموں کو واجب لکھتے ہیں۔ (نقل از کلمتہ القبیح صفحہ ۱۱)

پس معترضین کو لازم ہے کہ پہلے اپنی فقہ الحدیث پر اعتراض کر لیں۔ بعدہ فقہ حنفیہ پر کریں۔ اور جواب لیں۔ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر جلق، نیت لذت و عاوت و اپنے آپ کو نامرد کرنے کے لئے مشیت زنی کرے تو حرام ہے۔ اور اس پر تمام علمائے دین کا اتفاق ہے۔ اور معترضین کو لازم ہے کہ اس کی حرمت صورت بالا کے روا کے نفی پر دلیل بیان کریں اور اس پر حکم حد کا دکھائیں۔ تو دس روپیہ انعام لیں۔ فقط

**اعتراض ۲:** حنفی مذہب میں اگر رند زانیہ بدلتے نیک مزدوری مقرر کر کے لے لے تو امام صاحب ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اگرچہ بذریعہ حرام ہے اور زانیہ کرنے والے پر حد نہیں آتی؟

**جواب: شعر**

سنگدل کا اس سے بتر ہے نہیں ہرگز علاج

ایسے دیوانے کو اب زنجیر پہننا چاہئے

افسوس ہے کہ معترضین نے اجارہ باطل و فاسد میں بھی کچھ تمیز نہ کی اور تا ہی اپنے مذہب کا اشتہار "واجب الاظہار" جو کہ مولوی فقیر اللہ صاحب نے مولوی ثناء اللہ ایڈیٹر اخبار الحدیث پر جاری کیا ہے کہ انہوں نے مل زانیہ کو حلال طیب لکھا ہے۔ اور تمام علمائے دین کا اس پر اتفاق ہے کہ مرزانیہ کا حرام ہے۔ چنانچہ مشارق الانوار میں مولوی خرم علی صاحب نے لکھا ہے کہ خربچی زانیہ کی چاروں اماموں کے

نزدیک بلاشاق حرام ہے اور امام نووی نے شرح مسلم میں بایں طور تحریر فرمایا ہے کہ اما مہر البغنی  
فہو ما تناخذه الزانیۃ علی الزنا وسماء مہراً لکونہ علی صورتہ وھو حرام  
باجماع المسلمین

(ترجمہ) یہاں پر مرزانیہ کا وہ چیز ہے کہ جس کو زانیہ بعوض مہر کے لے۔ اور اس کا نام اس لیے مہر  
رکھا ہے کہ وہ بصورت مہر ہے اور حرمت اس کی باجماع مسلمانوں کے ہے اور ملاوہ اس کے یہ مسئلہ متعلق  
اجارہ فاسد کے ہے نہ اجارہ باطل کے۔ اور صاحب فتح الحبیبین نے اجارہ باطل و فاسد میں یہ فرق  
فرمایا ہے کہ اجارہ باطل وہ ہے کہ باطل فی مشروع ہو۔ اور اجارہ فاسد وہ ہے کہ باطل مشروع اور وصف  
غیر مشروع ہو۔ یعنی کسی شرط یا عارض کی وجہ سے اس میں فساد آیا ہے ورنہ اصل میں جائز و طالح تھا۔ اور  
یہ بھی متفق علیہ امر ہے کہ جس اجارہ کا مقصود عیب بسبب معیبت ہو گا وہ ضرور باطل ہو گا نہ فاسد۔ جب  
یہ دونوں قاعدے متفق ہیں تو پھر کون ماقول زانی خربہ کو حلال کہہ سکتا ہے۔ چہ جائیکہ صاحب محیط و پہلی  
اور علاوہ اس کے اس قول کو بڑے بڑے علماے دین مثل سید احمد غلامی و سید غلامین البخاری وغیرہ میں  
لکھتے ہیں کہ قول بالکل ضعیف ہے کیونکہ حدیث صحیح کے برخلاف ہے اور میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت کسی  
کتاب کے متن کی نہیں۔ اور نہ ہی اس پر کسی علماے دین اہلسنت جماعت نے فتویٰ دیا ہے کہ تم ایسا کیا  
کرو۔ اور نہ ہی مفتی بہ مسئلہ ہے۔ اور اگر معترضین کو تسلی نہیں ہوئی تو لو ہم کتاب بخاری سے اسی  
مضمون کی تائید پر حدیث دکھاتے ہیں۔ وہ یہاں

کتاب بخاری صفحہ ۶۶۳ باب قوله یا ایہا الذین امنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ  
لکم حدثنا عمر بن عون قال حدثنا خالد عن اسماعیل عن قیس عن عبد اللہ  
قال کنا نغزو مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیس معنا نساء فقلنا الا  
نخصی فنہانا عن ذلک فرخص لنا بعد ذلک ان ننزوج المرء بالثوب ثم قرء  
یا ایہا الذین امنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم۔ الخ

(ترجمہ) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل کر کفار سے  
جہاد کیا کرتے تھے۔ ہمارے ساتھ عورتیں نہ تھیں۔ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم خسی نہ ہو

جائیں، تو آپ نے اس سے منع فرمایا۔ بعد اس کے ہم کو اجازت دی کہ کپڑوں کے عوض پر عورت سے بطور متعہ کے نکاح کر لیں۔ پھر حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی کہ مسلمانو جس چیز کو خدا نے حلال کیا ہو اس کو مت حرام کر دو۔ الخ

پس معترضین کو چاہئے کہ اپنے گریبان میں منہ ڈال کر سوچیں اور شرم کریں اور آئندہ ایسا اعتراض مذہب حقہ پر نہ کریں۔ اور برادران اہلسنت و جماعت کو واضح ہو کہ اس حدیث مسطور پر عمل نہ کریں کیونکہ ہمارے نزدیک یہ حدیث منسوخ ہے اور ضعیف ہے اور قاتلِ عمل نہیں۔ اور اس کو عبارتِ ہطلی کی طرح سمجھیں۔ ہاں اگر وہابی لوگ اس پر عمل کریں تو ان کو مجاز ہے کیونکہ ان کے نزدیک لڑکی ریہہ اور مدفولہ باپ کی وادی کے ساتھ نکاح کرنا اور ان سے صحبت کرنا بھی درست ہے۔ چنانچہ پرچہ الہمدیث سورخہ ۱۶ ستمبر ۱۹۱۰ء وغیرہ میں مذکور ہے اور معترضین نے لکھا ہے کہ نزدیک امام صاحب کے زانی اور مزینہ پر حد بھی نہیں آتی سو اس کو جواب یہ ہے کہ تمام کتب فقہ میں لکھا ہے کہ زانی اور مزینہ کا اگر نکاح کرنا ثابت باگواہان ہو جائے تو ان پر حد قائم کی جائے گی۔ ہاں اگر یہ فعل اجارہ فاسد یا شبہ میں تصور کیا جائے تو پھر حد ساقط ہو جائے گی۔ چنانچہ مثنیٰ شرح کنز باب وطلی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب الحد میں حدیث مذکور ہے کہ خلیفہ ثانی نے ایسا فعل کرنے پر ایک مرد اور عورت پر حد ساقط کر دی۔ اور حدیث صحیح اس پر شہد ہے کہ جو فعل شبہ میں ہوگا اس میں حد ساقط ہو جائے گی۔ اندر والحدود بالشبہات اور اس میں بھی مستاجرہ نہایتا ہونے کا ایک عارضہ شبہ کا واقعہ ہو چکا ہے اور شبہ تین قسم پر ہوتا ہے، چنانچہ جلد چہارم میں گزارش ہے اور افسوس معترضین پر کہ آپ رنڈی کے بنگے مزدوری کے جائز تصور کریں۔ اور وادی اور اب رضائی کی منکوحہ اور دختر ریہہ سے نکاح جواز قرار دے کر اولاد پیدا کریں تو کچھ عیب نہ سمجھیں اور ایک قول مرجوح اور ضعیف جو کہ صاحب ہطلی نے تحریر کر دیا ہے اس پر اس قدر زور دے کر فقہ حنفیہ پر اعتراض کریں کہ الامان فافہم فلا تعجل

اعتراض ۳: حنفیہ کے نزدیک اگر وطلی یعنی جماع چوپایہ یا مردے سے کرے یا مٹت زنی کرے یا عورت کی شرم گاہ کے خارج جماع کرے۔ تو ان سب حالتوں میں روزہ وار کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور نہ غسل لازم آتا ہے جب تک کہ انزال نہ ہو۔ یعنی جب تک منی نہ نکلے۔ (قاضی خان)

جواب : اقول باللہ التوفیق۔ معترضین کو لازم تھا کہ پہلے بخاری و مسلم اور اپنے ہم مشرب و مذہب کی کتابوں کا مطالعہ کر لیتے۔ اور دیکھ لیتے کہ ہم کیا لکھ رہے ہیں۔ لیجئے معترضین صاحب ہم آپ کو آپ کی کتابوں سے جن کو آپ نے مثل قرآن مجید کے سمجھ رکھا ہے ان میں سے دکھا دیتے ہیں۔ بخاری و مسلم جلد اول میں لکھا ہے کہ جماع کرنے سے بدون انزال کے غسل لازم نہیں ہوتا۔ الماء ان الماء اس پر مشابہ ہے اور اذا جامع الرجل امراة فلم یمن قال عثمان یتوضا کما یتوضا للمصلوۃ فیغسل ذکرہ (نقل از بخاری) یعنی اگر کوئی اپنی عورت سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کما حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ دھو ڈالے ذکر اپنے کو۔ اور وضو کر لے جیسے کہ نماز کے لئے وضو کرتا ہے۔ الخ۔ اور یہی مذہب ہے امام بخاری و داود ظاہر کا۔ دیکھو بدایع العباس صفحہ ۲۲ مولفہ محی الدین نو مسلم کتب فروش لاہوری

مولوی وحید الزمان غیر مقلد نے اپنی تصنیف کنز الحقائق صفحہ ۳۸ میں صاف صاف لکھ دیا ہے کہ جماع خارج شرم گاہ عورت کے یا دیر کے کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک کہ انزال نہ ہو۔ وہوذا  
او جامع امراته فیما دون الفرج او الدبر ولم یزل او دخل القطرۃ او قطر  
نان من دموعه لم یفطر الخ

پس اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ جب عورت و مرد مشتبہات کے جماع کرنے فی الفرج اولد ہر بدون انزال کرنے کے روزہ نہ ٹوٹتا تو غیر مشتبہات مثل چوبلیہ و مردہ و فیروہ کے جماع کرنے پر بدون انزال اپنی روزہ آپ کے مذہب حقہ کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا۔ اور علاوہ اس کے آپ کے مذہب کی کتاب روضہ ندیہ صفحہ ۱۰۰ مطبوعہ نو کشور میں پائے طور مسطور ہے کہ اگر کوئی فیض جان بوجھ کر اپنی بی بی سے جماع کرے یا کھائے یا پئے تو روزہ وار کا روزہ نہ ٹوٹے گا۔ اور تا ہی کفارہ لازم آئے گا۔ وہوذا

قد قیل ان الکفارة لا یجب علی من افطر عامداً بائی سبب بل الجماع فقط ولكن الرجل انما جامع امراته فلیس فی الجماع فی نہار رمضان الا ما فی الاکل والشرب لکون الجمیع حلالاً لم یحرم الا بعارض الصوم وقد وقع فی روايته من الحدیث ان رجلاً افطر ولم یدکر الجماع۔ الخ



فانهم فلا تعجل

اعتراض ۵: حنفیہ کے نزدیک کتے کا گوشت یا چمڑا قبل از دباغت جو کہ بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا گیا ہو ساتھ لے کر نماز پڑھنا جائز ہے (منبہ المصلیٰ)

جواب: اقوال باللہ التوفیق۔ شعر

لب تک رہو گے ضد و تعصب میں ذہبے  
آخر قدم بسوق اٹھاؤ گے یا نہیں

معتزین صاحب کتب فقہ حنفیہ میں تو آپ کی تحریر کے برخلاف لکھا ہوا ہے۔ چنانچہ شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے یوں تحریر فرمایا ہے کہ اگر حرام جانور پر بسم اللہ پڑھی جائے تو کفر لازم ہوگا۔ ہاں بات اصل میں یہ ہے کہ اگر جانور نجس العین نہ ہو۔ جیسے کہ بلی و لومہ و گیدڑ وغیرہ جن کا گوشت نجس نہ سمجھا جاتا۔ اگر ان کو کسی نے بسم اللہ پڑھ کر ذبح کر دیا تو ان کا چمڑا خشک ہونے سے پاک ہو جائے گا۔ اور اگر کسی کے پاس کوئی کپڑا ستر ڈھانکنے کے لئے نہ ہو اور اس نے ایسی حالت اضطرری میں اس چمڑے سے نماز ادا کر لی تو جائز ہوگی۔ اور حالت احتیاری میں کسی حنفی نے اس کو جائز نہیں لکھا۔ اور گوشت کو بھی اسی پر قیاس کریں۔ اور کتے کی نسبت تو علمائے دین کا نہایت درجہ کا اختلاف ہے۔ بعض نے اسکو نجس العین قرار دیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نجس العین نہیں۔ اور فتویٰ اسی پر ہے کیونکہ اس کا شکار پکڑا ہوا کھانا شارع علیہ السلام نے جائز قرار دیا ہے۔ اور علاوہ اس کے یہ روایت مروج ہے قاتل عمل نہیں دیکھو سلطان الفتد جلد ۴۔ اور یہ بھی کتب فقہ حنفیہ میں لکھا ہے کہ اگر قدر درم سے زیادہ نجاست کپڑے پر لگی ہوئی یا کوئی اور مردہ جانور نماز میں ہو تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی چہ جائیکہ گوشت مردار و چمڑا خنزیر ہو۔ دیکھو صلوٰۃ مسعودی و انواع مولوی عبداللہ و فتاویٰ جامع الفوائد وغیرہ کتب معتبرہ حنفیہ میں۔

معتزین ذرا اپنی کتابوں کا بھی مطالعہ کر لیجئے اور دیکھئے کہ آپ کے سرکردہ مولوی وحید الزمان صاحب وغیرہ علماء کیا حکم اس بارہ میں دیتے ہیں۔ بگوش ہوش سنئے اور انصاف کیجئے۔ وہ بڑا

ایما لہاب دبغ فقد طهر و شعر الانسان والمیتنہ والخنزیر طاهر و کذا

عظمتها و عصبها ۱۸ (نقل از کتاب کنزالحقائق صفحہ ۳۳ طرے) اور علاوہ اس کے شرح فقہ الحدیث  
روضہ ندیہ کے صفحہ ۳ پر لکھا ہے کہ کافر کا ذبح کیا ہوا جانور کھانا درست ہے۔ لعدم نجاستہ زوالت  
المشركین کما فی اکل ذبائحہم و اطعمہم اور عرف الجاری صفحہ ۱۱ میں ہاں طور مسطور ہے  
ذبائح اهل الكتاب و دیگر نزد وجود ذبح بر بسم اللہ یا نزد اکل آن حلال است و حرام و نجس نیست یعنی  
مشرک و کافر کی کشتی ۲۔ اگر بسم اللہ سے ہے تو حلال ہے۔ اگر کافر بسم اللہ کے بغیر ذبح کرے تو اس گوشت  
کو بسم اللہ پڑھ کر مسلمان کھالے تو حلال ہے۔

صاحب بیج مقبول شرایع الرسول نے صفحہ ۷۲ میں اس کے جواز پر یہ حدیث بخاری کی نقل کر دی ہے  
کہ مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دریافت کیا کہ یا حضرت نو مسلم لوگ گوشت لاتے ہیں اور  
معلوم نہیں کہ بوقت ذبح اللہ کا نام لیتے ہیں یا کہ نہیں۔ اور یہ گوشت کھائیں یا نہیں۔ تو فرمایا نبی علیہ  
السلام نے کہ تم اس پر خدا کا نام لے کر کھالیا کرو۔ (نقل از کلمتہ القبیح صفحہ ۱۹)  
پس جب کہ اس صاحبان کی کتابوں میں خنزیر اور اس کے اجزاء وغیرہ۔ جانور مردار پاک ہیں اور ذبح  
مشرکین وغیرہ کی جو کہ بدون تسبیہ کے ہو حلال طیب ہے توفیق حنفیہ پر اعتراض کرنا کیا معنی رکھتا ہے جواب  
دیں؟ فقط

اعتراض ۶: حنفیہ کے امام ابو یوسف کے نزدیک سور کی کھال وباغت دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ نیز ذبح  
و شراہ اس کی جائز ہے۔

جواب: اقول باللہ التوفیق۔ شہر

اجمعا ہے پاؤں یاں کا زلف دراز میں  
لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

حاشیہ

۱۔ یعنی جو چزارنگا جائے پاک ہو جاتا ہے اور انسان کے بل اور مردار کے اور خنزیر کے بل پاک ہیں اسی طرح  
اس کی ہڈی اور اس کے بچے پاک ہیں۔ (ابحدیث کا عقیدہ) ۲۔ کشتی و بخیلی میں ذبح کی ہوئی۔

معرضین کو چاہئے تھا کہ پہلے اپنے مذہب و ہم مشرعوں کی کتابوں کا مطالعہ کر لیتے اور سوچتے کہ یہ کس مذہب کا مسئلہ ہے اور اس پر کسی کا فتویٰ بھی ہے یا نہیں؟ لو اب ہم آپ کی کتب تسلیم شدہ فقہ الحدیث مطبوعہ صدیقی صفحہ ۵ و ردضہ ندیہ صفحہ ۸، ۹، ۱۰ فتاویٰ مولوی عبد الغفور شاگرد مولوی تذیر حسین صاحب جو کہ ۱۳۹۸ھ مطبع حنفی میں شائع ہوا تھا۔ صاحب الکلمنہ الفصیح نے نقل فرمایا کہ شائع کر دیا ہے جس میں لکھا ہے کہ خنزیر کی چربی کھانی درست ہے۔ صرف سورہ گوشت پایہ نہ اور اجزاء اس کے پاک ہیں اور لو جاری سب جانوروں کا پاک ہے۔ اور نیز مٹی آؤں کی اور کل حیوانات یعنی سور، کتے، بندر، رچھ، لومڑ، بھینرے کی پاک ہے اور شراب و گوشت مردار و بھلی پائے۔ اور لاکے شیر خوار کا پیشاب پاک ہے اور مردار کتے وغیرہ کے گوشت کو کپڑے میں باندھ کر اور اس کو بھل میں بیا کر نماز پڑھ لینی روا ہے۔ پس ان سب کا ثبوت کتاب ردضہ ندیہ کے صفحہ مذکورہ پر مسطور ہے۔

اور فقہ الحدیث کے صفحہ ۳۲ میں لکھا ہے کہ اصل ہر چیز میں حلت ہے۔ اور جن چیزوں کو خداوند کریم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف لفظوں میں حرام نہ کہا ہو وہ حرام نہیں ہو سکتی۔ لہذا چربی و اجزائے خنزیر اور دودھ اس کی حرمت قرآن و حدیث میں صراحتاً کیس نہیں پائی جاتی۔ لہذا یہ سب اشیاء ان کے نزدیک پاک ہوئیں۔ اور علاوہ اس کے جب کہ مولوی وحید الزمان نے اپنی کتاب خیر الخلائق صفحہ ۱۳ میں صاف لکھ دیا ہے ایما اھاب دبغ فقد طهر و شعر الانسان والمینثہ والخنزیر طاهر و کذا اعظمہا پس معرضین جب آپ کے نزدیک بھی خنزیر وغیرہ دباغت سے پاک ہوا تو پھر امام سیف کے قول پر کیوں اعتراض کر دیا۔ حالانکہ کتب فقہ حنفیہ میں صاف صاف لکھ دیا ہے کہ خنزیر کا ہر جزء دباغت سے ہرگز پاک نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اس کے اجزاء اور ٹانگی بیچ و شراء درست ہے۔ چنانچہ کنز الدقائق و شرح وقایہ وغیرہ وغیرہ کتب معتبرہ میں لکھا ہے۔

لم یجوز بیع المیتۃ والدم والخنزیر و شعر الخنزیر لانه نجس العین۔ الخ اور صفیری میں لکھا ہے کہ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا وہ قول غیر صحیح ہے۔ اس پر کسی کا فتویٰ نہیں۔ والافتاع بہ والصلوۃ فیہ وهو غیر صحیح اور ہدایہ جلد چہارم باب بیع الفاسد میں بایں طور لکھا ہے۔ ولا یجوز بیع شعر الخنزیر لانه نجس العین فلا یجوز بیعہ



الھائتہ لہ الخ

پس اس عبارت حنفیہ سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ خنزیر کے بالوں وغیرہ اجزاء کی بیع و شراء ہرگز ہرگز درست نہیں۔ ہاں اگر معتزین کسی اصح قول حنفیہ سے دکھادیں تو دس روپیہ انعام حاصل کریں۔ فقط  
اعتراض ۷: حنفیوں کے نزدیک سور کے بال سے سینے کے واسطے نفع اٹھانا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک سور کے بال پاک ہیں۔

جواب: اقل ہند التوفیق۔ شمر

ذرا خدا سے ڈرو اے بتو جفا نہ کرو  
ذرا یہ سوچو تو یہ کہ خدا نہیں رکتے

معتزین اقرار کرتے ہیں کہ حنفیہ میں لیس ہے۔ بیع و شراء تمام اجزاء خنزیر کی حرام ہے اور اس کے بالوں سے نفع اٹھانا سخت منع ہے اور ان سے پانی میں نہ نہنے سے پانی نجس ہو جاتا ہے۔ چنانچہ کفار، شرع و قالیہ و ہدایہ و قاضی عاقل و آئینی منع اللہ اللہ و غیرہ میں مذکور ہے۔ اگر کتاب حادیۃ الیہ اطہار جس کا آپ نے حوالہ دیا ہے اس میں تو بالوں سے لیس ہے۔ بیع و شراء و فروش کے بالوں و ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ اور اس کے بالوں سے پانی نجس ہوتا ہے۔ اور بوقت شہادت میں اس کے بالوں سے بھی نفع اٹھانا حرام، تحریمی ہے اور یہ نہ کہ نفع حنفی و صحیح اور نہ کہ بوقت شہادت میں اور نہ محمدی نے فرمایا ہے کہ بوقت ضرورت یعنی موزا لائق ہے کہ بال شہید کرے اور اس سے موزا مانگے تو بھی جائز نہیں۔ اور ناجائز کسی علمائے دین سلف کے یہاں نہ ہو سکتا۔ بلکہ میری رائے میں اور ان میں بھی ضرورت ہے۔ اور آپ نے ہمارے محمد سے روایت لکھا ہے۔ خنزیر سے بال یا پانی اور ان کی بیع و شراء درست ہے حنفیہ محمد حنفیوں کے ہاں۔ اور اگر ان خدا کی باتوں سے باز رہتے ہیں۔ اور اپنے آپ کو اہم حدیث کہلاتے ہیں۔ خدا کی بناء ایسے اہم۔ میں سے۔ شمر

خدا یا مفتی را رو سیاہ کن  
ز قمر قمران خور تباہ کن

اعتراض ۸: خفیہ کے نزدیک اگر کسی کو تکسیر چھوٹ جاوے تو سورہ فاتحہ خون سے ماتھے پر لکھتے برائے طلب شفاء تو جائز ہے اور سورہ فاتحہ کو پیشاب سے بھی لکھا جائے تو جائز ہے۔ اگر معلوم ہو کہ اس میں شفا ہے۔ (دیکھو کتاب شامی)

جواب: اقول باللہ التوفیق۔ معترضین صاحب! کچھ تو خدا کا خوف کرو اور بعض کا قول جو کہ بالکل ضعیف ہے بلا سوچے سمجھے عوام الناس کو دکھا کر ان سے کتب فقہ اور بزرگان دین پر لعن طعن مت کراؤ۔ اور اپنے ہم مشربوں کی کتابوں کو بھی ذرا دیکھو۔ اور پرچک دیں لی تو جین مت لو۔

شعر

ان بزرگوں کو برا کہنے سے بچا کھل پاؤ گے  
دیکھ لو گے تم بھی اس کی کیا سزا مل پاؤ گے

معترضین! مجبوس ہوش سے اور دیکھتے کہ آپ کے معشروں نے اس بارے میں کیا کیا خرافات لکھی ہیں۔ مولوی عبد الجبار و مولوی احمد اللہ امرتسری و غلام علی اور پارٹی لاہوری رسالہ تحقیق اور اق صفحہ ۴ کہ کسی عذر سے قرآن مجید کو قاذورات میں ڈال دینا نفرتیں و رخصت ہے۔ اور اگر کوئی اور چیز نہ ہو تو قرآن شریف کو پاؤں کے نیچے رکھ کر اونچے مکان سے کھانا اُتار لینا درست ہے اور نیز حاجت کے وقت قرآن شریف کو کسی کے نیچے ڈال لینا روا ہے۔ یہ مسائل ان نامی حدیث والوں کے ہیں۔ حالانکہ خفی ان کو مردود تصور کرتے ہیں۔ (نقل از کلمۃ الفصیح صفحہ ۶۲) اور جو قاضی خان وغیرہ صاحب فقہوں نے بعض مجوزین کا قول یا اس طور نقل کیا ہے۔

والذی رعب فلا یرفئادامہ فارادان یکتنب بدمہ علی جہتہ شیئاً من القرآن  
قال ابوبکر اسکاف یجوز قیل لو کتب بالبول قال لو کان فیہ شفاء لا باس  
فیہ قیل لو کتب علی میتة قال انکان فیہ شفا جاز۔ الخ سو اس کا جواب مجوزین نے  
ان مسائل سے دیا ہے۔ لان الحرمة ساقطة عند الاشفاء کالخمر والمیتة للعطش  
والجائع یعنی حرمت ضرورت شفاء کے لئے دور ہو جاتی ہے جیسے پیاسے و بھوکے کے لئے شراب و مردار

سبح ہو جاتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

انما حرم علیکم المیتہ والدّم ولحم الخنزیر وما احل بہ لغير اللہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ الخ۔

دلیل دوم لقولہ تعالیٰ من کفر باللہ بعد ایمانہ الا من اکره وقلبه مطمئن والاجماع علی جواز کلمتہ الکفر عند الاکرہ (تفسیر جامع البیان)

اور غایت الاوطار صفحہ ۱۰۷ جلد اول میں یاسین طور اس کو حل کیا ہے کہ جب خون آدمی کی ٹانگ سے رواں ہو اور بند نہ ہو یہاں تک کہ اس کے مرجانے کا خوف ہو۔ اور تجربہ اور امتحان سے یہ بات معلوم ہو کہ فاتحہ الکتاب یا سورہ اخلاص اس خون سے اس کے ماتھے پر لکھنے سے خون بند ہوگا تو ایک قول میں رخصت نہیں۔ اور دوسرے قول میں رخصت ہے جیسے شراب و خمر کی رخصت ہے پیاسے کو اور مردار کھانے کی نہایت گرسنگی میں۔ الخ

اب معتضدین کی خدمت میں بڑے ادب سے عرض ہے کہ اگر بخودین نے خون خرگوش یا مرغی یا بول ان جانوروں کو جن کے گوشت مباح جاتا ہے ان کے باطن میں مسطورہ بطور حروف تہجی سورہ فاتحہ یا اخلاص کہ بیمار عند مرگ سے سینے پر لکھی جائے تو یہ حرج ہے۔ (اور اکثر تعویذ کرنے والے ان چیزوں سے بھی تعویذ کرتے ہیں۔ چنانچہ اب نعمیت و تعویذات میں پاشید ہیں) اور اس جگہ خون و پیشاب آدمی و کتے و خنزیر و مردار نہیں ہوتا۔ یہ مفسرین صاحب نے سمجھ رکھا ہے کیونکہ اس بات پر کسی مسلمان آدمی کا حوصلہ نہیں پہنچتا۔ ہاں اگر پڑھ لکھا ہے تو فرقہ ہابیہ کا۔ امید ہے کہ جیسا کہ اوپر گزرا ہے۔ شعر

اے ہاں میں شراب کا پتہ بھی اثر نہیں  
مذاض لوروں پر اپنی خبر نہیں

حاشیہ

۱۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خاں میں اس سے آگے لکھا ہے "حالت الاضطراب" کہ یہ حالت اضطراب کی صورت میں ہے

(فتاویٰ قاضی خاں بمبائش المحدثہ ج ۳ ص ۳۰۳) قادری

دیکھو ان کی کتاب علی شرح روضہ نہیہ صفحہ ۹-۱۰ میں لکھ ہے کہ بول سور وکتے و بندر و ریچھ و  
 طفل شیر خوار وغیرہ کا پاک ہے اور بے وضو قرآن مجید کو ہاتھ لگانا درست ہے۔ (نقل از کلمۃ الفیض ص ۲۱)  
 بحوالہ عرف المجلدی موافق ابن نواب صاحب اور مولوی محی الدین لاہوری۔ کتب فروش

کتاب بلاغ العقبیس میں لکھ ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لا باس ببول  
 مایکول لحم یعنی جن جانوروں کا گوشت کھو جائے اس کا پیشاب پینے سے کوئی خوف نہیں۔  
 حالانکہ ہمارے مذہب میں بکری اور اونٹ کا پیشاب پینا حرام ہے اور عذرہ اس نے یہ سنا ان کا کہ حنفی  
 مذہب میں یہ عزت قرآن مجید کی ہے۔ مولانا ابوالحسن علی دہلوی نے حنفی مذہب میں تو لکھا ہے کہ قرآن مجید و  
 کتب حدیث و فقہ و بلا وضو ہاتھ نہ لگانا پابندی اور قرآن مجید و کتب حدیث و فقہ کے اوپر رکھنا  
 چاہئے اور بے ادبی کرنا یا بے ادب ہونا اس صاحب کا کام ہے۔ غلط۔

اعتراض ۹: حنفیہ کے نزدیک کتے و پتے، بلی و دیگر درندوں کی خرید و فروخت با رہبہ شکاری ہو یا غیر  
 شکاری اس میں برابر ہیں۔ (ہدایہ)

جواب: اقوال بانہ التوفیق۔ شعر

نہ چھیڑو بس اب دیکھو ہم جی کہیں تے  
 بہت ہو چکی سحر بد زبانی تمہاری

معرضین جب کہ آپ مطلب کتب فقہ کا نہیں سمجھتے تو پھر کس لئے باحق اعتراض کتب حنفیہ پر کر  
 بیٹھے ہیں۔ اصول فقہ حنفیہ کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ جن جانوروں اور درندوں سے نفع اٹھانا درست ہے۔  
 ان کی بیع و شراء بھی درست ہے۔ اور کتے سے شکار کرنا اور اس کا کچرا ہوا کھانا شارع علیہ السلام نے حلال  
 فرمایا ہے۔ اور جو شخص کسی کے کتے کو قتل کر ڈالے تو اس پر شریعت نے تلوان مقرر فرمایا ہے۔ چنانچہ  
 مجملدی میں حدیث ابن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک  
 شکاری کے کتے کے قاتل پر پالیس درم کا حکم لگایا اور کھیت کے کتے پر ایک مینڈہ کا۔

تذکرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی عن ثمن الکلب الاکلب

صییدا (اخرجہ الترمذی) اور کنز کے حاشیہ پر ہیں طور حدیث مذکور ہے عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قضی فی کلب باربعین درهما یخصص نوعا من انواع الکلب یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا ایک کتے میں چالیس درم کا اور نہیں خاص کیا کسی قسم کے کتوں کے اقسام سے۔ الخ

نور ابدیہ جلد سوم صفحہ ۳۷ میں مولوی وحید الزمان صاحب نے مسند امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث صحیح بایں الفاظ تحریر کی ہے کہ رخصت دی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیمت میں کتے شکاری کی اور یہ سند جید ہے۔ اور جن حدیثوں میں کتے کی قیمت کی حرمت ظاہر ہوتی ہے وہ سب کی سب منسوخ ہیں۔ چنانچہ شرح مسلم جلد دوم صفحہ ۲۰ میں اس طرح تحریر ہے۔

امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الکلاب ثم قال ما بالہم وبال الکلاب ثم رخص فی کلب الصید وکلب العم یعنی آپ نے پہلے کتے کے مار ڈالنے کا حکم دیا۔ پھر رخصت فرمادی شکاری کتے کی اور بکریوں کے گلہ کے کتے کی۔ اور بلی کے درم بھی نزدیک جمہور علمائے کے درست ہیں۔ اور جن حدیثوں سے اس کی نفی معلوم ہوتی ہے وہ نفی تنزیہ پر محمول ہے۔ چنانچہ شرح مسلم میں ہے۔

اما النہی عن ثمن أسور فهو محمول علی انہ لا ینتفع او علی انہ بھی تنزیف الخ و۔ اس سے گئے کہتے ہیں وہ نہ صحیح البیع وکان ثمنہ حلالا ہذا منہبنا و منہب العلماء کفتہ (نقل از فتح المبین صفحہ ۱۷۵)

پس ان وائل سے ثابت ہوا کہ بیع کتے و بلی وغیرہ ورنہوں کی سوائے سور کے جائز اور درست ہے اور خود معتزنین ۲ ہم مشرب ۱۰۰ وی وحید الزمان اپنی کتاب خیر المخلوق کے صفحہ ۳۳ سطر ۸ میں یوں ارقام فرماتا ہے۔

واحتلفوا فی بیع الکلب والا صح حواری الخ اور علامہ عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۸ میں لکھا ہے کہ کتے دیوانہ کی بیع دشراء جائز نہیں۔ اور جن کتوں سے نفع لیا جاتا ہے ان کی بیع و شراء درست ہے۔ اور جن حدیثوں میں ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اجرت حجام و مرزانیہ و شن کلب کو حرام

فرمایا۔ اور علائکہ آپ نے خود حجام سے پچھنے لگوائے اور اس کو اجرت دی۔ اگر حرام ہوتی تو اس کو کبھی اجرت نہ دیتے۔

اعتراف ۱۰: حنفیہ کے نزدیک دہر میں وطی کرنے سے حد نہیں آتی۔ غلام و لونڈی و دیوی کے۔ (یعنی شرح بدایہ)

جواب: اقول باللہ التوفیق۔ شعر

ابھی کہ سن ہیں ہو نہیں واقف  
ماز کیا چیز ہے اور اور کیا ہے

مترجمین صاحب اس مسئلہ میں بھی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا نہایت درجہ کا ابتدا سے ہی اختلاف ہے اور یہ امر کسی تہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ بعض کے نزدیک اس فعل کے مرتکب یعنی فاعل و مفعول کو قتل کر دینے کا حکم ظاہر ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک ان کا جلا دینا اور بعض کے نزدیک ان کو اونچے محل سے گرا کر فنا کر دینا ظاہر ہوتا ہے۔ غرضیکہ اس فعل ملعونہ کے مرتکبیں پر حد کسی روایت صحیحہ سے ظاہر نہیں ہوتی۔ اور اس لئے اکثر علمائے احناف نے اس پر تعزیر کا حکم لگا دیا ہے جو کہ حاکم وقت کی رائے پر ہوگا۔ اور علمائے احناف کی اس مسئلہ میں یہ حدیث ہے وہو ہذا۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما لیس علی من اتی البہیمۃ حد (الخرجہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و احمد و الحاکم وقال الترمذی هذا اصح من الاول) یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ نہیں ہے اس پر حد جو وطی کرے چار پایہ سے اور یہ اصح امر ہے اولی امور سے۔ اور امام صاحب نے اس عمل قوم لوط کی کو حکم وطی کا لگایا ہے اور نہ زنا کا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو حکم زنا کا لگایا ہے اور علاوہ اس کے مولوی وحید الزمان جو کہ اس مذہب کا سرکردہ ہے اس نے بھی اس گناہ کبیرہ پر تعزیر کا حکم دیا ہے۔ ہاں اگر کوئی غیر مقلد اس بارہ میں بلا اختلاف کسی کتاب سے حد کا حکم دکھاوے تو ہم بلا دریغ مان لیں گے۔ لیکن اس حدیث کو ذرا مد نظر رکھ لیں جو کہ امام بخاری نے آپ کی سہولت کے لئے درج کر دی ہے۔ وہو ہذا

حدثنی ایوب عن نافع عن ابن عمر فاتوا حرتکم انی شتم قال یا نبیہا فی  
بحذف المجرور وهو الظرف ای فی الدبر قسطلانی رواہ محمد ابن یحییٰ بن  
عن ابیہ عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر الح۔ (بخاری مطبوعہ احمد صفحہ ۶۳۹) اب  
مقرضین خیال فرمائیں کہ امام بخاری نے تو اس فعل یعنی دیر زنی کو بڑے زور شور و نص صریح سے جائز  
قرار دیا ہے۔ اب مقرضین کو چاہئے کہ چینی میں پانی ڈال کر از روئے شرمندگی ذوب مریں نہ اور مذہب حق  
احناف پر جس میں کوڑا بادلایا عظام پیدا ہوئے ہیں ان پر کبھی اعتراض نہ کریں۔

اعترض ۱۱: حنفی مذہب کا مسئلہ ہے کہ اگر مرد عورت سے اس قدر کی مسافت پر ہو کہ ان کے درمیان  
ایک برس کی مسافت کا راست ہو اور اس کی عورت بعد نکاح ۶ مہینے گزرتے ہوئے بچہ جنے تو یہ بچہ اس کے  
خلوند کا کھائے گا کہ شاید اس نے اپنی کرامت سے ہم بستری کی ہو یا اس کے جنت تابع ہوں گے یا کسی  
وجہ سے دہلی کرلی ہوگی۔ (عیالۃ لا وطار جلد ۲ صفحہ ۱۳)

جواب: اقول باللہ التفتی۔ شعر

باز نہ ہو اپنی خوئے بد سے یار  
اور نہ ہو بھی شناس گئے دھار

مقرضین صاحب آپ مت دیو علم تنبیہ وغیرہ مہم سے انکار کریں تو اس کا طعن ہمارے  
ہاں کچھ نہیں۔ حالانکہ اس کا ثبوت قرآن مجید سے ثابت ہے اور اس نکتہ بھی ایسا متصور ہو سکتا ہے کیونکہ  
اگر کوئی شخص نکاح سے ہی بغیر میں چلا آیا بعد ۶ مہینے نکاح کے اس کی زوجہ نے بچہ جنا تو وہ  
بچہ اس مرد کا کھائے گا وغیرہ عقد صحیح ہو چکا ہے۔ اور بحکم الولد للفراش جو باعتبار کرامت یا استخدام  
جنت یا کسی اور وجہ سے ہوتی ہے اور جو مقرضین نے بطور نفی کے کہہ دیا ہے کہ مذہب اہل حنفیہ  
کرامت و جنت کے ذریعہ سے بھی سفر طے کر لیتے ہیں اور اولاد پیدا کر سکتے ہیں۔ ہاں مقرضین بے شک  
آئمہ اربعہ کے مذہب والوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مریلی سے ظاہری و باطنی و کلمات عقیدہ وغیرہ انعمات عطا  
فرمائے ہوئے ہیں جیسا کہ حضرت سیدنا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قصیدہ میں فرمایا

ہے کہ اگر کوئی مرید میرا مشرق میں مجھے کسی حاجت کے لئے طلب کرے اور میں مغرب میں ہوں تو اس جگہ بھی اس کو مددوں تک پہنچا دوں گا۔

ومریدی اذا دعائی بشرق  
اور بغرب او نازل بحر طام  
اغثہ لو کان فوق ہواء  
انا سیف القصاء لکل خصام  
انا فی الحشر شافع لمریدی  
عند ربی فلا ید کلام ا

حاشیہ

۱۔ میرا قادری مرید جب مجھے مشرق یا مغرب میں یا سمندر کے اندر میں بلائے میں اللہ کے حکم سے اس کی مدد کرتا ہوں اگرچہ وہ ہو آپ ہوا پر ہوں پر دشمن کے لئے تقدیر انکی کی تیار ہوں میں کل روز قیامت اللہ کے ہاں اپنے مرید کی بخشش کے لئے شفاعت کروں گا اللہ تعالیٰ میری التجاء رو نہیں فرماتا۔ میدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کلمت بڑا مقام آپ فرماتے ہیں کہ میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے اس زمانہ کے ہر ولی نے آپ کے سامنے گردن جھکا لی اور عرض کی بلا شک آپ کا قدم میری گردن کے اوپر ہے خواجہ معین الدین اجمیری چشتی نے عرض کی آپ کا قدم معین کے سر اور آنکھوں پر ہے حضرت خواجہ نقشبند بہاؤ الدین ہوں یا دوسرے ولی خواجہ شیخ شہاب الدین سرودوی سب نے گردنیں جھکا دیں علامہ شیخ ولی کامل میدنا عمر صادق قادری شہابی سعدی علیہ الرحمۃ نے اپنے شیخ حضرت علامہ امام الید عبدالقادر عریب اللہ بن الید عبدالجلیل الحنفی الحسینی احمد آبادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے میدنا غوث اعظم الشیخ عبدالقادر الجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شن میں ایک رسالہ فارسی زبان میں لکھا پھر علامہ امام العارف الشیخ عبدالقادر بن محی الدین الاعلیٰ علیہ وعلیٰ ابیہ الرحمۃ ۱۳۵۵ھ نے اس کا فارسی سے عربی میں ترجمہ فرمایا جس کا نام آپ نے "تفریح الطالبین مناقب الشیخ عبدالقادر" لکھا جو ۱۳۷۷ھ میں چوتھی بار مصر سے چھپی ہے علامہ امام عارف شیخ عبدالقادر بن محی الدین الصدیقی الارطبی الصوفی فی الحدیث والمفسر والکلم رہے زمانہ کے عظیم



اور قرآن مجید بھی اسی پر مشتبہ ہے۔ اور ہذا ایکم یا تینوں بعرضہا قبل از یا تونی  
 مسلمین قل عصریت من احسن فائیک بہ قبل از نفوم من مقامک ولی علیہ



لقوی امین قال الذی عنده علم من الكتاب انا اتیک به قبل ان یرتد الیک  
 طرفک فلما راه مستقرا<sup>۱</sup> عنده قال هذا من فضل ربی مطلب اس کا یہ ہے کہ حضرت  
 سلیمان عید السلام نے کہا کہ کوئی تم سے ایسا بھی ہے کہ قبل اس کے کہ یہ لوگ مطیع ہو کر ہمارے حضور  
 میں حاضر ہوں ملک کے تخت کو ہمارے پاس لا کر حاضر کرے۔ اس پر جنات کی قسم میں سے ایک دیوبول اٹھا  
 آپ کے دربار پر خاست کرنے سے پہلے پہلے میں تخت کو حضور میں لا کر حاضر کروں گا اور میں اس امر کی  
 طاقت رکھتا ہوں اور امانت دار بھی ہوں۔ اور ایک شخص جس کو علم کتابی حاصل تھا بول اٹھا کہ آپ کی  
 آنکھ جھپکنے سے پیشتر تخت کو لا کر حضور کی خدمت میں حاضر کرتا ہوں۔ تو جب حضرت سلیمان علیہ السلام  
 علیہ السلام نے تخت کو اپنے پاس اس وقت موجود پایا۔ تو بول اٹھے کہ یہ بھی میرے پروردگار کا احسان ہے۔  
 اور علاوہ اس کے نبی علیہ السلوٰۃ والسلام کا حراج شریف جسی عرش مطی پر ہوتا۔ اور حضرت امیر المؤمنین کا  
 ساریہ کے ساتھ ہم کلام چھ ماہ کے فاصلہ پر خطبہ جمعہ مدینہ منورہ میں ہوتا۔ اور حوران جنت کا بول چال  
 زمین و آسمان عورتوں کا سنتا اور ان پر طعن کرتا۔ پس ان تمام دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ انسان کامل کو اللہ

تعلیٰ نے یہ طاقت ملے الارض وغیرہ کی عطا کردہ ہوئی ہے۔ پس اس سے انکار کرنا آپ جیسوں کا ہی کام ہے۔ فقط

**اعتراض ۱۲:** حنفیہ کے نزدیک مالک کو غلام سے سود لینا جائز ہے اور ایسا ہی دارالحرب میں حنفیہ کے نزدیک کفاروں سے سود لینا جائز ہے۔ (ہدایہ جلد ۲)

**جواب:** اقول باللہ التوفیق۔ شعر

یہ قاعدہ جناب نے سیکھا کہیں سے  
کرنی وہ بات جو نہ ہوگی ہر جہاں میں

معترضین صاحب! سود در حقیقت وہ ہوتا ہے کہ دینے والے کا مال الگ ہو اور لینے والے کا مال الگ ہو اور لینے والے کو ضرر پہنچے اور لینے والے کو فائدہ ہو اور اس صورت میں جب غلام مع اپنے مال کے ملک مولیٰ ہے تو اس صورت میں دونوں کے مال الگ الگ نہ ہوئے۔ اور نہ ہی دینے والے کو ضرر ہے اور نہ ہی لینے والے کو فائدہ ہے کیونکہ وہ اپنی مملوکہ چیز لے رہا ہے۔ اور دینے والا اس کی چیز کو دے رہا ہے نہ اپنی چیز تاکہ اس کو ضرر ہو۔ ہاں اس میں صورت و شکل تو روا کی ہے نہ روا حقیقتاً پس جب کہ حقیقتاً روا نہیں۔ تو پھر روا کس طرح ہو گا کیونکہ ہر ملت و حرمت کا حقیقت پر ہونا ہے نہ صورت پر۔ ہاں اگر غلام ماذوں مدیون ہو تو اس صورت میں غلام مالک ہو جاتا ہے کیونکہ حق قرض خواہ اس کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔ اور مولیٰ کا ح اس سے قطع ہو جاتا ہے۔ تو اس صورت میں مالک اور غلام کے مابین روا بھی حرام ہے کیونکہ یہ حقیقتاً روا ہے۔ نہ صرف شکل روا کی۔ اور دارالحرب میں کفار سے سود لینا جائز ہے کیونکہ فرمایا نبی کریم ﷺ نے لا ربوا بیس المسلم والحربی فی دار الحرب روایت کیا اس کو محمول شامی نے نبی کریم ﷺ سے اور محمول ترمذی سے پس حدیث مرسل ہوئی۔ اور محمول ثقہ ہے اور مرسل ثقہ کی مقبول ہے۔

حاشیہ

۱۔ ملی الارض اولیاء اللہ کے لئے زمین کا سبب جانا۔

اعتراف ۱۳: حنفیہ کے نزدیک کتے کو بخل میں دبا کر نماز پڑھنا درست ہے۔ (در مختار)  
جواب: اقوال باللہ التوفیق۔ شعر

بھی فروغ نہ پاو کے پیش بار چراغ  
ایک طرف دو دو ایک طرف ہزار شرار

مفت میں صاحب یہ مسئلہ میں ایسا بات فرمائی ہے کہ حدیث الاوطار میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز میں ایسا فعل کیا تو اس کی نماز درست ہوگی یا نہیں اس اس صاحب در مختار نے یوں تحریر کیا ہے۔ ”وہ بدعت ہے اور اس کی روایت ہے کہ ظاہر تپاک نہیں ہے اور باطن کی نجاست نمودار ہے۔“

امام غس ادونی نے صاحب سے کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ کتے صاحب محلے کے بدن پر اور کپڑوں کو نہ لگے۔ یہ روایت ہے کہ ظاہر پاک ہو جائے غس نہیں ہوتا۔ اور اس کے باطن کی نجاست اس کے عمدہ میں قائم ہے تو اس کا سوا ظاہر نہیں ہوتا۔ یہ باطن محل کی نجاست۔“ الخ

مفت میں صاحب نے فرمایا کہ اس میں حدیث کی مخالفت پائی جاتی ہے۔ حالانکہ بخاری میں لکھا ہے کہ مردار سات نماز مسجد بیت اللہ میں نبی کریم ﷺ پر ڈال دیتے تھے اور کپڑوں پر خون و غلاعت وغیرہ لگ جاتی تھی۔ تو آپ نماز انہی چیزوں سے پڑھتے رہتے تھے۔ اور بخاری شریف جلد اول پارہ ۵ باب اذا شرب الکلب فی الائمۃ صفحہ ۳۷ میں لکھا ہے کہ مسجد نبوی میں بیٹھ کتے آمد و رفت رکھتے تھے تو اصحاب نبی علیہ السلام کے کسی جگہ پانی نہیں چھڑکتے تھے۔ اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال کانت الکلاب تقبل و تدیر فی المسجد فی زمان رسول الہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یکونوا یرشون شیئاً من ذلک۔ الخ پس امام بخاری نے اس سے احتساب کیا ہے کہ پیشاب کتے کا پاک ہے چنانچہ علامہ عینی نے اس کی شرح میں لکھا ہے احتیاج بہ البخاری علی طہارۃ بول الکلب یعنی حجت پکڑی بخاری نے اس حدیث سے لوہر پاک ہونے پیشاب کتے کے اور مترجم بخاری نصر البہاری کے حاشیہ صفحہ ۳۷ پر لکھا ہے کہ خنزیر و کتے کا جموٹا پاک ہے۔ اور اس

کے متن میں لکھا ہے کہ وضو بھی درست ہے۔ پس معترضین کو لازم تھا کہ پہلے اپنے گھر کی کتابیں ہی ہولی دیکھ لیتے پھر اعتراض اس مذہب حق پر کرتے۔ اور اب بھی معترضین کو لازم ہے کہ آئندہ کبھی اس مذہب پر اعتراض نہ کریں اور توبہ کریں۔ فقط

(نوٹ)

باقی اعتراضوں کے جوابات سلطان الفتح جلد دوم و چہارم میں دیئے گئے ہیں اور بوئے غسلیں کا جواب جزء غسلیں میں انشاء اللہ حرف بحرف عنقریب شائع ہوگا۔

سوال : لفظ شیعہ کے کیا معنی ہیں اور شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی شیعہ ہی تھے یہ کیونکر ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب : کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ شیعہ کے معنی گمراہ کے ہیں۔ چنانچہ کتاب اصول کافی صفحہ ۱۵۹ سطر ۲ مطبوعہ نو کثور کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔ عن ابی الحسن علیہ السلام قال ان اللہ عزوجل غضب علی الشیعۃ فخرنی نفسی اوہم تو مینہم واللہ بنفسی۔ الخ یعنی موسی کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ شیعہ پر غصہ بناک ہوا۔ الخ

کتاب الروضہ صفحہ ۱۴۲ امام شیعہ نے بایں طور ایک روایت تحریر کی ہے عن محمد ابن علی قال سمعت ابا عبد اللہ یقول اختلف بسی العباس من المحترم والنساء من المحترم وخروج العائِم من المحترم وقلت وكيف النساء قال ینادی مناد من السماء اول النهار الا ان علیا عنیہ السلام وشیعته هم الفائزون وقال ینادی مناد اخر النهار الا ان عثمان وشیعته هم الفائزون۔ الخ

• مولوی محمد مخدوم صاحب نے اس ثابت کیا ہے کہ ابو عباس میں اختلاف پڑنا یقینی ہے اور آسمان سے جعفر صادق علیہ السلام سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ بنو عباس میں اختلاف پڑنا یقینی ہے اور آسمان سے آواز آتا بھی یقینی ہے اور امام مدنی کا نا بھی یقینی ہے۔ میں نے پوچھا آسمان سے ندا کس طرح آتی ہے؟ فرمایا انہوں نے دن روشن سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے کہ خبردار علی رضی اللہ عنہ اور اس کا گروہ مراد پانے

والے ہیں۔ اور شام کے وقت ایک پکارنے والا پکارتا ہے کہ خبردار عثمان اور اس کا گروہ مراد پانے والے ہیں۔

پس ان ہر دو روایت کتب شیعہ سے معنی لفظ شیعہ و فضائل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اظہار من الشس معلوم ہو گئے۔ اور علاوہ اس کے قرآن مجید میں جہاں کہیں لفظ شیعہ کا وارد ہوا ہے اس کے معنی مشرک و کافر و فاسق و فاجر و شریر وغیرہ ہیں۔ جیسا کہ ان آیات میں سے ظاہر ہوتا ہے۔

آیت نمبر ۱: ان فرعون علا فی الارض و جعل اهلها شیعا (سورہ قصص) یعنی فرعون نے فخر کیا زمین میں اور بنایا اس کے رہنے والوں کو شیعہ یعنی گروہ۔

آیت نمبر ۲: ان الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعا الست منہ فی منی۔ (سورہ انعام) یعنی جن لوگوں نے ٹکڑے کیا دین اپنے کو اور ہو گئے شیعہ تھے کہ ان سے سروکار نہیں۔ مراد اس سے یہودی نصرانی و کفار ہیں۔ (تفسیر عمدة البیان جلد اول صفحہ ۳۷۹)

آیت نمبر ۳: ولقد ارسلنا من قبلک فی شیع الاولین وما یاتہم من رسول الا کانوا بہ یستہزؤن (سورہ محمد) یعنی بے شک بھیجے ہم نے تجھ سے پہلے پیغمبر بیچ شیعوں کے اور نہیں آیا پس ان کے کوئی رسول مگر تجھے ساتھ اس کے ٹھنٹھا کرتے۔

آیت نمبر ۴: کما فعل بانشیاعہم من قبل انہم کانوا فی شک مریب (س ۲۰) جیسی کیا گیا ساتھ شیعوں کے ان کے پہلے سے بے شک تھے وہ بیچ شک کے اضطراب ڈالنے والے۔ مراد اس سے کافر ہیں۔ دیکھو تفسیر عمدة البیان شیعہ جلد سوم صفحہ ۹۳۔

آیت نمبر ۵: ولقد اهلکنا اشیا عکم فہل من مذکر (سورہ قمر) یعنی تحقیق ہم نے ہلاک کیا شیعوں تمہارے کو پس کیا ہے کوئی نصیحت پکڑنے والا۔ الخ۔ اس سے مراد پہلے کافر ہیں۔ (عمدة البیان جلد سوم)

آیت نمبر ۶: ہذا من شیعته ولہذا من عدوہ (سورہ قصص)

آیت نمبر ۷: قل هو القادر علی ان یبعث علیکم غلباً من فوقکم لو من تحت ارجلکم او یلبسکم شیعاً و ینذق بعضکم بعض (سورہ انفاع) یعنی اللہ قادر ہے اوپر اس کے کہ پہنچے تم پر عذاب اوپر تمہارے سے یا نیچے پاؤں سے یا ملا دیوے تم کو شیعہ یا چکھا دے تم کو خوف بعض کا۔ الخ۔ یہاں مراد شریر و فتنہ باز لوگ۔ (تفسیر عمدة البیان جلد اول صفحہ ۳۵۳)

آیت نمبر ۸: ولا نکونوا من المشرک من الذین فرقوا دینہم وکانو شیعیاً (سورہ روم) مت ہو تم مشرکین سے جنہوں نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا دین اپنے کو اور ہو گئے شیعہ۔ الخ یہاں مراد کفار و بت پرست ہیں۔

آیت نمبر ۹: فوریک لنحشرنہم والشیاطین ثم لنحضرنہم حول جہنم جثیاً ثم لننزل عن کل شیعة ایہم اشد علی الرحمن عتیا یعنی قسم ہے رب تیرے کی البتہ اکٹھا کریں گے ہم ان کو ساتھ شیطانوں کے۔ پھر البتہ حاضر کریں گے ان کو دوزخ کے گرد ذاتوں کے بل گرے ہوئے پھر ضرور پہنچ آئیں گے (دوزخ میں) ہر ایک شیعہ سے جو ان میں سے بت سخت ہے اوپر خدا تعالیٰ کی سرکشی میں۔ صاحب (تفسیر عمدة البیان شیعہ نے جلد صفحہ ۳۱۶ میں خاصہ اس کا یوں لکھا ہے) جو شیعوں میں سے زیادہ سرکش ہو گا اس کو پہلے دوزخ میں ڈالیں گے۔ اور ان کے بعد دوسرے سرکشوں کو پے درپے۔ (نقل از شرح انواع وغیرہ کتب معتبرہ)

سوال دوم کا جواب: وہاں محمد خدوم صاحب نے یوں لکھا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم جو کافر، مشرک اور بت پرست تھی اور نوح علیہ السلام کے برخلاف چلی۔ تھی۔ اسی قوم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام باپ آزر بت پرست بھی تھا۔ پس ابراہیم علیہ السلام اسی قوم کے اسی خاندان میں پیدا ہوئے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے وان من سبیعتہ لابراہیم تحقیق ابراہیم بھی (پیدا ہوا) اسی کے شعبہ سے ہوئے تھے۔ لیکن خدا نے ان کی رہنمائی کی ادجاء بقلب سلیم جب اللہ تعالیٰ کے پاس سلیم قلب کے ساتھ حاضر ہوئے۔

قولہ تعالیٰ اذ قال لابیبہ وقومہ انسی براء مما تعبدون یعنی یاد کرو جب کہا ابراہیم نے





دل اندر سچ نہ لائیدا  
کوئی بات سچی گلدی ہے  
اک نقطہ میں گل کدی ہے

سوال : پکڑاؤی لوگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں پانچ نمازوں کا کہیں ذکر نہیں صرف تین نمازیں ہیں کیا یہ ان کا کنا حق ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب : بے شک نمازیں پانچ ہیں اس پر قرآن مجید شاہد ہے۔ لقولہ تعالیٰ فسبحان اللہ حنین تمسون و حین تصبحون وله الحمد فی السموت والارض و عشیا وعین نظھرون یعنی پس جس وقت تم لوگوں کو شام و عشا ہو اور جس وقت تم کو صبح ہو اللہ کی تسبیح و تقدیس کروں آسمان و زمین میں وہی اللہ تعریف کے قابل ہے اور وقت عصر کے اور جب تم لوگوں کو ظہر ہو۔ الخ تفسیر جلالین پارہ ۲۱ سورہ روم میں اس کی تفسیروں تحریر کی ہے۔ فسبحن اللہ ای سبحو اللہ یعنی صلوا حین تمسون ای ندخلون فی المساء وفيہ صلوا تان المغرب و العشاء و حین تصبحون ندخلون فی الصبح و فیہ صلوۃ ومعناه یحمدہ ابلھما و عشیا عطف علی حسن و فیہ صلوۃ العصر و حسن نظھروں ندخلون فی الظھیر و فیہ صلوۃ العصر الخ

آیت دوم پانچ نمازوں کی فرضیت پر شاہد ہے حافظ طبرانی علی الصلوات والصلوۃ الوسطی (پارہ دوم) یعنی محافظت کرو نمازوں کی اور سچ والی نمازی۔ پس یہ آیت پانچ نمازوں کے ہونے پر قطعی دلیل ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کا ایسا مجموعہ فرض کیا ہے کہ جس کے ساتھ نماز درمیان ہو کم سے کم بتق سالم جس کے ساتھ درمیان ہو چار میں نہ کہ تین میں نہ ان نمازوں کی محافظت کا حکم ہے کہ جس کے ساتھ درمیان بھی ہو اور اجماع بھی اسی بات پر شاہد ہے اور پانچ نمازوں سے انکار کرنا مرتع کفر ہے۔ اور علاوہ اس کے یہ آیت بھی پانچ نمازوں کی فرضیت پر دال ہے۔

فاصبر علی ما یقولون و سبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل

غروبها ومن اداء الیل فسیح و اطراف النهار لعلک ترضی (سورة طہ) اور اس ترجمہ صاحب تفسیر حسینی نے اس طرح لکھا ہے۔ پھر صبر کرو اسے محمد ﷺ اس بات پر جو کہتے ہیں مشرک لوگ تمہارے حق میں (یعنی آپ کی تکذیب اور طعن کرنا) اور نماز ادا کرو فرض کی ہوئی اپنے رب کی حمد سے (یعنی فجر کی نماز پڑھو کہ اس وقت حمد کرو خدا کی توفیق اور ہدایت پر قبل آفتاب نکلنے کے اور قبل آفتاب ڈوبنے کے) (یعنی عصر کی نماز اور رات کی بعض ساعتوں میں پھر نماز پڑھو جتنی مغرب اور عشاء اور دن کے کئی گناؤں میں یعنی ظہر کی نماز اس واسطے کہ اس کا وقت زوال کے قریب ہے اور پہلے اور پہلے آدھے دن کا پچھلا کئی گنا اور پچھلے آدھے دن کا پہلا آدھ ہے اور لفظ اطراف ذیقع ہوتا اس واسطے ہے کہ دوسرے وقت کے شبے سے امن ہو جائے یا دو اشیاء کے اعتبار سے تو اس وقت نماز ادا کرنا کہ خوش ہو۔ الخ

تفسیر جلالین میں بایں طور لکھا ہے (سیح) صلی (بحمد ربک) حال ای ملتسابہ (قبل طلوع الشمس) صلوة الصبح (و قبل غروبها) صلوة العصر (ومن آناء الیل) ساعاتہ (فسیح) وصل المغرب والعشاء (واطراف النهار) عطف علی محل من آناء المنصوب ای صلی الظہر لان وقتها یدحل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانی (العلک ترضی) بما نعطى من الثواب فقط واللہ یمہدی من یشاء الی صراط مستقیم

حاشیہ

۱۔ اس میں "قبل طلوع الشمس" سے صبح کی نماز مراد ہے اور "قبل غروبها" سے عصر کی۔ پھر "فسیح" سے مغرب اور عشاء کی اور "اطراف النهار" سے ظہر کی نماز مراد ہے۔ لہذا اس میں پانچوں نمازوں کا ثبوت مل گیا۔ قدوری







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن مجید میں کس قدر آیات حینات ہیں اور ان میں کیا حکم ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: قرآن مجید کی تمام تین چھ ہزار چھ سو چھیانوے ہیں۔ جن میں سے ایک ہزار خوشخبری کی اور ایک ہزار مذاب کے و سہ ہزار ایک ہزار ستم کی اور ایک ہزار ممانعت کی اور ایک ہزار قصوں کی اور ایک ہزار خبر کی اور ایک ہزار طہار و حرام کی اور ایک سہ ہزار اور تسبیح کی۔ اور چھیانوے ناسخ و منسوخ ہیں۔ چنانچہ کتاب بحر الاسرار صفحہ ۲۵۳ میں یوں طور سطر ہے۔

تلاوة و تمام حمصیہ آیات الف القرآن  
ستہ الاف و ستہ مائتہ و ست و ستون۔ بتہ الف و عیمہ و الف و الف و الف و الف  
و الف قصص و الف و حمص و مائتہ و حلال و حرام و مائتہ و ست و ستون و تسبیح و ست  
و ستون ناسخ و منسوخ۔ بحوالہ المہم بالذہاب

سوال: قرآن مجید میں کون کون سے محل میں آیتیں نازل ہوئی ہیں۔ مہربانی کر کے مفصل بیان کریں۔ اجر ملے گا۔

جواب: قرآن مجید کی مختلف مواقع میں آیتیں ناسخ و منسوخ ہیں چنانچہ بطور اختصار ذیل میں نمبر وار درج ہیں۔

آیت نمبر ۱: فاینما نولوا فتم وجہ اللہ ۱ اور اس کے باغ فوول وجہک شطر  
المسجد الحرام و حیث ما کنتم فوولو او جوہکم شطر ۲

آيت نمبر ۲: يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتل الحر بالحر



گاری کرنی واجب معلوم ہوتی ہے ملائکہ ہر انسان کی طاقت سے باہر ہے اس لئے اس آیت کے نسخ پر یہ آیت شہد ہوئی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ موافق طاقت کے پرہیز گاری لینی چاہئے فانقوا اللہ ما استنطقنم۔

آیت نمبر ۸: **وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ اُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِيْنَ فَارْزُقُوْهُمْ** مسہ ۲۔ الخ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ مساکین وغیرہ بھی ترکہ سے حصہ دینا واجب ہے ملائکہ میت میراث سے اس کا منسوخ ہونا ثابت ہے۔

آیت نمبر ۹: **وَالَّذِيْ يَاتِيَنَّ الْفَحْشَۃَ مِنْ مَّسَاكِيْنٍ وَاسْتَبْهَمُوا عَلَيْهِنَ لَرْبِعهٍ مِنْكُمْ وَمَسْكُوْهُنَّ فِي الْبُيُوْتِ حَتّٰى يَخْرُجُوْهُنَّ اَلْح ۳۔** آیت اور تمہاری زنا گاری کریں اور ان کا زنا ثابت ہو جائے تو ان کو مرنے تک گھروں میں قید رکھو لہذا اس کے نسخ پر یہ آیت دلائل کرتی ہے الزانیۃ والرسی واحدہ وکل واحدہ مسہ ۱۰۰ جلد۲۔ الخ ۳۔

آیت نمبر ۱۰: **فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوْهُنَّ اجورهنَّ فَرِيْضَةُ الْخ ۵۔** اس آیت سے متد کرنا ثابت ہوتا ہے اور کہ بعض نے استمنعتم کے نفی تک حتمہ ومن اجورهن مہورہن ہے اور اصل بات یہ ہے کہ ابتدا اسلام میں متد شروع تھا پھر اس آیت سے منسوخ ہو گیا۔ والذین عقدت ایمانکم فاتوہم نصیبہم الخ ۶۔

آیت نمبر ۱۱: **قَمِ اللَّيْلُ الْاَقْلِيلَا ۷۔** اس آیت سے اکثر قیام اللیل اور قراءۃ قرآن کا کرنا فرض ثابت ہوتا ہے اور اس آیت کے نسخ پر یہ آیت دلائل کرتی ہے فاقروا ما تيسر من القرآن ۸۔ آیت نمبر ۱۲: **وَمَا عَلَيْكَ الْاَلْبَاسُ ۹۔**

حاشیہ



آیت نمبر ۱۳: لکم دینکم ولی دین ۱

آیت نمبر ۱۴: ولا تعتلوا ان الله لا يحب المعندين اور اسی طرح کی ایک سوچ میں آیتیں منسوخ آیات جنگ و جدال سے ہو چکی ہیں جن کی تشخیص پر یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم ۲ قاتلوا الذین لا یومنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ ید و وہم صاغرون ۳ الخ پس اگر کسی صاحب کو منسل حل دیکھا منظور ہو تو تفسیر احمدی و اتفاق میں ملاحظہ کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: آیات بینات کیوں منسوخ ہو جاتی ہیں اور منسوخ سے کیا مراد ہے آیات کی تلاوت منسوخ ہو جاتی تھی یا کہ احکام ان کے اور ان کے نسخ ہونے پر کیا دلیل ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: اللہ تعالیٰ جل شانہ اس کی اصل حقیقت خوب جانتا ہے۔ لیکن فقیر کو اس کی حکمت یہ سوچھی ہے کہ اس امر میں مصلحت مخلوقات و اقتضائے وقت ہوتا تھا یعنی جب اللہ تعالیٰ علیم بذات الصدور نے دیکھا کہ یہ لوگ موجودہ زمانہ کے یہ بوجھ اور تکالیف اس قدر برداشت نہ کر سکیں گے تو ان پر اللہ تعالیٰ نے رحم فرما کر حکم اول کو منسوخ و تبدیل کر دیا اور سہل اور آسان حکم اس کے عوض میں فرما دیا۔ چنانچہ سورۃ نحل میں بایں طور مذکور ہے۔ واذا بدلنا ایتہ مکان ایتہ واللہ اعلم بما ینزل قالوا انما انت مفتر بل اکثرہم لا یعلمون ۴ یعنی جب بدل ڈالتے ہیں ہم ایک آیت کو جبکہ ایک آیت کی اور اللہ خوب جانتا ہے اس چیز کو کہ اتارتا ہے۔ کہتے ہیں سو اس کے نہیں کہ تو باندھ لینے والا ہے بلکہ اکثر ان کے نہیں جانتے دوسری آیت میں ہے۔ وما ننسخ من ایتہ او نفسہا نأت بخیر منها او مثلہا الم تعلم ان اللہ علی کل شئ قدیدر ۵ یعنی جو موقوف کرتے ہیں ہم آیتوں سے یا بھلا دیتے ہیں ہم ان کو لاتے ہیں بہتر ان سے یا مانند ان کے۔ کیا نہ جانتا تو نے یہ کہ اللہ اوپر ہر چیز

حاشیہ

کے قدر ہے نفع

پس ان دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ نافع منسوخ آیتیں قرآن مجید ہیں۔ اور ان سے انکار کرنا محض جہالت و اجماع مسلمین کے برخلاف ہونا ہے چنانچہ تفسیر احمدی صفحہ ۱۳ و تفسیر خازن میں مذکور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** آیات کے کتنے اقسام ہیں۔ اور ان سے کیا کیا حکم ظاہر ہوتے ہیں؟ قرآن و حدیث سے جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** قرآن مجید کی آیتیں صرف دو قسم پر ہیں۔ "حکمات" و "مشابہات" حکمت وہ آیتیں ہیں جن کے سوا تاویل کرنے کے ایک ہی قسم کے معنی اور احکام صادر ہوتے ہوں جیسا کہ نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و حلال و حرام وغیرہ احکام۔ جو استعمال کرنے میں وقتاً فوقتاً آتے ہیں۔ چاہے وہ احکام عبارت یا اشارۃ یا کنایتہ حاصل ہوں۔ غرضیکہ معنی اور مقصود ایک ہی رہتا ہے اور مشابہات وہ آیتیں ہیں جن کے معنی میں کئی طرح کی تاویلیں کی جاسکتی ہوں۔ جیسا کہ اللہ کھیم عص و عسق والرحمن علی العرش استوی ولتصنع علی عینی وکل شیء ہالک الا وجہہ و ببقی وجہ ربک وید اللہ فوق ایدیہم والسموات مطریات بیمینہ وعلی ما فرطت فی جنب اللہ ویوم یکشف عن ساق وھو القاہر فوق عبادہ ونحن اقرب الیہ من حبل الوریڈ وفی انفسکم افلا تبصرون واینما تولو افثم فجہ اللہ وھو معکم اینما کنتم ونفخت فیہ من روحی و سنفرغ لکم ایھا الثقلان واللہ نور السموت والارض وجوہ یومئذ ناضرة الی ربھا ناظرة وجاء ربک وریاتی ربک وعند ربک واللہ بکل شیء محیط

اور ایسا ہی رحمت و غضب و حیا و کرم استہزاء کی آیتیں جو قرآن مجید میں اکثر جگہ واقع ہیں یہ سب کی سب مشابہات کہلاتی ہیں اور ان کے معنی اور مراد اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی خوب جانتا ہے۔ ہمارے لئے صرف ان کے ساتھ ایمان لانا ہی کافی ہے۔ (نقل از تفسیر احمدی صفحہ ۱۴۲)



جواب نزدیک اصطلاح جسور محدثین کے حدیث اس کو کہتے ہیں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا ہو یا خود کیا ہو۔ یا جو قول یا فعل کسی کا حضرت کے سامنے ہوا۔ اور آپ نے اس سے منع نہ کیا ہو۔ اس کو تقریر اور رضائی بھی کہتے ہیں۔ اور جو صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زبان سے ارشاد فرمایا ہو یا خود کیا ہو یا کسی نے قول یا فعل سامنے دیا ہو۔ اور صحابی نے منع نہ کیا ہو یا تاحی نے اپنی زبان سے فرمایا ہو یا کسی نے قول یا فعل سامنے دیا ہو۔ تو اس سے منع نہ کیا ہو پس جو حدیث صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے اس کو حدیث مرفوعہ کہتے ہیں۔ جیسا کہ ہمیں یہ بھی یہ حدیث یا کیا یہ کام۔ یا تقریر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یا میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مرفوعہ آتی ہے یا میں نے رفع کیا اس کو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اور جو حدیث صحابی تک پہنچے اس کو حدیث مرفوعہ کہتے ہیں جیسا کہ ہمیں کہیں بات عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یا فعل کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یا تقریر ظاہر کی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یا کہیں یہ حدیث عبد اللہ بن مسعود پر موقوف ہے اور جو حدیث تاحی تک پہنچے۔ اس کو حدیث متصون کہتے ہیں۔ جیسا کہ کہیں کہ یہ بات حضرت امام اعظم ابی حنیفہ کوئی رضی اللہ عنہ نے کہی۔ یا کوئی بارے کا امام اعظم رحمہ اللہ علیہ نے۔ یا کسی نے روایت آپ کے کوئی قول فعل کیا اور امام نے اس پر انکار نہ کیا اور صحابی اس کو کہتے ہیں جس نے حالت اسلام میں آنحضرت ﷺ کو ایک لفظ بھر دیکھا ہو۔ خواہ آنحضرت ﷺ سے حدیث کو سنا ہو یا نہیں۔ سب علمائے دین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اتفاق اس پر ہے کہ کل اصحابہ ثقہ عدول یعنی ہر ایک صحابی ثقہ اور عادل ہے۔ کوئی ضعیف نہیں۔ ان کی روایات سب معتبر اور واجب القبول ہیں۔ ان میں کسی طرح کا طعن نہیں۔ تاحی اس کو کہتے ہیں جس نے حالت اسلام میں کسی ایک صحابہ کو ایک لفظ بھر دیکھا ہو۔ خواہ اس سے حدیث سنی ہو یا نہیں۔ جیسے حضرت امام ابو حنیفہ کوئی رضی اللہ عنہ اس لئے کہ ان کا تاحی ہونا تمام علمائے دین کے نزدیک بالاتفاق ثابت ہے۔ کسی ایک نے بھی اس بارے میں انکار نہیں کیا۔ اگر کسی غیر مقلد متعصب نے بغرض محل انکار بھی کیا ہو تو اس کا قول مردود اور واجب الرد ہے۔ امام صلاب کا انس بن مالک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھنا اور ان سے احادیث کو سنا بالاتفاق ثابت ہے



دلائل و طریق حدیث راویان حدیث کو کہتے ہیں۔ اور متن الفاظ حدیث کو۔ پس اگر کوئی راوی حدیث کا درمیان سے ساتھ نہ ہو دے اس کو حدیث متصل کہتے ہیں۔ اور اگر ایک راوی رہ جائے تو اس کو حدیث منقطع کہتے ہیں۔ اور اگر ایک راوی سے زیادہ رہ جائیں اس کو حدیث متصل کہتے ہیں۔ اور اگر سر سے راوی رہ جائے خواہ ایک یا کئی یا کل اس کو حدیث مطلق کہتے ہیں۔ جیسا کہ علوت مصنفین کی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ صاحب ہدایہ و صاحب برزخ وغیرہ کہہ دیتے ہیں۔ اور محدثین نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر محدث ثقہ ہو تو اس کے تعلق معتبر ہو اگر قوی ہے۔ اور بخاری میں بہت حدیثیں معلق ہیں جن کو حکم التسلل دیا گیا ہے اور ایسا ہی کتاب ہدایہ و برزخ و حدیثیں معلق۔ معتبر اور واجب العمل کا حکم رکھتی ہیں۔ اور آخر سند سے بعد تاویفی۔ راوی نہ کور نہ ہو اس و حدیث مرسل کہتے ہیں۔ چنانچہ تاویفی کہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس حدیث مرسل امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مطلقاً مقبول ہے۔ اس لئے کہ جس نے حدیث مرسل بیان کی۔ صاف اپنے کمال و ثوق و اعتماد پر روایت کیا ہے۔ اگر اس کے نزدیک صحیح نہ ہوتا تو کیوں ارسال کرتا۔ اور کیوں کہتا۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حدیث مرسل مطلقاً مقبول نہیں ہوتی جب تک کہ اس کے ساتھ دوسری حدیث مرسل باسند نہ آئے۔ پس حدیث مرسل کے ہوتے ہوئے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنا قیاس اس کے خلاف کرتے ہیں۔ اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ حدیث مرسل پر عمل کرتے ہیں اور اپنے قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ پس عاقل بالحدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر لے ورجے کے ہوئے۔ اور حدیث باعتبار سند کے تین قسم پر ہیں صحیح، حسن اور ضعیف اور صحیح کا سب سے اعلیٰ مرتبہ ہے۔ اور حسن متوسط۔ ضعیف ادنیٰ مرتبہ ہے۔ حدیث صحیح وہ ہے کہ محدث نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ساتھ نقل کرنے راویوں صاحب عدالت کے اور صاحب ضبط کے بیان کی ہو۔ اور وقت پہنچانے حدیث کے راوی حدیث کا مسلمان اور بالغ اور عاقل بھی ہو۔ اور معنی عدالت کے یہ ہیں کہ وہ راوی صاحب تقویٰ ہو اور جھوٹ نہ بولا ہو۔ اور گناہ کبیرہ نہ کیا ہو۔ اور اگر کیا ہو تو اس سے توبہ کی ہو۔ اور چھوٹے گناہوں پر بھی دوام نہ کرتا ہو۔ سالم ہو سب اسباب فسق کے سے۔ اور ذی مروت ہو یعنی ایسے کام بھی اس سے نہ

ہوتے ہوں کہ لوگوں کی نظموں میں ہلکا ہو۔ جیسے ننگے سر بازار میں چلتے جاں۔ یا بازار کے ایک کونے میں بیٹھ کر پیشاب کرنا۔ یا راستے میں چلتے ہوئے کوئی چیز کھانا۔ ان باتوں سے بھی احتراز کرتا ہو۔ اور معنی ضبط کے یہ ہیں ہوشیار ہو کہ یاد رکھے الفاظ حدیث کے۔ اور نہ غفلت کرے۔ نہ بھولے۔ اور نہ شک کرے وقت سننے کے اور نہ وقت پہنچانے کے۔ اس طرح سے ہر شخص صاحب کتاب آنحضرت ﷺ تک متصف ان صفات سے ہو۔ ایسا شخص جو حدیث نقل کرے اس کو حدیث صحیح کہتے ہیں۔ پس یہ صفات اگر پوری اس میں پائی جائیں اس کو صحیح لڑاتہ کہتے ہیں اور اگر کچھ قصور اس میں ہو اور کثرت طرق سے وہ نقصان پورہ ہو جائے اس کو صحیح نمبرہ کہتے ہیں۔ اور اگر نقصان پورا نہ ہو اس کو حسن لڑاتہ کہتے ہیں۔ اور حدیث ضعیف وہ ہے کہ جو یہ شرائط حدیث صحیح اور حسن میں معتبر ہیں ان میں سے ایک یا زیادہ اس میں مفقود ہو۔ اور راوی اس کا عدالت باضبط نہ رکھتا ہو۔ اور حدیث میں اگر راوی اس کا ایک ہی کسی طبقہ میں ہو اس کو حدیث غریب کہتے ہیں اور اگر دو ہوں۔ اس کو عزیز کہتے ہیں۔ اور اگر زیادہ دو سے ہوں اس کو مشہور اور مستفیض کہتے ہیں۔ اور اگر کثرت روایت کی اس حد کو پہنچے کہ عقل کے نزدیک جھوٹ بولنا ان کا محال ہو۔ اس کو متواتر کہتے ہیں۔ اور طعن کے معنی یہ ہیں کہ اس کا راوی جھوٹا ہو۔ تو اس کو حدیث موضوع کہتے ہیں۔ اور جس پر تهمت جھوٹ کی لگی ہو۔ اس کو متروک کہتے ہیں۔ اور جو غلطی بہت کرتا ہو یا غافل ہو یا دم بہت کرتا ہو یا سچے لوگوں کے موافق اس کی روایت نہ ہو یا فاسق اور بدعتی یعنی مخالف اعتقاد و اہلسنت والجماعت کے رکھتا ہو اس کو منکر کہتے ہیں۔ مدلس وہ حدیث ہے جس میں راوی نے اپنے شیخ کو یعنی کسی معلومت کے لئے اس کا نام نہ لیا ہو۔ حدیث مضطرب وہ ہے جس میں راویوں نے سند یا متن حدیث میں اختلاف کیا ہو۔ حدیث متواتر وہ حدیث ہے جو برابر ایک دوسرے سے راویوں نے روایت کی ہو ساتھ لفظ عن کے۔ حدیث شاذ اس کو کہتے ہیں جو حدیث مخالف روایت مستند لوگوں کے ہو۔ حدیث محلول اس حدیث کو کہتے ہیں جس میں کسی طرح کی علت پوشیدہ ہو جو صحت حدیث میں قدرح کرتی ہو اس میں پائی جائے اور حدیث متابع اس کو کہتے ہیں کہ ایک راوی نے ایک حدیث دوسرے راوی کے موافق روایت کی اور اس کو شاہد بھی کہتے ہیں۔ اور حدیث ضعیف فضائل اعمال اور ترغیب اور تربیت میں معتبر ہوا کرتی ہے۔ اور اس سے حکم استنباط کا ثبوت ہوا کرتا ہے چنانچہ فتح القدیر شرح ہدایہ اور طاعلی قاری

موضوعات الکبیر شیخ الاسلام کتاب الاذکار وغیرہ میں ارقام فرمایا ہے۔ اور اگر حدیث ضعیف طریق متعدد سے وارد ہو تو اس کا حکم حسن بخیرہ کا ہوتا ہے اور لفظ لا - حج سے بھی مراد حسن بخیرہ ہوا کرتا ہے چنانچہ ابن حجر عسقلانی نے اذکار نووی کے تخریج احادیث میں لکھا ہے من نفی الصحیح لا ینفی الحسن یعنی لا - حج کہنے سے حدیث کا حسن ہونا مستثنیٰ نہیں ہوتا۔ اور ابن حجر کی نے صواعق محرقة میں بایں طور تحریر فرمایا ہے قول احمد انہ حدیث لا یصحح ای لذاتہ فلا یفسی کو بہ حسناً لغيرہ والحسن لغيرہ یحتاج بہ کما بیس فی علمہ الحدیث یعنی امام احمد کا فرمانا کہ یہ حدیث صحیح نہیں۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ صحیح لذاتہ نہیں۔ تو یہ حسن بخیرہ ہے اور حسن اگرچہ بخیرہ ہو حجت ہوا کرتی ہے جیسا کہ علم حدیث میں بیان ہو گیا ہے (نقل از خاتمہ شرح برزخ سنی ۳۵۳، مقدمہ مشکوٰۃ وغیرہ) فقط

سوال: حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کسی شخص سے مناظرہ لیا ہے یا نہیں اور مناظرہ اور مکاہرہ اور مجادلہ کی کیا تعریف ہے؟

جواب: حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کئی دفعہ مناظرہ کیا اور ہر مناظرہ میں غالب رہے۔ چنانچہ کتاب فتح القدیر و حجت اللہ البالغہ سے مولانا شبلی نعمانی اپنی کتاب سیرۃ نعمانی صفحہ ۸۱ میں بایں طور بزبان اردو اس کو نقل فرماتے ہیں کہ امام اوزاعی کہ اقلیم شام کے امام اور فقہ میں مذہب مستقل کے بانی تھے۔ مکہ مکرمہ میں امام ابو حنیفہ سے ملے اور کہا کہ عراق والوں سے نہایت تعجب ہے کہ رکوع میں اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے حالانکہ میں نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان موقعوں پر رفع یدین کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے اس مقابلہ میں حضرت حماد ابراہیم نخعی و ملتزم عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے سلسلہ سے حدیث روایت کی کہ نبی کریم ﷺ ان موقع پر رفع یدین نہیں فرماتے تھے۔ امام لوزاعی نے کہا کہ یہاں اللہ کہ میں تو زہری سالم عبد اللہ کے ذریعہ سے حدیث بیان کرتا ہوں۔ آپ اس کے مقابلہ میں حماد نخعی و ملتزم کا نام لیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے کہا میرے رلوۃ آپ کے رلوۃ سے زیادہ قویہ ہیں۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا رجبہ تو معلوم ہی ہے اس لئے اس کی روایت کو ترجیح ہے۔ اور اس کے



متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الحج میں ایک لطیف بیان کیا ہے وہ یہ ہے۔ کہتے ہیں کہ ہماری روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تک ختمی ہوتی ہے اور فریق مخالف کی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ تک ہے اس لئے بحث کے تمام تر مدار اس پر آ جاتا ہے کہ ان دونوں میں کسی کی روایت ترجیح کے قائل ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پوری عمر کو پہنچ چکے تھے جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے جماعت کی صف اول میں جگہ پاتے تھے۔ بخلاف اس کے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا محض آغاز تھا۔ اور ان کو دوسری تیسری صف میں کھڑا ہونا پڑتا تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حرکات و سکنات سے واقف ہونے کے جو موقع عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مل سکے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو کیونکر حاصل ہو سکتے تھے۔

ایک دن کا ذکر ہے کہ بہت لوگ جمع ہو کر امام صاحب کے پاس آئے کے قراۃ خلف الامام کے مسئلہ میں امام صاحب سے گفتگو کریں۔ امام صاحب نے کہا۔ اتنے آدمیوں سے میں کیونکر تمنا بحث کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ اس مجمع میں سے کسی کا انتخاب کر لیں۔ جو سب کی طرف سے اس خدمت کا کفیل ہو اور اس کی تقریر پورے مجمع کی تقریر کبھی جائے لوگوں نے منظور کر لیا۔ امام صاحب نے کہ آپ نے یہ تسلیم کیا تو بحث کا خاتمہ ہی ہو گیا۔ آپ نے جس طرح ایک شخص کو سب کی طرف سے بحث کا مختار کر دیا۔ اس طرح امام نماز بھی تمام مقتدیوں کی طرف سے قرات کا کفیل ہے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ امام صاحب نے ایک شیعہ مسئلہ کو ایک عقلی طور پر طے کر دیا۔ بلکہ حقیقت میں یہ اس حدیث کی تشریح ہے جس کو خود امام صاحب نے۔ مسند صحیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچایا ہے کہ من صلی خلف الامام فقراۃ الامام لہ قراۃ یعنی جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرات بھی اس کی قرات ہے۔

حاشیہ

۱۔ مگر حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا رفع یدین ترک کر دینا ثابت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ رفع یدین والی حدیث منسوخ ہے ورنہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اس عمل کو ترک نہ کرتے اس بحث کو ہماری کتاب "مسئلہ رفع یدین" میں ملاحظہ فرمائیں مطبوعہ اشاعت القرآن و ملی کیشنز انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور سے ملیں گی

ایک دن کا واقعہ ہے کہ جب ضحاک خاسی کوفہ پر قابض ہوا اور اور امام صاحب کو تلواریں دکھا کر کہنے لگا کہ تو یہ کرو۔ امام صاحب نے پوچھا کس بات سے؟ ضحاک نے کہا تمہارا عقیدہ ہے کہ علی علیہ السلام نے معادیہ کے ساتھ جھگڑے میں ثالثی مان لی تھی۔ مہاں کہ جب وہ حق پر تھے تو ثالث مانتے تے کیا معنی؟ امام صاحب نے فرمایا کہ اگر میرا قتل مقصود ہے تو یہ اور بات ہے ورنہ اگر تحقیق حق منظور ہے تو مجھ کو تقریر کی اجازت دو۔ ضحاک نے کہا۔ میں بھی مناظرہ ہی چاہتا ہوں۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اگر بحث آپس میں طے نہ ہو تو پھر کیا علاج ہے؟ ضحاک نے کہا ہم دونوں ایک شخص کو منصف قرار دیں۔ چنانچہ ضحاک کے ساتھیوں میں سے ایک شخص کا انتخاب لیا گیا۔ دونوں فریق کی سخت و غلطی کا تہفیف کرے۔ امام صاحب نے فرمایا میں تو حضرت علی علیہ السلام سے بھی کیا تھا۔ پھر ان پر کیا الزام ہے۔ ضحاک دم بخود ہو گیا۔ اور چپ کر کے اٹھا اور چلا گیا۔ غرضیکہ مناظرہ کرتا رہا۔ جس کا ثبوت جلد دوم میں مفصل گزر چکا ہے اور سوال نمبر دو کا جواب یہ ہے کہ مناظرہ کا جواب یہ ہے کہ نہ ظہر دوشے ہے کہ جس میں غرض تحقیق حق کے اظہار کرنے کی درمیان دونوں جھگڑا رہنے والوں کے ہو۔ چنانچہ کتاب رشیدیہ صفحہ ۹ المناظرۃ توجہ المتخاصمین فی النسبة بین السنیین اظہار "للمصواب و غرضہما من ذلک اظہار الحق والصواب اور مجاہدہ جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں جس میں اظہار حق کی غرض نہیں ہوتی بلکہ خصم کو الزام دے کر ذلیل کرنے کا مقصود ہوتا ہے۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے والمجادلتہ ہی المناظرۃ لا لا اظہار الصواب بل لا لزام الخصم اور مکابہ بھی ایک قسم کا جھگڑا ہے جس میں نہ غرض اظہار حق کی ہوتی ہے اور نہ ہی الزام دینے کی اپنے خصم کو جیسا کہ بعض لوگ اس زمانہ میں کیا کرتے ہیں اور مکابہ کی تعریف صاحب رشیدیہ نے بایں طور تحریر فرمائی ہے والمکابرة هذه ای المناظرۃ لا لا اظہار الصواب الا انہ لا لا لزام الخصم کما انہ لیس لا اظہار الصواب اعلم والنقل هو الاتیان بقول الغير علی ما هو علیہ بحسب المعنی مظهرۃ یعنی نقل اس کو کہتے ہیں کہ لانا قول غیر سے بحسب المعنی۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ جماعت دوسری مسجد محلہ میں کرانی جائز

ہے یا نہیں۔ بینواتو جروا السائل فقیر غلام حیدر۔ واعظ ضلع جہلم

جواب: اس مسئلہ میں علمائے دین کا اختلاف ہے لیکن صحیح بات یہ کہ جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ چنانچہ فتویٰ سعیدی صفحہ ۵۳ میں مفصل ذکر بایں طور مسطور ہے۔ جماعت ثانیہ در مسجد محلہ باقاست و بدون اذان مانی و در مسجد طریق ہم باذان مانی جائز بلا کراہت است۔ بر روایات مستندہ مؤثوق بہادر ابو طیب حاشیہ در مختار مرقوم است ای یکرہ تکرار الجماعۃ فی المسجد علی الطریق اقول لکن الکراہتہ مقیدۃ بما اذا كانت الجماعۃ الثانیۃ باذان واقامتہ لا باقامتہ فقط قال فی سراج الوہاج وان اذن فی مسجد الجماعۃ وصلوا یکرہ لغیرہم ان یؤذنوا ویعیدوا الجماعۃ۔

در حاشیہ طحطاوی در مختار مذکور است واما اذا کررت بغیر اذان فلا کراہتہ مطلقاً و علیہ مسلمون۔

در شامی حاشیہ در مختار مذکور است والمباد بمسجد المحلۃ مالہ امام و جماعۃ معلومون کما فی النہی۔ فقہ ہ قال فی المبیع و تنفیذہ بالمسجد المختص بالمحلۃ احتراز من الفساح و باذان شامی احتراز عنہ اذا صلی فی مسجد المحلۃ بغیر اذان حشہ بد۔ جماعۃ۔

حاشیہ

۱۔ محلہ کی مسجد میں بحیثیت کے ساتھ وہ دوسری بار جماعت اقامہ کرتے ہیں اور راہ گذار کی مسجد میں دوسری اذان تکبیر کے ساتھ ہی اقامت کرتے ہیں۔ ۲۔ اگر کوئی مسجد میں دوسری بار جماعت کرنا نکرہ دے میں (۱) ممانعت نہیں (۲) مقدار متناہی۔ ۳۔ است اس وقت ہے جب دوسری جماعت دوسری اذان اور تکبیر کے ساتھ نہ کرے۔ ۴۔ صرف کھیت کے ساتھ ہو تو کوئی کراہت نہیں سراج ہے کہ مسجد جماعت میں اذان اور تکبیر کر جماعت کی گئی تو دوسروں نے لے کر دے ہے کہ وہ دوسری جماعت کے لئے اذان دیں اور حاشیہ در مختار غلطی میں ہے کہ جب دوسری اذان کے بغیر دوسری جماعت کرائی جائے تو جائز ہے اس میں کوئی کراہت نہیں ہے

در چلیبی حاشیہ شرح وقایہ مسطور است وقید باذان ثان واقامته لانهم لو صلوا بلا اذان بیاح اتفاقاً۔

در فتویٰ مالکیر مذکور است المسجد اذا كان له امام معلوم و جماعته معلومه فی محلته فصلی اهلہ فیہ بالجماعۃ لا بیاح نکررها فیہ باذان ثان اما اذا صلوا بغير اذان بیاح اجماعاً

در شامی جائے دیگر مرقوم است قوله علی الطہ نق وهو ما لیس له امام مؤذن راقب فلا یکرہ التکرار فیہ باذان واقامته بل هو الا فیس حائمه

در جامع الترمذی در باب ما جاء فی الجمع۔ حنفی مسجد قد صلی فیہ مرۃ مرقوم است عن ابی سعید الخدری قال جاء رجل وقد صلی رسول اللہ صلی علیہ وسلم فقال ایکم یتجر علی هنا فقام رجل وصلی معه وفی الباب عن ابی امامتہ وابی موسیٰ والحکم بن عمیر قال ابو عیسیٰ و حدیث ابی سعید حدیث حسن وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیر ہم من التابعین قالوا لا بأس ان یصلی القوم جماعته فی مسجد قد صلی فیہ جماعۃ وبہ یقول احمد واسحاق

در منن ابی داود حدیث مذکور بعد عنوان باب باب الجمع فی المسجد مرتین باین روایت ذکر کردہ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابصر رجلاً یصلی واحداً فقال الا رجل ینصدق علی هذا فیصلی معه فقام رجل فصلی معه۔

حاشیہ

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اکیلا نماز پڑھ رہا ہے تو فرمایا کہ کیا کوئی مرد نہیں جو اس پر صدقہ کرے کہ اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے (یا کہ اسے جماعت کا ثواب مل جائے) تو ایک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے اس کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ اس سے معلوم یہ ہوا کہ جماعت ثانیہ سے بھی جماعت کی فضیلت حاصل

در فتح الودود شرح ابی داود مرقوم است قوله ای کانه بصلوته معه یتصدق علیه بفضل الجماعة و فيه دليل على فضيلته الجماعة الثانية وعلى ان الفضل في جماعة الفرض لا يتوقف على كون المقتدى مفترضا۔

نیز در ان مذکور است قال المظهر سماه صدقته لانه یتصدق علیه ثواب ست و عشرين درجنه لو صلى منفردا لم يحصل له الا الثواب صلوة واحدة۔ پس ہر گاہ کہ از اتفاق اکثر صحابہ و تابعین و جمہور حنفیہ کرام جواز و وقوع فضیلت جماعت ثانیہ بر انفراد ثابت شد نفس جماعت ثانیہ صحیح جائے کمرہ نخواہد شد نہ بکراحت تحریمہ و نہ بکراحت حزمہ بلکہ جماعت ہر طوریکہ ممکن باشد باید کرد۔ البتہ در مسجد محلہ تکرار اذان کمرہ است نباید کرد لیکن حتی الوسع التزام جماعت اولی باید کرد کہ بسیار فضیلت دارد۔ واللہ اعلم بالصواب۔

پس اس تمام عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ جماعت ثانی مسجد محلہ بلا اذان دوسری کے جائز بلا کراحت ہے۔ اور اسی پر تمام مسلمانوں کا اتفاق و اجماع ہے اور یہی فتویٰ آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام و ائمہ دین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ہے اور حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ کہا ابو سعید رضی اللہ عنہ نے ایک مرد آیا اس حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ اور پچھتے تھے۔ سو فرمایا آپ نے کہ کون شخص تم سے اس پر تجارت کرتا ہے پھر ایک مرد لڑا ہوا اور اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ اور اس باب میں روایت ہے ابی امامہ اور ابی موسیٰ اور احمد بن محمد بن عیسیٰ نے اور حدیث ابی سعید کے حسن ہے اور یہ قول ہے کہ ایک اہل علم ثانی صحابہ و غیرہ تابعین سے کہا انہوں نے اس میں کچھ خوف نہیں کہ ایک قوم جماعت کے ساتھ اس مسجد میں نماز پڑھے جس میں نماز ہو چکی ہو۔ اور علاوہ ان دلائل قاطع کے تعلیق المعسی علی السمن الدار قطنی صاحب شمس بازہ صفحہ ۲۴ تحت حدیث ابوداؤد کے

حاشیہ

ہوتی ہے اور یہ کہ جماعت فرض کی فضیلت کا حصول اس پر موقوف نہیں کہ پیچھے مقتدی فرض نماز والا ہو۔

۲۔ یعنی نیز اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ مظهر نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے اسے صدقہ قرار دیا کیونکہ اس کے

ملنے سے اسے چھیس درجے ثواب کے ملے اگر وہ اکیلا پڑھتا تو ایک ہی ثواب لیتا۔ فقط تلوری

پس طور ار قام فرمایا ہے۔

لن نکرار الجماعۃ فی المسجد الذی قد صلی فیہ مرة واحدة أو اثنتین أو ثلاثہ او اکثر من ذلک بلا کراہتہ جائز علی ذلک الصحابہ والتابعون ومن بعدهم اما لقول بالکراہیۃ فلم یقم دلیل علیہ بل هو قول ضعیف یعنی جس جگہ جماعت ہو چکی ہو تو پھر اس مسجد میں ایک یا دو یا تین دفعہ یا اس سے زیادہ مرتبہ جماعت کرنا جائز بلا کراہت ہے اور اسی پر تابعین و تبع تابعین صحابہ کرام وغیرہ کامل رہا ہے۔ اور بنیوں نے کراہیت کا فتویٰ دیا ہے ان کے پاس کوئی دلیل قوی نہیں بلکہ وہ قول ضعیف ہے۔

بخاری میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ مسجد رفاعہ میں تشریف لائے اور جماعت ہو چکی تھی۔ سو آپ نے جماعت باذان و اقامت دوسری کرائی اور نماز ہو گئی علیٰ سنی اپنے منہ میں کہ وہ نماز فجر کی تھی۔ اور چالیس آدمیوں کی جماعت ہوئی۔ اور شرح منیہ میں باری طور مسطور ہے عن ابی حنیفہ لو کانت الجماعۃ اکثر من ثلاثہ یکرہ النکرار والا فلا وعن ابی یوسف ولم تکن علی الہنیۃ الا ولی لا تکرہ والا تکرہ وهو الصحیح وبالعدل عن المحراب مختلف الہنیۃ (کنافی البزاریہ و فی التاتار خانیہ) پس اس عبارت سے صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جماعت ثانی میت اولیٰ بدلنے سے بلا کراہت جائز ہے۔ اور کہا صاحب انوار الحنفیہ نے کہ ہم اسی کو پکارتے ہیں اور جو بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ ایک قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا جماعت ثانیہ کے کراہت پر شہد ہے سو کہا صاحب انوار الحنفیہ نے کہ یہ قول بالکل ضعیف و مرجوح ہے اور قول مرجوح پر فتویٰ دینا سخت حماقت و اہمال سے الگ ہونے کی دلیل ہے اور جو علاوہ اس کے فاضل دیوبندی نے اپنے رسالہ میں حدیث کراہت جماعت ثانیہ پر تحریر فرمائی اس کے اسناد کی خبر کسی کتاب سے نہیں ملتی۔ اگر وہ حدیث صحیح بلا اسناد کوئی دیوبندی صاحب دیکھا دے تو انعام حاصل کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے یا سنت اور اس کا تارک کیا ہے؟ جواب: دو اجر ملے گا۔

جواب: جماعت سے نماز پڑھنا سنت مؤکدہ ہے جو کہ قریب واجب کے ہے اور تارک اس کا گناہ ہے۔

۱۔ چنانچہ فتویٰ سعدیہ صفحہ ۵۵ میں مذکور ہے الجماعۃ سنۃ مؤكدة للرجل قال الزاهدی  
لرأد بالنکاید الوجوب الی آخر ما قال وقیل واجبۃ وعلیہ العامۃ وقل  
الطحطاوی لا سند لالہم بالاخبار الواردة والوعبد الشدید بترک الجماعۃ ۲۔

اور محیط میں ہے بانہ لا یرخص لا حد فی ترکا بغیر عذر ولو ترکھا اهل  
مصر امر ولبھا وان ائتمر واولا تحل مقاتلتہم ووجب التعزیر علی تارکھا من  
غیر عذر ویاتم الجیران بالسکوت (مکذابی رد المحتار) ۳۔

تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ فی مسئلۃ فریضۃ الصلوۃ والزکوۃ والركوع  
ووجوب الجماعۃ - پس ان تمام عبادتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے اور بعض  
نے اس کو واجب کہا ہے اور اس کے تارک کو حکم تعزیر کا ہے۔ بشرطیکہ بلا عذر جماعت کو ترک کرتا ہو۔  
اور کہا بعض علمائے دین نے کہ جس گاؤں میں جماعت نہ ہوتی ہو ان گاؤں والوں کے ساتھ جملہ کرنا  
چاہیے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: عورتوں کی جماعت مسجد یا گھر میں لازمی جامدہ یا نہیں؟ جواب دو اجزائے گا۔

جواب: اس مسئلہ میں دو صورتیں ہیں۔ اگر صرف عورت اجنبیہ ہے اور امام کے برابر کھڑی نہیں ہوتی تو

حاشیہ

۱۔ یعنی جو کسی عذر شرعی کے بغیر فوراً جماعت ترک کرے

۲۔ جماعت مردوں کے لئے سنت مؤکدہ ہے۔ لیکن عورتوں کے لئے واجب ہے اور یہ ہے یعنی جماعت کے ساتھ  
نماز پڑھنا واجب ہے ایک قول ہے کہ سنت مؤکدہ ہے لیکن اسے واجب ہی کہنا چاہیے اسی پر علماء ہیں امام محمدی

نے کہا کہ اس کے وجوب پر ان احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے جن میں اس کے ترک پر شدید وعید آئی ہے فقہاری  
۳۔ یعنی کسی کو بھی بلا عذر ترک جماعت کی اجازت نہ دی جائے گی اور اگر ایک شہر کے لوگ جماعت ترک کر دیں تو  
انہیں پہلے تو نماز باجماعت پڑھنے کا حکم دیا جائے گا اگر وہ پھر بھی جماعت ترک کئے رہیں تو ان سے جملہ کیا جائے گا اور  
جماعت ترک کرنے پر بلا عذر کرے تو حذر یعنی سزا ہے اور اس کے پڑوسی خاموش رہنے پر گناہگار ہوں گے فقہاری

نماز باکراہت جائز ہے۔ اور اگر محرم ساتھ ہو تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر مساوی کھڑی ہو تو فاسد۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے بکمرہ امامتہ الرجل لهن فسی بیت لیس معهن رجل غیرہ ولا محرم منہ کاخیہ او زوجته او امته اما اذا کان معهن واحدھن ذکر او امھن فی المسجد لا یکرہ۔

اور علامہ شامی نے حاشیہ در مختار میں لکھا ہے والمرئانہ اذا صلت مع زوجها فی البیت انکان قدمھا بحذاء قدم الزوج لا یحوز صلوٰتھما بالجماعتہ وان کان قدمھا خلف قدم الزوج الا انها طویلته یقع راس المرأة فی السجود قبل راس الزوج جازت صلوٰتھما لان العبرة للمقدم الح ۲۔

پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر مرد گھر میں عورت اپنی کو جماعت لرائے تو جائز ہے لیکن مساوی ہو کر کھڑی نہ ہو۔ اگر اس کے برعکس کریں گے تو نماز دونوں کی غیر صحیح ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: جس شخص کو جریان یا آتشک یا سلسل بول کی بیماری ہو وہ جماعت کرا سکتا ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: یہ سب معذور ہیں، ان کو جماعت کرانی درست نہیں۔ چنانچہ فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۵۷ میں تحریر ہے نماز صحیح ظاہر پس صاحب سلسل الاول روایت۔ کمانی العالمگیر لا یصلی الطاہر خلف من حاشیہ

۱۔ مکروہ ہے امامت کرانا مرد کا عورتوں کو ایسے گھر میں جس میں ان کے ساتھ کوئی اور مرد یا محرم نہ ہو جیسے بھائی یا بیوی یا لونڈی لیکن جب ان کے ساتھ کوئی مرد ہو یا انہیں مسجد میں نماز پڑھانے تو بلا کراہت جائز ہے۔ قلعوری

۲۔ جب عورت اپنے خلوہ کے ساتھ گھر میں نماز باجماعت پڑھے خلوہ امام ہو اور بیوی مقتدی اگر دونوں کے قدم برابر ہوں تو دونوں کی نماز نہ ہوگی اور اگر عورت کے قدم مرد کے قدموں کے پیچھے ہوں مگر عورت ہلکے لمبا ہونے سے اس کا سر مرد کے سر سے مجدہ میں آکے ہوتا ہے تو نماز جائز ہے کیونکہ اعتبار قدموں کا ہے سر کا نہیں۔ قلعوری



بہ سلسلس البول یعنی درست نہیں ہوتی نماز صاحب طہارت کی پیچھے سلس البول والے کے۔  
 اوروں کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہئے، ہاں معذروں کی نماز معذروں کے پیچھے درست ہے۔ فقط واللہ  
 اعلم بالصواب

سوال: جو شخص ملازمت کفار کی کرتا ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنی درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: اگر نوکری اس کی فعل معصیت پر ہے تو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنی چاہئے اگر پڑھ لے تو جائز با کراہت ہے اور متقی کے پیچھے پڑھنی بہتر ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مالکیری میں ہے لو صلی خلف مبتدع او فاسق فهو محرز ثواب الجماعۃ لکن لاینال مثل ماینال خلف نقی (کذافی الخلاصۃ) یعنی اگر نماز پڑھے کسی بدعتی یا فاسق کے پیچھے پس وہ جمع کرنے والا ہے ثواب جماعت کا لیکن نہ پائے گا اس قدر بقنا پائے گا ثواب تمکے متقی اور پرہیزگار آدمی کے۔ اور کہا صاحب مغلطوی نے کہ نماز نہیں جائز پیچھے بد کردار کے۔ اور کہا امام صاحب نے کہ مبتدع کے پیچھے نماز درست نہیں۔ چنانچہ فتح القدیر میں مسطور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: نماز تراویح نابالغ کے پیچھے درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

حاشیہ

۱۔ بد کردار اگر صحیح العقیدہ ہو تو ترک جماعت کی جائے اس کے پیچھے نماز پڑھ لینی چاہئے بعد میں اس کا اعادہ کر لیں نہ بھی کریں تو نئی حجت نہیں خدا امام حسن اوفیق علیہ السلام اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یوسف جیسے خوشخوار ظالم کے پیچھے نماز پڑھ لیتے اور ثابت نہیں کہ وہ بعد میں لوٹا لیتے تھے اور حدیث میں ہے "صلوا خلف کل ہر داجر" کہ ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھو

۲۔ مبتدع سے مراد بد عقیدہ ہے اگر بد عقیدہ کی کفر کی حد تک پہنچی ہوئی ہو جیسے مرزائی و رافضی اور گستاخ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم دہلی دیوبندی ہو یا اہلحدیث کہلاتے والا اس کے پیچھے نماز ہی نہ ہوگی ورنہ یعنی اگر کفر کی حد تک نہ پہنچی ہو تو جائز ہے مع اکراہت فقط تلامذہ

جواب: تابع کے پیچھے کوئی نماز صحیح مذہب میں ہرگز ہرگز درست نہیں۔ شرح مختصر جندی میں مسطور ہے لا یقتدی رجل بصبی اذا كانت الصلوة فرضاً او نفلاً الی اخر ما قال المختار انہ لا یجوز فی الصلوة کلھا۔ اور قاضی خان میں ہے الصحیح انہ لا یجوز لانہ غیر مخاطب و صلوتہ لیست بصلوة علی الحقیقہ فلا یجوز امامتہ کا امامتہ المجنون۔ اور عالمگیری میں ہے المختار انہ لا یجوز فی الصلوات کلھا کذا فی الہدایتہ وهو الاصح حکنا فی المحيط وهو قول العامتہ وهو ظاہر الروایتہ (کذا فی البحر الرائق وفتاویٰ سعدیہ صفحہ ۵۸) پس ان تمام عبارتوں سے ظاہر ہوا کہ تابع کے پیچھے کوئی نماز درست نہیں اور یہی روایات صحیح اور درست اور قابل عمل ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر کسی حافظ نے قرآن مجید ایک مرتبہ تراویح میں سنالیا ہو پھر وہ دوسری مسجد میں دوسری قوم کو جا کر سنائے تو جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجرت ملے گا۔

جواب: اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن فقیری تحقیق اس پر ہے کہ وہ تراویح میں دوسری قوم کو نہ سنائے اگر سنا ہو تو نذر مان کر سنائے ۱۔ چنانچہ فتاویٰ سعدیہ صفحہ ۶۷ حوالہ خزائنہ الروایۃ سے منقول ہے امام ختم فی التراویح مرة ختم ثانیاً بغير هذا القوم لا یخرج هذا القوم الثانی عن السننہ لان الامام قد خرج من السننہ وصار له نفلاً فیدر کون ثواب صلوة النفل ولا یدر کون ثواب صلوة التراویح وقال بعض العلماء الحیلنہ فیہ ان الامام الذی ختم مرة اذا اراد ان یختم ثانیاً ینبغی ان ینذر علیہ الختم لیصح بہ اقتداء القوم الذین لم یسمعوا الختم فلا یلزم بناء القوی علی الضعیف اقول فیہ اشکال فان الختم لا یجب بالنذر علی من نذریہ والسرفیہ حاشیہ

۱۔ یعنی یوں نذر مانے کہ سنت ملتا ہوں کہ نماز تراویح کے ساتھ فتم قرآن کروں گا یا میں فتم قرآن کے ساتھ تراویح پڑھوں گا۔

ان المنذور انما يجب اذا كان من جنس الفرض والختم ليس فرضاً بخلاف  
النروايح فانما من جنس الصلوة وهي فرض لهم الا ان ينذر الختم في ضمن  
النذر بالنروايح بان يقول لله على ان اصلي النروايح مع الختم فقط والله اعلم  
بالصواب

**سوال:** نماز نفلوں کی بیٹھ کر پڑھنی جائز ہے یا نہیں۔ اور وتروں کے بعد بعض لوگ ضرور بیٹھ کر دو  
رکعت نماز نفل پڑھتے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** بے شک نفلوں کی نماز بیٹھ کر پڑھنی درست ہے چنانچہ ترمذی باب فی من يتطوع  
جالسنا میں ہیں طور حدیث مذکور ہے عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کان یصلی جالساً فیقراء وهو جالس۔ الخ یعنی بے شک نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔ پس جب کہ قرأت پڑھتے اس حالت میں کہ بیٹھے ہوئے تھے۔  
اور رکوع اور سجود بھی اسی حالت میں کہ بیٹھے ہوئے تھے غرضیکہ اس طرح کی بہت حدیثیں اسی باب میں  
موجود ہیں۔ اور نفل بیٹھ کر پڑھنے سے کھڑے ہو کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے اور آپ کی ذات بابرکت  
اکثر اوقات کھڑے ہو کر ان کو ادا فرماتے تھے چنانچہ حدیثوں میں ہے اور وتروں کے بعد نفلوں کی نماز بیٹھ کر  
پڑھنی بھی درست ہے جیسا کہ فتاویٰ مدنیہ رحمۃ اللہ علیہ میں ہیں طور مسطر ہے۔ ا۔

در گزارون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت نشست بعد وتر حدیثی در جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ مروی  
شد است و امام احمد بقراءة اذالزلزلت و قل یا ایہا الکافر ون ہم روایت کردہ و ابن ماجہ ایس ہم کہ

حاشیہ

۱۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں ہے عنہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا اور کھڑے ہو کر پڑھنے میں پورا ثواب  
ملتا ہے ایک صحابی نے پوچھا یا رسول اللہ آپ بیٹھ کر کیوں پڑھتے ہیں کیا آپ کو پورا ثواب نہیں چاہئے؟ آپ نے فرمایا  
"اکرم مثلی" تم میں میری طرح کون ہے یا میں تمہاری طرح نہیں ہوں یعنی مجھے اپنے آپ پر قیاس نہ کیا کہ میرے ہر  
صورت پورا ثواب ہے خواہ میں بیٹھ کر پڑھوں یا کھڑے ہو کر۔ فتاویٰ

در آخر ہر رکعت قیام می فرمود بعد رکوع نمود در صبح مسلم سوای است و چون قدر تثنین یا اربعین بقی  
بیامد بجلت قیام تمام میکرد۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: فرائض و سنن مؤکدہ و اربع رکعت کے قعدہ اول کے بعد درود شریف یا ثاپر حنا درست ہے یا  
نہیں؟ جواب: اگر لے گا

جواب: بے شک نماز فرائض و سنن مؤکدہ و رکعت تیسری میں سبحانک اللہ پڑھنا درست نہیں۔  
پانچو تہی مانگیہ میں مذکور ہے فی ذلک من الصلوات المکملہ و بعدہا لا یصلی  
عسی لیسبى صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فی رکعت اولی و لا یصلی لاقام الی  
لثانیۃ بخلاف سننہ و انما لا یصلی فی رکعت اولی و لا یصلی فی رکعت ثانیۃ (فقط واللہ  
اعلم بالصواب)۔

سوال: نماز جوئی میں سے دو رکعتیں ہیں۔ ایک ہے چار رکعتیہ و دوسری ہے دو رکعتیہ۔ کیا یہی بات چیت کرنی  
درست ہے یا نہیں؟ جواب: درست ہے۔

جواب: بے شک اس مسئلہ میں بات خلاف ہے۔ جس سے کہ جب یہ دونوں کو پھر لیا کرے  
لیکن صحیح یہ ہے کہ سنتیں مکتہ و جاتی ہیں و امامہ و سنن دونوں صورت میں اور ثواب کم ہو جانا  
حاشیہ

۱۔ یعنی تہذیب و تمدن مانجہ و سننہ میں ہیں۔ اصل موٹی کہ تہذیب و تمدن کے بعد یہ کہ وہ نقل چلتا ایک رکعت  
میں لازماً ازلت لارض اور دوسری میں قل و ایسا کافرت اور ایمان مانجہ میں ہیں ہے کہ ہر رکعت کے آخر میں کھڑے  
ہو جائے اور اور رکوع فرماتے ہو پھر بعد اور دم میں ہے کہ فرائض میں پہلے لی صورتیں پڑھتے ہیں یا مانجہ  
انہیں بقی مانجہ کھڑے ہو جاتے اور ان کو کھڑے ہونے چاہ کر رکوع فرماتے۔ تہذیب

۲۔ یعنی فرض اور مؤکدہ سنتوں میں ہر رکعت کی صورت میں پہلی اہمیت صرف تشہد تک چڑھے اور تیسری کو  
سورہ فاتحہ کے شہاد کے بعد فرائض میں اہمیت درود شریف سمیت چڑھے پھر تیسری رکعت سبحانک اللہ سے  
شہاد کے بعد دوسرا آخر میں ایک بار دعا مانگے۔ تہذیب

ہے۔ بہتر ہے کہ یہ امور ہرگز نہ کرسے۔ چنانچہ ان عبارات سے ظاہر ہوتا ہے لو صلی رکعتی  
الفجر والا ربیع قبل الظهر واشتغل بالبیع والشرء والاکل والشرب فانه یعید  
السنتہ اما من یا کل لقمته وشریبتہ لایبطل السنتہ (کذا فی الخلاصہ) ۲۔

اور نلیہ میں ہے لو تکلم قبل الفریضۃ هل تسقط السنتہ قیل تسقط  
وقیل لا ولکن ثوابہ انقص من ثوابہ قبل التکلم ۳۔ اور ایسا ہی صاحب کبیری شرح منیہ  
فتح القدیر میں ہے اور اصح بات یہ ہے کہ ثواب میں ضرر نقص آ جاتا ہے اور جو حدیث شریف میں مذکور  
ہے کہ کما مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہ آپ کی ذات دو رکعت فجر کے بعد میرے ساتھ کلام  
کرتے تھے سو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام بابرکات اور ہماری کلام میں کئی  
ہزار کوس کا فاصلہ ہے کیونکہ آپ کے لفظ پر فما ینطق عن الہوی شہد ہے۔ فافہم فلا  
تکن من الغافلین فقط

سوال: نماز تراویح میں جب قرآن مجید ختم ہوتا ہے تو پھر حافظ قرآن تین دفعہ سورہ اخلاص پڑھتا ہے یہ  
جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعض نے اس کو جائز کہا ہے بعض نے ناجائز لیکن فقیر کی تحقیق میں  
یہ امر مستحسن ہے چنانچہ عبارت ذیل سے ظاہر ہوتا ہے قراءتہ قل هو اللہ احد عقیب الختم  
استحسنہ اکثر المشائخ لیجب فی بعض الدخول فی قراءۃ البعض وفی الذحیرۃ  
قراءۃ قل هو اللہ احد ثلث مراتب عند ختم القرآن لم یسحسنہا بعض المشائخ  
حاشیہ

۲۔ یعنی فرضوں اور سنتوں کے درمیان اگر خرید و فروخت کی تو سنتیں دوبارہ پڑھے اگر ایک تودھ لقمہ کھالیا یا کچھ  
پی لیا تو سنتیں باطل نہ ہوں گی۔ قدوری

۳۔ یعنی اگر فرض کے ادا کرنے سے پہلے کسی سے دنیاوی بات کی تو کیا سنتیں ذمہ سے ساقط ہو گئیں؟ کہا گیا ہے  
کہ ساقط ہو گئیں اور کہا گیا ہے کہ نہ ہوں لیکن ثواب کم ہو جائیگا اس سے کہ بات کئے بغیر فرض ادا کر تہ۔ قدوری

قال الفقيه ابو الليث هذا الشيء استحسنه اهل القرآن و آئمتہ الامصار فلا باس به لان ماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن (کذا فی الرايہ و فتاویٰ عالمگیریہ و فتاویٰ سعیدہ صفحہ ۷۷) یعنی سورہ انفاق کا ختم قرآن پر بہت بزرگان کے نزدیک درست اور مستحسن ہے اور بعض مشائخ کے نزدیک یہ فعل مستحسن نہیں۔ اور کما فقیہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ کام مستحسن ہے اور میں کوئی خوف نہیں کیونکہ فرمایا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس امر کو جماعت مسلمانوں کی پسند کرے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی کام پسند ہوتا ہے اور اس امر کو آئمہ دین قرآن دان اچھا سمجھتے ہیں۔ لہذا اس میں کوئی عیب نہیں۔ فقط واللہ اعلم ہاشم دہلوی

سوال : ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا اور ہاتھوں کو منہ پر پھیرنا درست ہے یا نہیں؟ حدیث سے ثابت کر؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب : بے شک دعا ہاتھ اٹھا کر مانگنا اور منہ پر چھپانا درست ہے۔ چنانچہ کتاب ترمذی و ابوداؤد و مشکوٰۃ شریف کتاب الدعوات فصل ثانی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں طور منور ہے عن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یحطہما حتی یمسح بہما وجہہ (رداء الترمذی)

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت اٹھاتے دونوں ہاتھ اپنے دعا میں نہ رکھتے ان کو جب تک کہ نہ پھیرتے ان کو اپنے منہ پر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

ابوداؤد کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں فاذا فرغتم فامسحوا بہا وجوہکم یعنی جب کہ فارغ ہو تم پس پھیرو ہاتھوں کو اپنے منہ پر اور بخاری شریف میں ہے کہ کہا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے ہاتھ اپنے منہ تک کہ دیکھی میں نے سفیدی بغلوں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

سوال : بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص

کبھی نماز پڑھتا اور کبھی ترک کر دیتا ہو اور اپنی زوجہ کو بھی ستر میں نہ رکھتا ہو بلکہ بے غیرتی اور دیہی اس کے وجود میں کوٹ کوٹ کر بھری ہو ایسے شخص کو امام بنانا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** ایسے شخص کو امام نہ بنانا چاہئے کیونکہ ایسے شخص کے کفر میں اختلاف ہے بعض آئمہ دین نے ایسے شخص کو کافر لکھا ہے۔ اور بعض نے گنہگار قتل تعزیر فرمایا ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امام اپنی نمازوں کے لئے کوئی نیک اختیار کرو۔ چنانچہ طر قطنی وغیرہ کتب حدیث میں بایں طور مسطور ہے اجعلوا ائمتکم خیارکم فانھم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم ایضاً ان سرکم ان نقبل صلونکم فلیؤمکم خیارکم فانھم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم

(ترجمہ) فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر کرو امام اپنے بہتر اپنے سے۔ پس تحقیق وہ قاصد ہیں درمیان اس چیز کے جو کہ درمیان تمہارے اور درمیان رب تمہارے کے ہے۔ اور بے شک بھید تمہارا یہ ہے کہ قبول کی جائے نماز تمہاری، پس چاہئے کہ امامت کراویں تمہیں بہتر تمہارے الخ۔ اور آیت ان اکرمکم عند اللہ انفسکم بھی اسی بات پر شاہد ہے اور علاوہ اس کے تمام کتب فقہ میں بھی اس طرح مسطور ہے۔

قلوئی جامع الفوائد صفحہ ۲۴ میں لکھا ہے کہ دیوث کے پیچھے نماز جائز نہیں ہوتی۔ واذا خرجت المراء من بیت الزوج علی رضائہ ولا بمنعہا فہو دیوث لایجوز الصلوۃ خلفہ لانہا امرت بالقرار فی البیوت اور صاحب لمفلوی نے لکھا ہے کہ گنہگار کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے، ہاں بے شک کتب منیہ وغیرہ میں یہ بھی لکھا ہے کہ اہلسنت والجماعت کا مذہب ہے کہ فاسق و فاجر کے پیچھے نماز درست ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ تم امام فاسق و فاجر کو ہمیشہ کے لئے مقرر کر لو۔ یہ تو ایک اضطراری حالت ہے جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک وقت اپنے مخالفین حاضرین کے پیچھے اپنے لشکر کو نماز ادا کرنے کا حکم دے دیا تھا۔ باقی مفصل ذکر اس کا جلد دہم میں مطالع کریں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرح متین اس مسئلہ میں کہ مل زکوٰۃ کو کسی چیز میں جن میں دایب

ہوتی ہے اور ان کا مقدار کتنا ہے اور مل زکوٰۃ کے مستحق کون کون لوگ ہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔  
السائل حافظہ رحمت علی از علی پور

جواب: مل زکوٰۃ سونا اور چاندی اور اونٹ اور گائے اور بکرا اور بیل اور بھینس میں بشرطیکہ وہ جانور جنگل میں چرائی جاتے ہوں۔ نہیں تو ان میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔ اور نصاب اونٹوں کا پانچ ہے اور اس میں ایک بکری دینی پڑتی ہے اور دس میں دو۔ اور پندرہ میں تین اور بیس میں چار اور جب چکیں اونٹ ہو جائیں تو پھر ایک بنت مخاض یعنی ایک برس کی اونٹنی جس پر دو سرا برس شروع ہو۔ اور جب چھتیس ہو جائیں تو ایک بنت لبون جس پر تیسرا برس شروع ہو۔ جب چھالیس ہو جائیں تو ایک حقہ جس پر چوتھا برس شروع ہو اور اگر اکاسٹھ ہوں تو ایک جذعہ جس پر پانچواں سال شروع ہو اور جب پھیرتے ہوں تو ان میں دو بنت لبون اور اگر اکانوے ہو جائیں تو دو حقے یا ایک سو میں اربعہ اور نصاب گائے اور بیل اور بھینس اور بھینسے میں تین عدد ہیں اور ان میں سے ایک تیسہ دیتا پڑتا ہے۔ ماہہ ہو یا نہ۔ اور جب چالیس ہو جائیں تو ایک منہ دینا لازم آتا ہے اور جب ستاسٹھ ہو جاویں تو دو تیسے اور اگر ستر ہو تو ایک تیسہ اور ایک منہ۔ اور اسی میں دو منے اور جب نوے ہوں تو تین تیسے اور جب پورا سو ہو جائے تو دو تیسے اور ایک منہ پھر اس طرح ہر ایک تین من تیسہ اور ہر چالیس میں منہ زیادہ کرنا چاہئے اور تیسہ کہتے ہیں ایک سل کی گائے یا بھینس کو جس پر دو سرا سال شروع ہو اور منہ دو سل کی کو کہتے ہیں جس پر تیسرا سال شروع ہو۔ اور نصاب بکریوں میں چالیس بکریاں ہیں۔ اور واجب ہوتی ہیں ان میں ایک بکری سال کی اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار۔ اور تمام تجارت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب مل نصاب کی قیمت کو پہنچ جائے اور اس میں سے چالیسواں حصہ دینا پڑتا ہے اور جو گھوڑے تجارت کی خاطر ہوں ان میں بھی زکوٰۃ فرض ہے اگر اس کی قیمت دو سو درم ہے تو اس میں سے پانچ درم دینے پڑیں گے بشرطیکہ وہ گھوڑے جنگل میں چرائے جاتے ہوں۔ خواہ تجارت کی خاطر ہوں یا نہ ہوں۔ یہ مذہب ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کل اور آئمہ اربعہ کے نزدیک زکوٰۃ تجارتی گھوڑوں پر واجب ہے اور نصاب سونے کا میں مشکل ہے اور چاندی کے دو سو درہم اور ان ہر دو میں چالیسواں حصہ دینا لازم آتا ہے خواہ زیورات ہوں یا نقدی۔ چنانچہ حدیث شریف میں آتا ہے۔



عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیما دون خمسینہ اوسق من الثمر صدقته و لیس فیما دون خمس اواق من الورق صدقته و لیس فیما دون خمس خود من الابل صدقته (حقق علیہ نقل از مشکوٰۃ)

(ترجمہ) روایت ہے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہا کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زکوٰۃ بیچ پانچ وسق کے کھجوروں میں سے اور نہیں بیچ پانچ اوتہ سے کم میں بیچ چاندی کے زکوٰۃ۔ اور نہیں بیچ کم پانچ راس اونٹ کے زکوٰۃ۔ بیان کیا اس حدیث کو بخاری و مسلم نے اور حاشیہ مشکوٰۃ میں اس کی یوں تشریح مرقوم ہے کہ وسق پانچ من پختہ کا ہوتا ہے۔ اور وسق میں ساٹھ صاع آتے ہیں اور من چالیس سیر پختہ کا ہوتا ہے۔ پس اس حساب سے پانچ وسق پچیس من کے ہوئے۔ اس سے کم میں زکوٰۃ کھجوروں میں واجب نہ ہوگی

کتاب مجمع البحار جلد سوم صفحہ ۴۳۶ مطبوعہ نو کثور میں اس طرح مرقوم ہے وسق ساٹھ صاع۔ اور صاع آٹھ رطل۔ اور رطل نصف سیر کا ہوتا ہے۔ پس اس حساب کے مطابق وسق پختہ تیس من کھجوروں کے ہوتے ہیں اور اس میں تین من زکوٰۃ دینی پاتی ہے اور اگر اس سے کم کھجوریں ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور چاندی کا نصاب پانچ اوتہ کا ہوتا ہے۔ اور اوتہ چالیس درہم کا اور درہم چودہ قیراط کا اور قیراط پانچ جو کے وزن کا ہوتا ہے۔ اور درہم شری سترہ کا ہوتا ہے۔ پس اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ پس اگر کسی شخص کے پاس ساڑھے ہاون تولہ چاندی ہو تو اس میں سے ساڑھے سولہ ماشہ زکوٰۃ دے۔ اور اگر ساڑھے سات تولہ سونا کسی کے پاس ہو تو دو ماشہ اور دو رقی اس میں سے زکوٰۃ دے۔ اور نقد پچاس روپیہ ہوں۔ تو ایک روپیہ چار آنہ دینے پڑتے ہیں۔ بشرطیکہ بارہ ماشہ کا روپیہ ہو۔ اور اگر ایک سو روپیہ ہو تو ازحالیٰ روپیہ ان میں سے زکوٰۃ دینی واجب ہوگی۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زیورات پر

حاشیہ

۱۔ اس دور میں زکوٰۃ کا نصاب چاندی کی قیمت میں اضافہ و زیادتی کے حسب سے نقد رقم کا نصاب بھی زیادہ ہوگا جب راقم اسلامی نظریاتی کونسل میں تحاضیاء الحق کی حکومت کے دور میں اس وقت ہم سب ممبران کونسل نے نقد رقم کا

ہی زکوٰۃ واجب ہے اور یہی مذہب صحیح ہے۔ اور اسی پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فتویٰ ہے چنانچہ ابو داؤد و نسائی میں حدیث میں مضمون وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس اقدس میں ایک عورت آئی اور اس کے ہمراہ اس کی لڑکی تھی جس کے ہاتھ میں دو کنگن ہونے لگے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو اس کی زکوٰۃ دیا کرتی ہے اس نے انہیں یا رسول اللہ علیہ وسلم تو پھر فرمایا آپ نے کیا تجھے خوش لگتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دن قیامت سے ہاتھ بچھڑاؤ تو اس میں دو انگلیں آگے۔ پس پھینک دیا ان کو اس عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں۔ پس اس حدیث صحیح سے صاف ثابت ہوا کہ زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس حدیث سے مختصر الفاظ یہ ہیں۔

ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها بستان و فتي يدبستها  
سواراں علی فطیس من ذهب فقال لها تعصبي زکوٰۃ هذا قال لا قال ایسرک ان  
یسورک اللہ بہم۔ بوم لقیہ من سور من اللہ قال فحلعتہما فالتفتہما الی  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم سخاوت یہ روایت نمبر ۱۱۱۱ میں مذکور ہے۔ حاکم نے اس حدیث سے ہے اور  
زکوٰۃ مل نصاب پر تب واجب ہوتی ہے۔ سال برابر وہ مال نہایت ضروری ہے۔ حاکم نے پڑا رہا ہے۔ چنانچہ اس  
حدیث سے ظاہر ہوتا ہے۔

عن علی رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
كانت لك مائة درهم و حال عليها الحول ففيها خمسة دراهم و لیس

حاشیہ

نصاب زکوٰۃ تین ہزار روپیہ مقرر کیا تھا کیونکہ اس وقت ساڑھے ہاون تو لے چاندی کی مالیت اس قدر تھی اور زکوٰۃ کے  
دہود کے لئے ضروری ہے کہ انسان کے پاس اپنا مکان ہو اپنی سواری ہو خادم کی تنخواہ ہو اور گھر کے سال بھر کے  
ضروری اخراجات ہوں پھر رقم بمطابق نصاب زکوٰۃ سال بھر بلا ضرورت پڑی رہے تب اس پر زکوٰۃ ہوگی جو لوگ اپنے  
مکان یا سواری یا بچوں کی شادیوں کے لئے رقم جوڑ کر رکھتے ہیں اس پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس سے بنکوں کا زکوٰۃ کٹ لینا  
جائز نہیں ہے بلکہ بینک ان کی زکوٰۃ کٹ کر عوام پر ظلم کرتے ہیں عدالت کو چاہئے کہ ضرور حسدوں کی فریاد سنے اور  
بنکوں کو منع کرے۔ حاکم



درست ہے۔ اور ناجائز ہے زکوٰۃ دینا کافر شخص اور زوجہ اپنی کو اور ایسا ہی زوج کو لینا درست نہیں اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا غنی کو اور مل باپ کو، دادا دادی اور نانا نانی کو اصول سے یہاں تک کہ اوپر چلا جائے اور ایسا ہی نہیں جائز زکوٰۃ دینا بیانی، پوتا پوتی، نواسہ کو فروغ سے یہاں تک بیچے سلسلہ چلا جائے پس یہ مذہب ہے

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اور دوسرے آئمہ کا اس میں اختلاف ہے اور ان کے ماسوا جو اور رشتہ دار غریبیں ان کو مل زکوٰۃ لینا اور دینا نہایت افضل ہے کیونکہ اس میں صلہ رحمی اور صدقہ بھی ہو جاتا ہے اور یہ بات کسی صاحب شعور پر پوشیدہ نہیں۔ اور حکام دین و دنیا کے علم ہونا چاہیے کہ ہر سال ہر سال ہر سال کے زیادہ ثواب ہے۔ ۲۰

مجلس الارباب صفحہ ۱۵۶ میں لکھا ہے ومن افصل المصارف من یكون ذاعیال او مديونا او مريضاً او قریباً وان لا غطاء لى المصنف یكون صدقته وصلته ولا یخفی علی احد ما فی صنفه الرحم من الثوب والاذ صدقاء والا حوان فی الدین یقدمون علی المصارف کما یقدم الاقارب علی الذایب الع

(ترجمہ) یعنی سب سے بہتر مصرف وہ شخص ہے جو بل بچوں والا یا قرض دار یا بیمار یا اپنا رشتہ دار ہو

حاشیہ

۱۔ لیکن اس دور میں چونکہ سادات کے لئے نہ قیمت ہے نہ نفس اس لئے ضرورت مند سادات زکوٰۃ لے سکتے ہیں اس کی تفصیل ہماری کتب معاشیات نظام مصطفیٰ میں پڑھے۔ اشاعت القرآن، علی کینٹر لاہور سے ملے گی۔ قادری

۲۔ تقویٰ شامیہ میں کہ علم دین چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشن ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے علم دین جو فروغ دینے والا (معلم) بنا کر بھیجا گیا ہے اس حدیث کی علم دین کو فروغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشن کو آگے بڑھانا ہے لہذا علماء دین کو زکوٰۃ دینا تاکہ وہ طلبہ پر انکی ضرورت کے مطابق خرچ کریں دینی مدرسوں کو ترقی دیں سب سے زیادہ ثواب کا باعث ہے عالم دین کے ہاتھ سے خرچ کرنا زیادہ ثواب ہے کہ عالم دین ہی بہتر جانتے ہیں کہ کونسا مصروف اس وقت زیادہ اہم ہے جس میں خرچ کرنا زیادہ ثواب ہے۔ قادری

کیونکہ اپنے عزیزوں کو دینا صدقہ بھی ہے اور صلہ بھی ہے اور کسی پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ صلہ رحم میں کتنا ثواب ہے اور دوست اور دینی بھائی بھی اور معارف پر مقدم ہیں جیسا کہ غیروں پر مقدم ہیں اور بہت ثواب ہے زکوٰۃ دینا ماہ رجب و شعبان و رمضان المبارک میں کیونکہ اس کا مصرف اچھی جگہ ہوگا۔ اور کما بعض علمائے دین نے کہ زکوٰۃ دینا نیک آدمی کو بہتر ہے۔ کیونکہ وہ اچھی جگہ خرچ کرے گا اور مل زکوٰۃ کو مسجد کے بنانے اور کفن میت و اوائے قرضہ میت پر نہ لگایا جائے اور غنی کے غلام اور اس کے بیٹے صغیر کو بھی زکوٰۃ نہ دی جائے۔ فقط واللہ اعلم باللہ داب

**سوال:** صدقہ فطر کا ادا کرنا کن لوگوں پر واجب ہے اور حقیقہ میں کیا کیا حکم ہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** صدقہ فطر ان لوگوں پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہوں۔ پھر خواہ ان کے نصاب پر سال گذرا ہو۔ اور اپنی حوائج سے فراغت کئے ہوں۔ چنانچہ ماہ مبارک کے پہلے لکھا ہے کہ: **فقد المظلم والحیثہ علی الحر المسمی ان کان مالکاً مستعمل العبد**۔ صدقہ فطر مسکینہ و ثیابہ و اثاثہ و قرضہ و سلاحہ و عبیئہ اداء صدقہ فطر حیرش سے وقت و اسے جو صاحب و اس کو عید کی نماز ادا کرنے سے پہلے ادا کرنا ہوتا ہے۔ صدقہ فطر ملنے والا صدقہ دیتا ہو اور واجب ہے اپنی طرف سے اپنا دینا اور اپنے پچھلے مال سے اپنا دینا اور اپنی طرف سے اور عورت اپنا فطرانہ خواہ اوارے اور ایسے مال سے جو مال سے دینا اور صدقہ فطر واجب ہے چنانچہ اس حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوة الفطر صداعاً من لحم و صاعاً من شعیر علی العبد والحر والذکر والانثی والصعب والخبیر من المسلمین وہم ان یؤدی قبل خروج الناس الی الصلوة (تفق علیہ)

حاشیہ

ابن بطوطہ ص ۱۸۸ میں کہ جو اہل زکوٰۃ سے واقف ہوئے کیونکہ سے اسے زیادہ ثواب والی جگہ پر خرچ کریں گے قاری

(ترجمہ) روایت ہے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کما کہ قرض کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کی ایک صاع خرے سے یا ایک صاع جو سے غلام اور آزاد اور مرد اور عورت اور چھوٹے اور بڑے پر مسلمانوں سے اور حکم فرمایا کہ اس کو ادا کریں لوگوں کے ٹکٹے سے پہلے نماز کی طرف۔ بیان کیا ہے اس حدیث کو بخاری و مسلم نے۔

عبدالرزاق نے بایں طور حدیث نقل فرمائی ہے لقولہ علیہ السلام فی حطبنتہ ادواعن کل حر صغیر او کبیر نصف صاع من مہ او صاعاً من سعیر۔ چنانچہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ادا کرو ہر آزاد غلام سے نصف صاع یا ایک صاع ہو یا بیکہ ہو۔ نصف صاع یہ وہی اور صاع جو سے اور یہ حدیث صحیح ہے اور صاع ایک پائیہ ہے اور صاع معتبر وہ ہے جس میں ایک ہزار چالیس درہم ہو (نقل از میں ابوالیہ حنفی ۹۵۱ ط ۱۱)

(نوٹ) صاع عراقی چار من کا ہوتا ہے اور من پانچ سے دو روپے کا ہوتا ہے اور شقال کا۔ تو اس حساب سے من ایک سو اسی شقال کا ہوتا ہے۔ اور مدینہ طیبہ صاع نصف شقال کا تھا۔ لہذا ہم دونوں کے قائل ہیں جو حساب لگانے سے ایک ہی وزن کے ہوتے ہیں۔ از منصف حنفی ص ۷۰

اور اصل صاع کے وزن میں علمائے دین کا اختلاف اس سے بڑا ہے کہ ہر ایک ملک اور شہر کا الگ الگ صاع تھا۔ لیکن ہمارے نزدیک صحیح تر یہ امر ہے کہ صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور صاع میں دو میر سے کچھ کم گیوں سما جاتا ہے لہذا ہمیں لازم ہے کہ دو میر غلہ گندم دیا کریں۔ اگر اس کی قیمت حساب کر کے دیدیں تو بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: عقیقہ کرنا سنت ہے یا واجب اور کتنی عمر میں کیا جائے اور اس کا طریقہ کس طرح پر ہے اور گوشت عقیقہ میں سے والدین یا دادا، دادی کچھ کھالیں تو درست ہے یا نہیں اور لڑکے کے کانوں میں اذان دینا کیا ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: عقیقہ کرنا مسنون ہے واجب نہیں۔ چنانچہ اس حدیث شریف سے ثابت ہے عن الحسن عن سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغلام مرتین بعقیقته

تذبح عنه يوم السابع ويسمى ويحلق راسه (رواہ احمد و الترمذی و النسائی) روایت ہے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لڑکا گروی ہے بدلے عقیقہ اپنے کے، ذبح کیا جائے اس سے ساتویں دن۔ اور نام رکھا جائے اور سر مونڈھا جائے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن علیہ السلام کی طرف سے ایک بکری عقیقہ میں ذبح کی اور فرمایا اپنی دختر فاطمہ خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کہ اس کا سر مونڈھاؤ اور بالوں کے برابر چاندی وزن کر کے صدقہ دو۔ سوائی صاحبہ نے ویسلی کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ذبح امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے عقیقہ میں ذبح کیا۔

اذان دینا لڑکوں کے کانوں میں مستون ہے چنانچہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے عن ابی رافع قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن فی اذن الحسن بن علی ولدتہ فاطمتہ کالصلوة (رواہ الترمذی و ابو داؤد، نقل از مشکوٰۃ العقیقہ فصل ثالث) یعنی روایت ہے ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو کہ اذان دی بیچ کان حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جس وقت کہ جنا اس کو مائی فاطمہ خاتون جنت نے مانند اذان نماز کے اٹخ۔

پس ان دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ بروز ہفتم کرنا اور مولود کا سر مونڈوانا اور اس کے بالوں کو چاندی یا سونے سے وزن کر کے صدقہ کرنا اور بوقت تولد ہونے کے اس کے کان میں اذان و اقامت کہنا یہ سب امور مستحب ہیں۔

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۴۶۵ میں لکھا ہے کہ اگر بروز ہفتم عقیقہ نہ ہو سکے تو اکیسویں روز کرے اگر ان تاریخوں میں نہیں کر سکتا تو چودھویں روز کرے، اگر چودھویں روز بھی نہ ہو سکے تو جب طاقت ہو کرے اور عقیقہ کی خاطر قرض نہ اٹھائے کیونکہ عقیقہ کرنا فرض و واجب نہیں۔ اور مولود کے بالوں کو زمین میں دفن کرے۔ سر اور ایک ران اور پائے ذبح کے حجام کو دے دے۔ اور باقی گوشت کو غنیمت حصوں پر تقسیم کرے اور اس سے ایک حصہ فقیر و مساکین کو دے اور دو حصہ باقی ماندہ ہمسایہ و اقارب اور اپنے لئے رکھے کما قال العلماء حکم العقیقہ حکم الاضحیۃ پس دریں صورت خوردن

مکوث آں مارو پدر وجد و جدہ نیز جائز است۔ اور ہڈی گوشت عقیقہ کو توڑنا اچھا نہیں۔ اگر توڑ ڈالے تو کوئی خوف بھی نہیں۔ اور پوست عقیقہ کو صدقہ کرے تو بہتر ہے ورنہ اپنے استعمال میں لائے تو بھی جائز ہے اور وقت ذبح کرنے کے یہ دعا پڑھے۔

اللهم هذا عقیقۃ ابنی فلان دمہا بدمہ ولحمہا بلحمہ و جلدہا بجلدہ و شعرہا بشعرہ اللهم تقبلہا منی و اجعلہا فداء لانی من النار اور دوبارہ کا نام مطابق شرع شریف کے رکھنا چاہئے اور اس کی خوشی میں شیری وغیرہ اشیائے ماکولہ تقبیہ کریں تو درست ہے اس میں کوئی خوف نہیں اور شریعت کے بر خلاف کوئی کام نہ کیا جائے اور مبارک باہی مروجہ کرنے میں کچھ عیب نہیں اور ختنہ بارہ برس سے پیشتر ناجائز ہے۔ فقط، اللہ اعلم بالصواب۔

سوال : طلاق رجعی اور طلاق بائن کا فرق کیا ہے؟ اور اس کا حکم کیا ہے؟  
جواب : دو اجر ملے گا۔

جواب : طلاق رجعی اس کو کہتے ہیں جس میں بدون اطلاق جدید و حلالہ کے رجوع نہ کرنے سے ہی عورت حلال ہو سکتی ہے اور اس کی پانچ شرطیں ہیں۔ پہلے تین طلاق یک بارگی نہ کہے۔ دوم صریح لفظ طلاق کا بولے۔ سوم ایک دفعہ ہی طلاق کہی ہو۔ اس سے پہلے کوئی طلاق نہ کہی ہو۔ چہارم مال اسباب کا ذکر طلاق کے ساتھ نہ کیا ہو۔ پنجم وہ عورت مدخولہ اس کی ہو۔ اگر ان کے برعکس کرے گا تو طلاق بائن ہو جائے گی۔ چنانچہ کتاب صلوٰۃ مسعودی جلد دوم صفحہ ۵۸ میں بایں طور مسطور ہے۔

بدانکہ طلاق رجعی رائج شرط است اول آنکہ بیک بار ہر سہ ندرہ دوم آنکہ صریح طلاق بود۔ سوم آنکہ یک طلاق دہد کہ پیش ازوے نہ گفتہ بود۔ چہارم آنکہ مال در میان نبود۔ پنجم آنکہ مدخولہ بود۔ ہم چہیں طلاق ہا رجعی بود۔ و اگر زن ثلثہ خولہ اکھا کریں راسہ طلاق دہد سہ باریک طلاق واقع شد۔ و اگر مدخولہ بود ہر سہ طلاق واقع شود۔

اور طلاق رجعی کے الفاظ بہت ہیں۔ لیکن پہلی پر بطور اختصار تحریر کر دیئے جاتے ہیں وہ وہاں۔ اگر مرد زن راکفت۔ اگر جانہ مارو بروی ترا طلاق یا فلاں کار کنی ترا طلاق یا من فلاں کار کم زن از من بطلاق۔ یا



رستہ تو پوشم ترا طلاق یا ہرجہ ترا طلاق یا نصف ترا طلاق یا ثلث ترا طلاق یا ربع ترا طلاق یا ہرجہ ترا طلاق یا  
مائدہ آں عضو شائع از بدن یا گوید روئے ترا یا سر ترا یا گردن ترا یا سب ترا یا روع ترا یا دم ترا یا فرج ترا یا پس  
ہمہ الفاظ یک طلاق رجعی واقع شود۔ ا۔

طلاق ہائے وہ ہوتی ہے جس کے کہنے پر اس عورت کو بدوں نکاح جدیدہ کے گھر میں نہیں رکھ سکتا  
اور طلاق ہائے کے بے شمار الفاظ ہیں کیونکہ اس میں الفاظ کنایہ اور موضوع طلاق سے نہیں ہوتے۔ اپنے  
اپنے ملک کی بولی کے مطابق استعمال ہوا کرتے ہیں۔ اور بعض ایسے الفاظ کنایہ بولے جاتے ہیں کہ جن سے  
صرف ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے جیسا کہ اعندی یعنی شمار کر۔ استبری رحمک یعنی اپنے رحم  
کو پاک کرنا انت واحدة یعنی تو اکیلی ہے انت حرة اختاری۔ امرک بیدک سرحتک۔  
فارقتک وغیرہ پس اگر یہ الفاظ عدم ناراضگی عدم ذکر طلاق اور بدوں نیت طلاق دینے کے کسی شخص نے  
اپنی عورت کو کہے تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر یہ الفاظ بولے اور نیت طلاق لی کرے تو ایک طلاق  
رجعی واقع ہوگی۔ اور اگر کسی شخص نے کفایت بائن انت حرة امرک انت حلیتہ۔ انت یریتہ۔  
حبک علی غاربک الحفی باہلک۔ و ہ۔ ک لہلک۔ سرحتک۔  
فارقتک۔ امرک بیدک۔ انت حرة نعمی۔ اختاری۔ استبری۔ احرجی۔  
اغربی۔ قومی۔ استعی الارواح۔ اللفہ یا یہ توجہ ہے 'تو حرام ہے' تو خالی ہے 'تو  
بری ہے' تو تیار ہے 'رسی تھی تیری پشت پر ہے' یعنی جہاں پہنچے پہنچ جائے 'میں با اپنے لوگوں سے' بخش  
میں نے تجھ کو تیرے گاہ کو۔ رخصت یہ میں نے تجھ کو چھوڑا میں نے تجھ کو۔ تیرا کام تیرے ہاتھ میں  
ہے 'تو آزاد ہے' چادر پہن لے' چادر اپنے سر پر اٹھانپ لے' اپنے آپ کو چھپا لے' مجھ سے دور ہو جا'  
نکل جا' کھڑی ہو جا' خلوند۔ تلاش لر لے' پس ان تمام صورتوں میں ایک طلاق بائیں پڑھ جائے گی اگر  
نیت کی ہو حرمہ میں ایک طلاق یا دو طلاق کی۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت کو کہا تجھ کو میں نے طلاق بائن

حاشیہ

ا۔ طلاق رجعی کے الفاظ اگر تو میں کے کہہ سنی تو تجھے طلاق یا تو نے فلاں کام کیا طلاق یا میں نے فلاں کام کیا تو  
میری بیوی کو طلاق وغیرہ یعنی لفظ طلاق ایک بار کہے یا چھوڑی کہے تو اس سے طلاق رجعی ہوگی (شامی) قادی

دیا یا کما شد الطلاق یا اغش الطلاق یا اخبث الطلاق یا طلاق الشیطان یا طلاق بدعت دیا میں نے۔ یا میں نے تجھے طلاق مثل پہاڑی کے دی۔ یا مثل ہزار طلاق کے۔ یا گھر بسر کے یا طلاق شدید یا طویل یا عریض یا بڑی طلاق یا اعظم طلاق یا انڈ۔ پس ان تمام الفاظ میں ایک طلاق بائن بلا نیت واقع ہوگی۔ نے اگر نیت کی ہو حرمہ میں ایک کی یا دو کی۔ (نقل از شرح وقایہ و در مختار)

فتویٰ جامع الفوائد صفحہ ۷۷ میں بایں طور مسطور ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو کہا نہ رہا کر دم لا تطلق الابالیسنہ وان نوی بائنا اور اگر کسی نے کہا میں نے تم کو متایا چھوڑ دیا۔ یا جد ہے بھائیوں تم ہے گئی دنج۔ یقع صراق بائن بلامیثہ کمالو قال انت مائن اور اگر کسی نے کہا ترا گزاشم یا تینوں میں مٹی یا تینوں میں چھوڑ دی۔ یقع صراق بائن لال العرف معتبر فی الکلام اور اگر کسی نے کہا اتوں میتوں رہی علی تعلق صراق بائنا ولو قال مر اباتو کار نیست و ترا بمیں دے اعطیسی ممکن مسدک ور بھیبی حیث سنت لا یقع الطلاق بدون السینہ

صاحب کتاب ہنی جلد ثانی صفحہ ۹۰ حوالہ۔ کتاب ہنی بارہ سال طلاق یوں تشریح فرمایا ہے الفاظ کنائی بسیار است چنانچہ اگر لے زن خود را گوید تو بہا شد یا تو دای۔ دیا گوید دامن بریدہ شدی۔ دیا گوید زن گردن تو یعنی از من برو و پدر یا قریبیاں خود برو۔ و تو خالی یعنی از نکاح و تو بیزاری۔ یعنی از نکاح و ترا نشدیدم بقربا بیاں تو۔ و تو جدائی دیا کار تو بدست تست۔ و تو آزادی۔ و مقفہ پوش۔ و دامن پوش۔ و پنہاں شوی یعنی از من و غیرہ شو۔ یعنی از من بیروں آئی و برو و پر خیز شو ہر برائے خود طلب کن اس جملہ لغہاں را کنایت طلاق گویند۔ در ہادیہ میگوید اگر بدیں لغہاں نیت طلاق شود۔ و اگر نیت دو طلاق کند کیے طلاق شود۔ بے نیت طلاق واقع شود مگر آنکہ زن و شوہر در حالت ذکر طلاق باشند آزمایں بدیں الفاظ نزدیک یک طلاق واقع شود۔ اگرچہ نیت طلاق نہا شد۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: اگر کوئی شخص اپنی منکوحہ کو بحالت غضب کہے کہ تو میری مل بہن ہے اس میں کوئی طلاق واقع ہوگی؟ جواب: دو اجر ملے گا

السائل حافظ رحمت علی نقشبندی از علی پور

جواب : اس صورت میں کوئی طلاق واقعہ نہیں ہوتی۔ چنانچہ فتاویٰ ہندیہ المعروف فتاویٰ عالمگیریہ صفحہ ۳۲۱ سطر ۱۳ میں اس طرح پر تحریر ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو میرے مل ہے تو بظاہر نہ ہوگا مگر مکروہ تحریمہ ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ اے میری دختر یا اے میری بہن یا مثل اس کے تو بھی وہی حکم ہے اور فتاویٰ حملیہ، وجوہ و فتاویٰ جامع الفوائد باب الہدایہ صفحہ ۱۳ میں نیز بایں طور مسطور ہے ولو قال لہانت اُمی فلیس بشی اور کہا بعض نے کہ اگر نیت طلاق کی ہو تو طلاق بائن واقعہ ہوگی لیکن یہ قول قابل عمل نہیں اور ایسے الفاظ کہنے والے کو توبہ کرنی چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال : اگر ہندہ کا زنا کرنا اپنے سر سے ثابت ہو جائے تو وہ اس حرمت مصاہرہ کی صورت میں بدون حاصل کرنے طلاق کے شوہر سے کسی دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟ جواب : دو اہر ملے گا۔

جواب : صورت مذکور بالا میں وہ عورت دوسرے شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی تا وقتیکہ وہ اپنے خاوند سے طلاق حاصل نہ کر لے کیونکہ حرمت مصاہرہ میں نکاح بالفاسد قائم رہتا ہے۔ اور اگر قاضی یا حاکم کے تفریق کرنے سے پہلے مرنے اس سے دلیلی ہو تو اس پر حد لازم نہ ہوگی۔ چنانچہ غایت الادطار شرح درمختار جلد ۲ صفحہ ۱۵ میں مسطور ہے۔

وبحرمتہ المصاہرۃ لا یرفع النکاح حتی لا یحل لہا التزوج باخیر الا بعد المنارکتہ وانقضاء العدة والوطی بہا لا یکون زنا یعنی اور حرمت مصاہرہ سے نکاح نہیں ٹوٹ جاتا یہاں تک کہ دوسرے سے نکاح کرنا حلال نہیں مگر بعد چھوڑ دینے کے یعنی بعد طلاق دینے اور عدت گزرنے کے نکاح اور قہر کرنا اس حرمت مصاہرہ میں زنا نہ ہوگا۔ یعنی زوج اگر قبل تفریق کے صحت کرے گا تو اس پر حد زنا کی واجب نہ ہوگی۔ (کذا فی حاشیہ البدنی الذخیرہ) الخ

فتاویٰ نور الہدیٰ صفحہ ۸۸ جلد اول میں لکھا ہے کہ اگر حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائے تو نکاح ان کا بالکل ٹوٹ نہیں جاتا اور دوسرے شخص سے وہ عورت نکاح نہیں کر سکتی۔ تا وقتیکہ اس کا خاوند اس کو طلاق نہ دے دے اور اگر اس کا خاوند اس سے دلی کرے گا تو اس پر حد لازم نہ ہوگی وہو ہذا

بمنہریم المصاهرة لا یرفع السکاح حتی لا یحل لها لا تزوج بزواج اخر  
ول مصی سون الا بعد المنارکته والوطی لا یکون زنا ولا یحب علیه الحد  
(مکنافی خرینته وامیه)۔

فقوی جامع النوائذ صفحہ ۹۰ طر ۲۰ میں نیز یائیں طور مذکور ہے ولانا وقعت الفرقته بین  
الزواجین بسبب المصاهرة فانه لا یرفع السکاح بیسهما اصلا بل بقی  
السکاح بعد الحد منه مبی وجہ الفساد حتی لا یحل له تزوج بزواج اخر الا  
بعد المنارکته ول مصی نہ ہ سون ہ جہ ہ ماثہ روحہ لا یکون زنا لامر  
مختلف فیہ لہ

فقوی نور اصدی عدل اور میں میں مرقم ہے فتیکہ میں مرد و زن حرمت  
مصاہرہ وقع سودکح و ساد می سودکح می مصاہرہ بفساد تا آنکہ  
رن شوہر دیگر جو سنی رویت سونے حدائی و مندرکب شوہر اگرچہ  
سالمہا بکنار۔ و اگر رن ریحیل سونہ وصی کدر رن نول گفتہ و حد زنا نباشد  
زیراکہ حرمت مختلف فیہ است۔ ان

نیز فقوی برزہ و فتر دوم صفحہ ۴۹ میں مذکور ہے کہ حرمت مصاہرت ران نکاح نیست۔ ولی باو زنا بود  
در شوہر دیگر حرام باشد۔ و اگرچہ بریں سالمہا رود مگر بعد از متارکہ کئی فی اقتبہ اور اس کے ماثیہ پر یوں  
لکھا ہے یعنی اگر شخص سے گفت ماحر زن را من بشہوت کردہ ام پس  
حاشیہ

۱۔ فقہاء احناف کے نزدیک اگر حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے تو اسے زوجہ سے ولی کرنا درست نہیں اگر کر لی  
تو نہ نہیں کیونکہ اسے زنا میں کس کے اس لئے نکاح قائم ہے بل ایسے تصور ہے مگر جسور فقہاء اور پانچوں مائیکہ  
اور شافعی زنا سے حرمت مصاہرت کو نہیں مانتے کیونکہ حدیث میں ہے لا یحرم الحرام الحلال کہ حرام حلال کو  
حرام نہیں کرتا اور فقہاء حنفیہ طائفہ جزییت کے قیاس سے حرمت کے قائل ہیں و لاکل جائیں کے بڑی کتبوں میں ہیں  
امم ابن حزم غابری نے الحلی شرح منوطہ میں جائیں کے و لاکل تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ فقوی

مصاہرت ثابت شود۔ وزن این مرد رانکاح نشود۔ پشروطیکہ تکذیب نفس خود کرده باشد۔ وطی این شخص باین زن زنا بنود۔ وبر مرد دیگر حلال نشود۔ تا آیں شخص اور اطلاق ندبد الخ۔ پس ان تمام دلائل قاطع سے معلوم ہوا کہ وہ عورت اس کے شوہر پر حرام یا فساد ہو جاتی ہے لیکن وہ دوسرے شخص سے بھی بدوں حاصل کرنے طلاق و تفریق قاضی کے نکاح نہیں کر سکتی۔ واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر عورت نے اپنے خاوند کو کہا کہ تیرے والد نے یا تیرے بیٹے نے میرے ساتھ زنا بلا جبر کیا ہے اور اس پر گواہ بھی پورے طور پر نہیں ملے اور شوہر بھی اس کا تصدیق نہیں کرتا یا تصدیق کرتا ہے لیکن اس کا باپ اس بات کو نہیں مانتا۔ اب اس صورت میں کیا وہ عورت اس پر حرام ہوئی یا نہیں اور ان پر کیا حکم ہے؟

**جواب:** اگر اس کے شوہر نے تصدیق کر لی تو وہ عورت اس پر بانہ ہو جائے گی۔ اگر تصدیق نہ کی تو وہ حرام نہ ہوگی۔ چنانچہ عبارات ذیل سے معلوم ہوتا ہے واذا تزوج بکراً او وجدھا ثیبن او قالت ابوک فضنی صدققھا بانث والا لا اس کا ترجمہ یہ ہے نکاح کیا ایک مرد نے باکرہ عورت سے۔ تو اس نے اسے باکرہ نہ پایا۔ پھر اس نے پوچھا کہ اس نے تیرا ازالہ بکارت کیا۔ اس نے جواب دیا کہ تیرے باپ نے میری بکارت کا ازالہ کیا۔ یہ اگر وزن اس کے نے تصدیق کی تو اس کا نکاح نوٹ گیا۔ ابدون مر کے یعنی مردینا شوہر پر واجب نہ ہوا۔ کیونکہ عورت کا تصور تھا کہ اس نے اول کیوں ظاہر نہیں کیا۔ اگر عورت کی تصدیق شوہر نے نہیں کی تو نکاح نہ ٹوٹتا۔ چاہے اس کو رکھے چاہے اس کو چھوڑ دے۔ (نقل از

حاشیہ

۱۔ لیکن پچھلی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ حرمت مصاہرت ثابت ہو جانے سے نکاح نہیں ٹوٹتا نکاح بدستور رہتا ہے جب تک کہ خاوند اسے طلاق نہ دے لیکن یہ عبارت اس کے برعکس ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ نکاح نہیں ٹوٹے گا اگرچہ خاوند تصدیق کر دے البتہ اس کو چاہئے کہ اس کو طلاق دے دے اگر طلاق نہ دے بدستور نکاح میں رکھے اور اس سے وطی کرے تو خفیہ کے نزدیک وہ اس کی بیوی ہوگی اور نہ چھوڑنے سے ان کے نزدیک گناہگار ہوا

نایت اولاطار جلد دوم صفحہ ۱۳)

کتاب میں اہدایہ جلد دوم صفحہ ۲۱ میں نیز بایں طور مسطور ہے جو رو نے اپنے خود کو کہا کہ مجھ سے تیرے باپ نے وطی کی۔ یا تیرے بیٹے نے شہوت سے مس کیا۔ اگر شوہر اس کا بیٹا تصدیق نہ کرے تو وہ ہائے نہ ہوگی۔ اور اسی فتویٰ صفحہ ۲۰ میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے حرمت منہا پرہ ۱۵ اقرار کیا جس سے جو رو حرام ہوتی ہے تو دونوں میں تفریق برائی پائے گی الخ۔ مثلاً ما سوائے کہ میں نے تیرے نواح سے پہلے یا بعد تیری میں سے وطی کی تو یہ بھی حرام ہے۔ اور پھر اگر دعویٰ کرے کہ میں نے بصوت کہا تو قاضی تصدیق نہ کرے۔ میں نے میں سے نہ کیا۔ یہ چھوٹا فتویٰ ہے جو کہا گیا ہے کہ حرام نہ ہوگی۔ مگر قاضی تفریق لڑا کے پورے مردانہ نام ہیں۔ اس سے عہدہ کے جس کی حرمت و دار و دار اس کے خاوند پر ہے اگر وہ تصدیق کرے تو اس سے عہدہ کے خاوند پر ہے۔ اور اگر وہ انکار کرے تو اس صورت میں قاضی کو چاہئے کہ میں تفریق کرے اور اس سے انکار نہ تیرے۔ اور اگر وہ کہے کہ میں نے اس کے نہیں اور تصدیق میں نہیں مگر وہ حرمت اس پر حرام ہوئی۔ اہم باسم اب

سوال: ثبوت زنا کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے اور کس طرح گواہی لی جائے؟ جواب: دو اجر ملے گا۔

جواب: زنا کے ثبوت کی خاطر چار آدمیوں کی ضرورت ہے تو یہ مرد ہوں چنانچہ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے والذین یدعون المحصنات ثم لیسوا باہر بعتہ سہرا اشہداً الخ اور کیا ب شرح در مختار میں ہے و ثبت شہادۃ اربع رجال فی مجلس واحد فلو متفرقین حدایہ یعنی زنا چار آدمیوں کی شہادت سے ثابت ہوتا ہے وہ ایک ہی مجلس میں ہوں اگر متفرق ہوں گے تو تمام پر حد لگائی جائیں گی اور امام گواہوں سے اس طرح سوال کرے ماہو یعنی زنا کیا تھا۔ و کیف ہو وہ کس طرح تھا و این ہو اور کیا تھا و منی ہو اور زنا کب کیا تھا و من زنی اور کس کے ساتھ کیا تھا فان بینوا وقالوا راینہا و ملینا فی فرجہا کالمیل فی المکحلنتہ حکم بھا یعنی اگر وہ تمام باتوں کو بیان کر دیں اور کہیں کہ ہم نے اس شخص کو اس عورت کے فرج میں وطی کرتے ہوئے دیکھا جیسی سرچھو سر

میدانی میں۔ پھر ان کی شہادت کے بعد قاضی ان پر حد مارنے کا حکم کرے لے۔ اور حد کی چھ قسمیں ہیں حد زنا، حد شراب، حد بد مست، حد تذف اور حد چوری و حد ذاکہ زنی۔ پس اگر ان کا ثبوت ہو جائے تو سو کوڑے ان پر قائم کئے جائیں گے۔ اور اگر زانی اور زانیہ محسن ہوں گے تو ان کو رجم کا حکم دیا جائے گا اور محسن اس کو کہتے ہیں جو عاقل بالغ مسلم اصیل شادی شدہ اور عورت سے دخول بھی کیا ہو تو ایسے محسن کو ایک بڑے وسیع میدان میں گاڑ کر پہلے اس پر گواہ پتھر ماریں پھر حاکم پھر صفیں پاند کر عوام الناس اس پر پتھر ماریں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: آج کل بعض لوگ اپنی لڑکیوں کو بیس بیس سال تک بٹھا دیتے ہیں اور ان کا نکاح نہیں کرتے اور یہاں تک کہ ان کی قوت پہنچ جاتی ہے کہ وہ برے افعال کرنے لگ جاتی ہیں کیا اس صورت میں وہ گنہگار ہوتے ہیں یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: لڑکی جب جوان ہو جائے تو اس کا نکاح جلد کر دینا چاہئے کیونکہ اگر وہ بد فعلی کرے گی تو اس کے ذمہ وار اس کے ماں باپ ہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے عن عمر ابن الخطاب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی النورۃ مکنوب من بلغت ابنہ اثنتی عشرة سنۃ سنۃ ولم یزوجہا فاصابت اثماً قائم ذلک علیہ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کتاب تورات میں مرقوم ہے کہ جس شخص کی لڑکی بارہ سال کی ہو جائے اور وہ نکاح نہ کرے تو جو اس کی لڑکی سے گناہ ہوگا اس کا بوجھ اس کے باپ کی گردن پر ہوگا۔

ایک حدیث میں اس طرح وارد ہے عن ابی سعید وابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولد له فدی حسن اسمہ وادبہ فانما بلغ فلیتزوجہ فان بلغ ولم یزوجہ فاصاب اثماً اثمہ علی ابیہ یعنی حضرت ابی سعید خدری و حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کے ہاں بچ پیدا ہو اس کو چاہیے کہ اس کا نام اچھا رکھے اور اس کو ادب سکھائے اور جب وہ بالغ ہو جائے تو اس کی شادی کرے۔ اگر وہ بالغ ہو گیا اور باوجود طاقت ہونے کے اس کی شادی نہ کی تو جو اس سے گناہ سرزد ہوگا وہ اس کی گردن

پر ہو گا۔ پس برادران کو چاہئے کہ جب لڑکی یا لڑکا بالغ ہو جائے تو جلد شادی کر دینی چاہئے۔ ورنہ مجرم ہوں گے۔ ا۔

**سوال:** حرمت مصاہرہ کا کیا ثبوت ہے؟ جواب حدیث شریف و اقوال آئمہ دین سے دو کیونکہ وہابی لوگ اس مسئلہ کے بالکل منکر ہیں۔

**جواب:** مسائل حرمت مصاہرہ کا ثبوت قرآن مجید و کتب احادیث میں بائیں طور مذکور ہے کہ سب خلقت اللہ تعالیٰ نے نطفہ سے رکھی ہے۔ افعولہ تعالیٰ خلق من ماء دافق یحرج من بین الصلب والترائب پس اس میں فرق صرف بیوی سے چنانچہ بین امہایہ بعد دوم صفحہ ۱۸ میں اس مسئلہ کو بائیں صورت بیان کیا ہے تحقیق الکلام یہ ہے کہ بچہ ہی مرد کے نطفہ سے ہو وہ اس کا بیٹا اور بیٹی ہے۔ بدلیل حدیث راہب جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک عورت نے اس کو بتلائے فجور کرنے کا بیڑا اٹھایا تھا۔ آخر قابو نہ پایا تو چروہ سے رونا کرا کے رویت دکھایا اور لوگوں کو دکھلایا۔ جنہوں نے راہب کو مارا اور اس کا صومہ کھو و ذالہ۔ مرد تنیک نے اس دودھ پیتے بچے سے خطاب کیا کہ او بچہ تیرا باپ کون ہے؟ اللہ

حاشیہ

۱۔ مجرم ہوں گے جب بلا سبب بالغ اولاد کی شادی نہ کریں گے ہاں اگر کوئی سبب ہو چنانچہ مناسب رشتہ کا نہ ملنا مناسب سے مراد برادری یا خاندان یا قوم نہیں یہ جو لوگ برادری و خاندان و قوم میں رشتہ نہ ملنے سے لڑکیوں یا لڑکوں کی شادی نہیں کرتے وہ خدا پرست اور رسول ﷺ کے پیروکار نہیں وہ برادری پرست، قوم پرست اور خاندان کے بھاری ہیں ان کو تو یہ کرنا چاہئے قرآن میں ہے انما المؤمنون اخوة کہ سب مسلمان آپس میں بھائی ہیں اس میں سید و غیر سید قریشی و غیر قریشی، چمن و ملک و آرائیں و جنت و راجہت وغیرہ ایسی برادریوں کا کوئی فرق نہیں ہے قرآن میں ہے کہ سب مسلمان آپس میں بھائی ہیں (سورۃ نور ۳۳) کہ برادریوں، خاندانوں اور قومیتوں اور قبیلوں کے باہمی فرق مناسے ہاں بچے کی شادی کی تاخیر کا سبب اس کی تعلیم کی تکمیل بھی جائز سبب ہے کیونکہ اس دور میں تعلیم بہت ہی اہمیت رکھتی ہے۔ ہاں اگر بلا وجہ بچے کی شادی نہ کرے اور اس سے گنتہ سرزد ہو تو اس کا گنتہ جہنم بچے پر ہے گرجست پر بھی ہے۔ فقط فقہوری



تعالیٰ نے بندہ صلح کی کراست پر اس شیر خوار کو گویا کیا۔ اس نے جواب دیا کہ میرا باپ لٹلا چھو رہا ہے۔ یہ دیکھ کر لوگ خوفناک و ندامت سے اس کے پاؤں پر گرے۔ غرضیکہ یہ حدیث صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے۔ پس معلوم ہوا کہ جس کے نطفہ سے مخلوق ہو اسی کا فرزند بیٹا بنی ہوتا ہے اور زبان عرب میں یہی معروف ہے۔ پس لفت موافق حدیث صحیح ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے حرمت علیکم امہاتکم و بناتکم الابتنہ میں بیٹیوں کو حرام کیا ہے۔ پس بیٹی موافق لفت و حدیث کے وہ بچہ ملو جو مرد آدمی کے نطفہ سے مخلوق ہوئی خواہ نطفہ بطریق شرعی ڈالا ہو یا نہیں کیونکہ حدیث راہب میں چھو رہا جس نے زنا سے نطفہ ڈالا تھا پھر بھی وہ باپ اور یہ بیٹا ٹھہرا۔ ہاں فرق دونوں صورتوں میں بروجہ دیگر ہے وہ اس طرح کہ فرزند سے دو قسم کے احکام متعلق ہیں۔ ایک بنظرات و خلقت اور دوم بنظر میراث و منفعت۔ پس خارج ذات کے احکام و منافع بطریق سزا کے ذاتی کو نہیں ملیں گے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ الولد للفراش وللمعاهر الحجر یعنی فرزند تو فراش والے کا ہے اور مرد زنا کار کو پتھر ہیں۔ معنی یہ کہ جس فرزند کے حق میں یہ احکام مرتب ہوں وہ فرزند ہوتا ہے جو صحیح فراش سے یعنی حلال شرعی سے پیدا ہوا خواہ بطور نکاح یا بطور ملک کے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ احکام ذاتی میں وہ فرزند نہ ہو۔ حالانکہ حدیث راہب سے ثابت کیا اور حرمت قرابت بوجہ ذات لے ہے اور باہ جمن جب وطی رختہ سے واقع ہو تو ملی حرام ہو جاتی ہے جب کہ نکاح ہو تو اسی جنت سے کہ وہ فرزند کا سبب ہے حتیٰ کہ جو فرزند پیدا ہو وہ باپ کا بچہ ہے اور جبکہ میں نے ثابت کر دیا کہ نکاح کو کچھ دخل نہیں۔ بلکہ زنا سے پیدا ہو۔ وہ بھی باپ کا بچہ ہے تو ثابت ہوا کہ ہر وطی موجب حرمت ہے۔ کیونکہ اس کا کوئی قائل نہیں کہ بچہ ہو تو وطی موجب حرمت معاہرہ ہے۔ ورنہ نہیں۔ پس ثبوت ہو گیا کہ وطی سے حرمت معاہرت لازم ہو جاتی ہے اور جو بچہ پیدا ہو وہ بیٹا یا بیٹی ہوتی ہے اور اس سے قرابت محرمہ مستقیم ہوتی ہے کیونکہ وہ بھی بیٹی ہے پھر اگر وہ حلال طور پر ہو تو احکام میراث وغیرہ بھی ثبوت میں ورنہ نہیں۔ الخ

کتاب الآثار محمد رحمۃ علیہ میں باب الفاطمہ حدیث مسطور ہیں وہوذا محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال انا قبل الرجل ام امراته اور لمسها شیوۃ حرمنہ علیہ امراته قال محمد ویہ ناخذ وهو قول ابی حنیفہ یعنی مخبر جب بوسہ

ہیں کیا کسی شخص نے اپنی ساس کا شہوت سے تو اس صورت میں اس کی زوجہ اس پر حرام ہوگی اور کہا امام  
عمر نے ہم اسی کو پکڑتے ہیں اور بھی قول ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

کتاب نور اہدایہ جلد ۲ صفحہ ۶ میں ایک حدیث یابیں الفاظ مسطور ہے کہ کہا ایک مرد نے یا رسول اللہ  
علیہ وسلم کہ تحقیق کہ میں نے زنا کیا تھا ایک عورت سے جاہلیت میں کہ اب میں نکاح کروں اس کی بیٹی  
سے سو فرمایا آپ ﷺ نے سو میں نہیں تجویز کرتا اس کو آخر حدیث تک۔ کہا شیخ ابن الہمام نے کہ  
یہ حدیث منقطع ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے حق  
میں جو نکاح کرے کسی عورت سے سو اس کو دباؤ سے اور اس سے زیادہ مائدہ نہ کرے تو نہ نکاح کرے  
اس کی بیٹی سے اور یہ حدیث مرسل ہے اور نزدیک اہل حدیث مرسل حجت ہوا کرتی ہے جب کہ اس  
کے راوی ثقہ ہوں۔ الخ ۱۔

کتاب فیض الباری شرح صحیح بخاری سپارہ ۲۱ صفحہ ۱۱۳ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ اگر مرد اپنی ساس سے زنا کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے  
کہا کہ اس کی عورت اس پر حرام ہو جاتی ہے اور ابن ابی شیبہ نے ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مرفوع  
روایت کی ہے جو کسی عورت کی شرم گاہ کی طرف دیکھے تو اس مرد کو نہ اس کی ماں حلال ہوتی ہے اور نہ  
اس کی بیٹی۔ الخ ۲۔

بخاری شریف میں ہے وروی عمران بن حصین و جابر بن زید والحسن

حاشیہ

۱۔ جبکہ امام شافعی علیہ الرحمۃ اور امام مالک علیہ الرحمۃ کے نزدیک حدیث مرسل حجت نہیں ہے نیز حنفیہ کے  
ز نزدیک اس صورت میں حرمت مصاہرت لازم نہیں آتی جبکہ عورت کی شرم گاہ کو دیکھے یا چھوئے یا دخول سے قبل انزال  
ہو جائے یا اس کی دہر میں انزال کروائے تم اگر انزال نہ کرے تو کہتے ہیں کہ حرمت لازم آئے گی۔

۲۔ مصنف علیہ الرحمۃ نے اس مسئلہ پر حاشیہ میں فرمایا کہ حرمت مصاہرہ میں مفتی کو لازم و جائز نہیں کہ طلاق  
دلوائے بغیر مذہب میں تفریق کر دے کیونکہ اس مسئلہ حرمت میں فقہاء عظام نے نکاح بالفساد کا حکم دیا ہے جبکہ دونوں  
طرف سے دلائل موجود ہیں حرمت کے بھی اور علت کے بھی۔ انہی



سوال : موجودہ زمانہ میں دیکھا جاتا ہے کہ بعض عورتیں بسبب ناراضگی و نا اتفاقی خلود کے چند یوم کے واسطے مذہب عیسائی اختیار کر لیتی ہیں تاکہ اس صورت میں ہمارا نکاح نوٹ جائے گا اور آپس میں خود جہائی ہو جائے گی۔ کیا اس صورت و حیلہ میں نکاح نوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ جواب : دو اجر ملے گا

جواب : اس حیلہ و صورت میں یہ نکاح ہرگز ہرگز نہیں نوٹ سکتا کیونکہ ان کا ایمان مطمئن بالقلب ہے اور قرآن مجید اس پر شاہد ہے لفظولہ تعالیٰ من کفر باللہ من بعد ایمانہی الا من اکرہ وقلبہ مطمئن بالايمان (پارہ ۱۳ سورۃ النحل) یعنی جو کوئی کفر کرے ساتھ اللہ تعالیٰ کے پیچھے ایمان اپنے کے۔ مگر جو شخص کہ زبردستی کیا گیا اور اس کا قیام میں ہے ساتھ ایمان ہے۔ الخ

پس اس آیت شریفہ سے ثابت ہوا کہ جو شخص زبردستی سے لفر کے ضمانت کھایا جائے اور حلالانکہ اس کا ایمان مطمئن ہو تو وہ کافران کلمت کہنے سے نہیں ہو سکتا۔ اور کتاب حیات الاولیاء جلد دوم صفحہ ۸۵ میں اس طرح اس مسئلہ کو واضح فرمایا ہے کہ جب عورت باطل نکاح کے واسطے ارتداد اختیار کرے چنانچہ فتاویٰ عالمگیریہ میں اس کی تصریح کی ہے کہ اگر عورت کلمہ کفر کا زبان پر جاری کرے زوج کو رنج دینے کے واسطے اور مہر بڑھانے کے واسطے بسبب نکاح جدید نہ تو اس کو زبردستی مسلمان کرنا چاہئے پھر قاضی اس کا نکاح جدید کر دے تھوڑے مہر پر۔ (کنزانی حاشیہ المدنی) اور آگے اس کے درمختار کی عبارت بھی یوں دلالت کرتی ہے وہو ہذا

وافتنی مشائخ بعدم الفرقة بريدتها زجراً او تيسراً الا سيما التي تقع في

حاشیہ

بحرم الحرام الحلال کہ حرام حلال کو حرام نہیں کرتا۔ جلال القدر ترمذی و علمائے اہل مدینہ فی زمانہ سیدنا سعید بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا "عن رجل لفحمر بام امراته فقال اما لام و حرام و اما البنت في حلال" (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۴۷) ہر صورت ہذا مسئلہ اجتہادیتہ و اختلافتہ و فیہ وسعہ و رحمہ قال صلی اللہ علیہ وسلم "اختلاف امتی رحمہ" ولا یشد فی اعتناہا۔ فقہ قادری



والجاریتہ خمس عشرۃ سنۃ بلغا وهو روايتہ عن ابی حنیفہ وهو قول الشافعی عنہ فی الغلام وتسع عشرۃ سنۃ وهو روايتہ عن ابی حنیفہ وهو قول الشافعی و عنہ فی الغلام تسع عشرۃ سنۃ یعنی لڑکا بالغ اس وقت ہوتا ہے کہ احتکام ہو یا وطی کر کے عورت کو حاملہ کرے یا انزال ہو۔ پس اگر ان میں سے کوئی بات نہ پائی باقی ہو تو بالغ نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ انحرال برس پورے ہو جائیں۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور لڑکی اس وقت بالغ ہوتی ہے کہ اس کو حیض آئے۔ یہ احتکام ہو یا حمل رہ جائے اور یہ بھی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ لڑکا لڑکی دونوں پہلے پندرہ برس کے ہو جائیں اور یہ امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اور اگر لڑکا یا لڑکی قریب ہومت سے پہنچ جائیں اور نہ دیں گے کہ ہمیں احتکام ہوتا ہے تو ان کے قول کو تسلیم کیا جائے گا چنانچہ ہدایہ میں ہے۔

قال واذا رآهق العلام او البجاریتہ الحلمۃ و اشکل امرہ فی البلوغ فقل قد بلغت فالقول قوله واحکامہ احکام البالغین لا نہ معنی لا یعرف الا من جنسہا ظاہرا فاذا اخبر ابہ ولم یکذبہما الظاہر قبل قولہما فیہ کما یقبل قول المرأة فی الحيض یعنی اگر لڑکا یا لڑکی قریب بلوغ پہنچے اور بلوغ میں ان کی حالت مشتبہ ہوگئی۔ پس اس نے کہا کہ میں بالغ ہوں تو اسی کا قول قبول ہوگا اور اس پر بالغین کے احکام ثابت ہوں گے کیونکہ بلوغ ایک ایسی بات ہے جو سوا ان دونوں کے اور کسی طرح پر ظاہر معلوم نہیں ہوتے۔ تو جب ان دونوں نے بلوغ کی خبر دی اور ظاہر میں کوئی ایسی چیز نہیں جو ان کو جھٹلا دے تو اس بارہ میں ان دونوں کا قول قبول ہوگا۔ جیسے عورت نے اپنے حیض کی خبر دی۔ تو اس کا قول قبول ہوتا ہے۔ اس میں عورت کا اقرار بحکم قولہ تعالیٰ ولا یحل لہن ان یمکن ما خلق اللہ فی لرحامہن (الایۃ) کے قبول ہوگا۔ اسی طرح طفل قریب بلوغ کا قول ہے۔

تدوی جامع الفوائد ۷۳ میں لکھا ہے وحد المرأهقته اثنی عشر فی الذکر تسع سنین فی الانثی یعنی لڑکا مراحق کی بارہ سال کی ہے اور عورت کی نو سال میں ہے اور حکم مراحتہ کا مانند حکم بالغین کے ہے والمرأهقته کالبالغ والبالغۃ اور اگر لڑکا یا لڑکی میں یہ آثار نہ پائے

جائیں تو ان کی عمر جب پندرہ برس کی ہو جائے تو فتویٰ ان کو بلوغت کا دیا جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(نقل از جامع الفوائد صفحہ ۸۸)

اور حدیث بھی اس پر شلہ ہے عن ابن عمر قال عرضت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام احد وانا ابن لربع عشرة سنه فرد فی ثم عرضت علیہ عام الخندق وانا ابن خمس عشرة فاجازنی۔ الخ یعنی ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں جنگ احد کے موقع پر جنگ میں جانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا اور میری عمر اس وقت چودہ برس کی تھی۔ تو میرے لڑکپن کے سبب سے حضرت ﷺ نے مجھے واپس کر دیا۔ پھر جنگ خندق کے موقع پر میں حاضر ہوا اس وقت میری عمر پندرہ سال تھی تو اس میں مجھے اجازت جنگ میں شریک ہونے کی دی گئی۔ اور فتویٰ عالمگیری میں ہے کہ بارہ برس سے کم عمر کا لڑکا بالغ نہیں ہو سکتا اور نہ ہی لڑکی نو برس سے کم عمر کی بالغ ہو سکتی ہے۔ یعنی ان کو اتار مثل حیض و انزال و احتلام و حمل کے نہیں ہو سکتے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** میت کے ساتھ شجرہ شریف اپنے خاندان کا رکھنا درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** شجرہ شریف قبر میں ایک طرف میت کے ساتھ دیوار میں طاقیہ نکال کر اس میں رکھنا صحیحاً درست ہے لیکن میت کے سینے پر رکھنا نزدیک علماء و فضائے نظام کے درست نہیں۔ چنانچہ فتاویٰ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جلد اول صفحہ ۷۷۷ء بلوغت بھائی دہلی میں بایں طور مسطور ہے۔

"شجرہ در قبرستان معمول بزرگان است۔ لیکن اس را و طریق است۔ اول اینکه بر سینہ مرده درون کفن یا بلایے کفن گزارند۔ اس طریق را فقہا منع می کنند۔ و میگویند کہ از بدن مرده خون ورم سیلان میکند۔ موجب سو اوب باہاء بزرگان میشود۔ و طریق دوم انیست کہ جانب سر مرده اندرون قبر طاقیہ بگذارند و در اں کافہ شجرہ تنہ واللہ اعلم بالصواب۔"

**حاشیہ**

۱۔ قبروں میں بزرگوں کا شجرہ نصب رکھنا بزرگان دین کا طریقہ چلا آ رہا ہے کہ میت کے سرہانے کی طرف قبر میں

سوال: ہر پانچ نماز کے بعد کیا وظیفہ کرنا چاہئے اور بوقت وظیفہ کرنے کے نبی کریم ﷺ کی صورت مبارک کو تصور کرنا یا مدینہ طیبہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا درست ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: جو کسی صاحب کے مرشد نے فرمایا ہو وہ وظیفہ کرنا چاہئے اس میں بہت فائدہ ہوتا ہے لیکن فقیر خاندان قادری ہے اور قادری خاندان کے نزدیک بعد از نماز صبح پانچ تسبیح درود شریف کی پڑھنی چاہئے اور نماز ظہر کے بعد استغفار کی چھ تسبیح پڑھنی چاہئے اور نماز عصر کے بعد سبحان الملک القلوس پانچ دفعہ پڑھنا چاہئے اور نماز مغرب کے بعد سبحان اللہ والحمد للہ پانچ سو بار۔ اور نماز عشاء کے بعد سورہ ملک و سورہ مزمل ایک ایک بار پڑھنی چاہئے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتاویٰ جلد اول صفحہ ۱۷۲ سطر ۱۱ میں لکھا ہے کہ بوقت درود شریف پڑھنے کے نبی کریم ﷺ کی صورت کا تصور کرنا اور منہ بجانب مدینہ منورہ کر کے بیٹھنا درست ہے اور وہ عبارت بعینہ یہ ہے "و بعد از نماز عشاء درود ہر صیغہ کہ باشد صد بار متوجہ سمت مدینہ منورہ شدہ و استعمار صورت مبارک پیغمبر ﷺ نمودہ باید خواند" الخ

کتاب شامی و شرف الناق و احیاء العلوم جلد اول میں مذکور ہے کہ بوقت پڑھنے السلام علیک ایہا النبی کے نبی کریم ﷺ کا تصور دل میں کرے اور کتب تواریخ میں ہے کہ مدینہ منورہ کی طرف منہ کر کے دعا مانگنا جائز ہے اور باقی مفصل ذکر اس کا جلد اول و جلد پنجم میں گزر چکا ہے مطالعہ کریں فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: ختم خواجگان بوقت مصیبت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: ختم خواجگان کا پڑھنا ہر مصیبت کے لئے تیر ہدف ہے۔ چنانچہ حضرت شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ عزیز جلد اول صفحہ ۳۳ سطر ۳۱ میں تحریر فرماتے ہیں اور فوائد اسماء کے یوں تحریر کرتے ہیں حسبنا اللہ و نعم الوکیل پانچ سو بار اول و آخر درود شریف دو بار تا حصول مقصود

حاشیہ

خاتمہ ہمارے اس میں شہرہ شریف کا لفظ رکھا جائے۔



برائے استمات قلوب حکام یا مقلب القلوب بالخیر دو صد بار بعد از نماز عشاء پڑھنا دیا  
قاضی الحاجات صد برائے۔ نیز برائے بار کار مجرب است و اگر ختم خواجگان برائے حصول مسم اتفاق  
افتد بہتر است دیا قاضی الحاجات نیز پڑھنا۔ الخ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سوال : طریق زیارت قبور اور ان سے استمداد طلب کرنے کا کیا ہے اور اس کا ثبوت کسی محدث کی کتب  
میں ہے تو تحریر فرمادیں؟

جواب : اس مسئلہ کا ثبوت جلد اول میں گزر چکا ہے اور شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے  
اپنے فتاویٰ جلد اول صفحہ ۱۷۶ میں بایں الفاظ تحریر کیا ہے کہ جب کوئی کسی مومن کی قبر پر آوے تو یہ الفاظ  
کے السلام علیکم اہل الدیار من المؤمنین والمسلمین یغفر اللہ لنا ولکم و  
نحن انشاء اللہ بکم اللہ حقون اول پشت، قبلہ رو، سینہ میت نماید و سورۃ فاتحہ یکبار و اخلاص  
سہ بار بخاند۔ اور اگر صاحب قبر ولی ہو تو منہ اس کے سینہ کے مقابلہ میں کرے اور اکیس مرتبہ ضربا یہ اسما  
طیبہ پڑھے سبوح قلوس ربنا ورب الملائکۃ والروح اور بعد اس کے سورۃ انازلناہ کو  
تین مرتبہ نیت خالص پڑھے تو اس کے پڑھنے سے برکات و انوار دل پر نازل ہوں گے اور اس کے آگے  
صفحہ ۱۷۷ میں بایں طور مسطور ہے ”بعضے از اہل قبور مشہور بکمال اندو کمال ایشان متواتر شدہ طریق استمداد  
از ایشان آنست کہ جانب سر قبر اور سورہ بقرہ انگشت بر قبر نہادہ تا مفلکون بخواند باز بطرف چپ قبر بیاید و  
آمن الرسول تا آخر سورۃ بخواند بزبان گوید اے حضرت من برائے فلاں کار و در جناب الہی التجاء دعا میکنم  
شانیز بدعا و شفاعت ادا و من نماید باز رو، قبلہ آرد و مطلوب خود را از جناب باری خواہد کسایک کما ایشل

حاشیہ

۱۔ یعنی حسب اللہ و نعم الوکیل پانچ سو بار اول و آخر درود شریف دس دس بار تا حصول مقصود پڑھا کرے  
اور حکمرانوں کا اپنی طرف مائل کرنے کے لئے یا مقلب القلوب بالخیر دو سو بار نماز عشاء کے بعد پڑھنا  
چاہئے اور یا قاضی الحاجات ایک سو بار بھی اس کام کے لئے مجرب ہے اور اگر ختم خواجگان حصول مقصد کے لئے پڑھنے  
کا اتفاق ہو تو بہتر ہے اور یا قاضی الحاجات بھی پڑھیں فقط۔ فتاویٰ

معلوم نیست و مشہور و متواتر شد دریافت کمال انما یہ طریق این است کہ بعد فاتحہ و درود و ذکر سبح بخواند و دل خود را بمقابلہ سینہ مقبور بہ اورد و اگر راحت و تسکین و نورے دریافت کند بدہ کہ این قبر اہل صلاح و کمال است۔ لیکن استمداد از مشہورین باید کرد الخ اور باقی ثبوت ان مسائل کا جلد اول میں مطالعہ کریں۔  
نقطہ - واللہ اعلم بالصواب

سوال: تمہ اور گناہ اور استخارہ کرنا درست ہے یا نہیں کیونکہ فرقہ وہابیہ ان کو شرک اور کفر بتاتے ہیں۔ چنانچہ کتاب تقویۃ الایمان و التوب التوحید میں مذکور ہے اور اس مسئلہ کا جواب حدیث شریف سے تحریر کریں۔ نقطہ

جواب: تعویذ بنانا اور دعا کرنا اور دعا گے پر حقد کرنا برب دفع امراض وغیرہ جائز ہے کیونکہ حدیث شریف اس پر شاہد ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزندوں حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے تعویذ بنایا۔ اور ان کے گتے میں ۱۱۱ اور فرمایا کہ یہ تعویذ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمہارے باپ نے اپنے فرزند اسماعیل و اسحاق علیہما السلام کے لئے بھی بنایا کرتے تھے اور یہ حدیث مسلم شریف و کتاب قول الجلیل صفحہ ۱۰۲ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی میں بھی موجود ہے اور حدیثیں ان پر شاہد ہیں اور حافظ محمد صاحب سرگردہ فرقہ غیر مقلدین نے اپنی کتاب زحمت الاسلام حصہ دوم صفحہ ۸۱ میں بہت تعویذ فرمائے ہیں اور لکھتے ہیں۔ شعر

نفع رسائی خلقت کارن چاؤ عمل سبے کوئی  
روا شرع وچہ میں اوہ نکصل تہاں اجازت ہوئی

اور استخارہ کرنا بھی درست ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا دیکھو۔ مشکوٰۃ شریف واللہ اعلم بالصواب

سوال: برائے دفع کرنے آسیب و جادو کے کونسا عمل مجرب ہے؟

جواب: حضرت شاہ صاحب عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتویٰ صفحہ ۱۳ میں ہاں طور تحریر فرماتے ہیں

کہ روغن سر شاف و راوندی انداختہ چارہ بار آیت قطب یعنی تم انزلنا علیکم من بعد الغم نایبذت صلور کہ در سپارہ لن تنالو البر در سورہ آل عمران است۔ خواندہ بران روغن بدید ہر بار کہ خواندم دم کردہ باشد۔ پس روغن مذکور بر تمام بدن آسیب زدہ بمالد بوجہ کہ موضع یک موئے ہم خللی نہ ماند و احتیاط نماید کہ آل روغن را بر زمین نیند و دست در آن نہ اندازد و ہر کہ اول روز بمالد ہل کس ہر روز ملیدہ باشد۔ و فتنکہ اول روز مقرر کند تجاوز نہ نہ نماید انشاء اللہ آسیب دفع گردد۔ و برائے دفع سحر معوذتین و آیات سحر کہ مرقوم گرد کہ در آب جاری کہ اب گنگ باشد یا غیر آن دور سیوچہ ملیدہ در آن این تعویذ را اندر نہ ازال آب مسکور اقدرے باید نوشانید۔ دوست و پائے ہم باید شویانید۔ و اگر اتفاق غسل شود بہتر است۔ و این عمل روز یکشنبہ باشد چند بار ہمیں طور کردہ باشد۔ انشاء اللہ تعالیٰ دفع سحر ہم خواہد شد۔ آیات دفع سحر این است

نمبر ۱: فوق الحق و بطل ما کانوا یعلمون فغلبوا هنالک و انقلبوا صغیرین  
والقی السحرة ساجدین قالو آمنا برب العالمین رب موسیٰ و ہارون

نمبر ۲: فلما القوا قال موسیٰ ما حنتم بہ السحر ان اللہ سیمطلہ ان اللہ لا یصلح  
عمل المفسدین و یحق اللہ الحق بکلماتہ لو کرہ المحرمون

نمبر ۳: انما صنعوا کید ساحر ولا یفلح السحر حیث اتی پس انشاء اللہ چند بار یہ عمل کرنے سے سحر وغیرہ کا اثر باقی نہ رہے گا۔ اور اول آیت شریف سورہ اعراف اور دوسری آیت کریمہ سورہ یونس میں ہے اور تیسری سورہ طہ میں ہے۔

اور اگر کوئی شخص خواب میں ڈر تاہ یا جاوہ سحر یا دیو پری کا اس پر ہو تو اس دعائے طیبہ کو تحریر کرا کر گلے میں ڈال لے مجرب ہے وہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم اعوز بکلمات اللہ التامات من غضبه و عقابہ و شر عبادہ و من ہمزات الشیاطین و ان یحضر و ان  
اہیا شر اہیا اللہ حافظی اللہ ناصر اللہ ناظری اللہ معی فاللہ خیر حافظ  
وہو ارحم الراحمین حسبی اللہ و نعم الوکیل و نعم المولیٰ و نعم النصیر

سوال: بعض عورتوں کو حمل ہوتا ہے لیکن خام ہی مگر جاتا ہے۔ اس کے واسطے کونسا تعویذ تحریر کر دینا چاہئے؟

جواب: اس کے واسطے یہ ہر دو تعویذ مجرب ہیں یہ تعویذ تو بنا کر اس کے گلے میں ڈالے۔ اور دوسرے تعویذ جب حاملہ ہو تو ہر تین ماہ میں تین تین بکری کے دودھ میں بھگو کر نوش کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حمل کبھی نہیں گرے گا۔ تعویذ گلے میں پاندھنے والا یہ ہے جو صفحہ پر یا قیوم و ملا کہ مقرر ہیں والا ہے۔

یارب جبیریل	یا قیوم	یارب میکائیل
یا قیوم	یا قیوم	یا قیوم
یارب سرافیل	یا قیوم	یارب عزرائیل

اور جو تعویذ ہر ماہ میں پینے والا ہے وہ یہ ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یا اللہ	یا اللہ	یا اللہ
یا اللہ	یا اللہ	یا اللہ
یا اللہ	یا اللہ	یا اللہ

اور اسم شریف ”یا رَحْمٰن“ کو ہر روز بلا ناغہ پانی میں دھو کر نوش کرے اور سورہ والفص کو چالیس بار بروز سوموار بعد بارہ بجے دن کے با وضو اجوائن اور صبح خورد سیاہ یوزن یک سیر پر دم کر دے اور اول و آخر درود شریف ضرور پڑھ لے اور وہ عورت اس سے تین چار دانہ بلا ناغہ بوقت صبح بچے کے دودھ چھڑانے تک کھایا کرے اور جس عورت یا حیوان کو حمل نہ ہوتا ہو اس کے گلے میں یہ کلمات لکھ کر ڈال دے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم استغفر واریکم انہ کان غفار ایرسل السماء علیکم ملأاً ویمددکم باموال وبنین ویجعل لکم جنت ویجعل لکم انهاراً مالکم لا

اور ہر عورت و مرد کو ضروری ہے کہ نماز و استغفار و غیرہ احکام پر پورے طور پر پابند ہو اور کوئی مرض ہو تو اس کا پہلے علاج ضروری کرالیں اور اگر کرنگ ہو تو سورہ نون کی آخر آیت تین بار وار روئی پر لکھ کر عورت کو کھلائی جائے انشاء اللہ فائدہ ہوگا اور آیت یہ ہے وان یکاد الذین کفرو اننا الا ذکرى للعالمین

**سوال:** جس عورت کا خلونہ ناراض رہتا ہو یا لڑکا رات کو روتا رہتا ہو یا وردہ بخار باری آتا ہو۔ ان کے واسطے کونسا تعویذ مجرب ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب :** عورت کو لازم ہے کہ کسی بزرگ سے یہ تعویذ لکھوا کر خاوند کو پانی میں گھول کر پلائے سے خاوند مہربان ہوگا۔

پ پ پ پ پ پ پ پ پ پ ی ی ب ب ب ب ب ب ب ب ج ج ج  
ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج و و و و و و و و

684

A	2	10	2	1	A
9	2	2	2	2	2
2	11	2	1	9	2

اور اگر لڑکا روتا ہو تو اس کے گلے میں یہ تعویذ بنا کر باندھے۔

حاشیہ

ف اس اکیس ۲۱ بار الف اکیس ۲۱ بار ج اکیس ۲۱ بار دال ہے۔ اس کا مجموعہ ابجد ہے۔ قلوری



انشاء اللہ تعالیٰ فتح ہوگی۔

تغیر قلوب کی خاطر بوقت دہرہ ہونے کے یہ پڑے یا رحمن کل شنی و راحمہ با  
رحمن ستاراں ا۔ مرتبہ پڑھ کر ان پر دم کر لے اور یا مقلب القلوب کو دو صد بار پڑھ کر اللہ  
تعالیٰ سے دعا مانگے۔ انشاء اللہ تعالیٰ مراد پوری ہوگی۔ مجرب ہے۔ فقط  
سوال: برائے دفع شرارت دشمن کوئی مجرب وظیفہ تحریر فرمائیں۔

جواب: اس دعا کو پیش چلتے پھرتے وقت تصور دشمن کا کر کے پڑھنا چاہئے۔ اللھم انا نجعلک فی  
نحورھم و نعوزیک من شرورھم اور مائدہ اس کے سورہ نمل و تبت بھی مجرب ہے۔  
دیگر: اگر دشمن کو بہت جلدی دلیل و پریشان کرنا ہو تو سات تبت کہ مرفی کے اندھے خراب شدہ پرانی لکھ  
کر پرانی قبر میں دفن کر دے اور خود بھی تیس سخت تبت۔ روزیاں بیٹھ کر ہر روز بلا تبت سورہ نوہ کو دو سو  
اسی دفعہ تصور پڑھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ دشمن بہت جلد ہی مر جائے گا۔ اور ان تمام عملیات کی اجازت کتاب  
بذا کے خرید ران کو تے۔ فقط ۲۔

سوال: طریق روزی حال سننے والے طرفت سے ۱۰۰۰ تبت گاہ۔  
حاشیہ

یعنی ستر و ستارہ تبت گاہ

۱۰۔ لیکن یہ رہتا ہے کہ کسی کی ہلاکت کے لئے وظیفہ یا دعا شرعی نہ کرے مثلاً کوئی دشمن ایسا ہو جو آپ کو بلا جواز  
شرعی تک نہ آئے اور آپ نے اسے بار بار صحابہ و صلوات و بخشش کی۔ لیکن اس کے باوجود بھی وہ آپ کی جان  
کا دشمن ہو گیا ہو اور اصلاح و صلح کی طرف نہ آتا ہو اور آپ کو اس سے جتنی خطرہ یعنی ہو یا آپ کے مل و اہل و  
عیال کو اس سے سخت خطرہ ہو اور یہ خطرہ یعنی ہو بعض خیالی یا وہمی نہ ہو تو پھر اس کے خلاف ایسا عمل کر سکتے ہیں  
ورنہ بلا جواز و بلا وجہ شرعی اگر کسی کی ہلاکت تو ممکن ہونے کے لئے خود کرنے والے پر بھی اس کا الٹا اثر ہو سکتا ہے  
جیسا کہ حدیث میں ہے من حضر لاحیہ فقد وقع فیہ کہ جو شخص بلا جواز شرعی اپنے مسلمان بھائی کی  
ہلاکت کا سامنا کرے گا وہ خود ہی اس میں پڑے گا۔

جواب: حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتاویٰ جلد اول صفحہ ۱۷۶ میں اس کا طریق بایں طور لکھا ہے کہ اول نوکری بشرطیکہ ادائے اطاعت و کفر و ظلم و آں نباشد و کار غیر مشروع نیز در آں نباشد درم زراعت بشرطیکہ ادائے حقوق مالماں بوجہ مشروع گردد۔ سوم تجارت در امور مباح بشرطیکہ ادائے حقوق و عدم تنہیت درکیل و وزن و غش و غیرہ ذلک چہارم صنعت و حرفت ہمیں مشروط است و کلوا..... حلالاً“ علیہا بایں امر۔ نص صریح منابہ است۔ فقط ا۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگوں کو وہبہ و رقص بوقت سماع سننے کے پیر کامل کی توجہ سے ہوتا ہے۔ یہ ایسا ہے اور چہ مارنا درست ہے یا نہیں؟ جواب: دو اجزائے گ۔

جواب: رقص اور وہبہ ایک غیر اختیاری حالت ہے نہ طلب و آتی ہے جس کو شارع علیہ السلام نے جائز رکھا ہے۔ چنانچہ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی صاحب نے اپنے فتاویٰ میں یہ منہ و زہبہ جائز فرمایا ہے اور یہ ہے۔

”مقصود از آفرینش محبت حضرت صم و اطاعت اوست۔ و ایں محبت را بسیار اقسام است و حکم چند سبب مختلف می شود یکے اسباب محرک ایں محبت دوم مقتضائے دورہ سوم فیض مرشد آں۔ چہارم امزجہ محب بایں سبب گوناگون طریقہ برائے ظہار محبت پیدا میشود و حق تعالیٰ چندیں درجات جنت پیدا کرده است۔ برائے اختلاف امزجہ و احوال اہل جنت است۔ جماعت رانی الحقیقت شورشے در دل پیدا میشود کہ مثل فغان از محافظت اوب معقول و مشرع عاجز سے آئندہ صحابہ کرام و تابعین عظام را بسبب غلبہ انوار نبوت و انوار قرآن مجید ایں احوال طاری نمی شد۔ چون نظر خلق بر احوال قلب افتاد۔ بذکر و شغل کہ لطیفہ قلب بخوش سے آرد مشغول شدند۔ گوناگون احوال از انواع دیگر پیدا شد۔ بعضے را در مزاج غلبہ لذت حسن و سماع حاشیہ

۱۔ یعنی طالع روزی کمانے کے یہ چار راستے ہیں۔ نوکری و زراعت و تجارت اور صنعت و حرفت انسان کو چاہئے کہ ان میں سے کوئی بھی کرے اس بات کا خیال رکھے کہ اس کے ہاتھ سے کسی کا حق ضائع نہ ہو نہ اللہ تعالیٰ کا اور نہ بندوں کا۔



بود ہمراہ آل غلبہ نسبت باطن می شود۔ و بعضے را با العکس زیرا کہ نسبت ایشان مسکور و اطمینان و استغراق بود است۔ و بعضے را نسبت اجتماع و انبساط بد و یافت و صل محبوب حقیقی شد۔ و بعضے را با خط غایت تنزیہ حسن ابدی لازم حال گشت با جملہ مردن بعضے ازین حلا شوق دلیل صریح است بر شدت بیجان محبت الهی و استیلائے آل بر قلب ایشان پس اعتراض بریچ یکے ہرگز بناید کرد۔

چوں خدا خواهد کہ پردہ کس درو  
میثل اندر طعنہ پاگل کند

ظاہر است کہ اوقات لیل و نهار چہ قدر تفاوت وارو۔ الخ

اور علاوہ اس کے کتاب و جیز العراط صفحہ ۳۹۰ - طر اول علامہ ابن جیون بایں طور اس کے جواز پر دلیل تحریر فرماتے ہیں والرقص ومما یوکد جواز الرقص ما ذکر فی مسند احمد بن حنبل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا و جعفر و زید فقال صلی اللہ علیہ وسلم لزید انت مولائی فحجبت وقال لجعفر انت اشبهت خلقتی و خلقتی فحجل ثم قال لی انت منی فحجبت والحجل رقص خاص والعام جبرء الخاص فاذا حاز نوع من الرقص جاز مطلقہ الخ یعنی جواز رقص کی بابت جس سے کہ اس کی تاکید ملتی ہے یہ ہے کہ جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے امام احمد بن حنبل کی سند میں ذکر کیا گیا ہے کہ میں اور زید اور جعفر حضور ﷺ کی خدمت شریف میں حاضر ہوئے اور آپ نے زید کو فرمایا انت مولائی پس زید رقص میں آیا۔ پھر آپ نے جعفر کو فرمایا انت اشبهت خلقتی و خلقتی تو اس پر جعفر رقص میں آیا۔ اور پھر آپ نے مجھے فرمایا کہ انت منی تو آپ کے فرمانے سے میں بھی رقص میں آیا اور رقص خاص ہے اور عام خاص کا جزء ہوا کرتا ہے۔ جب نوع رقص کو جواز ملتا ہے تو مطلق بھی جائز ہوا۔ اور قرآن مجید سورہ بنی اسرائیل کے اخیر میں مومنوں کی تعریف فرمایا کہ جب مومن قرآن مجید سنتے ہیں تو وہ بے اختیار ہو کر گر پڑتے ہیں۔



صاحب کافی نے لکھا ہے وما ستماع صوت لاملاهی کالضرب بالقصبته وغیر  
ذلک ہو حرام و معصینہ اور صاحب نصاب الاحنساب میں ہے لہو  
الحديث والغناء ضرب البریط و الطنبور والدف والوتار ما اشبههم کل ذلک  
حرام

فتاویٰ نور الہدیٰ صفحہ ۳۲۱ میں ہیں طور سدر ہے اما الغناء فلا خلاف فی التحریمنہ  
لانہا من اللہو وللعیب المنموم وهو منہب مالک سائرا اہل لمدیننہ وهو  
مزہب ابی حنیفہ و سائرا اہل الکوفہ وفی شرح المنہاج عن الشافعی قال  
الغناء لہو و معصینہ وقال شیخ الامام ابو القاسم البغوی احد آئمۃ الشافعیہ  
فی المعالم اعلم ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وقال احمد بن حنبل الغناء  
والاوتار والاکواب والمزامیر کلہا حرام

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ سار جی، طبلہ، ڈبورہ، گانا بجانا، مزامیر وغیرہ اشیاء کے ساتھ حرام  
ہے نزدیک آئمہ اربع رضوان اللہ علیہم اور تمام ادیان میں۔ اور محیط میں لکھا ہے کہ ان اشیاء کو حلال تصور  
کرنے والا کافر ہے۔ وہو بدعا

ان التغنی والنصفیق بہا واسما عہا کلہا حرام مستحلہا کافر۔ الخ (بکذا فی  
جامع الرموز وقاضی خان خانینہ وغیرہ) فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: طلاق تفویض اور ایلاء اور ظمار اور خلق کی کیا صورتیں ہیں اور نکاح فضولی کسی چیز کا نام ہے اور  
اس کی صورت کیا ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

السائل محمد بہد اخئی حکیم مدرس تعمیر النوبلی

جواب: طلاق تفویض اس کو کہتے ہیں کہ مرد اپنی زوجہ کو طلاق واقعہ کرنے کے لئے اختیار دیتا ہے اور  
اس کے اطلاق کی تین قسمیں ہیں ایک تفویض یعنی غیر کو طلاق کا مالک کر دینا دوسرا توکیل یعنی دوسرے کو  
طلاق کا وکیل کرنا۔ اور تیسری قسم رسالت یعنی غیر سے طلاق کو کہلا بھیجتا۔ اور فرق یہاں تفویض و توکیل

میں یہ ہے کہ جسکو تفویض ہو وہ اپنی ذات کے واسطے عمل کرتا ہے۔ یعنی اس میں اختیار ہے چاہے کرے یا نہ کرے اور توکیل میں وکیل مامور ہوتا ہے اس کو ضرور کرنا پڑتا ہے اور رسالت تو محض تحمل اور سفارت سے عبارت ہے جس کے معنی اچھی مگری کے ہوتے ہیں اور الفاظ تفویض کے تین طرح پر بولے جایا کرتے ہیں اور حکم ان کا حکم طلاق بائن کا ہوا کرتا ہے اور وہ الفاظ یہ ہیں تسخیر مرد بالیدان شئت اور مثل ان کی یہ ہے امرک بیدک او احتیاری جتنی اگر زوج نے اپنی عورت کو کہا کہ تو اپنے تین طلاق دے یا شئت طلاق کہہ کہ یہ حکم تیرا۔ باتھ میں ہے۔ یہ تہجد و اختیار ہے۔ پس اگر اسی مجلس طویل اور اسی کام میں جو سر رہی تھی حکم ہونے پر طلاق ہو۔ تو طلاق واقع ہو۔ لے کی اور مجلس مختلف ہوگی یا طم ہونے پر اور عام کہ شروع کر دیا تو خیار۔ صورتوں میں طلاق ہو۔ اور اس پر اجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ اور اگر عورت نے طلاق بعد طم ہونے سے چھین لیا یا نہی تھی تکیہ لگا لیا یا اپنا باپ کے واسطے مشرتا طلب کیا یا کہ بہنوں کو دے کر نکاح کر لیا۔ یہ یا جس جانور پر سوار تھی اس کو کھڑا کر لیا۔ پس ان تمام صورتوں میں مجلس مختلف نہ ہوگی اور بائن طلاق ہوگا۔ اور کسکی کا حکم مانند حکم اس کے گھ کے ہے اور اگر مرد نے ایک دفعہ عورت کو کہا کہ اختاری اور شئت تین طلاق کی کر لی اور عورت نے جواباً اختار نفسی کہا تو اس میں طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر مرد نے تین بار عورت کو کہا اختاری، اختاری، اختاری اور عورت نے جواباً کہا اختیار کیا میں نے اختیار کرنے کو۔ یا کہا اختیار کیا میں نے پہلے کو یا دوسرے کو یا آخر کو۔ تو اس صورت میں تین طلاق واقع ہوں گی۔ نزدیک حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے اور اگر مرد نے کہا طلقی نفسک اور ایک لفظ زیادہ کیا مثل متی شئت یا ماشت یا اذا شئت۔ تو ان صورتوں میں جب چاہے عورت علم ہونے پر اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے۔ اور اس میں مرد کو رجوع کرنا صحیح نہیں اور توکیل میں مرد کو رجوع کرنا صحیح اور درست ہوتا ہے اور توکیل میں قید مجلس کی نہیں ہوتی۔

(نقل از ہادیہ و در مختار و شرح وقایہ و فتاوی جامع الفوائد جلد ثانی۔)

اور علماء کہتے ہیں کہ کسی شخص نے قسم اٹھائی کہ میں مدت ایلاء میں عورت کے ساتھ جماع نہ کروں گا۔ پس اس صورت کو ایلاء کہتے ہیں اور ایلاء کی مدت چار مہینے ہے۔ اگر اس نے اس مدت کے اندر جماع

نہ کیا تو پھر اس کی عورت اس پر بائن ہو جائے گی۔ ۱۔ اور قرآن مجید اس پر شہد ہے والذین یؤلون من نساءہم نربص لربعتہ اشہر الخ یعنی ”جو لوگ کہ ایلاء کہتے ہیں اپنی عورتوں سے انتظار ہے چار مہینے کا“۔ اور ایلاء کے الفاظ بھی دو قسم پر ہوا کرتے ہیں مرتع و کنایہ اور مرتع الفاظ میں تو نیت کی ضرورت نہیں۔ اور کنایہ میں نیت شرط ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو کہا کہ قسم خداوند کریم کی میں تجھ سے قربت نہ کروں گا۔ یا کہا خدا کی قسم کہ میں چار مہینے تک تیرے ساتھ قربت نہ کروں گا۔ اگر میں نزدیکی کروں تو مجھ پر حج ہے یا روزہ یا صدقہ یا تجھے طلاق ہے۔ یا میرا غلام آزاد ہے۔ تو ان سب صورتوں میں ایلاء ثابت ہوگا۔ اور چار ماہ سے کم مدت میں نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے قسم خدا کی کھائی اور ایلاء کی مدت کے بیچ میں اس سے وطی کر لی تو حائض ہوگا۔ اور کفارہ قسم کا اس پر دینا لازم ہوگا۔ (نقل از شرح وقایہ و در مختار و فتاویٰ جواہر وغیرہ)

اور ظہار یہ ہے کہ اپنی عورت کو یا اس کے ایسے اعضاء یا عضو شائع کو تشبیہ دینا مرد کا ان عورتوں کے ساتھ جن کو نکاح میں لانا یا ان کے اعضاء جن کو دیکھنا خداوند کریم نے حرام کر دیا ہو مثلاً کہ دیا کہ تو اوپر میرے مثل پشت یا شکم میری ماں یا بہن یا پھوپھی کے ہے۔ یا کہے سر تیرا یا فرج تیرا یا شکم میری خالہ یا یاران یا فرج میری ماں، بہن یا پھوپھی کے ہے یا کہے نصف تیرا یا ٹٹ تیرا مثل پشت یا شکم میری خالہ یا بہن کے ہے تو پس ان تمام صورتوں میں ظہار ثابت ہوگا۔ اور اس سے وطی کرنی حرام ہوگی تو قتیقہ کفارہ نہ ادا کر لے چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

والذین بظاہرون من نساءہم یمکن کما فتح ریر رقبہ من قبل ان یتماسا اور اگر اس نے پہلے کفارہ دینے کے وطی کر لی تو گنہگار ہو گا اس کو توبہ کرنی چاہئے اور کفارہ ظہار کا ہے صرف ادا کرے۔ چنانچہ شرح وقایہ چہلی صفحہ ۸۸ میں بایں طور مسطور ہے ہو تشبیہ زوجہ او ما یعبر بہ عنہا او جزء شائع منها بعضو یحرم نظره الیہ من اعضاء محارمہ نسباً اور رضا غاکانت علی کظہر امی اور ائسک ونحو او نصف ک کظہر امی او

حاشیہ

کبطنھا او کفخنھا اور کفر جھا اور کظھر اخنی او عمی و یصیر بہ مظاہر او  
 یحرمہ وطیہا۔ الخ اور اگر کسی شخص نے بلا تشبیہ عورت اپنی کو یوں کہ دیا کہ تو میری ماں یا بہن یا  
 بیٹی ہے تو ان الفاظ کے کہنے سے ظہار ثابت نہ ہوگا۔ (نقل از فتاویٰ جامع الفوائد و حوالہ و شرح ہدایہ و  
 جواہر) اور اگر مرد نے عورت کو کہا کہ تو اوپر میرے مثل میں میری کے بہ تو اس کا حکم اس کی نیت پر دیا  
 جائے گا۔ اگر اس کی نیت طلاق کی ہے تو طلاق بائنہ حاکم دیا جائے گا اور اگر ظہار کی تو ظہار۔ اور اگر مرد  
 نے کہا کہ توں اوپر میرے حرام مانند ماں بہن میرے کے تو اس میں بھی جیسی نیت ہوگی وہی حکم ہوگا۔ اگر  
 نیت ظہار کی ہے تو ظہار ورنہ طلاق بائنہ۔ اور اگر چھ نیت نہیں لی تو نفقہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے  
 نزدیک ظہار اور امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیابہ (بہ انی ابدایہ) اور اگر کسی نے کہ توں اوپر  
 میرے حرام ہے مانند پشت میں بہن میرے سے تو اس صورت میں ظہار ہوگا۔ اگرچہ اس کی نیت ایلاء یا  
 طلاق کی ہوگی۔ اور کفارہ ظہار کا یہ ہے کہ ایک سو چار صدقہ یا صدقہ آزاد کرے۔ اور اگر یہ نہ پائے تو دو ماہ پے  
 در پے روزے رکھے اور ان کی طاقت نہ ہو تو صدقہ یا صدقہ آزاد کرے۔ کھانا کھاوے چنانچہ قرآن مجید میں ہے  
 فمن لم يستطع فاضطعم مسکیناً یعنی: شخص کو طلاق نہ رکھے روزوں کی تو کھانا  
 کھاوے ساتھ مسکینوں کو۔ اور اگر کسی شخص نے دو ماہ سے روزے رکھنے شروع کر دیئے اور رکھتے ہوئے  
 ایک روزہ بھی افطار کیا یا قصداً یا سهواً عورت سے وطی کی۔ پھر بائنہ سے روزے رکھنے شروع  
 کرے اور پہلے رکھے ہوئے شمار میں نہ اوائے اور اگر رشتہ دار بیست کفارہ اس کی طرف سے کفارہ ادا  
 کریں تو بھی درست ہے اور اگر کچا کر طعام نہ کھانا ہو تو ساتھ مسکینوں کو نصف صاع کے حساب پر پی آدی  
 کو مثل صدقہ فطر کے گیہوں سے دے دے۔ (نقل از شرح وقایہ و جامع الفوائد صفحہ ۱۲۶)

## خلع

خلع کہتے ہیں زوجیت زائل کرنے کو مقابلے اس بل کے کہ خلائد زوجہ سے لیتا ہے اور بلا حاجت  
 شدید خلع کرنا منع ہے۔ ہاں اگر شرارت اور لڑائی درمیان میاں بیوی کے اس قدر تک بڑھ گئی ہو کہ اس کی  
 اصلاح کئی دشوار ہو چکی ہو تو پھر اس میں کوئی قباحت نہیں ہوگی۔ چنانچہ قرآن مجید میں مذکور ہے فان

خفتہم الا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افقدت بہ یعنی اگر تم خوف کرو اس بات کا کہ وہ نہ قائم کر سکیں گے حدیں اللہ کی تو نہیں ہے گناہ ان دونوں پر اس چیز میں کہ بدلہ دیوے عورت ساتھ اس کے۔ اور حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت علیہ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں اپنے خاوند کو پسند نہیں رکھتی بلکہ اگر مجھے نہ ہوتا خوف اللہ تعالیٰ کا تو میں اس کے منہ پر تھوکتی۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا باغ تو دے دیگی۔ اس نے کہا ہاں رسول اللہ ﷺ تو فرمایا آپ ﷺ نے اس کے خاوند کو کہ تو اپنا باغ قبول کر لے اور اس کو طلاق دے دے۔ اور یہ حدیث کتب صحاح میں مسطور ہے اور کہا علمائے دین محققین نے کہ خلع طلاق ہے نہ فسخ۔ اور اس کی عدت مانند عدت مطلقہ کے ہے اور اس کا مفصل ذکر جلد اولین میں مکرر چکا ہے اور مرد کو جائز نہیں کہ زیادہ مال حق مردیئے ہوئے سے لیتا۔ (نقل از شرح وقایہ) فقط

نکاح فضولی وہ ہوتا ہے کہ جو بغیر اذن مرد و عورت و بلا نکالت و بلا ولایت سر خود نکاح ان کا کرتا پھرے۔ چنانچہ عبارت ذیل سے معلوم ہوتا ہے کہ "مرد برو نفر کوواہ میگوند کہ شہکواہ باشد کہ من فلان را نکاح بفلان داوم فلان و فلانہ وکیل نکاح نمرد۔" (نقل از خانی جلد ثانی صفحہ ۳۰)

شرح وقایہ چپہلی صفحہ ۹۶ میں بایں طور مذکور ہے کہ نکاح ایک فضولی یا ردغولی کا موقوف ہے اوپر اجازت اس شخص کے جس طرف سے ۱۱ فضولی ہے۔ یعنی اگر کسی مرد یا عورت کا بے اذن ان کے نکاح کر دیا نکاح جائز ہے اور موقوف رہے گا۔ ان کی اجازت پر اگر اجازت دیں گے تو نکاح صحیح ہوگا ورنہ اس میں اور جاننا چاہئے کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ اصل کہلاتا ہے اور جو کسی دوسرے کا نکاح کر دے۔ پس اگر اس کے اذن سے نکاح کرتا ہے تو وہ وکیل کہلاتا ہے اور اگر بغیر اذن کے نکاح کرتا ہے اور ان سے قرابت رکھتا ہے تو وہ ولی کہلاتا ہے اور جن میں یہ امور نہیں وہ شخص فضولی کہلاتا ہے اور اس کے صورت یہ ہے کہ دو شخصوں نے ایک مرد اور ایک عورت کا نکاح بغیر اذن ان کے کر دیا تو یہ نکاح جائز رہے گا اور موقوف رہے گا ان کے اذن پر۔ پس اگر دونوں نے اذن دے دیا۔ تو نکاح صحیح ہے۔ اگر ان میں ایک نے بھی انکار کر دیا تو نکاح باطل ہوگا۔ اور اسی طرح عین الہدیہ شرح ہدایہ جلد دوم صفحہ ۵۵ سطر ۲۵ میں





صلوٰۃ مسعودی اور انواع مولوی عبد اللہ صاحب دفتر سوم صفحہ ۸۸ میں ہیں طور سدر ہے

## ابیات

کو کر تکان پھوڑ دی موت بت ۔ اظہر

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

طلاق سے تاراج ہو گیا تھا

موت آمد ہوا ہے موت آمد

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

میں موت بنی باغی سے ہو رہی تھی

تمام عبارتوں سے صاف صاف ظاہر ہوا کہ جب تک اپنی عورت مدخولہ مطلقہ کی عدت نہ گزر جائے یہاں تک اس کی ہمشیرہ یا خلع یا پھوپھی یا اس کی بھانجی یا اس کی بھتیجی سے نکاح کرنا شرعاً درست نہیں ہوگا۔ چنانچہ خلاصہ میں ہے اذامانت المرنأة تنزوج اخنها بعد يوم جاز و نکاح المعنودة باطلته بالاجماع فقط والله اعلم بالصواب۔

سوال: دوبارہ مسائل رباعیات کے جو جلد دوم صفحہ ۳۴ میں آپ نے عبارت تحریر کی ہے اس کا مطلب کیا ہے جواب مفصل تحریر کرو کیونکہ اس کا مجھے کچھ پتہ نہیں لگتا۔ فقط

الاسائل حافظہ خدابخش شاعر فرخ پوری

جواب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس طالب العلم کو علم رباعیات پر بایں الفاظ مطلع کیا اور عبارت عربی کا ترجمہ بعینہ یہ ہے کہ پس کہا وہ چار جس کی احتیاج ہے لکھنے کی خبریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور شریعتیں ان کی اور حال صحابہ رضوان اللہ عنہم کے اور مقادیر ان کے اور تابعین کے اور اقوال ان کے اور باقی عالموں کے اور تاریخ ان کی اور اسمائے رجال کی اور ان کے اور کیتیں ان کی اور مکان ان کے اور زمانے ان کے جیسے کہ تحمید ساتھ خطبوں کے اور دعا ساتھ توسل کے اور بسم اللہ ساتھ ساتھ سورۃ کے بحکیم ساتھ نماز کے ساتھ مسندات و مراسلات و موقوفات کے اس کے لڑکپن میں اور وقت بلوغ و جوانی و بڑھاپے میں اور وقت فراغت اور شغل میں اور محتاجی و تنگدستی میں 'پھاڑوں اور دریاؤں میں' شہروں اور جنگلوں میں 'پتھروں اور ٹھیکروں پر' چڑوں اور ہڈیوں پر اس وقت تک کہ ممکن ہو وے اس کو نقل کرنا اس کا ورقوں پر وہ شخص کہ فوق ہے اس سے اور اس سے کہ مثل اس کے ہے اور اس کے کم ہے اس سے اور کتب اپنے باپ کی سے جو لکھی ہوئی اس پر یقین ہو نہ غیر کے واسطے اللہ کے اور طلب کی اس کی خوشنودی کے اور عمل ساتھ اس کے کہ موافق ہو ساتھ کتاب اللہ تعالیٰ کے اور پھیلانا اس کو درمیان اس کی طالبوں اور دوستوں کے اور تالیف بیچ زندہ رکھنے اس کے ذکر کے بعد موت اس کی کے۔ پھر بھی نہ پوری ہوں گی واسطے اس کے یہ چیزیں مگر ساتھ چار کے کیونکہ وہ کسب بندہ کے سے ہیں اغنی پہچانا کتبیت و لغت و حرف و نحو کا ساتھ چار کے۔ وہ اللہ کی بخشش سے ہیں۔ یعنی قدرت و صحت و حرص و حفظ۔ پس

جب کہ پورے ہو جائیں گے واسطے اس کے یہ سب اشیاء پھر اس پر آسان ہو جائیں گی یہ چار اشیاء اہل اور مل اور بچہ اور وطن اور گرفتار ہو گانچ چار کے ہنسی دشمنوں کی اور ملامت دوستوں اور وطن جاہلوں کی اور حسد عالموں کا۔ پس اگر مبر کیا تو پر ان امور کے تو بزرگی دے گا اللہ تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں ساتھ چار چیزوں کے۔ وہ یہ ہیں۔ عزت قناعت، ہیبت نفس اور لذت علم اور حیات ابدی کی اور ثواب دے گا اسکو آخرت میں چار چیزوں سے شفاعت اس کی جس کا ارادہ کرے اپنے بھائیوں سے اور سایہ عرش کا جس دن کا نہیں ہے سایہ مگر سایہ اس عرش کا۔ اور پلاوے جس کو چاہے حوض نبی علیہ السلام کے سے اور ہمسائیگی نبیوں کی اعلیٰ علیین میں۔ پس تحقیق بتلایا میں نے تجھ کو اے بیٹے میرے مجملہ "جو کچھ سنا میں نے اپنے استاذوں سے مفصلاً" پس اب اقبال کر اس چیز کا کہ قصد کیا تو نے یا چھوڑا اس کو الخ پس جبکہ طالب علم حدیث نے یہ بات امام بخاری علیہ الرحمۃ سے سنی تو اس کو مشکل سمجھ کر ترک کر دیا۔ اور چھوڑ کر چلا گیا۔ (نقل از نبراس الصالحین صفحہ ۶۷) فقط واللہ اعلم بالصواب

سلطان الفقہ



جلد دوم



سوال: عین کس کو کہتے ہیں اور اس کا حکم کیا ہے؟ جواب: اجر ملے گا۔

جواب: صاحب میں امدایہ نے بعد دوم صفحہ ۲۹۸ باب العسس وغیرہ میں اس کی یوں تشریح فرمائی ہے کہ عین وہ شخص ہے۔ جو عورتوں پر قابو نہ پاسے۔ بلکہ وہ یہ آگے تھکے ہوئے ہو۔ اور اگر وہ شخص پاکہ پر قادر نہ ہو۔ مگر تیسرے پر قادر ہو۔ خواہ وہ عین میں۔ یا پیدائشی ضعف یا بڑھاپے یا سحر کے۔ تو وہ جس عورت پر قادر نہ ہو۔ اس عورت کے حق میں وہ عیسایہ۔ حق۔ اس عورت کو اختیار ہے کہ حاکم سے اپنی بہائی نامہ لے کرے اور اس صاحب نامہ۔ عیار، ہدایہ و میوے کے دکان الروح عینا احوالہ الحاکم سب سے لے کر اور اگر اس عورت کا شوہر عین میں ہو۔ اور عورت نے مطالبہ کیا تو حاکم شرع اس کو ایک سال ملت دے گا۔ یہ ملت اس وقت سے ہوگی جس دن عورت نے ناش کی ہے۔ پس یہی آئمہ اربعہ و تمام فقہائے جمہور و صاحب تاجمین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا فیصلہ ہے۔ اور کما فقہاء رحمۃ اللہ علیہم نے کہ سال عین مہلت طہارۃ و معجزہ ہے اور کما صاحب میں امدایہ نے کہ ظاہر مذہب میں سال قمری معتبر ہونا صحیح ہے۔ اسی واسطے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اصل میں سال کو مطلق رکھا ہے۔ اور قمری یا عین کی قید نہیں لگائی۔ اور ولوالہی نے کہا ہے کہ سال قمری ہونا صحیح ہے اور مترجم کتاب کا اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے۔

شرح طحاوی میں ہے کہ یہی ظاہر "روایت ہے لڑخ۔ اور اگر سال کے بیچ میں اس کو طاقت ہوگئی اور وطی کر لی تو بہتر، ورنہ عورت کو حق ہے کہ حاکم شرع کو درخواست دے کہ جدا لے حاصل کر لے۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔ فان وصل اليها فبها والافرق بينهما اذا طلبت المرأة ذلك یعنی پھر اگر مرد نے اس سہلت کے اندر اس عورت سے وطی کر لی تو بہتر، ورنہ قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے۔ مگر بشرطیکہ عورت اس کی درخواست کرے۔ ہکنا روی عن عمر و علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم اور کہا عبد الرزاق نے اخبرنا معمر عن الزهري عن سعد

بن المسیب قال قصی عمر ابن الخطاب اور اس کے آگے صاحب ہدیہ نے یوں ارقام فرمایا ہے۔ ولان الحق ثابت لها فی الوطی و یحتمل ان یکون الا متناع لعلته معترضه و یحتمل لافته اصلیه فلا بد من مدة معرفته لذلك و قدرناھا بالسنة لاشتمالها علی الفصول الاربعه فاذا مضت المدة ولم یصل الیها تبیین ان العجز باقیہ الصلیتہ ففات الامساک بالمعروف و وجب علیہ التسریح بالا حسان فاذا امتنع ناب القاضی منابه ففرق بینهما ولا بد من طلبها لان التفریق حقها یعنی اور اسی دلیل سے وطی کے بارے میں عورت کے واسطے حق ثابت ہے اور یہ حق ادا کرنے سے شوہر کا انکار کرنا شاید کسی بیماری سے ہو جو پیدا ہوگئی ہے اور شاید کہ اصل آفت سے ہو۔ تو اس کی شناخت کے واسطے ایک مدت کی ضرورت ہے کہ یہ آفت عارضی ہے یا اصلی ہے۔ پس ہم نے یہ مدت ایک سال اندازہ کی کیونکہ سال میں چاروں فصلیں موجود ہیں۔ یعنی ربیع و خریف و سردی و گرمی پھر جب یہ مدت گزر گئی اور وہ عورت تک نہ پہنچا تو ظاہر ہو گیا کہ اصل آفت کی وجہ سے عاجز ہے تو معروف طریقہ سے عورت کا رکھنا جاتا رہا نہ بخیر صورتی کے ساتھ اس کو چھوڑ کر روانہ کرنا واجب ہوا۔ پس جب شوہر نے خود ایسا نہ کیا۔ تو قاضی نے اس کا قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دی۔ اور اس میں عورت کی درخواست ضرور ہے کیونکہ جدائی حق اس کا ہے ہاں اگر عورت نے عنین کے ہاں رہنے کو قبول کر لیا تو پھر اس کو یہ حق نہ ملے گا۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہے فان اختارت زوجها لم یکن لها بعد ذلك حیار لانها رضیت ببطلان حقها وفی التاجیل تعتبر السنه القمریة هو الصحیح و یحسب با یام الحیض و بشهر رمضان لو جود ذلك فی السنه ولا یحسب بمرضه و مرضها لان السنه قد تخلو عنه یعنی پس اگر عورت نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا۔ یعنی باوجود عنین ہونے کے اس کے ساتھ رہنا منظور کر لیا تو اس کے بعد زوج کو جدائی کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت اپنے حق کو ملانے پر راضی ہوگئی اور مدت ملت میں سال قمری معتبر ہے یہی صحیح قول ہے اور اس سال میں سے حیض کے ایام اور رمضان کا مہینہ منہا نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ سال میں ان کا وجود ضروری ہے۔ اور مرد کی بیماری

اور عورت کی بیماری کے ایام منہا ہوں گے۔ کیونکہ سال کبھی بیماری سے خالی ہوتا ہے۔

کتاب جامع الفوائد صفحہ ۲۹ میں بایں طور مسطور ہے۔ اعلم ان المرأة اذا وجدت زوجها عنيينا عند النكاح رضيت بعد ذلك فانها كان لازما ولا خيار لها كفايه ولو وطئ مرة ثم عجز ليس لها الخيار لو تزوج با امرأة ودخل بها ثم عجز عن الوطئ بعد ذلك وصار عنيينا لم يكن لها حق الخصومة ابراهم شای اور اگر وطئ میں عورت اور مرد کا آپس میں اختلاف پڑ جائے تو اس صورت میں اگر عورت شبہ ہے تو مرد کے قول کو اس کی قسم پر قبول کیا جائے گا۔ اگر وہ قسم کھائے سے انکار کرے تو اس کو ایک سال کی سہت دی جائے گی وانكانت بكرًا نظر اليها النساء فان قلن اى بكر اجل سنته لظهور كذبه يعنى اگر عورت باكر ہو تو عورتیں اس کو ديكھیں يعنى وہ عورتیں يا ايك ہى كافى ہے۔ اور اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ عورت باكر ہے تو مرد کو ايك سال کی سہت دی جائے گی کیونکہ اس کا بھوت ظاہر ہو گیا اور جب قاضى نے مرد اور عورت کے درميان تفریق کر دی تو اس کو مدت کے بعد کہیں نکاح کرنا چاہئے کیونکہ خلوت صحیح ہو چکی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: محبوب اور خصى اور جذام وغیرہ امراض والے کے واسطے حکم عینین کا ہے یا کوئی اور ہے؟ جواب: دوا جڑ ملے گا۔

جواب: صرف مرد خصى کو جس کے دونوں خصیہ کو فتنہ کئے گئے ہوں یا نکالے گئے ہوں تو اس کو ایک سال کی سہت دی جائے گی اور مرد محبوب جس کی آلت زیادہ حصہ کٹی ہوئی ہو تو اس کو سہت دی جائے گی کیونکہ اس میں کچھ فائدہ نہیں۔ لہذا اگر عورت درخواست دے تو ان میں جلدی تفریق کر دینی چاہئے چنانچہ صاحب ہدایہ نے تحریر فرما دیا ہے وانكان مجبونا فرق بينهما فى الحال ان طلبت لانه لا فائدة فى التعجيل والخصى يوجل كما يوجل العینین کان وطیہ مرجو اور اگر مرد محبوب ہو تو دونوں میں فی الحال تفریق کر دی جائے گی۔ بشرطیکہ عورت درخواست کرے کیونکہ سہت دینے میں کچھ فائدہ نہیں۔ اور خصى کو بھی ایک سال سہت دی جائے گی جیسے عینین کو





من السباع ولا ذی مخلب من الطیور۔ الح اور نہیں جائز ہر ذی ناب کا ورنہوں میں سے اور نانی پنچے والے کا پرندوں میں سے۔

کتاب تیز الکلام و کتاب میں امدایہ شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ جانور دو قسم پر ہیں حلال و حرام۔ اور ان کی تفصیل ذیل میں مختصر طور پر مطابق مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ کے درج کردی جاتی ہے اور وہ یہ ہے اونٹ، بکری، بکرا، بھیڑ، مینڈھا، بارہ سگ، خرگوش، دنبہ، گائے، بیل، گورخر، نیل گائے، چھیلی، ہرن یہ سب کے سب جانور چار پاؤں سے نزدیک آئمہ اربعہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حلال ہیں اور دو جانور اڑنے والوں میں سے ہیں نزدیک امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بلا خلاف حلال ہیں وہ یہ ہیں ابابٹل، بٹخ، بالکل، بگلا، بیڑ، تیز، چکور، سلیمک، چکاوک، چنیا، چلوی، چکوا، شتر مرغ، فانتی، قمری، شید، پتہ، بوتر، کلنگ، مڈی، کلنگ، مرغ، مولا، مور، مینا، بدھ، یہ سب جانور امام صاحب سے نزدیک حلال ہیں اور طوطا، طوطی، حلال ہیں۔ لیکن ان میں علمائے دین کچھ اختلاف ہے اور صحیح و مفقوت روایت یہی ہے کہ حلال ہیں۔ اور کوا چار قسم پر ہوتا ہے ایک وہ ہے کہ صرف دانہ ہی چکاتا ہے جس کا فارسی میں زانگ کہتے ہیں وہ حلال ہے اور جو کوا صرف مروار ہی کھاتا ہے وہ حرام ہے اور جو کوا پیچھے سے نکال کر مارتا ہے وہ بھی حرام ہے۔ اور جو دانہ بھی کھاتا ہے اور مروار بھی کھاتا ہے جس کو عربی میں متعق کہتے ہیں وہ امام صاحب کے نزدیک حلال ہے لیکن صاحبین کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور اول قول مفقوت ہے اور بھینسا یعنی گرگ اور بچو یعنی کفتار اور بلی اور بندر بچھو اور پانگ، چیتا، چوہا، جنگلی چوہا، خانگی رچھ، خنزیر، ستباب ساسی یعنی خارپشت، سانپ، شیر، کچھوا، لکڑو، یعنی سرطان، گیدڑ، گدھا، گدو، یعنی ضب، لومڑی، ناکار نیولا، ہاتھی پس یہ وہ جانور ہیں جو اڑ نہیں سکتے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ سب کے سب حرام اور نارسہ ہیں اور جانور اڑنے والوں میں سے جو حرام ہیں وہ یہ ہیں۔ باز، باشہ، بھری، ترمتی، جدہ، یعنی چرغ، چیل، چگاؤڑ، گدھ، یعنی کرگس، اور گوشت گھوڑے و خیر و گدھے میں اختلاف سخت ہے۔ صاحبین کے نزدیک حلال اور امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے اور اصح قول یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے۔ چنانچہ حدیث نسائی و ابو داؤد و ابن ماجہ سے

حاشیہ

۱۔ یہ دیکھا ہے اسے علماء دیوبند حلال سمجھتے ہیں (فتویٰ رشیدیہ)

ظاہر ہے۔

عن خالد بن الولید انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحل اکل لحوم الخیل والبغال والحمیر یعنی خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا کہ گھوڑے اور ٹچر اور گدھے کا گوشت کھانا حلال نہیں۔ اور ابو داؤد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عن اکل لحوم الخیل والبغالی والحمیر۔ الخ اور خرگوش حلال ہے صرف شیخ مذہب کو اس میں اختلاف ہے۔ اہل سنت والجماعت کو اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور مرغی کا سر پلے جدا کر کے لے جائے اور باوجودیکہ محل ذبح کا باقی ہو اور وہ زندہ ہے تو پھر اس کو ذبح کر کے کھانا درست نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنی رگوں کو جن کا قطع کرنا ضروری ہے اپنے وجود میں کھینچ لے جاتی ہے اور اگر بھینس یا گائے یا بکری کا سر شیر یا بھیڑیے نے الگ کر دیا اور وہ زندہ ہوں تو ان کو ذبح کر کے کھانا یا ان کا دودھ پینا اچھا نہیں کیونکہ صاحب کفایہ نے لکھا ہے کہ اگر جانور مر رہا ہے تو اس کو ذبح کر کے کھانا چاہئے اور قیمت اس کی وطنی کتندہ سے لی جائے۔ اور ایسا ہی دوسرے جانور : حتم ہے۔ اور فقیر لیتا ہے کہ حاکم وقت جو اس پر تعزیر لگا دے وہ اسکو ادا کرنی پڑی گی۔

فتاویٰ عبدالحی جلد اول صفحہ ۳۶۱ میں یوں مرقوم ہے لا وجہ لحد البہیمینہ الماکول لحمہا بوطنی رجل ہالک ینکرہ قالوا ان کانت ذابتہ مما لا نیوکل لحمہا تذبح و نیوکل عندابی حنیفہ وقالوا تحرق ہذا ایضا و اذا کانت البہیمینہ للفاعل و انکانت لغير کان لصاحبہا ان یدفع الیہ بالقیمتہ وفی نبیین الكنز یطالب صاحبہا ان یدفع الیہ والقیمتہ ثم تذبح واذبحت و بکرہ الانفاع بہا حیثہا و میتہا و اطلق الطحاوی انہا اذا کانت لہ ذبحت ولم تؤکل۔ الخ

پس عبارت سے معلوم ہوا کہ اس کا گوشت کھانا درست نہیں اور ایسے حیوان کی ذات سے نفع حاصل کرنا موت اور حیاتی اس کی میں اچھا نہیں۔ اس کو ذبح کر کے کھانا بہتر ہے۔ اور اگر کسی غیر کے حیوان سے وطنی کی ہو تو اس کی قیمت کا ذمہ دار وطنی کتندہ ہوگا۔ الخ۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال : اگر اہل ہند کو راضی کرنے کی خاطر قربانی گائے کی نہ کی جائے تو اس میں کچھ گناہ ہے یا نہیں اور نبی کریم ﷺ نے قربانی گائے کی ہے یا نہیں ؟ اس کا جواب دو اجر ملے گا۔

جواب : اہل ہند کو راضی کرنے کی خاطر گائے کی قربانی کو ترک کرنا مسلمانوں کے لئے بہت برا ہے کیونکہ گاؤ کشی کا طریق زمانہ نبی کریم ﷺ سے لے کر تابعین و تبع تابعین و تئمہ اربعہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تک جاری رہا ہے۔ اور تابی کسی لحاظ سے اس سے انکار کیا ہے اور نہ ہی غیر مذہب سے ڈر کر کسی کی خوشنوائی کی خاطر اس سنت قدیمہ کو ترک کیا ہے اور بخاری و مسلم میں لکھا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں اوس کی قلت ہو گئی تو آپ نے لوگوں کو حکم قربانی گائے دیا تھا۔ اور خود بھی گائے کی قربانی کرتے تھے۔ پانچویں حدیث ابن ماجہ وار ہے عن ابن عباس قال قلت لابی اعلیٰ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرہم ان یسحر والبصرۃ یعنی رسول اللہ ﷺ نے زمانہ میں اونٹ کو بھگتے تو آپ نے لوگوں کو حکم دیا کہ گائے کی قربانی کریں الخ۔ وعن جابر بن عبد اللہ قال تحدیثا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحذیبۃ البدنۃ سبعۃ والبقرۃ عن سبعۃ (رواہ الترمذی صفحہ ۱۸۱ وابن ماجہ صفحہ ۲۲۲ وموطا امام محمد صفحہ ۲۷۲)

وقال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب رسول اللہ وغیرہم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحاق وقال محمد وبہنا ناخذ البدنۃ والبقرۃ عن سبعۃ قلت فان ستعنتہ فی الاضحیۃ وعن علی قال البقرۃ عن سبعۃ قلت فان ولدت قال اذبح ولدها معها رواہ الترمذی وعن عائشۃ فی حدیث وضعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نسائہ البقرۃ (رواہ البخاری) وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ التی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلحم بقر تصدق بہ علی بریرۃ فقال لہا صدقنہ ولنا ہدیۃ (رواہ مسلم) وعن ابی ہریرۃ قال ذبح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمن اعتمر من نسائه فی حجۃ الوداع لرواہ ابن ماجہ صفحہ ۲۲۲) یعنی روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ میں قربانی کیا ایک اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے اور ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے۔ روایت کیا اس حدیث کو ترمذی و ابن ماجہ نے اور روایت کیا امام محمد نے موطائیں۔ اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس پر عمل ہے اہل صحابہ کا۔ اور کہا امام محمد نے کہ اس حدیث سے ہم لوگ لیتے ہیں کہ اونٹ اور گائے سات آدمیوں کی طرف سے قربانی میں کافی ہوتی ہے اور روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا کہ گائے سات آدمیوں کی جانب سے ایک ہے۔ میں نے کہا کہ اگر بنے تو فرمایا کہ بچ بھی اس کے ساتھ ذبح کیا جائے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بایں طور ایک حدیث مروی ہے کہ آپ نے عورتوں کی جانب سے گائے قربانی کی روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے اور نیز مائی صاحبہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گائے دو گشت آیا گیا جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صدقہ میں ملا تھا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ اس کے لئے صدقہ ہے و ہمارے لئے یہ ہے۔ روایت کیا ہے اس حدیث کو مسلم نے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ فرمایا دع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عورتوں کی جانب سے ہندوؤں نے عروہاں ہا بناتہ نامی ایک نسل میں ایک نکالے۔ روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے الخ۔

پس ان تمام دلائل قاطع سے معلوم ہوا کہ یہ سنت قدیمہ ہے اس کو ہندوؤں کے راضی کرنے کی خاطر ترک نہ کرنا چاہئے اور فتاویٰ عبدالحی علیہ رحمۃ اللہ ۱۲۲ میں نیز بایں طور مفسر ہے کہ یہ ایک طریقہ قدیمہ ہے زمانہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و تابعین و تلمذہ سلف صالحین سے تمام بلاد و امصار میں اور اس کی اباحت پر اجماع و اتفاق ہے تمام اہل اسلام کا یہ اور شرعی ماثر قدیم سے اگر ہندو روکیں بنظر تعصب مذہبی منع کریں تو مسلمانوں کو اس سے باز رہنا درست نہیں ہے بلکہ ہر گاہ ہندو ایک امر شرعی قدیم کی ابطال میں کوشش کریں تو اہل اسلام پر واجب ہے کہ اس کے ابقائے و اجرا میں سعی کریں اور اگر ہندو کے کہنے سے اس فعل کو چھوڑ دیں گے تو گنہگار ہوں گے۔ ہاں بخاطر برا کیجیو کرنے و نقد فساد و بحالت عملہ اداری ہندو

کے یا دل آزاری کے قریب مکان اہل ہندو کے قربانی گائے کی نہ کرنے میں کوئی عیب نہیں۔ اور بخوف  
فنا ہندو کے قربانی و ذبح گائے سے مسلمان لوگ باز نہ رہیں بلکہ اس کو کوشش یلغ سے سرانجام دیں ان  
بصیرکم اللہ فلا غالب لکم واللہ غالب علی امرہ الخ اور فقیر کے نزدیک اگر کسی  
مصلحت و عظیم اور باوجود ملنے و نہ و غیرہ کے گائے کی قربانی کو خود بخود مسلمان چند زمانہ کے لئے ترک  
کردیں تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ لیکن مسلمانوں کو اختیار ہے کہ اونٹ گائے اور خسی یا دنبہ کی  
قربانی کریں کہ جس چیز کی قربانی میں آئی ہو یا نہ ہو۔ اس لئے کہ اس کی قربانی لڑتے ہیں تو کریں۔ باقی  
مفصل ذکر اس فتاویٰ ابو البرکات عبد الرؤف اناپوری کے ملاحظہ فرمائیں۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال: گیسوئے دراز رکھنے جائز ہیں یا نہیں۔ اس ثابت حدیث شریف سے تحریر فرمائیں؟ اجر ملے گا۔  
جواب: بیشک گیسوئے دراز رکھنے جائز ہیں۔ پانچ اس حدیث شریف سے ظاہر ہوتا ہے عن ام ہانئ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذا ضفائر  
اربع یعنی کھانسی صاحبہ نے کہ آپ کی ذات کو دیکھا میں نے کہ آپ صاحب چار زلفیں رکھتے تھے۔ اور  
اس کا ترجمہ شمائل ترمذی کی شرح صفحہ ۱۶ سطر ۱۹ میں اس طرح پر ہے۔ مروی است از ام ہانی کہ گفت دیدم  
رسول خدا را صاحب چار گیسو یعنی دیدم در آنجا یک چار گیسو داشت۔

کتاب کبیری معہ صفیری شرح میں صفحہ ۴۱ میں حوالہ محیط لکھا ہے ان الرجل اذا اصغر شعره  
كما يفعلہ العلویون ای المنسوبون الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و  
بعضہم یخصہم بمن کان من غیر فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پس ان دلائل  
سے معلوم ہوا کہ گیسو و بل لپے رکھنے میں کوئی عیب نہیں کیونکہ یہ طریق علویوں کا ابتداء ہی سے چلا آتا  
ہے۔ اگر مخالف کے پاس کوئی دلیل ان کے عدم جواز کی ہے تو تحریر کرے۔ کیونکہ فقیر کی نظر میں اسکے  
عدم جواز کی دلیل کسی کتاب حدیث میں نہیں گزری۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

سوال: نماز کے پیچھے یا کسی اور وقت میں ذکر بھر کرنا درست ہے یا نہیں؟ حدیث شریف سے جواب دو  
اجر ملے گا۔

السائل خاکیار غلام حیدر داعتہ

جواب: بے شک ذکر کرنا خداوند کریم کا برائے اطمینان قلب درست ہے۔ لقولہ تعالیٰ الذین اٰمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اِلَّا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (سورۃ رعد) اور تفسیر روح البیان اس کے تحت میں لکھتے ہیں کہ جب مومن لوگ ذکر کرتے ہیں تو ان کے دل خوش ہوتے ہیں۔

کتاب نصر الباری شرح صحیح بخاری سیارہ ۴ صفحہ ۱۰ باب الذکر بعد الصلوۃ میں پائیں الفاظ حدیث مسطور ہے حدثنا اسحاق بن نصر قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرني عمر وان ابا معید مولى ابن عباس اخبره ان ابن عباس اخبره ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبته كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرف فوا بذلك اذ سمعته الخ یعنی حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن نصر نے کہا خبر دی ہم کو عبد الرزاق نے اور کہا خبر دی ہم کو ابن جریج نے کہا خبر دی مجھ کو ابی معید مولى بن عباس نے خبر دی اس کو ابن عباس نے خبر دی اس کو بے شک بلند کرنا آواز کا ذکر سے جب کہ فارغ ہوں اب لوگ نماز مکتوبہ سے۔ تھا (ذکر جہر) زمانہ نبی کریم ﷺ کے۔ اور کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے معلوم کرنا تھا اس وقت کہ جب فارغ ہوتے نماز سے ساتھ اس کے جب سنتا میں اس کو الخ۔

ایک حدیث میں یوں بھی وارد ہے کہ اس قدر ذکر کو نہ لوگ تمہیں دیوانہ قرار دیں اذکر اللہ حتی یقولوا انه مجنون وهذا يدل على حواء الجهر پس ان دلائل سے واضح ہوا کہ جہر ذکر کرنے میں کوئی عیب نہیں۔ ہاں اگر کوئی شخص منہمپی ہو تو اس کو بہتر ہے کہ دل میں ذکر کرے۔ اور اگر مبتدی ہو تو چند یوم کے لئے جہر ذکر کرنا اس کو اولیٰ ہے کیونکہ بزرگان طریقت نے لکھا ہے کہ انسان کے

حاشیہ

اب لفظ فارغ سے پتہ چلتا ہے کہ اگر کچھ نماز پڑھ رہے ہوں تو اونچی آواز سے ذکر نہ کریں دھیمی آواز سے کریں۔

دل میں بوقت ذکر خفی کے طرح طرح کے خطرات و وسوسیں پیدا ہوتے ہیں اور ذکر جبر کرے سے وہ خطرات وغیرہ رفع ہو جاتے ہیں لہذا ان کو ذکر جبر کرنا چاہئے۔ فقیر کہتا ہے کہ ایسا بھی ذکر جبر نہ کرنا چاہئے جس سے مغرط صادر ہو۔ چنانچہ اس آیت کریمہ واذکر ربک فی نفسک کے تحت میں حضرت مولانا امام رازی نے لکھا ہے قولہ دون الجہر المصروط والمراد منه ان یقع الذکر بحیث یکون بین المحافطہ والجمہر واللہ اعلم بالصواب۔

**سوال:** الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ با آواز بلند کہنہ در ست نہ یا نہیں؟ جواب دو اجر ملے گا۔

**جواب:** بے شک حرف نماز سے صلوٰۃ با آواز بلند کہنے میں کوئی عیب نہیں۔ چونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اس کا ثبوت پہنچ چکا ہے اور اس کا ذکر جلد اولین میں مفصل تحریر ہے اور کتاب جذب القلوب کے ترجمہ مرغوب صفحہ ۲۲۲ میں لکھا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر زیارت کے لئے حاضر ہوتے تو کہتے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علیک یا ابا بکر الخ غرضیکہ تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی طرح کہتے اور اسی کتاب کے اسی صفحہ پر لکھا ہے کہ بوقت یہ الفاظ کہنے کے ہاتھ باندھ کر مثل نماز کے کھڑے ہو کر بڑی عاجزی سے یہ الفاظ کہ جائیں۔ السلام علیک ایہا النبی الکریم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور تین بار کہے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا نبی اللہ السلام علیک یا سید المرسلین السلام علیک یا خاتم النبیین۔ الخ اور اگر کوئی وہابی نجدی اعتراض کرے کہ یہ الفاظ تو آپ کی مزار پر حاضر ہونے کے وقت پڑھنے کا حکم ہے نہ کہ ہمیشہ اور ہر جگہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے آقا کے ہمارے لئے ہمیشہ کے واسطے یہ فرمایا کہ جب تم کو کوئی تکلیف ہو تو دو رکعت نماز پڑھ کر مجھ کو یاد کرو۔

حاشیہ

اب یعنی زیادہ اونٹنی آواز سے ذکر نہ کرے بلکہ دھیمی آواز سے کرے جو جبر اور آہستہ کے درمیان کے درجہ کا ہے



تمہاری تکفیریں دور ہوں گی۔ (نقل از حسن حصین حدیث اعلیٰ) اور یہ حدیث مشہور ہے کہ نمازی نماز پڑھے تو تشدد میں کہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مولوی غلام قادر بھیروی لکھتے ہیں السماع البعید للاولیاء رضی اللہ عنہم والانبیاء علیہم السلام لا سیما السید الرسل علیہ والہ الصلوٰۃ وفخر الاولیاء قدس سرہ حق ثابت بالقران والاحادیث وکلام العلماء الراسخین الصالحین وہی عقیدۃ اہل السنۃ والجماعۃ وما ذابعد الحق الا الضلال۔ الخ اور باقی مفصل بیوت اس کا جلد اول میں مطالعہ کرو۔ فقط

سوال: ایک لڑکے نے ہڈی کسی جانور کی اٹھا کر کنویں میں پھینک دی ہے یہ حال معلوم نہیں کہ ہڈی جانور مراد کی ہے یا حلال کی ہے۔ اب اس چاہ کے پانی کا کیا حکم ہے؟ جواب دراجر ملے گا۔

السائل خاکسار حافظ خدا بخش فرخ پوری

جواب: صورت مذکورہ بالا میں ایسے کنوئیں کے پانی نجس ہونے کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا تو قیاساً اس چیز کے نجس یا پاک ہونے کا یقین کمال نہ ہو۔ چنانچہ فتاویٰ سعیدیہ صفحہ ۸ شرح الاشباہ میں مذکور ہے قال محمد حوض نملاء منہ الصغار الاوائی والعهد بالایدی الذنستہ او الجرار الوسخہ یجوز الوضوء منہ مالہ یعلم بہ نجاستہ ولذا افتوا بطہارۃ اور طریقہ محمدی میں ہے من شک فی انانہ اوفی ثوبہ او بدتہ اصحابہ نجاستہ ام لا فہو طاهر مالہ ینیقن وكذلك الابار والحياض التي يستقى منها الصغار والكبار والكفار اور رسائل الارکان میں لکھا ہے ولا يعتبر احتمال بلوغ الماء النجس الى ماء البشر مالہ یقطع ببلوغ النجس لان الاحتمال لا یزول بہ العمل بالیقین۔ الخ

پس ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ جب تک اس چیز کا علم یقینی نہ ہو فتویٰ اس کے نجس ہونے کا نہیں دیا جائے گا۔ اور فقیر کہتا ہے کہ اگر ممکن ہے تو اس چاہ سے ہڈی کو نکال کر کچھ پانی اس سے احتیاطاً نکلوا یا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** اگر آدمی کنویں میں امدادت داخل ہو کر ڈول یا کوئی اور چیز نکل لائے تو اس کنویں کا کیا حکم ہے؟  
**جواب:** بے شک اس کنویں کا پانی پانے کے طریقہ اس کے بدن پر نجاست کا اثر حقیقی یا حکمی نہ ہو۔ ادا  
 خراج حیاتا ولم یکن فی بدنہ بحاستہ حقیقہ او حکمینہ وکان مستنجیا  
 لم یفسد الماء (بحر الرائق) ۱۔

**سوال:** قسموں کی کتنی قسمیں ہیں اور جبری قسم پر کفارہ ہے یا نہیں؟ اور قاتل مجید کی قسم پڑتی ہے یا  
 نہیں؟ اور قسم کا کفارہ کیا ہے؟ جواب دو اجرتے گا۔

**جواب:** قسموں کی تین قسمیں ہیں۔ یحسین العموس و یحسین المسعفدہ و یحسین الغو۔  
 اور یحسین غموس وہ ہوتی ہے جو کسی کام گزشتہ پر جان بوجھ کر نصت بولے۔ مثلاً لانا۔ نہ انی قسم میں حج کر  
 چکا ہوں اور حالانکہ حج اس نے نہیں کیا تھا۔ اور قصداً "جھوٹ بولا لہذا یہ قسم غموس ہوتی جس سے مرکب  
 گناہ کبیرہ کا ہوا۔ اور اس کا کفارہ توبہ و استغفار ہے۔ اور یحسین المسعفدہ وہ قسم ہے کہ جو قسم کھائے کسی امر  
 آئندہ کی اس کے کرنے یا نہ کرنے پر اور اگر وہ کام کر دیا یا نہ کیا تو اس پر قسم کا کفارہ دینا لازم ہو جائے گا۔  
 مثلاً کہا کہ میں اس گھر میں نہ جاؤں گا پھر بیمار بیہوش ہوا اور اس حالت میں لوگ اس کو وہاں لے گئے تو  
 حادث ہو گا اور کفارہ اس پر لازم ہوگا۔ غرضیکہ جس بات پر قسم ہے اگر اس کو عدا کرے یا بھول کر یا اس  
 سے زبردستی کام کرایا جائے یا حالت بیہوش یا مجنونی میں کسے تو اس صورت میں حادث ہوگا۔ ۲۔ اور کفارہ  
 دینا لازم ہوگا۔ (نقل از یحسین امدادیہ جلد ۲ صفحہ ۳۹۷) اور یحسین اللغو وہ ہے کہ قسم کھائے کسی امر  
 گزشتہ کی در آنحالیہ گمان اس کا یہ ہو کہ وہ ٹھیک کہتا ہے اور اصل معاملہ اس کے برخلاف ہو اور اس  
 میں امید مغفرت کی ہے اور اس کی مثل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ واللہ یہ شخص زید ہے اور یہ اس  
 حاشیہ

۱۔ جبکہ زندہ نکل آیا اور اس کے بدن پر کوئی نجاست نہ تھی نہ حقیقی نہ حکمی اور استنجایا ہوا تھا۔ تو پانی خراب نہ  
 ہوا۔ تھوری

کو زید ہی ممکن کرتا ہے در واقع میں وہ خلد ہے اور اس کی دلیل مغفرت پر یہ ملحق ہے لایواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم۔ الخ

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے والقاصد فی الیمین والمکرہ والناسی سواء حتی یجب الکفارہ یعنی جو بھول کر قسم کھا گیا یہ سب برابر ہیں حتیٰ کہ حلف ہونے پر کفارہ لازم ہوگا لقولہ علیہ السلام ثلث جدهن جدو هز لهن جد النکاح والطلاق والیمین الخ یعنی نبی کریم ﷺ نے کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کا قصد عمدی بھی عمدی ہے اور ہزل بھی عمدی ہے۔ وہ نکاح و طلاق اور قسم ہیں۔ اس حدیث کو ترمذی وابن ماجہ و ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور کما ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے اور بجائے یمین کے بعض حدیثوں میں اعتماق و رجعت کا کلمہ دارو ہے۔ (بکدانی عین الہدایہ جلد دوم صفحہ ۳۹۸)۔

قرآن مجید کی قسم انھانے سے قسم پڑ جاتی ہے اور اسی پر علمائے دین محققین نے موجودہ زمانہ میں فتویٰ دیا ہے چنانچہ عین الہدایہ جلد دوم صفحہ ۳۹۹ میں تحت اس عبارت کے تحریر ہے اذا حلف بالقرآن لانه غیر متعارف یعنی اگر قرآن کی قسم کھائے تو قسم نہ ہوگی کیونکہ یہ رواج نہیں۔ بدائع میں ہے کہ کلام اللہ کی قسم کھانے سے حلف ہو جائے گی اور مترجم کتاب ہے یہی اظہر ہے اور ہمارے یہاں اسی پر فتویٰ ہوگا۔ ا۔

فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۳۳۵ میں نیز مذکور ہے ان الحلف بغير الله تعالى لا يجوز لو حلف بالقرآن یکون یمینا وہ احد۔ حمہور مسائل حنابلہ الخ یعنی بے شک ہاں اللہ تعالیٰ کی ذات کے قسم کھانی درست نہیں۔ اگر کسی نے قسم کھائی قرآن مجید کی تو قسم ہوگی اسی کو جمہور مشائخ ہماروں نے لیا ہے۔

کتاب برجنہ صفحہ ۱۲ میں لکھا ہے الا یما علی العرف فیما تعارف الناس بہ

حاشیہ

۱۔ بعض کتابوں میں قرآن کریم کی قسم کو قسم نہیں ٹھہرایا گیا وہ باعتبار حقیقی ہے اور جن میں اسے قسم ٹھہرایا گیا ہے وہ باعتبار عرفی ہے اور شریعت میں عرف معتبر ہے لہذا قرآن کی قسم معتبر ہے۔ تلماری

الحلف یکون یمیناً اور ین ایدیہ میں نیز مذکور ہے کہ قاضی اگر کسی مقدمہ میں قسم پر فیصلہ کرتا ہے تو ایسی قسم ان سے لے جس کا ان کو اٹھانا دشوار ہو جائے کیونکہ اس زمانہ میں قرآن مجید کی حلف کو لوگ بہت جلدی سے اٹھا لیتے ہیں۔ الشرع اعنبر العادة لقوله عليه السلام ماراه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن۔ الح والمندارف من غیر نکیر اصل فی الشرع بمنزلتہ اجماع المسلمین۔ ۱

مجموعہ نوادر میں ہے العرف والعادة سنیاں لا فرق بیہما عند الجمهور وقال صاحب الكشف ان الاول فی الاقوال والثانی فی الافعال۔ ۲ الخ (بہذا فی نور ایدی)

پس ان دلائل سے معلوم ہوا کہ باعتبار روان زمانہ نے قسم قرآن مجید و میرہ اشیاء کی پڑ جاتی ہے اور کفارہ قسم کا یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے اور اگر اس کو یہ طاقت نہیں تو دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا ان کو لباس پہنائے۔ ایسا کہ جس سے ان کا اکثر بدن چھپ جائے۔ اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اپنی اس کا یہ ہے کہ جس سے ان کی نماز درست ہو جائے و دلیل کفارہ کی یہ ہے فکفار نہ اطعام عشرة مساکین۔ ۳ الخ پس ان تینوں میں سے جو چاہے کرے۔ اگر یہ طاقت بھی نہیں تو تین یوم روزے پے در پے رکھے فصیام ثلثہ ایام۔ ۴ یعنی تین روزے ہیں (پے در پے) اور پہلے قسم توڑنے کے کفارہ نہ دیا جائے۔ (بہذا فی کتب الاحادیث والفتا) واللہ اعلم بالصواب

حاشیہ

۱۔ یعنی شریعت نے لوگوں کے عرف و عادت کو معتبر نہیں لیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے جسے اہل ایمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے پس بھی اچھا ہے اور جو لوگوں میں معتاد و متعارف ہو جائے وہ بلا کسی انکار و اعتراض کے اہل مسلمان کے بمنزلے شریعت میں احکام کی اصل ہے۔ قادری

۲۔ یعنی عرف و عادت شریعت میں ایک ہی چیز دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے جسور کے نزدیک اور صاحب کشف نے کہا ہے کہ عرف اقوال میں ہوتا ہے اور عادت افعال و اعمل میں۔ قادری

سوال: اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فضائل اور شہادت کا ثبوت قرآن مجید و احادیث سے ثابت کرو۔ جواب: دو اجر ملے گا۔

السائل حکیم محمد علی شاہ چک نمبر ۴۵۷ تحصیل لوہہ

جواب: قرآن مجید کی آیات اور حدیثیں اہل بیت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل پر بے شمار شاہد ہیں جن کا بیان کرنے سے عاجز و قاصر ہے۔ لیکن بطور اختصار فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فضائل اور شہادت کے دلائل تحریر کر دیئے جاتے ہیں۔ وہ ہو گا

فرمایا اللہ تعالیٰ نے ائما یرید اللہ لینہب عنکم الرجس اهل البیت و یطہرکم تطہیرا یعنی چاہتا ہے خداوند کریم یہ کہ دور کرے تم سے گناہوں کی پلیدی (اے) اہل بیت نبوت اور پاک کرے تم کو پاک کرنا۔ الخ

پس اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے تمام اہل بیت بغض و حسد و عداوت و کینہ و بغل و غصہ و تکبر و زنا و شراب و جوار وغیرہ گناہوں سے پاک و صاف تھے ۲۔ اور نیز حدیث مسلم و

حاشیہ

۱۔ آیت تطہیر میں اواز حضور ﷺ کے ازواج مطہرات اموات المؤمنین داخل ہیں اس لئے ان کو داخل کرنے کی دوبارہ حاجت نہ تھی ہاں چونکہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و سیدنا علی و امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما رضوان علیہم اجمعین چونکہ پہلے داخل نہ تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ ان کو چارہ مبارک بیچ کر کے ان کے لئے بھی تطہیر کی دعا فرمائی۔ جلد روافضہ ازواج مطہرات کہ اہل بیت سے خارج قرار دیتے ہیں کہتے ہیں کہ اس آیت میں "عنکم" اور "یطہرکم" میں مذکر کے لئے ہے اس میں ازواج (خواتین) شامل نہیں ہو سکتیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مذکر کی ضمیریں لفظ اہل کے لئے ہیں خواہ اہل بیت مذکر خواہ مؤنث قرآن مجید میں دیکھ لیجئے۔ لہذا ازواج مطہرات اس میں قطعاً شامل ہیں نظر تلموزی

۲۔ خواہ گنہ نگاہری ہوں جن کا ذکر گذرا خواہ باطنی ہوں یعنی بدعت و ضلالت و فتنہ و کفر لہذا سیدہ ہی ہے جو صحیح العقیدہ اہل سنت ہو رافضی و شیعہ و مرزائی و دہلوی و دیوبندی جن کے عقائد غلط ہیں وہ سید نہیں ہو سکتے اگرچہ سید

مذکورہ منات اہل بیت میں باقی الفاظ ان کے شان پر مشابہ ہے عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم غداً و علیہ مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فادخلہ ثم جاء الحسین مدخل معہ ثم جاءت فاطمہ فادخلعما ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیراً (رواہ مسلم) یعنی مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نیکے وقت صبح نبی ﷺ اس حال میں کہ آپ کی ذات بابرکات پر ایک کبل نقش واریا ہوا کی تھی۔ پس آئے آپ کے پاس حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما پس داخل کیا آپ نے اس کو اس میں پھر آئے آپ کے پاس حضرت حسین رضی اللہ عنہما تو ان کو بھی اس میں داخل کر لیا۔ پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہما تشریف لائے تو ان کو بھی اسی میں داخل کیا اور فرمایا انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیراً

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا لما نزلت هذه الاية ندع ابنائنا وابناءکم دعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیا و فاطمہ و حسن و حسین فقال اللهم هؤلاء اہل بیتی (رواہ مسلم) یعنی روایت ہے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب انہی آیت کہ پس لاویں ہم اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو بلایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی و فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو۔ پس کہا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے میرے خداوند کریم یہ میرے اہل بیت ہیں۔ ایک حدیث میں یوں مذکور ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں درمیان تمہارے کتاب اللہ و عترت چھوڑ چلا ہوں۔ تم نے ان کے ساتھ تمسک کرنا ہے یعنی قرآن مجید پر عمل کرنا اور میرے اہل بیت کی تعظیم و تکریم کو بجالانا اور قرآن مجید بھی ان کی

حاشیہ

کھلائے ہوں وہ درحقیقت سید نہیں ہیں ان کا رابطہ سلسلہ نبوت سے کٹ چکا چنانچہ حضرت نوح کے بیٹے کے لئے قرآن میں فرمایا "انہ لبس من اہلک" کہ یہ میرے اہل سے نہیں ہیں لہذا گمراہ لوگ اہل سنت مصطفیٰ ﷺ سے نہیں ہو سکتے۔ تھوری

تغییم و تکریم پر مبنی ہے۔

قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة فى القربى فرمایا اللہ تعالیٰ کہ میرے حبیب ﷺ ان لوگوں کو کہہ دے کہ میں تبلیغ احکام وغیرہ امور پہنچانے کی تم سے اجرت نہیں طلب کرتا، بلکہ یہ بات ضرور کہتا ہوں کہ تم میرے اہل بیت کی تغییم و تکریم کرو۔

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب اکلیل میں لکھا ہے کہ کما حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ یا رسول اللہ الا المودة فى القربى کون لوگ ہیں؟ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے بیٹی فاطمہ اور اس کے فرزند الخ۔

ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان فاطمہ احصنت فرجہا حرم اللہ ذریئہا علی النار (رواہ ابو نعیم) وغیرہ یعنی بے شک میرے بیٹی عیوب سے پاک ہے لہذا خداوند کریم نے اس کی اولاد پر دوزخ کی آگ کو حرام کر دیا ہے۔ اور حدیث باننا صحیح طبرانی میں بایں طور مسطور ہے۔

ان اللہ غیر معذبک ولا احد امن ولدک یعنی فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے فاطمہ بے شک اللہ تعالیٰ نہ تجھ کو عذاب دے گا اور نہ ہی تیری اولاد کو۔ اور امام بیہقی نے مدخل میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے چھ شخصوں پر اہنت کی ہے اور میری اور ہر ایک نبی کی دعا قبول ہوتی ہے۔ پہلے وہ شخص جو خداوند کریم کی کتاب میں کی پیشی کرتا ہے۔ دوم خدا کی تقدیر کا منکر اور تیسرا جو ذی عزتوں کی بے عزتی کرے۔ مثلاً علماء امراء اہل بیت کی۔ چوتھا جو حرام چیزوں کو حلال جانے اور پانچواں جو شخص بیت اللہ شریف میں بد فعلی کرے اور چھٹا جس نے سنت میری کو برا سمجھ کر چھوڑ دیا اور وہ حدیث یہ ہے۔

عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستہ ستنہ لعنہم اللہ وکل نبی یحاب الزائد فی کتاب اللہ ولا مکذب بقدر اللہ والمنسلط بالجبروت یعز من اذله اللہ ویزل من اعزہ اللہ من احل لما حرمہ اللہ والتارک لسننہ (رواہ البیہقی فی المدخل) ورزین فی کتاب بہ و تصنیف مولوی دین محمد غیر مقلد صفہ

۱۔ اور ابن عدی نے اپنے کمال میں ابی سعید خدری سے نیز روایت کی ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابغضنا اهل البيت فهو منافق جو شخص ہمارے اہل بیت سے بغض رکھے وہ منافق ہے۔

ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے اسی متن روایت کی ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذي نفسي بيده لا يبغضنا اهل البيت رجل الا ادخله النار یعنی کما ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو شخص بغض ہمارے اہل بیت سے رکھے وہ ناری ہے۔ وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم يعرف حق عترتي والانصار فهو لاحد ثلاث اما منافق ولد الزنا واما لغير طهو يعصى حملته امه على غير طهور (رواہ ابن عدی والبیہقی فی شعب الایمان) یعنی فرمایا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص نہیں پہچانتا حق اولاد میری اور انصاری کا وہ تین امور سے خلی نہیں ہوگا۔ یا منافق ہوگا۔ یا ولد الزنا۔ یا پلیدی سے جنا ہو۔ (نقل از گلزار فاطمہ صفحہ تصنیف مولوی دین محمد کوڑی۔)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب تاریخ میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لکل شئی اساس واساس الاسلام حب صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحب اهل بيته یعنی واسطے ہر ایک چیز کے ایک بنیاد ہوتی ہے جس پر وہ چیز قائم رہتی ہے اور اسلام کی بنیاد محبت صحابہ کرام و اہل بیت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ میں تم کو تمہاری جانوں سے زیادہ پیارا نہیں ہوں؟ کما حاضرین نے ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو دو چیزوں سے سوال کرتا ہوں ایک قرآن مجید کے ساتھ محبت رکھنا اور دوسرا اہل بیت سے۔ اور دن قیامت کے سب سے اول شفاعت میری اپنے اہل بیت کے لئے ہوگی۔ پھر جو ان سے محبت رکھنے والے لوگ ہوں



کے۔ اور فرمایا کہ تم اپنی اولاد کو تین امور کا ادب سکھاؤ۔ ادب اپنے غمبھوں کا۔ اور ان کے اہل بیت کا اور قرآن مجید کا۔ اور میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ تم ضرور میری اہل بیت کی تعظیم کرو۔ ورنہ میں بروز قیامت خداوند کریم کے سامنے تمہارے ساتھ جھگڑا کروں گا جس کے سبب سے تمہیں جہنم میں تکلیف ہو گی الخ۔

پس ان تمام دلائل قاطعہ سے معلوم ہوا کہ شان اہل بیت کا بے شمار ہے جن کا بیان کرنا خادم شریعت قاصر ہے اور قول امام شافعی رحمۃ اللہ پر ختم کرتا ہوں۔

یا اہل بیت رسول اللہ . حب کم  
فرض من اللہ فی القرآن انزلہ  
کفا کم من عظیم الفخر انکم  
من لم یصل علیکم فلا صلوة لہ

ترجمہ: حضرت ام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہا کرتے تھے کہ اے اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہاری محبت ہم پر فرض ہے جس کا ثبوت قرآن مجید میں ہے۔ یہ تمہارے لئے کافی فخر ہے کہ بے شک جو شخص درود تم پر نماز میں نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی الخ۔ ا۔

واقعات شہادت اور شہادت مسئلہ شہادت امام ہر ایک مسلمان پر "فتاب نصف النہار کی طرح روشن ہے۔ اس پر چنداں دلائل طلب کرنے کی ضرورت نہیں لیکن بطور اختصار بخاطر ناظرین و مکررین وغیرہ کے تحریر کر دیتا ہوں۔ وہہ ہذا

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اخبرنی جبریل ان حسیناً یقتل بشاطی الفرات (روہ ابن سعد) حضرت علی رضی اللہ

حاشیہ

۱۔ یعنی کامل نہیں ہوتی بلکہ ترک درود شریف سے ثواب میں کمی آجاتی ہے جس سے نماز کے کامل میں فرق

آجاتا ہے۔ قاری

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ کو جبرئیل علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ حسین علیہ السلام فرات کے کنارے پر قتل کیا جائے گا۔ اور کہائیں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہ فرمایا نبی طیبہ السلام نے ان ابنی الحسین یقتل بعدی بارض الطف (رواہ الطبرانی فی الکبیر) یعنی بے شک حسین میرا فرزند میرے بعد طف کے میدان میں مارا جائے گا۔ یعنی زمین بلند نزدیک کوفہ کے۔

ابو داؤد و حاکم فی المستدرک سے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بایں الفاظ حدیث تحریر کتاب ماثبت بالاست میں فرماتے ہیں عن ام الفضل بسب الحارث قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امنی سنقتل ابنی ہذا یعنی الحسین واثانی بتربته من تربته حمراء یعنی ام فضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ فرمایا نبی کریم ﷺ نے کہ بے شک قریب ہے کہ میری امت میرے اس فرزند کو مار ڈالے گی۔ مجھ کو وہاں کی مٹی سرخ سے لادی گئی ہے الخ

مائی ام سلمہ و مائی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ سے اسی طرح کی روایتیں آچکی ہیں اور کتاب دیلمی و جامع الاصول و ترمذی سے صاحب الاست نے نیز بایں طور حدیث تحریر کی ہے عن سلمی امراۃ من الانصار قالت دخلت علی ام سلمتہ وہی تبکی قلت ما یبکیک قالت رایت الان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام و علی راسہ والحنہ التراب و هو یبکی فقلت مالک یا رسول اللہ قال شہدت قتل الحسین انفا۔ الخ یعنی روایت ہے سلمہ سے جو انصار میں سے ایک عورت ہے وہ کہتی ہے کہ میں ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گئی اور وہ رو رہی تھی۔ میں نے پوچھا کہ روتے کا کیا سبب ہے؟ مائی صاحبہ نے جواب میں کہا کہ میں نے ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے اور سر اور واڑھی پر گرد پڑی ہوئی تھی اور روتے تھے اور میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا کیا حال ہے؟ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی حسین کے قتل کو میں نے دیکھا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے میں ایک غرفہ بنا ہوا تھا

جس میں جبرائیل علیہ السلام کی ملاقات کے لئے حضرت تشریف لے جایا کرتے تھے ایک روز حسب معمول جناب ﷺ غزوہ میں تشریف فرما ہوئے اور حضرت عائشہ سے فرما گئے کہ میرے یہاں ہونے کی کسی کو اطلاع نہ ہو۔ اور نہ کوئی میرے پاس آئے پائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے امام حسین علیہ السلام کے آنے کا علم نہ ہوا اور وہ وہاں چلے گئے۔ جبرائیل امین نے ان سے دریافت کیا یہ کس کا بچہ ہے؟ فرمایا میرا فرزند میرے فرزند کا فرزند ہے یہ کہ کہ حضرت نے اپنی مبارک ران پر بٹھالیا۔ جبرائیل علیہ السلام نے کہا۔ یا رسول اللہ ﷺ آپ کی امت کے بے رحم اور ظالم لوگ آپ کے تھوڑے دنوں کے بعد انہیں قتل کریں گے۔ آپ نے محض اسٹس بھر کے حیرت ناک کی طرح پوچھا اے جبرئیل کیا میری امت میرے فرزند کو قتل کرے گی، کہا ہاں آپ کی ہی امت میں آپ کو اس زمانہ کی خبر دیتا ہوں۔ یہ کہہ کر عراق کی طرف اشارہ کیا۔ اور اس زمین سے سرخ مٹی ایک مٹھی لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی اور کہا حسین علیہ السلام کا یہی مقل ہے۔ اب الخ

ایک روایت میں ہے کہ آپ امام حسین علیہ السلام کو ران پر بٹھا کر ان کے لب اور منہ کو بوسہ دینے لگے تو فرشتے نے کہا کہ عنقریب آپ کی امت ظالم انہیں کر بلا کے میدان میں جو عراق کا ایک حصہ ہے وہاں بھوکا پیاسا قتل کر دے گی۔ اگر فرماؤ تو وہاں لی مٹی ملاحظہ کراؤں۔ آپ نے فرمایا اچھا۔ فرشتے نے سرخ مٹی اس میدان کی حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی، آپ نے وہ مٹی ام سلمہ کو دے دی۔ غرضیکہ امام صاحب مع اپنے یاروں دوستوں اور فرزندوں کے شہید کر بلا ہوئے۔ ۶۱ھ میں جب کہ آپ کی عمر شریف چھپن برس پانچ ماہ اور پانچ دن کی تھی۔

کتاب ماثبت باتہ صفحہ ۲۶ میں آتھا ہے عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اتنی عبید اللہ بن زیاد براس الحسین فجعل فی طست فجعل یکنث وقال فی حسنہ شیئا قال انس فقلت واللہ انہ کان شبہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان مخضوتا بالوسمۃ الخ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ جب حسین علیہ السلام کا سر مبارک لے

حاشیہ

۱۔ مقل قتل ہونے کی جگہ۔

مئے ہر گن میں رکھ۔ پس ابن زیاد بے نمل نے اس کو لکڑی سے چھیڑنا شروع کیا اور کچھ ان کے حسن کی بات کی۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا واللہ! یہ ابن رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ زیادہ صورت و شکل میں ملتے تھے۔ اور اس وقت دسمہ سے خضاب کئے ہوئے تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب ابن زیاد کے پاس سر مبارک لائے تو وہ ناک مبارک پر چھری مارنے لگا اور کہنے لگا کہ میں نے ایسا صاحب حسن کوئی نہیں دیکھا اور کہا راوی نے میں نے اس کو کہا سنو یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ ملتا تھا۔

مولوی دین محمد غیر مقلد اپنی کتاب گزرا فاطمہ میں لکھتے ہیں کہ جب امام صاحب میدان میں نکلے تو یہ شعر پڑھے۔

ان ابن علی الخیر من الہاشمی  
کفا فی بہنا مفخر حین افخر  
وجدی رسول اللہ اکرم من مشی  
ونحن سراج اللہ فی الارض یظهر  
وفاطمہ امی سلالہ احمدی  
وعمی سیدی ذوالجنا حین جعفر  
ففینا کتاب اللہ انزل صادقاً  
وفینا الہدی والوحی والخیر یذکر

حاشیہ

۱۔ یعنی میں علی المرتضیٰ جو کل ہاشم میں بہتر ہیں کا بیٹا ہوں اور یہ میرے لئے کافی فخر ہے جب میں فخر کروں اور میرے تمام ساری مخلوق میں افضل ہیں اور ہم روئے زمین میں اللہ کے (دین کے) چمکتے چراغ ہیں اور فاطمہ میری بی بی جو حضرت محمد مصطفیٰ احمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہزادی ہیں اور بچاؤ الہامی سیدی جعفر ہیں اور ہم پر اللہ کی بچی کتاب اتری اور ہم میں حمایت و وحی اور بھلائی یا د کی جاتی ہے۔ ہمدردی

اور سوس گئے ہیں کہ جب تل بیت کو قیدی بنا کر لے چلے اور راستہ میں شراب و فلو پیچے گئے تو  
قدرت کلمہ سے یہ سڑ گئی ہوئی نھر آئی

انہر حوا لہ فقلت حسینا  
شفاعتہ حلدہ بوم العصب

اور جب سناں حق قابلِ لہ صعب نے میں نڈ کے گئے سر مبارک امام حسین علیہ السلام کو دکھاتے  
کئے لگے مہرے راب آسے اور ہندی سے با آجئے کما گئے میں جہاں سوار اور جس کلاں پہاں از  
دائے لب کے سب سے آجئے ہیں و قتل کا اور

مہرہ کسی لہفہ وقت  
نسی لہفہ  
فلس لہفہ  
و حلدہ

اور جب تل بیت کو قیدی بنا کر لے چلے اور راستہ میں شراب و فلو پیچے گئے تو  
قدرت کلمہ سے یہ سڑ گئی ہوئی نھر آئی

مہرہ کسی لہفہ وقت  
نسی لہفہ  
فلس لہفہ  
و حلدہ

حاشیہ

اب بین کیا دامت میں نے میں کو فید ہاں یہ پاک کی فصاحت کی اسید رکھتی ہے؟  
جہاں لوہر کی عمارت میں زبردی ہے

ماکان هذا جزای لنا بصحت لکم  
لو تحلفونی بسوء فی دوی رحمہ

ترجمہ

کسی میں کو جہوں تمہوں فی اللہ فرجہ  
اس میں تمہیں میں چنگی امت کی تمہیں عمل کہے

مل لولہ - بڑ میرے بعد چلان ہمارے  
فی قیدی کی قسیتو لہو ہمارے بے چارے

بد میں خیر خواہی تمہیں کہے - ایہ نمونہ  
فریسی میرے ہمارے بڑ میرے ہمارے

اور جب اہل بیت حضور نبی کریم ﷺ کے مدینہ طیبہ میں پہنچے تو اپنے اپنے تانا صاحب کے روضہ  
مبارک پر جا کر گریہ و زاری سے یہ الفاظ کہے اور تمام لوگ ان کی فریادیں سن کر روتے - گویا کہ  
قیامت بہا ہو گئی تھی

نظم

یا رسول اللہ ذرا دیکھو ہمارا حال زار  
دشمنوں کے ہاتھ سے کیسے ہوئے ہم ونگار

حاشیہ

۱۔ ترجمہ اردو تم اس وقت کیا جواب دو گے جب تم سے نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ تم ہجرت امت ہوئے کہ  
دعوت ہو کر میری عزت اور میری لولہ کے ساتھ میرے بعد کہاں کہہ کو شہید اور کہہ کو قیدی بنایا جو خون میں لٹ پٹ  
ہو کر لٹے کیا میری نصبت ہو رہی جو میں نے تم سے کی یہی جزا ہے - کہ تم میرے بعد میرے گھرانے والوں سے اس  
طرح سے دشمن ہو

جو مصیبت ہم پہ گزری کیا کریں اس کا یں  
کوئی دنیا میں نہ ہوگا اس طرح سے زار زار

قتل اعداء نے کیا کنبہ تمہارا سر بسر  
ظلم اعداء نے کئے آل نبی پر بے شمار

بدعتیں وہ کہیں جو دنیا میں کوئی کرتا نہیں  
کچھ نہ سمجھیں وہ تمہاری آل کا عز و وقار

حال خستہ پر ہمارے اب نظر فرمائیے  
کیا ہمارا حال ہے کیا ہے ہم کو انتشار

ظالموں کا ظلم گر آنکھوں سے اپنی دیکھتے  
بے قراری سے ہماری خود بھی ہوتے اٹکھار

ورد دل کس سے کہیں کس کو دکھائیں حال زار  
پاس آئے ہیں تمہارے یا رسول اللہ کردگار

### اشعار مطابق واقعہ حال

ز زین بورط خون فداہ سے نینم  
سوار دوش رسول خدا سلام علیک

برائے ٹوک شمشیر کرد سینہ پر  
تو اں بازوئے شیر خدا سلام علیک

ز تھنکی بہانت زہی نے گردید  
زبان قدرت کلک خدا سلام علیک

مقیم جنت بلوی شہید راہ خدا  
غریب کوفہ و کرب و بلا سلام علیک

**سوال:** نماز عیدین کے پڑھنے کا کیا طریقہ ہے اور اس کی نیت کس طرح کی جائے؟ جواب: دو اجر ملے گا۔  
**جواب:** عیدین کی نماز ادا کرنے سے پہلے غسل و مسواک سے اپنے وجود کو پاک کرے اور پاک کپڑے پہن کر خوشبو لگائے۔ اور عید فطر سے پہلے کچھ کھانا کھائے اور فطرانہ ادا کرے اور راستہ میں مسجد کی طرف تکبیریں آہستہ آہستہ کہتا جائے۔ اور نماز عیدین اس وقت پڑھی جائے جب کہ آفتاب دو نیزے کے برابر ہو۔ اور اس کا اخیر وقت آفتاب کے زوال ہونے تک ہے اور نماز عید کی نیت بائیں طور کرے دو رکعت نماز عید الفطر واجب ادا کرتا ہوں میں ساتھ تمام تکبیروں کے اور امام دو رکعت لوگوں کو اس طرح پڑھائے کہ پہلے تکبیر تحریمہ کہے۔ پھر ہاتھ باندھ کر ثنا پڑھے۔ پھر تین تکبیریں کہے اور ہاتھ اٹھائے تیسری بار ہاتھ اٹھا کر حسب معمول ہاتھ باندھ لے پھر سورہ فاتحہ مع سورۃ پڑھ کر تکبیر رکوع کے اور پھر رکوع کرے اور جب کہ دوسری رکعت میں کھڑا ہو تو سورہ فاتحہ و سورۃ پڑھ کر تین تکبیریں کہے اور ہاتھ بھی ساتھ ہی اٹھائے اور ایک تکبیر ہاتھ اٹھائے بغیر کہے اور پھر رکوع میں چلا جائے اور بعد سلام کے دو خطبہ پڑھے جس میں احکام عید قربانی و فطر کے ہوں۔ اور جس شخص کی نماز عید قضا ہو جائے یعنی امام کے ساتھ نہ پڑھی ہو تو وہ پھر نہ پڑھے۔ کیونکہ اس کے لئے شرط حضور سلطان کی ہے اور جب شرط فوت ہوئی تو وہ قضا سے بھی عاجز رہا۔ اور کما ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ چار رکعت نماز نفل پڑھ لے تو اس کو ثواب مل جائے۔  
 (نقل از شرح و تالیف و نور اہدایہ) فقط واللہ اعلم بالصواب

**سوال:** عورتوں کو نماز میں انضمام اے کرتا چاہیے یا نہیں؟ کیونکہ ایڈیٹر اخبار الہدیث کہتا ہے کہ عورتوں کے انضمام کرنے کا کوئی ثبوت نہیں۔

**جواب:** بے شک عورتوں کو نماز میں انضمام کرتا چاہیے۔ اور جو اس کو ناجائز کہتا ہے وہ علم حدیث سے بالکل نادانگہ اور بے خبر ہے اور اس کا ثبوت خود مولوی عبد الجبار صاحب غزٹوی اپنے فتویٰ صفحہ ۲۷

حاشیہ

۱۔ انضمام لائق مراد یہ ہے کہ عورتوں کا اس طرح سے سجدہ کرنا کہ ان کے جسم کے اعضاء ایک دوسرے سے ملے اور کٹے ہوئے ہوں۔ قذوری



بحوالہ زاد العلو وغیرہ کا دے کر اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اور لکھتے ہیں کہ ابو داؤد اپنے مراسل میں اور  
 بیہقی سنن کبریٰ میں زید بن ابی حنیبل سے مرسل روایت کرتے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم مر علی امراتین نصلیان فقال اذا سجدتما فضعما بعض اللحم الی  
 الارض وان المرأة لیست فی ذلک کالرجل واخرج البیہقی مرفوعا اذا  
 سجدت المرأة الصقت بطنها بفخذها کاستر ما یکون لها۔ الخ یعنی بے شک  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے  
 فرمایا جب تم سجدہ کرو تو سمٹ کر سجدہ کرو کیونکہ عورت اس فعل میں مرد کی طرح نہیں۔ اور بیہقی نے  
 مرفوعاً بیان کیا ہے کہ جب عورت سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے ملا لے۔ اس میں زیادہ پردہ  
 ہے۔

کتاب ہدایہ شرح وغیرہ میں لکھا ہے المرأة تنخفض فی السجود و تلحق بطنها  
 بفخذیہا یعنی عورت سجدے میں جھک جائے اور اپنے پیٹ کو رانوں سے ملا لے۔ الخ۔ اور مولوی ثناء  
 اللہ کاظم کیلیان کریں وہ تو داؤدی کے ساتھ پوتے کا نکاح بھی جائز قرار دیتا ہے۔ دیکھو پرچہ اہل حدیث  
 مورخہ ۶۹ ستمبر ۱۹۱۰ء۔ اللہ تعالیٰ اس کو ہدایت بخشے۔ فقط واللہ یہدی من یشاء الی صراط  
 مستقیم

سوال: خنثی کس کو کہتے ہیں اور اس کو حکم کیا ہے؟ اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کا زنج کیا ہوا جانور کھانا درست  
 ہے یا نہیں۔ اور گیارہویں پیر حیراں اور تیجا اور ساوالا کرنے کا کیا ثبوت ہے؟ جواب دو اجر ملے گا۔

جواب: خنثی وہ ہوتا ہے جو فرج و ذکر دونوں رکھتا ہو۔ اگر پیشاب کرے ذکر سے تو مرد کا حکم اس کے  
 لئے ہے۔ اگر فرج سے پیشاب کرے تو حکم عورت کا لگایا جائے گا۔ اگر دونوں جگہوں سے پیشاب کرے تو  
 جملہ سے پہلے نکلے اس کا حکم ہو گا۔ اگر دونوں جگہ سے ساتھ ہی پیشاب نکلتا ہو تو وہ خنثی مشکل ہے اور یہ  
 حکم بلوغ کے پہلے کا ہے اور جب بالغ ہو اور داڑھی نکل آئی یا کسی عورت سے اس نے جماع کیا تو مرد  
 ہے۔ اگر اس کو پستان نمودار ہو گئے یا حیض یا حمل ہو گیا یا دودھ اتر آیا تو اس کو عورت کا حکم ہے۔ اگر

دارمی اور پستان دونوں نمودار ہوں تو وہ فحشی مشکل ہے۔ اور فحشی مشکل کو نہ مردوں کی نماز صاف میں  
کھڑا ہونا درست ہے اور نہ ہی عورتوں کی صاف میں۔ اور اگر مرجائے تو اس کے والدین خرقہ سے غسل  
دیں۔ اور اگر مستفرد ہوں تو تنہم دیں اور کہا بعض نے کہ اگر حوض یا دریا موجود باشد فحشی رارختہ یا چار  
پانی نہادہ در آب بجنائند تا غسل حاصل کردہ الخ۔ ۱۔ اور اگر صغیر ہو تو خواہ مرد غسل دیں خواہ عورتیں۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

فرقہ دہلیہ نجدیہ ۲۔ جن کی نوبت کفر تک پہنچ چکی ہے ان کا مذہب۔ جانور کھانا درست نہیں چونکہ  
اس میں شرط ذبح کا مسلمان ہونا لازمی ہے نہ یہ کون الذبح مسلماً او کتابیاً ذمیاً او  
حربیاً فحل ذبیحتہما ولو مجنوناً او مرأۃ او حبیباً یعلم و یضبط التسمیۃ  
لو اقلف او اخرس لا ذبیحینہ وثنی و مجوسی و مرتد و نارک تسمیۃ عملاً  
فان نہ رکھانا سیاحل (نقل از جامع الفوائد صفحہ ۳۹۳) خرنیکہ ذابح کہ مسلمان ہونا شرط ہے۔ اور  
مرتد کا ذبح جائز نہیں اور یہ فرقہ دہلیہ نجدیہ باتفاق نزدیک تمام علمائے اہل سنت و جماعت کے کافر و مرتد  
ہے۔ چنانچہ کتاب نجوم الشہابیہ تحفہ احمدیہ کے صفحہ ۱۱ مطر ۱۳ میں علامہ بے بدل شیخ احمد صاحب وطنی بھائی  
ثناء اللہ الیہ میثراخبار احمدیہ کے نے ارقام فرمایا ہے

حاشیہ

۱۔ اگر حوض و تلاب ہو یا دریا موجود ہو تو فحشی مشکل کو اس میں غوطہ دیں یا چارپائی پر رکھ کر دریا کے پانی یا  
حوض کے پانی میں اسے ملائیں تاکہ غسل ہو جائے

۲۔ وہ دہلیہ نجدیہ جو رسول اللہ ﷺ کی سوء اولی کے مرتکب ہوں یا ایسے لوگوں کو اپنا امام پیشوا مانیں یا  
ہوری امت کے علماء و آئمہ اہل سنت کے عقائد کے مقابلہ میں ابن عبد الوہاب نجدی کے عقائد کو ترجیح دیں تو ان کے  
کفر کی وجہ یا تو حضور ﷺ کی شان میں بے ادبی کا مظاہرہ ہے یا امت مسلمہ کے عقائد (عقائد اہل سنت) کو  
شرک و کفر سمجھا کر ہوری امت پر شرک کفر کا فتویٰ لگانا ہے چنانچہ حدیث میں جو کسی مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر  
ہو گیا۔ تھوری

کہ بلا شک اس نیش کاfran مطلق اند  
کہ میں انبیاء و کفر اہل حق اند

بد ممکن باشند ہمیشہ زشت کار و اعتقاد

نامہ خود خواہند اندر حق نار آں بد نہاد

علمان چار مذہب متفق گشتہ برائیں

کہ سزاء اس گروہ فرض است ہجو کافرس

مجمع گشتہ بریک کلمہ اہل اجتہاد

زندہ اند اس قوم حکم شن چواہل ارادہاں

اور باقی ان کے عقائد کفریہ پر انشاء اللہ تعالیٰ ایک رسالہ مسمیٰ بہ تکذیب المبتدعین فی

رد تکفیر المؤمنین عنقریب خاوم شریعت شائع کر دے گا۔ فقط

اور گیارہواں اور تیجہ کا ثبوت جلد اول میں مفصل گزر چکا ہے اور علاوہ ان دلائل کے کتاب قرۃ

المنائر خلاصۃ الفاخرہ تصنیف امام یافعی رحمۃ اللہ کے ترجمہ صفحہ ۱۱ میں بایں طور لکھا ہے۔ ”ذکر یازدہم

حضرت غوث الثقلین علی انبیاء وعلیہ والسلام بود ارشاد شد کہ اصل یازدہم اس نعت حضرت قطب ربانی

غوث صدیقی علیہ وعلیٰ نینا علیہ السلوۃ والسلام بتاریخ یازدہم ر۔ لیح الاخرۃ فاتحہ وچہلم تغیر صلی اللہ علیہ وسلم

کردہ ہوندا۔ آں نیاز آجٹاں مقبول و مطبوع افتاد کہ در ہر ماہ بتاریخ یازدہم فاتحہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مقرر

فرمودند و دیگر اجل حضرت غوث پاک۔ تقلید علی نینا او علیہ السلوۃ والسلام یازدہم می کہوند آخر رفتہ

رفتہ یازدہم حضرت محبوب سبحانی مشہور شد۔ الحال مروجہ فاتحہ حضرت شان در یازدہم می کنند و تاریخ وصل

حاشیہ

۱۔ کہ بلا شک یہ کٹر اور متعصب وہابی لوگ کافر مطلق ہیں جو عقیموں کی توہین کرنے اور اہل سنت و الجماعت کو

کافر مشرک ٹھہراتے ہیں (دوسرے میں) بے شک ہٹ مسلمانوں سے بد ممکن کرنے اور برے اعتقاد والے ہیں ان بد

نملو لوگوں کا مقدر دونوں ہی ہے چاروں مذہب کے علماء کا اتفاق ہے اس گروہ کی وہی سزا ہے جو دوسرے کافروں کی ہے

تمام اہل اجتہاد کا اس پر اتفاق ہے کہ اس بے دین گروہ کا وہی حکم ہے جو مرتدوں کا حکم ہے۔

غوث الاعظم ہفت دہم رجب الثانی است۔" بلا تعلق اور تبادلاً وغیرہ بھی درست ہے چنانچہ میں العلم شرح  
 زین العلم صفحہ ۱۶۶ میں مولانا حضرت ملا علی قاری صاحب محدث نے تحریر کیا ہے ویتصدق الولی  
 قبل مضی لیلغہ بشی ان نیسر یعنی تصدق کند متولی از پیش گزشتن شب اول پھرنے اگر میسر  
 آید ورنہ بگذارد و دو رکعت نماز بسورت فاتحہ و آیت الکرسی و سورۃ نکاثہ دو مرتبہ در ہر رکعت و بخند  
 میت را ثواب آموسلام زائر قبور بر مردگان استادہ شود پشت . بعد دیو یا اہلب علی الصدقہ سبح ایام و  
 مواہبت کند متولی بر تصدق کردن از جانب میت تا ہفت روز ۲۰۔ اور اس کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ  
 میت اس وقت مانند ذوبنے والے کی ہوتا ہے اور چاہتا ہے کہ کوئی مجھ سے نجات دلائے لہذا  
 سات یوم تک ضرور اس کے لئے صدقہ و قرآن مجید نماز نفل پڑھ کر بخشا جائے اور اس پر تمام اہل سنت و  
 جماعت کا اجماع خیر القرون سے لے کر متواتر پلا آتا ہے۔ اس سے انکار کرنا معتزلہ و فرقہ نجدیہ و دہلیہ کا  
 کام ہے اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت بخشے۔ فقط۔ واللہ اعلم بالصواب

حاشیہ

۱۔ کہ گیارہویں شریف کی اصل یہ ہے کہ حضرت غوث الثقلین نے گیارہ رجب الآخر کو حضور ﷺ کی بارگاہ  
 میں حدیہ فاتحہ کرتے تھے اور آپ کے عقیدت مند بھی آپ کی پیروی میں یہ کرتے تھے آخر ہوتے ہوتے یہ فاتحہ  
 محبوب بھائی کی گیارہویں کے نام سے مشہور ہو گئی اور وصل حضور غوث الاعظم ﷺ کا سترہ رجب الآخر ہے اور بد  
 اتفاق علماء اہل سنت نتیجہ وغیرہ بھی ثواب ہے جیسا کہ حضرت ملا علی قاری کی میں العلم شرح زین العلم میں ہے کہ میت  
 کا دلی دفن کی رات آنے سے پہلے جو ہو سکے صدقہ کرے تاکہ میت کو فوراً ثواب پہنچے اگر کچھ نہ ملے تو دو رکعت پڑھے  
 پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد آیت الکرسی اور دوسری میں سورہ نکاثہ دو دو بار پڑھے اور اس کا ثواب میت کو ہدیہ  
 کرے اس مسئلہ کی پوری بحث ہماری کتاب ایصال ثواب میں دیکھیں

۲۔ حضرت ملا علی قاری میں العلم شرح زین العلم میں فرماتے ہیں کہ قبور کی زیارت کرنے والے کو صاحب قبر  
 کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پشت کر کے فاتحہ کہنا چاہئے نیز میت کے دفن ہونے کے روزے سے ملت روز تک  
 ہمیشہ حسب توفیق صدقہ کرتے رہنا چاہئے "ایصال ثواب" پر ہماری کتب اہل الجواب فی مسئلہ ایصال الثواب کا مطالعہ  
 فرمائیے مطبوعہ اشاعت القرآن ملی کیشنر لاہور

استغفار: بسم الله الرحمن الرحيم۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص جمعہ کو بدن شرائط فرض سمجھتا ہو اور احتیاط الظہر کو فضول اور بدعت کہتا ہو کیا ایسا شخص اپنے آپ کو حنفی کہلا سکتا ہے اور حنفی مذہب والے کی نماز ایسے شخص کے پیچھے درست ہے یا نہیں۔ اور حنفی لوگ ایسے عالم کے فتوے پر اعتبار کریں یا نہیں؟ بیوا تو جرا

جواب: بے شک جن بلاد کے مصر ہونے میں شک ہو وہاں احتیاط الظہر صاحب شامی نے واجب لکھا ہے اور بلاد ہندوستان کے مصر ہونے میں شک ہے بوجہ اختلاف مصر۔ یہ کے احتیاط الظہر پر حنفی واجب ہے نقل المقدسی عن المحيط کل موضع وقع الشک فی کونہ مصرًا ینبغي لہم ان یصلوا بعد الجمعة اربع بنیتہ الظہر حتی انہ لو لم تقع الجمعة موقعہا یخرجون عن عہدۃ فرض الوقت باداء الظہر لکن بقی الکلام فی تحقیق انہ واجب او مندوب اما عند قیام الشک والشتاہ فی صحنہ الجمعة فالظاہر الوجوب انتہی ملتقطًا ایسا ہی کیری شرح منیہ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ احناف کرام متفق ہیں کہ جمعہ بشرائط فرض ہے، بلا شرائط فرض نہیں۔ پس مجیب صاحب جب ہندوستان میں جمع بلا شرائط فرض سمجھتے ہیں اور احتیاط الظہر کو فضول جانتے ہیں۔ پس وہ فرقہ احناف کرام سے خارج ہیں۔ ا۔

پابندان مذہب حنفی کو لازم ہے کہ اس کے فتویٰ پر ہرگز عمل نہ کریں بلکہ اپنے مسائل ضروریہ میں کسی عالم حنفی کی طرف رجوع کیا کریں۔ فقط

حررہ محمد عالم امام مسجد گشتی بازار لاہور مدرس نعمانیہ ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ

احناف کرام نے جمعہ کی شرائط او اداء وجوب ثابت کئے ہیں بغیر ان کے جمعہ فرض نہیں لہذا جو شخص

حاشیہ

۱۔ یہ احکام متحدہ ہندوستان کے زمانہ کے ہیں جب انگریزوں کی حکومت تھی لیکن اب پاکستان بن جانے کے بعد احتیاطی ظہر سے متعلق موقف وجوبی نہیں ہے محض احتیاطی و استنباطی ہے وہ بھی عوام کے لئے نہیں خواص کے لئے

ہے۔ تلوری

مکر شرانہ ہے وہ احناف سے خارج ہے۔ جمل الدین عفی عنہ لاہور مدرس نعمانیہ لاہور

حررہ الحبیب فوزیہ مصیب۔ نور اللہ خان متوطن ضلع کھل پور محل وارڈ لاہور امام مسجد مدرس نعمانیہ  
غیر مقلد کو دہلی کنعان کی کتابوں میں ثابت ہے چنانچہ مولوی محمد حسین قاضی ساکن اچھرا ضلع ملوان کتاب  
منجسی المؤمنین فی تنبیہ المشرکین صفحہ ۱۲۳ مطبوعہ صدیقی لاہوری میں یوں تحریر کرتا  
ہے کہ:

کیس بدعتی جن کو یہ دہلی  
دی ہیں حقیقت میں پیر و صحابی

منافع کے جیسا نہ مذہب رکھتی  
نہیں ہیں یہ زانی شرابی کھلتی

دہلی کے معنی ہے رحمان والا  
کچھ اور ہی سمجھتا ہے شیطان والا

خدا اور نبی کا ہے تابع دہلی  
ہے شرک اور بدعت کا مانع دہلی

رسوم کفر کا ہے رافع دہلی  
طریق جہالت کا قاطع دہلی

دہلی کا معنی ہے رحمان والا  
کچھ اور ہی سمجھتا ہے شیطان والا

رسول خدا پر ہے قرآن دہلی  
طریق نبی پر ہے قرآن دہلی

صحابہ نبی پر ہے قرآن دہلی  
اور آل نبی پر ہے قرآن دہلی

دہلی کے معنی ہے رحمان والا

کچھ اور ہی سمجھتا ہے شیطان والا

لیکن فقیر کہتا ہے کہ فرقہ وہابیہ نجدیہ کا اللہ تعالیٰ کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنا غلط ہے۔ دیکھو صاحب شامی جلد سوم باب الابغاة وکتاب تاریخ و احادیث میں مذکور ہے کہ یہ وہ گروہ ہے جس کی نسبت آپ نے فرمایا ہناک الزلازل والفتن وبها یطلع قرن الشیطان یعنی ملک نجد سے زلزلے اور فتنے اٹھیں گے اور اس سے ظاہر ہوگی امت شیطان کی۔ سو اس کے مطابق ۱۲۳۱ھ میں محمد بن عبد الوہاب نجدی نے ایک نیا مذہب نکالا اور کہتے اللہ پر چڑھائی کی اور بزرگان خدا اور شہداء کی مزاروں کو گرایا۔ اور لوگوں کو قتل کیا حالانکہ اپنے آپ کو مسلمان اور علمائے دین کو دھوکا دینے کے لئے اپنے آپ کو حنبلی کہلاتا تھا۔ اور اس نے کتاب التوحید بنائی جس کا ترجمہ تقویۃ الایمان اب موجود ہے جس پر وہابی تاز کرتے ہیں اور اس سے دلائل اخذ کرتے ہیں غرضیکہ ۱۲۲۳ھ میں یہ گروہ مغلوب ہو گیا اور سلطان روم نے ان پر فتح پائی کچھ خفیہ طور پر ہند میں آگئے مگر یہ گروہ باقی ثابت ہوا۔ پھر جھٹ اپنے آپ کو محمدی مذہب اور عامل بالحدیث اور موحد کہلانے لگ گئے وغیرہ۔ مفصل ذکر جلد سوم میں دیکھیں۔

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

### خطبہ عید الفطر

اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر، وللہ الحمد، الحمد للہ الذی انزل شہر رمضان وجعلہ الیہ سبیلنا ووسیلتنا للمغفرة والرحمۃ والغفران، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، اللہ اکبر، وللہ الحمد، سبحان من نور قلوب العارفين بنور الهدایۃ والعرفان، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر، وللہ الحمد، سبحان من فتح للصائمين ابواب الرحمة والرضوان، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر، وللہ

الحمد سبحان من انزل في هذه الشهر المبارك القرآن العظيم 'الله أكبر' 'الله أكبر'  
لا اله الا الله والله أكبر 'الله أكبر' ولله الحمد سبحان من انزل في هذه الليلة  
القدر "سلام هي حتى مطلع الفجر" 'الله أكبر' 'الله أكبر' 'لا اله الا الله والله أكبر'  
'الله أكبر' ولله الحمد 'شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا  
عبده ورسوله' صلى الله تعالى على خير خلقه محمد واله واصحابه واتباعه  
اجمعين 'خصوصا على اول اصحابه وفضلهم بالتحقيق' امير المؤمنين  
ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعلى اعلى الصحابة شيخ الصديق  
والصواب امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعلى  
جامع القرآن كامل الحياء والايمان حبيب الرحمن عثمان بن عفان رضى  
الله تعالى عنه وعلى مظهر العجائب والعرائب اسد الله العالين امير المؤمنين  
على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وعلى عميه الشريفين المظهرين  
اشرف الناس 'الحمرة والعباس رضى الله تعالى عنهما' وعلى سيدة النساء  
الفاطمة الزهراء بنت خاتم الانبياء رضى الله تعالى عنها وعلى الامامين  
الهمامين السعديين الشهيدين المقبولين المغفورين ابي محمد الحسن و  
ابى عبد الله الحسين رضى الله تعالى عنهما وعلى جميع الانبياء  
والمرسلين وعلى الملكة المقرين 'وعلى عباد الله الصالحين' برحمتك  
يا ارحم الراحمين



## بسم الله الرحمن الرحيم

### خطبه عيد الضحى

بسم الله الرحمن الرحيم- الحمد لله رب العالمين 'الله أكبر' 'الله أكبر' لا اله الا الله 'والله أكبر' 'الله أكبر' 'والله الحمد' سبحان من جعل الكعبته الشريفته لعبادته الخواص والعوام ومن عليهم باستجابات الدعوة والتجاوز عن الذنوب والآثام' ووعد المؤمنين بدخول من ابواب مشعر الحرام 'الله أكبر' 'الله أكبر' لا اله الا الله 'والله أكبر' 'الله أكبر' 'والله الحمد' سبحان من جعل الكعبته قبلته للمصلين فى الليالى ولايام الله أكبر الله أكبر 'لا اله الا الله' 'والله أكبر' 'الله أكبر' 'والله الحمد' سبحان من صير الكعبته انعاما للانام يغلب اشتياقه وشوق لقائه قلوب عباده الكرام' حتى يتركوا الاولاد والاطفان فى كل عام ويمشون منيبين مكبرين باقتداء ابراهيم خليل الرحمن' صلى الله تعالى على سيدنا محمد وعليه السلام 'الله أكبر' 'الله أكبر' 'لا اله الا الله' 'والله أكبر' 'الله أكبر' 'والله الحمد'- ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وسلم خصوصا على اول الصحابه وافضلهم بالتحقيق امير المؤمنين ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه' وعلى اعدل اصحابه شيخ الصديق والصواب امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه' وعلى جامع القران كامل الحياء والايمان حبيب الرحمن امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه' وعلى مظهر العجائب والغرائب اسد الله الغالب على كل غالب باذن الله الغالب امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه' وعلى عميه الشريفين المطهرين من الناس الحمزه والعباس رضى الله تعالى عنهما

وعلى سيدة النساء الفاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها وعلى الامامين  
 الهمامين السعیدین الشہدین المقبولین المغفورین ابی محمد الحسن  
 وابی عبد الله الحسين رضى الله تعالى عنهما وعلى من تبعهم من الناس  
 والمهاجرين والانصار والتابعين للابرار الى دار القرار وسلم تسليماً كثيراً  
 كثير أبرحمتك يا ارحم الراحمين

خطبته جمعة المباركة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى ابدع الوجود من العدم  
 والشكر لله الذى بيده انواع النعم  
 هو خالق هو رازق هو فاتح هو فالق  
 هو فى المواعد صادق فيضائه اعلى وعم  
 هو ناصر لعباده هو كاسر لمضاده  
 لا شك فى ارشاده ويل لعباد الصنم



# تكملة سلطان الفقه

١٩٣٥

١٩٣٥

المعروف

فتاوى نظامية

معين المنافذين والمسافرين



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دافع ابلا یا مشکل کشا کہنا شرعاً کیسا ہے جائز ہے یا نہیں اور فرق نجدیہ اس سے کیوں منع کرتے ہیں؟

سائل حافظہ رحمت علی از علی پور

جواب: بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دافع ابلا و مشکل کشا ہر خاص و عام کے لئے ہیں اور اس سے انکار کرنا محض جہالت و بدعت ہے اور آیت قرآن مجید و احادیث کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس پر شاہد ہیں (آیت ۱) لَقَوْلُهُ تَعَالٰی مَا كَانِ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاللّٰهُ فَهِم (آیت ۲) وَمَا ارْسَلْنٰكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ (آیت ۳) وَلَوْ اَنَّهُمْ اَدَّ ظُلْمُوْا اَنْفُسَهُمْ جَاوُك فَاَسْتَغْفِرُ وَاللّٰهُ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوْ حٰدُوْا وَاللّٰهُ تَوَابًا رَّحِیْمًا

پس ان آیات سے ثابت ہوا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب رحمت و دافع ابلاء و عذاب و وسیلہ نجات ہر ایک مسلم و غیر مسلم کے لئے ہوئے اور سوائے اس دروازہ کے سرنگوں ہونے کے کسی ظالم و بد کردار کی توبہ و نجات کی سبیل نہیں۔ اور حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ زمین والوں پر عذاب نازل کرے لیکن جب دیکھتا ہے کہ ان لوگوں کو جو پچھلی رات استغفار کرتے ہیں اور محض اللہ کے بزرگوں سے محبت رکھتے ہیں اور مساجد آجود کرتے ہیں تو پھر اپنے غضب کو ان سے دفع کر دیتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر نہ ہوتے نمازی لوگ اور دودھ پینے والے لڑکے اور گھاس چرنے والے چوپائے تو ضرور بے فرمانوں پر اللہ عذاب نازل کر دیتا۔ اور ایک حدیث میں بایں طور مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نیک اور بزرگ بندوں کے سبب سے ہمسایہ سو گز تک سے بلاء دفع کر دیتا ہے۔ وہو ہذا حاشیہ

۱۔ غیر مسلم کی نجات سے مراد دنیا میں اس سے عذاب کا موخر کیا جاتا ہے لیکن قیامت کے دن ان کی کوئی بخشش نہ ہوگی جیسا کہ قرآن کریم میں ہے "لَنْ يَّغْفِرَ لَّاهِلَ الْاَشْرَکِیْنَ" (النساء ۴۸) کہ اللہ تعالیٰ کفر کو نہیں بخشنے کہ نقطہ ہدوی

ان اللہ لیدفع بالمسلم الصالح عن مائتہ اہلبیت من جبرائیلہ اور ایک حدیث شریف میں ہے جو شخص ہر یوم ستائیس مرتبہ مومن مردوں اور عورتوں کے لئے استغفار کرے تو وہ ان سے ہو گا جن کی دعا مستجاب ہوتی ہے اور ان کے سب سے لوگوں کو رزق ملتا ہے اور ایک حدیث میں آتا ہے ہل تنصرون و ترزقون الا بضعفاء کم اور ایک حدیث میں آتا ہے لا یزال اربعون رجلاً من امتی قلوبہم علی قلب ابراہیم علیہ السلام یدفع اللہ بہم عن اہل الارض البلاء یقال لہم الا بدال یعنی فرمایا نبی کریم ﷺ نے کہ میں امت میں چالیس مرد پیش رہیں گے کہ ان کے دل ابراہیم علیہ السلام کے دل پر ہوں گے اللہ تعالیٰ ان کے سبب زمین والوں سے بلا دفع کرے گا۔ ان کا لقب ابدال ہو گا (نقل از الامن والعلی صفحہ ۱۹) ۱۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ جب امت مرحومہ سے بزرگ لوگ سبب دفع البلاء ہوئے تو آقائے نامدار رحمۃ اللعالمین کے دفع البلاء ہونے سے کون مسلمان صاحب حیا انکار کر سکتا ہے۔ کسی نے کیا خوب حضرت علی کریم اللہ وجہ کی شان میں کہا ہے۔

علی کا نام سبب مشکل کشاء ہے  
مدد مشکل میں گر مانگیں روا ہے  
علی کے غیرتی دشمن پہ لعنت  
مگر ظلم میں یوں کتنا خطا ہے

سوال: کیا نبی کریم ﷺ جیسے سامنے سے دیکھتے ویسا ہی کچھ سے دیکھتے تھے؟

جواب: ہاں! بے شک آقائے نامدار احمد مختار ﷺ کا آگے اور پیچھے سے دیکھنا حدیثوں سے ثابت ہے۔ وہی ہذا

حاشیہ

۱۔ کتاب "الامن والعلی" شیخ شیونا راقم کے دادا مرشد امام اہلسنت مجدد الاسلام اعلیٰ حضرت البرکۃ سیدنا شاہ احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف ہے۔ ان تمام حدیثوں کے حوالہ جات اس میں موجود ہیں قدری

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی انظر الی ماورای کما انظر الی ما بین یدی (آخریہ عبدالرزاق والحاکم و ابو نعیم) یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ فرمایا آقائے امداد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں اپنے پیچے سے بھی ایسا ہی دیکھتا ہوں جیسا کہ اپنے آگے سے۔ اور مواہب و طربائی میں نیز بایں الفاظ حدیث موجود ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ قدر فع لی الدنیا فانما انظر الیہا والی ما ہو کائن الی یوم القیمۃ کانی انظر الی کفی ہذا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے دنیا کو اٹھا کر رکھ دیا ہے۔ کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کو ایسا دیکھ رہا ہوں جیسا کہ میں اپنے ہاتھ کی پتیلی اپنے ساتھ رکھ کر دیکھ رہا ہوں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو نماز کے بارے میں کہا کہ تم لوگ صغیر و رکوع و سجود خوب کیا کرو۔ مجھ سے تمہارے رکوع و سجود پوشیدہ نہیں کیونکہ میں جیسے سامنے سے دیکھتا ہوں ویسا ہی پیچھے سے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اهل ترون قلبي ههنا فوالله ما خفي علي ركوعكم ولا سجودكم اني اراکم وراء ظہری (نقل از بخاری و مسلم)

ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو کہا کہ یہ لوگ جو دعا مانگ رہے ہیں ان کے ہاتھ نور سے بھرے ہوئے ہیں۔ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی یہ طاقت دکھا دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا فرمائی اور اس نے بھی دیکھ لیا۔ یہ حدیث ترمذی و بخاری و بیہقی میں بایں الفاظ مسطور ہے عن انس قال حزبت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المسجد فیہ قوم رافعوا ایدیہم یدعون فقال رسول اللہ ترے بایدیہم ما اری قلت ما بایدیہم قل بایدیہم نور قلت ادع اللہ ان یرینیہ فدعا اللہ فارانیہ اور ان حدیثوں سے ثابت ہوا حاشیہ



کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر مبارک بھی بے مثل تھی اور زمین و آسمان میں جو چیز بھی کسی بشر کو نظر نہیں آتی آپ ﷺ سب دور و نزدیک چیزوں کو ملاحظہ فرمایا کرتے تھے۔ فقط

سوال: کیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اندھیری رات میں برابر دیکھنا ثابت ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک نبی کریم ﷺ کا رات اور دن میں برابر دیکھنا حدیث شریف سے ثابت ہے۔  
عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرى فی اللیل فی الظلمة کما یرى بالنهار فی الضوی (الخرج ابن عدی وابن عساکر و البیهقی عن عائشہ) یعنی نبی کریم ﷺ رات کے اندھیرے میں ایسا ہی دیکھا کرتے تھے جیسا کہ دن کی روشنی میں۔ فقط، العلم عند اللہ

سوال: آقائے تادار احمد کبریاء ﷺ نے خداوند کریم لم یزل ولا یزال کو ان آنکھوں سے دکھا ہے یا نہیں؟

جواب: بے شک اس میں سلف صالحین کا اختلاف ہے لیکن صحیح ترمذی امر ہے کہ آقائے تادار محمد مصطفیٰ ﷺ نے آنکھ بے مثل مری اور آنکھ قلبی سے دیکھا چنانچہ ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے۔  
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رایت ربی عز وجل (الخرجه امام احمد) یعنی نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں کہ بے شک میں نے اپنے رب کو دیکھا۔ اور طبرانی معجم اوسط میں سند صحیح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے خداوند کریم کو دو مرتبہ دیکھا ہے۔ ایک بار آنکھ سے ایک بار دل سے عن ابن عباس انه قال رای محمد ربہ مرتین مرة بعینہ و مرة بقلبہ۔

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ بے شک محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے قتادة عن انس ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم رای ربہ عز وجل اور ایسا ہی عکرمہ رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے اور علاوہ ان کے یہ بات بھی ثابت ہے کہ اللہ

تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلعت عطا فرمائی اور اپنے پیارے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نظیر۔

نسائی شریف میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ جبرائیل تم کو سلام دیتا ہے میں نے کہا مالک و علیہ السلام و رحمۃ اللہ برکاتہ (حضرت آپ کو نظر آتا ہے) (حری مالزنی) اور ماوہ اس نے خادم شریعت کی تحقیق جس اسی پر ہے کہ آقائے مہدار محمد مصطفیٰ ﷺ نے خداوند کریم کو آنکھ بقا والی سے دیکھا ہے کہ آنکھ بسا والی سے دیکھا کیونکہ آنکھ بقا والی کو بقائے خداوند کریم سے کوئی امر مانع نہیں لقولہ تعالیٰ الی ربہا ناظرۃ اور جو حدیث مسلم شریف مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عدم روایت پر ناطق ہے اس سے بھی یہی مراد ہے کہ آنکھ فانی اور سرولی نہیں دیکھ سکتی ورنہ مائی صاحبہ کیوں فرماتی کہ نبی کریم ﷺ نے خداوند کریم کو دل کی آنکھ سے دیکھا چنانچہ یہ روایت بھی مسلم شریف میں ہے اور مائی صاحبہ نے جو اس دلیل سے اجتہاد کیا ہے کہ لا تدركہ الابصار ۲۔ وھو یدرک الابصار یعنی خداوند کریم کو بینائی نہیں پا سکتی وہ بینائیوں کو پاتا ہے تو یہ محض مائی صاحبہ کا اپنا ہی اجتہاد ہے حالانکہ اکثر روایات و اقوال صحابہ و قبیلہ بنو ہاشم و محدثین و مفسرین و اعیان کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس کے خلاف پر ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خداوند کریم کو دیکھا چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث نیز اس بات پر شہد ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال رای بفؤادہ مرتین (نقل ار شفا قاضی عیاض و طبرانی)

کلام	سردی	بے	نقل	مشید
خداوند	جہازا	بے	جہت	دید

حاشیہ

۱۔ یعنی اپنا دیدار کریم

۲۔ ”لا تدركہ الابصار“ میں مطلق دیکھنے کی نفی نہیں ہے بلکہ روایت بالا حلقہ کی نفی ہے کیونکہ اور اک کے معنی کسی چیز کو اس طرح دیکھنا ہے کہ نظر اس کا اصلہ کئے ہوئے ہو۔ قادری

دراں دیدن کہ حیرت حاصل بود  
دلش در چشم و بخشش در دلش بود

پس طالبانِ موتی کو چاہئے کہ اس مسئلہ میں عقل و توقف و تدبر و رشتہ ایمانی محبت و عشق سے کام لیں۔

ماگویم یاد داری باقیں  
اسم اللہ سکن تصور حین دین

**سوال :** کیا کوئی حدیث مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بایں مضمون مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راتِ معراج میرے پاس رہے اور جسی معراج نہیں ہوا۔

**جواب :** اس مضمون کی حدیث کتب صحاح و مشورہ معتبرہ میں نہیں ہے اور نہ ہی خود مائی صاحبہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مشاہدہ معلوم ہوتا ہے اور نہ ہی متن اس حدیث کا صحیح ہے۔ وہ ہذا

عن محمد قال حدیث بعض الابی بکر ان عائشہ صدیقہ رضى الله تعالى عنها كانت تقول ما فقد حسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن الله اسرى بروحه (تفسیر جامع انبیان جز ۱۵ صفحہ ۱۳) اور علامہ اس کے ملامہ زر قفنی علیہ الرحمۃ شرح مواہب جزو ۶ صفحہ ۴ میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے اور بنائی گئی ہے واسطے رد کرنے حدیث صحیح کے اور یہ حدیث واقعہ کے خلاف پر وال ہے۔ اگر معراج شریف موافق بعض روایات ابتداء اسام میں ہوا تب تو حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں۔ بعض روایت میں ہجرت سے پانچ سال پہلے ہوا اور بعض میں ہجرت سے ایک سال پیشتر ہوا۔ ہجرت کے وقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آٹھ سال کی تھیں اگرچہ نکاح ہو گیا تھا مگر بعد ہجرت نو سال عمر شریف ہو گی دولت خانہ حضور اکرم ﷺ میں رونق افروز ہوئیں پس معلوم ہوا کہ یہ روایت کس طرح بمقابلہ احادیث صحیحہ متعدد معتبرہ قابل تسلیم نہیں ہو سکتی کما مر اگر کسی صاحب نے زیادہ تحقیق کرنی ہو تو عقد احمدیہ کو ملاحظہ فرمائیں۔ نقلاً واللہ اعلم بالصواب

**سوال :** حضرت آقائے ہمدار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بول و براز کو زمین کس لئے جلدی

لقہ کر جاتی اور بول و براز میں خوشبو لطیف کیوں آتی اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب پاک کو کیوں مائی امین وغیرہ نے نوش کیا؟

**جواب:** انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارک اقسام جسم بہشت سے ہوتے ہیں چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی کنیزک سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ ایک روز میں نے دیکھا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جائے غلام میں حاجت ضروری کے لئے تشریف لے گئے۔ اور وہاں سے آئے تو میں وہاں فوراً پہنچی لیکن میں نے بدون خوشبو وہاں چھ نہ پایا اور نہ دیکھا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ یہ کیا وجہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم پیغمبر بہشتی و مومنین کی قسم سے ہوتے ہیں اس لئے ہمارا بول و براز و پسینہ خوشبودار ہوتا ہے اور بول و براز وغیرہ زمین چھپالیتی ہے اور جس جگہ پڑتا ہے وہ جگہ بھی معطر ہو جاتی ہے اور وہاں سے خوشبو آتے تک باقی ہے (نقل از کنز العمال جلد ۶)

اخرج ابو نعیمہ من لیلی مولاة عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت رايت يا رسول الله انك تدخل الخلاء فاذا خرجت دخلت في اثرك فما اری شيئاً وانی لا جد رائحته المسك قال انا معاصر الانبياء تنبت اجسادنا على ارواح اهل الجنة فما خرج ممهاشي ابتلعه الارض۔

پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ کا جسم اطہر کی ذاتی خوشبو تھی اس لئے تمام پسینہ بھی خوشبودار اور آپ ﷺ کے بول و براز سے خوشبو آتی تھی اور جنہوں نے پیشاب مبارک پیا ہے انہوں نے محض خوشبودار سمجھ کر اور کمال محبت کی وجہ سے پیا ہے بیماریوں سے نجات حاصل کی اور جنت کی خوشخبری پائی۔ باقی فتاویٰ ہذا میں ملاحظہ فرمائیں فقط۔

**سوال:** کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور ظہور سے سوئی گم شدہ حضرت مائی صاحبہ کو مل گئی تھی اور اس کا کہیں ثبوت ہے؟

**جواب:** بے شک اس کا ثبوت حدیث صحیح سے ملتا ہے وہوذا اخرج ابن عساكر عن عائشہ قالت كنت اخيط فسقطت مني الابرة فطلبناها فلم اقدر عليها فدخل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنبینت الابرة بشعاع نور وجهه فانخبرته فقال يا حميراء الويل ثم الويل ثلاثا لمن حرم النظر الى وجهي (الحديث) یعنی حضرت ابن عساکر مائی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ مائی صاحبہ فرماتی ہیں کہ میں اندر بیٹھ کر کچھ سی رہی تھی کہ میرے ہاتھ سے سوئی گر گئی۔ ہر چند تلاش کی لیکن اندھیرے کے سبب نہ ملی۔ اتفاقاً آپ ﷺ کی ذات اندھ تشریف لائی، تو آپ ﷺ کے چہرے انور کی روشنی سے تمام اندر روشن ہو گیا اور اندھیرا جاتا رہا۔ سوئی گم شدہ زمین پر گری ہوئی مل گئی اور فرمایا اے عائشہ! افسوس، افسوس اس کے لئے ہے جس نے مجھے نہ دیکھا اور حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ کا چہرہ مبارک القمر لیلۃ القدر کی طرح چمکتا تھا۔ (نقل از ترمذی) ۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ آپ ﷺ کا چہرہ آفتاب عالم تاب تھا۔ جب آپ ﷺ ہستے تو نور کا عکس دیواروں پر پڑتا۔ ۳۔

سوال: کیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جس کو مس فرمائیں اس کو آگ نہیں لگ سکتی؟

جواب: بے شک ہمارا یہ ایمان ہے کہ جس کے ساتھ آقائے نامدار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مس فرمائیں اس کو کہیں آگ اثر نہیں کر سکتی چنانچہ ذیل کی روایت اس پر شاہد ہے۔ حافظ ابو نعیم نے عباد بن عبد الصمد سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ ہم کئی آدمی انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ہاں تھے۔ انہوں نے اپنی کینز کو کھانا لانے کا حکم دیا۔ پھر انہوں نے کہا وہ رد مال بھی لا، جب وہ لائے تو انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو میلا دیکھ کر کینز کو حکم دیا کہ نذر جا کر اس میں ڈال اس نے ایسا ہی کیا۔ تھوڑی دیر کے بعد نکلا تو وہ سفید دودھ جیسا نکلا، ہم دیکھ کر حیران رہ گئے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جائے حیرت

حاشیہ

۱۔ چودھویں کے چاند کی طرح

۲۔ شامل ترمذی

۳۔ شامل ترمذی

نہیں یہ رسول اللہ ﷺ کا ہے آپ ﷺ نے کھانا کھا کر اس سے منہ پونچھتے تھے۔ اور ہم بھی تیر کا "اوائے سنت بعد فراغت اسی سے منہ پونچھا کرتے ہیں۔ جب یہ میلا ہو جاتا ہے تو ہم اس کو اس طرح آگ میں جلا کر صاف اور سفید کر لیا کرتے تھے اور یہ تم سب جانتے ہو کہ نبی کریم ﷺ کے جسم مبارک سے لگی چیزوں کو آگ نہیں جلا سکتی۔ (نقل از بے مثل بشر صفحہ ۴۷) اور الفاظ حدیث شریف کے یہ ہیں۔

اخرج ابو نعیم عن عباد بن عبد الصمد قال اتینا انس بن مالک فقال یا جاریة هلمی المائدة نتغدی فانت ثم قال هلمی المندیل فانت بمندیل وسخ فقال اسجری التنور فاقودته فامر بالمندیل فطرح فیہ مخرج ابیض کانه اللبن قلنا ما هنا قال هذا مندیل رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم کان یمسح به وجهه فاذا تسخ صنعنا به هکذا لان النار لا تأکل شیا مس علیه (الحديث)

**سوال:** آپ ﷺ کا پیالہ کس لکڑی سے بنا ہوا تھا اور کتنی قیمت سے فروخت ہوا۔

**جواب:** شامل حسنی میں مسطور ہے کہ وہ لکڑی جھاڑ سے بنا ہوا تھا اور اس کو کڑی لوہے کی لگوائی ہوئی تھی۔ اس کو تیر کا "حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حفاظت سے رکھا جب انہوں نے انتقال کیا تو ان کے فرزند ارجمند نضر نے ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو آٹھ لاکھ درہم یعنی دو لاکھ روپیہ سے فروخت کیا۔

شفا شریف میں ہے کہ اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس نیز ایک پیالہ تھا وہ بیمار لوگوں کو اس سے پانی حصول شفا کے لئے پلاتی تھیں اور حضرت عاصم فرماتے ہیں کہ میں نے اس پیالہ کو دیکھا اور اس سے پانی بھی پیا۔ فقط۔ والعلم عند اللہ خادم

**سوال:** کیا جمعہ مسقط ظہر ہے یا نہیں؟

**جواب:** بے شک جمعہ بھی جمع شرائط مسقط ظہر ہے۔ بلا شرائط ہرگز مسقط ظہر نہیں ہو سکتا اور وہ شرائط بارہ ہیں جن کا ذکر سلطان الفقہ میں مدلل تحریر ہے اور اس لئے ہم حنفی لوگ جہاں کہیں شرائط میں شک پر



ضروری نہیں اگر ہوں تو بہتر ورنہ ان کے نہ پائے جانے میں جمعہ کی نماز میں کوئی نقص نہیں آتا جیسا کہ بادشاہ اسلام کا ہونا جمعہ کی نماز کو مانع نہیں۔ افسوس ۔

دل کو روؤں یا بجز غم کروں  
ایک میں اب بس بس ہ ماتم کروں

مسلمانو! یاد رکھو کیا کالج میں دو گواہ اور جمعہ کے لئے بادشاہ مسلمان اور زنا کے لئے صاحب نصاب و مسلمان مائل بالغ اور حج کے لئے مسلمان مائل بالغ زاد راہ، فقط امن وغیرہ شرائط پابجائیں گے تو یہ سب امور جائز اور واجب اور لوازم جائیں گے۔ ان احکام سے ایک فی شرط نہ پائی کئی تو حکم ربی ہرگز ادا نہ ہو گا۔ اس طرح جمعہ کی شرائط میں سے اگر ایک فی بھی ترک ہو گئی تو جمعہ متعین احتلاف کے نزدیک ہر گز ادا نہ ہو گا۔ کیونکہ جن دلائل سے ان کی شرائط فرض ہیں انہیں دلائل سے جمعہ کی شرائط بھی فرض ہیں اور شرط سلطان میں صرف اختلاف امام شافعی، امام مالک رحمۃ اللہ علیہما ہے نہ امام ابو حنیفہ و امام یوسف رحمۃ اللہ علیہما۔ چنانچہ مبسوط باب الجمعہ صفحہ ۲۳ میں مذکور ہے۔

السلطان شرط عندنا وانما غیر شرط عند مالک والشافعی۔ (نقل از شرح نقایہ صفحہ ۱۲۳) من شرائط الجمعة اختلاف للشافعی اور تعریف سلطان کی یہ ہے یفقد الاحکام و یقیم الحدود ۲ اور ہدایہ صفحہ ۱۳۸ و شرح النقایہ صفحہ ۱۲۳ بایں طور ہے المصر الجامع کل موضع له امیر اوقاص یفقد الاحکام و یقیم الحدود و هذا عن ابی یوسف ۳ اور اسی کتاب ہدایہ شریف کے صفحہ ۱۳۸ میں لکھا ہے۔ لا تصح الجمعة حاشیہ

- ۱۔ یعنی ہم حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے بادشاہ اسلام شرط ہے اور امام مالک و شافعی کے نزدیک شرط نہیں۔
- ۲۔ بادشاہ کی تعریف یہ ہے کہ جو شریعت کے احکام نافذ کرے اور مجرموں کو شریعت کے مطابق سزائیں دے۔
- ۳۔ امام یوسف کے نزدیک شرکی تعریف یہ ہے کہ جہاں حاکم ہو یا قاضی (جج) ہو جو وہاں شریعت کے احکام نافذ کرنے اور مجرموں کو شریعت کے مطابق سزائیں دے۔



الافى مصر جامع اوفى مصلی المعصر ولا تحوز فى القرى لقوله عليه السلام لا جمعته ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الافى مصر جامع ۱۔  
 فتح القدیر و شرح فقہیہ میں یزیدیں طور تحریر ہے۔ فاسعوا الی ذکر اللہ یس علی اطلاقہ اتفاقا بین الانتمہ اذ لا یحوزا قامتہا فی البراری اجماعا ولا فی کل قرینہ عند الشافعی ۲۔ اور مثنیٰ شرح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت ابن منذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہ قدیمی سخت یہی ہے کہ بعد کا قائم کرنا حق سلطان ہے یا جس کو اس نے حکم کیا ہو اگر یہ نہیں تو لوگ ظہر کی نماز پڑھیں۔ وہو ہذا

وقال ابن المنذر مصت السبہ من الذی یفیه الجمعۃ السلطان او من قام بها بامرہ فاذا لم یکم ذلک صلوا العطلہ اور فرمایا حبیب بن ثابت و امام اوزاعی و محمد بن مسلمہ و یحییٰ بن عمر مالکی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ بعد بدون خطبہ، امیر کے نہیں ہو سکتا اور ایک روایت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے یہاں بخور ہے کہ اگر بدون سلطان نہائی شخص آئے ہو اگر نماز بعد پڑھانے تو جائز نہ ہوگی اور تیسری شرح میں لکھا ہے کہ جب لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا خاصہ، یا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اجازت لے لی بعد کی نماز پڑھایا و علی ہذا کار السلف من الصحابہ و من بعدهم حتی ان علیہ ارضی اللہ عنہ الما جمع ایام محاصرۃ عثمان بامرہ مثنیٰ اس پر مختلف صحابہ اور اس نے مابعد تابعین وغیرہ رہے ہیں حتی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے خاصہ کے دنوں میں ان کے حکم سے بعد پڑھایا تھا الخ

حاشیہ

۱۔ شریعت و احادیث میں یہ ہے کہ بعد نماز عصر اگر کسی نے نماز پڑھ لی ہے کہ بعد عید و غیر میں عید نہ پڑھتا ہے۔ ۲۔ امام مالک نے حدیث مصنف امام ابن ابی شیبہ میں ہے۔  
 ۳۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو دن اتنا ہی جاگے تو بھلا کہ تو اللہ سے ڈر (غضب جو سننے) کی طرف توجہ کرے کہ یہ اتفاق اپنے اطلاق پر نہیں ہے بلکہ باجماع بعد جنگوں میں جائز نہیں اور نہ ہی امام شافعی کے نزدیک ہے جتنی میں۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ جمع بدون سلطان و مامور اس کے جائز نہ ہو گا لہذا مسلمانوں کو نماز احتیاطاً ضرور پڑھنی ہوگی۔ چنانچہ فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۳ میں مسطور ہے اور جن ملکوں اور جس جگہ جمیع شرائط سے جمع پڑھ جائے تو وہاں احتیاطاً ظہر پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ وہاں صرف جمع کے بعد چھ رکعت پیشیں پڑھنی چاہیں پہلے چار پھر دو اور جہاں کہیں شرائط جمع میں شک پڑ جائے تو وہاں بعد از دو رکعت نماز جمعہ و س رکعت ادا کی جائیں۔ چنانچہ شامی و شرح نقایہ وغیرہ میں مسطور ہے۔ فقط والعلم عند اللہ

## مسائل شتی

ہمارے مذہب حنفی میں جمع چھوٹے چھوٹے گاؤں میں یا خود بادشاہ اہل علم ہونے کے بھی جائز نہیں وہاں ظہر پڑھنی چاہئے۔ ہاں اگر وہاں جمع قائم ہو چکا ہو اور لوگ مدت سے پڑھتے ہیں تو ان کو جمع سے روکا نہ جائے اور ظہر کی نماز فرضاً بعد از جمع قریوں یعنی بستیوں میں پڑھنا ثابت ہوتا ہے وہاں قریہ سے مراد شہر اور محلہ شہر مراد ہے چنانچہ مجمع البحار و قاموس وغیرہ اس پر مشہد ہیں اور قرآن مجید نیز اس پر ناظر ہے کہ قریہ شہر کو بولا جاتا ہے۔

لقلولہ تعالیٰ قالو لا انزل ہذا القرآن علی رجل من القریۃین عظیمہ ای ممکنہ و طائفۃ (ذکرہ فی الکبیری و فتح القدیر) اور سورہ البقرہ میں ہے ہذا القریۃ سے مراد یہاں بیت المقدس ہے اور مراد علی قریۃ وہی خاویسۃ سے مراد شریا ہے اور اکثر جگہ لفظ قریہ کا اطلاق شہر پر ہی آیا کرتا ہے جس کا مفصل ذکر ظہور الشمع میں مسطور ہے ہاں اگر کسی صحابی نے بعد از انتقال آقاؐ نادر احمد حبیب کبریہ رحمۃ اللہ علیہ جمع کسی بستی چھوٹی یا کسی کنواں یا جنگل میں پڑھا دیا ہو تو وہ اس کا خود اجتہاد ہو گا جو کہ مقابلہ حدیث مرفوع کے قابل اعتبار نہیں ہو گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے مکہ و مدینہ کے اپنی ظاہری زندگی میں کسی کو حکم دیا اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از ہجرت مکہ مکرمہ میں جمع پڑھا یا پوچھا دیکہ فرضیت جمع کا علم آپ کو ہو چکا تھا اور لوگ مدینہ منورہ والے یا مشاہد

حاشیہ

آنحضور ﷺ کے ہمراہ جمعہ کو ادا کر لیا کرتے تھے اور آپ نے وہاں اس لئے جمعہ نہ پڑھا کر وہاں شوکت و حکومت بوجہ غلبہ کفار حاصل نہ رہی اور یہ شعار اسلامیہ ہے جن کا اعلان یہ ادا کرنا لازمی تھا اس لئے آپ جمعہ کو اس وقت نہ ادا کر سکے اور اگر نمازوں کی طرح ہوتا تو ضرور ادا فرماتے۔

پس اس سے معلوم ہوا کہ حکومت اسلامیہ و شوکت سلطانیہ کا ہونا ضروری ہے دیکھو دار قطنی و تور اشمعہ صفحہ ۱ اور علاوہ اس کے تاریخوں سے ثابت ہوتا ہے کہ ملک حبشہ کے عیسائی بادشاہ کی طرف جب صحابہ رضوان اللہ علیہم ہجرت فرما گئے تھے اور وہاں عربہ قریباً چھ سال سے زائد رہے اور بدون جمعہ سب احکام جو ان کے ذمہ تھے ادا کئے لیکن جمعہ کو نہیں پڑھا حالانکہ ان کو جمعہ کی فرضیت کا علم پہلے ہی سے ہو چکا تھا فقط

**مسئلہ:** خطبہ جمعہ عربی زبان میں بقدر طوالت مفصل پڑھنا مستحسن ہے اگر کوئی غیر زبان میں چند اشعار برائے ہند و نصاریٰ عوام الناس پڑھ لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہو گا۔ چنانچہ کتاب در المختار کتاب الجمعة میں ہے۔ لم یفید الخطیبة بكونها بالعربية اور خطیب لہانا پڑھنا چاہئے کیونکہ سنت کے خلاف ہے اور خطبہ کے وقت کسی سے بات نہایت بھی نہیں کرنی چاہئے اور جمعہ کے روز غسل کرنا سنت ہے بشرطیکہ اسی غسل وضو سے جمعہ پڑھا جائے تو یہ سنت ادا ہو گی۔ (نقل از قاضی خان) اور جمعہ سر دیوں میں اول وقت اور گرمیوں میں ٹیمپڈ۔ وقت پڑھا کرنا سنت ہے اور جو خطیب ہو وہی نماز پڑھائے اور خطیب ساتے امر معروف کے کوئی بات نہ کرے۔ اسی شخص کی سنتیں پہلی جمعہ کی رہ جائیں تو بعد از جمعہ کو ان کو پڑھے (نقل از مختار) خطبہ جمعہ امام کبراہ نہ کر بلند آواز سے پڑھے لیکن دوسرے خطبہ میں پہلے خطبہ سے کم بلند کرے۔

**مسئلہ:** جمعہ اگر شہر میں لڑی جائے پڑھا جائے تو نزدیک حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے جائز ہو گا۔ اور یہی اصح و صحیح ہے۔ چنانچہ فتاویٰ مالکیہ جلد ۲ صفحہ ۱۱۷ مطبوعہ نو کلتور سطر ۱۵ میں بایں طور مسطور ہے۔

وتؤدی الجمعة فی مصر واحد فی مواضع كثيرة وهو قول ابی حنیفة

حاشیہ

۱۔ یعنی مکہ مکرمہ میں

و محمد وهو الاصح و ذکر الامام السر حسی انه الصحيح من مذهب ابی حنیفہ و بہ ناخذ (ہکنا فی بحر الرائق) اور ملاوہ اس کے کتاب فی شرح ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۶۱ میں لکھا ہے کہ جب اہل مرو کے لوگ دو جگہ پڑھنے لگے تو علماء دین نے اختلاف کیا اور فتویٰ دیا کہ بے شک جمع پڑھو لیکن نماز ظہر اس کے بعد ضرور پڑھو۔ تمیز و رشید حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس و پند آیا اور اس سے بعد چار رکعت بے نیت سنت ادا کریں فقط

## حطیۃ الجمعۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ الحنان المنان دئی الفصل والاحسان والکرم والامتنان مبیین البیان ملہم الحان والحنان رازق اہل الخیر والطغیان جاعل الزمان والارکان فاطر السماء بانسب البیان بحمدہ عسی القلب واللسان ونسکرہ فی کل حیث و آن ونشهد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ونشهد ان سیدنا و مولانا محمدنا عبدہ و رسولہ السقیع لا صاحب الحرم والعصیان اما بعد فان حیر الحدیث کتاب اللہ و حیر الہدی ھدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم و شر الامور محدثاتھا کل محدثۃ بدعۃ و کل بدعۃ ضلالۃ و کل

حاشیہ

۱۔ مصنف علیہ الرحمہ یہاں حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب علیہ الرحمۃ کا مذہب بھی اعتقاد ائمہ میں یہی ہے چونکہ ان کے شاگردوں نے جو روایتیں بیان فرمائی ہیں وہ سب کی سب امام صاحب علیہ الرحمۃ سے اخذ ہیں اور ان کے قواعد و اصول کے تحت رہ کر صف انہوں نے تصریح و وضاحت کر دی ہے اور صاحب رد المحتار نے جلد اول میں لکھا ہے کہ امام صاحب کے شاگردوں کا قول لیا گیا تو یقیناً سمجھ لیتا چاہئے کہ یہ خاص جہودی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہو گی اور امام محمد و امام ابو یوسف احسن بن زیاد علیہم السلام رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہم نے یہاں نقل کر لی نہیں کہا جس کی روایت امام صاحب سے ہم کو نہ پہنچی ہو۔ فقط غلام الشریعہ عثمانہ۔ قادری

ضلالاته في النار اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق  
 تقاة ولا تموتن الا وانتم مسلمون ○ يا ايها الذين امنوا اتقوا الله الذي تساءلون  
 به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً ○ يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا  
 سديداً يصلح لكم اعمالكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً  
 عظيماً ○ بارك الله لنا ولكم في القرآن العظيم ونفعنا واياكم بالايات والذكر  
 الحكيم ○ انه تعالى جواد قديم كريم ملك بررؤف رحيم ○

## خطبه منظوم جمعه

حمدت لسامع رب قديم  
 هو السلطان من غير النديم  
 اله الخلق ذوالمن العظيم  
 جواد ماجد معطي الميع  
 مليك ملك كبير  
 حكيم قادر محي المريم  
 رء وف حامد حي لطيف  
 رفيع مالك الملك العظيم  
 بديع الخلق علام الحبايا  
 سميع الصوت من تحت العظيم  
 هو الفرد المنبر كل شئ  
 هو الموصوف بالوصف القديم  
 فضل على النبي الهاشمي  
 رسول صاحب الدين القديم

شفيع المذنبين بيوم عسر  
 كريم صاحب الجد الكريم  
 شهيد سيد مولى البرايا  
 امين صاحب الوحي الحرير  
 زاكيات كمسك  
 نثرن عليه كالدر العظيم  
 على الاولاد والاصحاب طراً  
 جواد الناس بالفيض الجسيم  
 على بى بكره من فاق دهرأ  
 بافضل وبالمن العظيم  
 حبيب المصطفى جهاز جيش  
 رفيق الغار ركاب شهيم  
 على الفاروق سرالحق والدين  
 اشد الناس فى امرالحكيم  
 على عثمان ذى النورين اوفى  
 بعهد الله بالعزم الصميم  
 على اسد وللمولى على  
 همام حارث بطل الشهيم  
 على الحسين مظلومين ابني  
 على المرتضى مولى الكريم  
 على العباس و الحمزة عمى  
 رسول الله مبتسم وسيم

على زهراء قد فافت نساء  
منقاة مضناة النسيم

وعائشته الزكيتة والعفيفته

مطهرة القويته من نعيم

على الانتصار والاتباع جمعا

ومن قاموا بدين مستقيم

اله العالمين امنن علينا

فمن غيرك بكلاش العديم

فيارب اغفرن عني ذنوبي

واد خلني بفضلك في النعيم

بارك الله لنا ولكم في القرآن العظيم ونفعنا واياكم بالايات والذكر الحكيم  
انه تعالى جود كريم ملك برر رؤف رحيم ○

## خطبه ثاني

الحمد لله حمدا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا  
نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له سميغا قديرا ونشهد ان محمدا عبده و  
رسوله مخاطب نحن نزلنا عليك القرآن تزيلا ان الله وملكته يصلون على  
النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اللهم صل سيدنا محمد  
وعلى ال سيدنا محمد بعدد من صلى وصام وصل على سيدنا محمد وعلى  
ال سيدنا محمد بعدد من قعد وقام وصل على جميع الانبياء والمرسلين  
وعلى ملائكته المقربين وعلى عباد الله الصالحين وعلى اهل طاعتك

اجمعین من اهل السموات والارضین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ اللہم  
انصر من نصر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تجعلنا منهم عباد اللہ  
رحمکم اللہ ان اللہ یامرکم بالعدل والاحسان وایتاء ذی القربیٰ ومنہی عن  
الفحشاء والمنکر والبغی یعظکم لعلکم تذکرون۔ اذکر واللہ العزیز الجبار  
بذکرکم وادعوہ يستحب لکم ولذکر اللہ تعالیٰ اعلیٰ واولیٰ واعز واجل وانتم  
والہم واعظم واکبر۔

مسئلہ: اس کے بعد فوراً ہی امام یعنی خطیب سے پڑھنا۔ دو رکعت فرض نماز پڑھے اور کسی دوسرے  
کو بلاغذر حکم نماز پڑھنے کا نہ دے ورنہ براہت ہوگی اور بعد نماز مقتدیوں کے امامانگ اور اس  
کے بعد چار رکعت سنت پر چار فرض احتیاطاً پڑھیں۔ دو رکعت نماز پڑھے اور ۲۰۰ میں پڑھاے اور پھوٹے  
گلوں میں ہرگز نہ پڑھیں۔ اگر کسی قصب میں نماز پڑھیں تو وہاں نماز فرض نفل نماز جمعہ اورین۔ اگر شہر  
لاہور و امرتسر ملتان دہلی وغیرہ بلا ہندوستان۔ دو پڑھیں اور بعد نماز ۲۰۰ شرائط بعد میں اختلاف  
پائیں تو اس صورت میں بھی نفل احتیاطاً پڑھیں۔ اگر وہ اندس نہ پڑھیں اور خطیب نے کہنے پر نہ عمل  
کریں تو خطیب کو چاہئے کہ ضرور ظہر نماز ادا کریں کیونکہ عبادت میں احتیاط مشروں ہے اور احتیاط اہل  
کاثرت ۳۶۰ کتب فقہ معتبرہ میں درج ہے ۲۔

### مسائل عید الاغنیٰ و عید الفطر

ہر دو عیدیں واجب ہیں فصل لربک وانحر ۳۔ اس پر شاہد ہے اور ان کے پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ  
حاشیہ

- ۱۔ یعنی کراچہ تخری جس کا مفاد جواز ہے یعنی خطیب کی جگہ اگرچہ دو سرا نماز پڑھا سکتا ہے تاہم افضل ہے کہ  
خطیب ہی جماعت کرائے مگر ضروری نہیں ہے۔ تھوری
- ۲۔ لیکن اب پاکستان یا جس ملک کا حکمران مسلمان ہو وہاں ظہر احتیاطی کی حاجت نہیں ہے حضرت مصطفیٰ اپنے  
نفل کی بات فرما رہے ہیں جب متحدہ ہندوستان تھا اور انگریزی حکومت تھی۔ تھوری
- ۳۔ سورۃ کوثر یعنی اللہ نماز پڑھنے اور قرآن کیجئے



عید گاہ میں داخل ہو کر باطہارت کھڑا ہو اور دو رکعت نماز واجب عید الفطر یا اضحیٰ کی میت کرے اور تکبیر والی کئے اور ثناء اور اعوذ پڑھے اور تین تکبیریں متواتر ہاتھ چھوڑ کر کئے پھر مع بسم اللہ سورۃ فاتحہ و قرائت سورت کرے اور رکوع و سجود کرے۔ پھر دوسری رکعت میں کھڑا ہو جائے۔ مع بسم اللہ سورۃ فاتحہ اور قرائت دوسری کرے اور تین تکبیریں پہلی صورت پر ادا کرے اور پھر تکبیر رکوع کہہ کر رکعت ثانیہ ادا کرے اور خطبہ عید پڑھے اور اس میں احکام عید بیان کرے۔

اور غسل کرے اور خوشبو لگائے اور خوب نئے کپڑے پہنے اور عید الفطر ادا کرنے سے پہلے کچھ کھانا کھائے اور تکبیریں عید راستہ میں بلند آواز یا آہستہ کئے اور انغویات اور کھیل بازی سے باز رہے اور استغفار کرے اور ہر ایک سے میل جول و محبت سے پیش آئے اور یہ خطبہ پڑھے۔

## خطبہ عید الفطر

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد والحمد للہ الذی انزل القرآن وھدانا الی الاسلام والایمان اللہ اکبر اللہ اکبر الا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد و نور قلوب العزیزین بمصباح الھدایتہ والعرفان اللہ اکبر اللہ اکبر الا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ومن علینا باتباع الھادی الی الحق والبیان اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد و شرح صدور الصائمین بنور المعرفۃ والایمان وبشرھم بالحبۃ والحدور والقصور وبعثہ الالوان اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد و اوجب علی نفسہ حرۃ صومھہ کما ورد فی الحدیث القدسی الصوم لی وانا اجزی بہ وذلك غایمۃ الکریم والامان واکرم عبادہ المومنین بصیام شھر رمضان اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد شھر رمضان شھر فضلہ اللہ علی سائر الشھور وانزل فیہ القرآن وشھدان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ شھادۃ موصولۃ الی دار الجنان ونشھدان محمدا عبده ورسوله الذی دینہ

باسم جميع الاديان صلى الله عليه وعلى اله واصحابه الذين هم هذه اهل  
الايمان الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد ○ ايها  
المؤمنون ان يوم العيد للمتقين وعباد الله الصالحين الذين يذكرون الله قياما  
و قعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا  
ما خلقت هذا باطلا سبحانه فعباد الله اسمعوا عباد الله قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان ليلة القدر برز جبريل عليه السلام في  
كبكبه من الملكة يصلون على كل عبد قائم يوقد يذكر الله عز وجل وازا  
كان يوم عيدهم يعسى فطيرهم باهى بهم المنكبة فقال يا ملائكتي ما جزاء  
احيروه في عمله قالوا ربنا احراء ان يوقى احده فقال يا ملائكتي عبيدى  
وامائتى قضوا فريضتى ثم حيا حوا بعجور الى الدعة و غرتى وجلالى و  
كرامى و علوى ورتفاع مكائى لا حبيبهم فيقول ارجعوا فقد غفرت لكم و  
بدلت لكم سيئاتكم الحسنات قال فيرجعون معقورا الهمة اعلموا ايها  
المؤمنون ان يومكم هذا يوم عظيم سريفا جعله الله عيدا للمؤمنين لكن  
ليس العيد لمن لبس الحديد بل العيد لمن خاف من الوعيد ليس العيد  
لمن ركب المطايا بل العيد لمن غفر له الخطايا فافعلوا الخير واحسنوا على  
اليتامى والمساكين وادوا صدقاتكم عن كل صغير وكبير عيد او حر ذكر لو  
لوثى من المسلمين قبل خروجه الى الصلوة واعلموا ان صدقة الفطر  
واجبة على كل مسلم ومسلمه نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان صوم امرء وصلوة معلقان بين  
السماء والارض حتى يودى عيد الفطر وزكاة الفطر طهر للصيام من اللغو  
والرفث وطعمته للمساكين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 واصحابه اجمعين برحمتك يا رحيم الرحمن ○

ترجمہ : اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، نہیں ہے کوئی لائق بندگی کے سوا اللہ تعالیٰ کے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اور اللہ کو ہیں سب خوبیاں سب تعریف واسطے اللہ کے جس نے اتارا قرآن اور راہ دکھائی طرف اسلام کے اور ایمان کے اللہ بہت بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ کے لئے ہے سب تعریف۔ اس اللہ نے روشن کیا عارفوں کم داؤں کو ساتھ چراغ ہدایت کے اور معرفت کے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ کے لئے سب تعریفیں ہیں اور احسان کیا اس اللہ نے اوپر ہمارے ساتھ تابعداری کرنے ہادی طرف حق کے اور بیان کے اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے سب تعریف۔ اور توفیق دی ہم کو روزوں کی اور پڑھنے قرآن شریف کی، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے اللہ کے لئے سب تعریف اور کھولے سینہ روزہ داروں کے ساتھ نور معرفت کے اور یقین کے اور خوشخبری، ہی ان کو ساتھ بہشت اور حوروں اور مخلوق اور طرح طرح نعمتوں کے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، نہیں کوئی معبود سوا اللہ کے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے سب تعریف۔ اور واجب نیا اوپر ذات اپنی کے ثواب روزے ان کے کا جیسا وارو ہوا ہے پنج حدیث قدسی کے۔ روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی بدادوں گا ان کا اور یہ نہایت بخشش ہے اور احسان ہے۔ اور بزرگی دینی اپنے مومن بندوں کو ساتھ روزوں میں رمضان کے۔ اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی پوجا کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے سب تعریف۔ مہینہ رمضان کا وہ مہینہ ہے جس کو بزرگی دی اللہ تعالیٰ نے اوپر تمام مہینوں کے اور اتارا اس میں قرآن شریف اور ہم نہایت سیتے ہیں یہ کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ کے اللہ ایک ہے نہیں کوئی شریک اس کا، گو ایسی پہچانی نئی نہایت تلب اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ یہ کہ محمد اس کا بندہ ہے اور رسول اس کا جو وہ دین ان کا مفسوخ کرنے والا ہے سب دینوں کا درود ہو خدا تعالیٰ کا اس پر اور اس کی آل پر اور اصحاب پر وہ جو ہدایت کرنے والے ہیں مومنوں کی، اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ بہت بڑا ہے، نہیں کوئی معبود سوا اللہ کے اور اللہ بہت بڑا ہے اور بہت بڑا ہے اور اللہ کے لئے ہے سب تعریف، اے مومنو! جانو کہ یہ تحقیق دن عید کا

ہے، واسطے پر ہیزگاروں کے اور نیک بندوں کے، اللہ کو یاد کرتے ہیں ہو کر کھڑے اور بیٹھے اور اپنی  
کردنوں پر اور غور کرتے ہیں پیدائش میں آسمان و زمین کے کہتے ہیں اے خدا تو نے یہ سب فضول نہیں  
بنایا تیری ذات لغویات سے پاک ہے، پس ہم کو دوزخ کے عذاب سے بچا؟ سنو اے اللہ کے بندو فرمایا  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے، جب ہوتی ہے لیلۃ القدر اترتے ہیں حضرت جبرائیل علیہ السلام فرشتوں  
کی ایک جماعت میں دعائے رحمت کرتے ہیں ہر ایک بندے کو، یا نیچے کے جو یاد کر رہا ہو خدا نے  
بزرگ و بلند کو، پھر جس وقت حید کا دن آتا ہے یعنی عید الفطر کا، فخر کرتا ہے ان کے سب فرشتوں کے  
ساتھ پھر فرماتا ہے اب میرے فرشتوں آیا ہے بدلا اس شخص کو جو پورا کرکے کام اپنا فرشتے کہتے ہیں اے  
ہمارے پروردگار! اس کی بڑائی ہے کہ پوری ہی بات اسے اس کی مزدوری، پھر فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اے  
میرے فرشتو! میرے غلاموں اور میری اونٹنیوں نے میرا فرض اچھی طرح ادا کیا ہے، پھر کہتے ہیں ہاتھ اٹھا کر  
پکارتے ہوئے دعا مانگتے ہیں، اے قسم ہے بھلاہوت اور میرے جلال اور کرم کی اور میری عالی شان اور بلندی  
مرتبہ کی البتہ میں نے ان دعا قبول کی، اور جو کہتے ہیں دوں کا پس فرماتا ہے لوگو! لوٹ جاؤ اپنے گھروں کو  
میں نے تم کو بخش اور تمہاری برائیاں نیکوں سے بدل دیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سو  
لوگ چہرتے ہیں اپنے گھروں کو پھر آتے ہیں کہ ان کے گناہ بخش گئے ہوئے ہیں جان لو اے مومنو! یقیناً  
دن تمہارا یہ ایک بڑی عظمت اور شرافت والا دن ہے، خدا نے اسے مومنوں کے لئے عید ٹھہرایا ہے۔  
لیکن عید اس کی تمیں جو صرف نئے کپڑے پہنے، بلکہ اس کی ہے جو خدا کے غضب اور وعید خدا سے  
ڈرے، عید اس کی نہیں جو سوار ہو سواروں پر بلکہ عید ان کی ہے جن کی بخشے جائیں گناہ پس نیکی کرو اور  
قیموں اور مسکینوں پر احسان کرو اور اپنے صدقات فطر لو کر دو ہر ایک چھوٹے اور بڑے غلام اور آزاد مرد  
اور عورت کی طرف سے جس قدر مسلمان ہوں لوگوں کے نماز عید پڑھتے کے لئے نکلنے سے پہلے اور جان لو  
کہ صدقہ عید فطر کا واجب ہے ہر مسلمان مرد اور عورت پر دو سیر گندم یا چار سیر چھوہارے یا جو ہر ایک  
آدمی کی طرف سے، فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یقیناً انسان کے روزے اور نماز لگتی رہتی  
ہے درمیان آسمان اور زمین کے یعنی قبول نہیں ہوتی جب تک عید فطر کا صدقہ نہ ادا کیا جائے اور صدقہ  
فطر کا پاک کر دینا ہے روزہ کو بے ہودگی سے اور بدگوئی سے اور خوراک ہے واسطے غریبوں کے اور درود اور

سلام او پر بہترین خلقت حضرت محمد رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آل پاک اور اصحاب سب پر تیری رحمت کے ساتھ اسے سب سے بڑھ کر رحم کرنے والے۔

## خطبہ عید الفطر خطبہ عید الاضحیٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ○ الحمد للہ الحمد للہ  
الذی جعل الحسنات یذهبہن السيئات وصیر توبۃ النصوح ماحیۃ  
للذنوب والخطیئات ○ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ  
الحمد ○ خالق الاسماء کلہا والبریات عالم الجہر من عبادہ والخفیات اللہ  
اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ○ هو الذی انزل علی  
عبدہ الکتب فیہ آیات بینات واللہ الذی جعل لکم الارض قراۃ والسماء بناء  
افصوصکم فاحسن صورکم ورزقکم من الطیبات اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ  
واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ○ افسبحان من دلت علی وحدانیۃ آیت بیت  
شہد بقر دنیۃ احاد المکونات سبحان من انتلی ابراہیم حلیہ بکلماتہ  
النوام ○ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد  
سبحان من عظم من بینہا يوم الحج الاکبر وهو يوم العید الاضحیٰ بالبحر  
والصلوة وانواع الطاعات سبحان من فیض فی يوم عرفتہ وقوقا بعرفات ○  
اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ○ وسنہنن لا الہ الا اللہ  
وحدہ لا شریک لہ وسنہد ان سیدنا ومولانا محمداً عبیدہ ورسولہ سید  
المقامات صاحب الشفاعات صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ المسارعین الی  
الحبیرات ثم اعلموا ایہا الناس ان ہذا يوم عظیم عظمہ اللہ تعالیٰ فی الاسلام  
يوم فیہ ابتلی اللہ حلیہ ابراہیم علیہ السلام یذبح ابنہ اسمعیل علیہ السلام

لا قال يا بني اني لرى فى المنام انى ادبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل  
 ما تؤمر ستحدثنى انشاء الله من الصبرين (١) فلما استما وتله للجيشين اهتر  
 العرش والكرسى وار تعدت الملائكة بالنصر وخ والابنهال وصاح كل شية  
 من العرش الى الشرى وهم يقولون اللهم انك اتحدث ابراهيم حليلا (٢) و  
 ناذينه ان يا ابراهيم قد صدقت النبؤا كذا لك بحرى المحسمين ان هنا  
 اهل البلاء السبيين اوفديه ببيع عقبيه سلم على ابيه هم اسمعوا يا عباد الله  
 قال الله تبارك و تعالى فى القرآن العظيم ان نوب بيت وضع اساس للذى  
 بيكته مباركاً وهدى للعلمين فيه فبسم الله ابراهيم ومن دخله كان  
 آمناً والله على اساس حج البيت من استقطر له سبيل (٣) ومن كفر فان الله  
 غمى عن العلمين (٤) وقال رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم من  
 ملك راداورا حلته تبلعه الى بيت الله ولم يحج فعليه ان يموت يهودياً او  
 نصرانياً وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعجلوا  
 الى الحج فان احداكم لا يدري ما يعرض له وعن ابى هريرة رضى الله تعالى  
 عنه العمرة الى العمرة كفارة بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة  
 (٥) فى ابن ماجته من حج لله هذا البيت فمات يرفه ولم يفسق رجع كيوم  
 ولدته امه وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
 يباهى باهل العرفات ملكته السماء فيقول انظروا الى عبادى هؤلاء جاءوا بى  
 شعفاً غبراً او ايضاً عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حاجاً  
 فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيامة ولم يعرض ولم يحاسب وقيل له  
 ادخل الجنة سبحان الله وبحمده سبحان الله وبحمده سبحان الله وبحمده  
 وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل  
 الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشرة قالوا ولا الجهاد فى سبيل

الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع بشيء  
 ويعمل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة  
 القدر وصوم يوم عرفته يكفر سنتين ماضيتين ومستقبلتين ○ وعن ابن سليم  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ايها الناس ان على كل اهل بيت  
 في كل عام اضحية ○ وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما عمل ابن ادم من عمل يوم النحر احب الى الله من  
 اهرق الدم وانه ليائتي يوم القيامة بقرونها واشعارها واظلافها وان الدم ليقع  
 من الله بمكان قبل ان يقع بالارض فطوبوا نفساً وعن زيد ابن ارقم قال اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ماهذه الاضاحي قال سنة  
 ابيكم ابراهيم قالوا فمالنا فيها يا رسول الله قال بكل شعر حسنته قالو  
 افالصوف يا رسول الله قال بكل شعرة من الصوف حسنة وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من كان له سعة فلم يصح فلا يقربن مصلانا وقال  
 اذبحوا ضحاياكم من بعد صلوة العيد وسموا ضحاياكم فانها على الصراط  
 مطاياكم وقال لا تذبحوا الا مسنته الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعته من  
 الضان وقال على امرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لا تضحي  
 بعوراء ولا مقابلته ولا منابرة ايها المؤمنون اجتنبوا العرجاء البين عورها  
 والمريضة البين ماضيها والعفء التي لا تنقي فاذا ذبحتم فكلوا منها  
 وتصدقوا على المساكين فان الله يجزي المصدقين وقولوا الله اكبر الله اكبر  
 لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد من فجر عرفته الى عصر يوم الثالث  
 عشر من هذا الشهر واغتنموا حياتكم في هذا الدنيا ولا تكونوا محرمين من  
 زيارة بيت الله ان استطعتم اليه سبيلاً ○ بارك الله لنا ولكم في القرآن العظيم  
 ونفعنا واياكم بالايات والذكر الحكيم انه تعالى جواد قديم ملك بررؤف





طرف نیکیوں کے، پھر تم جان لو اے لوگو! کہ یہ آج کا دن ایک عظمت والا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اسلام میں بڑی عظمت بخشی ہے۔ یہ وہ دن ہے جس میں آزمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے دوست حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ساتھ ذبح کرنے بیٹے اپنے، حضرت اسماعیل علیہ السلام کے، جب اس نے کہا میرے باپ کو جو تجھے حکم دیا گیا ہے، اگر اللہ نے چاہا تو تو مجھے صبر کرنے والوں سے پائے گا۔ پھر جب دونوں حکم خدا کا ماننے کے لئے تیار ہو گئے اور حضرت ابراہیم نے اسماعیل کو ماتھے کے بل لٹا دیا تو عرش و کرسی کانپ اٹھے اور فرشتے تھرا گئے ساتھ عاجزی اور زاری کے اور چلا اٹھی ہر ایک شے عرش سے فرش تک اور وہ سب کہہ رہے تھے کہ اے پروردگار یقیناً حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تو نے اپنے خالص دوستی میں یرگزیدہ کر لیا اور ہم نے اسے پکارا، اے ابراہیم تو نے خواب کو سچ کر دکھایا، سو اس ارادہ سے باز آ جا ہم نیکی کاروں کا اس طرح بدلا دیتے ہیں، بے شک یہ ایک بڑا بھاری امتحان ہے اور ہم نے اسماعیل کے بدلے ایک بڑا ذنبہ ذبح کرا دیا اور اسے سلامت رکھ لیا سلام ہو خدا کا ابراہیم پر، سنو اے اللہ کے بندو! اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن عظیم میں فرماتا ہے یقیناً سب سے پہلا گھر جو دنیا میں لوگوں کی عبادت کے لئے بنایا گیا ہے وہی ہے جو مکہ میں ہے، برکت والا اور سارے جہان کے لئے ہدایت کا باعث، اس میں کھلی کھلی نشانیاں موجود ہیں، انہی میں سے مقام ابراہیم ہے اور جو شخص خانہ کعبہ میں داخل ہو گیا امن میں آیا، اور خدا کا فرض ہے لوگوں پر حج خانہ کعبہ کا، جس کو اس طرف جانے کا مقدور ہو اور جس شخص نے انکار کیا تو خدا تعالیٰ بھی سارے جہان سے فنی اور بے پروا ہے اور فرمایا رسول اللہ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص طاقت رکھتا ہے سلمان اور سواری پر جو اسے خانہ کعبہ تک پہنچائے اور وہ اس پر بھی کچھ نہ کرے تو اس کی موت یوں یوں یا عیسائیوں کی موت ہو گی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا زار، راہ اور سواری ہونے پر حج کے لئے جلدی کرو کیونکہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے آگے کیا پیش آئے گا جیسے کافر مرے گا یا غریب سو جائے گا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے عمرہ یعنی خانہ کعبہ کی ایک دفعہ زیارت دوسری دفعہ کی زیارت تک درمیان کے گناہوں کفارہ اور حج مقبول کی نہیں جزا اس کی مگر جنت اور ابن ماجہ سے روایت ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا جس نے اس گھر یعنی خانہ کعبہ کا اللہ کے لئے کیا پھر نہ بے ہودہ اور نہ کوئی گناہ کا کلام کیا تو وہ اپنے گھر کی طرف گناہوں سے

پاک ہو کر اس طرح لوٹتا ہے گویا اسے ابھی ماں نے نہا ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ فخر کرتا ہے حرقات میں ٹھہرنے والے مایہوں پر، آسمان کے فرشتوں کے درمیان پس لٹتا ہے اب میرے فرشتو! میرے ان بندوں کی طرف، کچھ جو پر آئندہ ہال اور گرد آلودہ میرے حضور میں حاضر ہوئے ہیں اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج لے لے اٹھا پھر راہِ نبی میں مر گیا اس نے لے روز قیامت تک حج کا ثواب لکھا جائے گا۔ نہ اس سے باز پرس اور نہ اس سے حساب ہو گا اور اب لکھا جائے گا۔ تو بہت میں داخل ہو جائے گا تعالیٰ بڑا ہی پاک ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا ہی پاک ہے اور نبیوں والا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی دن نہیں بن میں تیک اعمال اللہ سے نزدیک بہت محبوب ہوں ان دس دنوں میں ماہِ ذی الحج کی اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ اور خدا کی راہ میں جہاد بھی ان سے برابر نہیں فرمایا خدا کی راہ میں جہاد بھی ان سے برابر نہیں تھا۔ وہ شخص کہ اپنی جان اور مال سے لڑنے اور پھر کچھ واپس لے کر نہ آئے اور ان ایام کا ایک ایک روزہ برس بھر روزوں سے برابر ہے ثواب رکھتا ہے اور قیام ہر رات کا اس سے ساتھ قیام یلتہ القدر سے اور روزہ دن حج کا دو سال کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ ایک گزشتہ سال اور ایک آئندہ سال کا اور ابن سلیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے لوگو! ہر ایک سال گھنے والے پر ہر ایک سال میں ایک قربانی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کیا ابن آدم نے بکر عید کے دن کوئی کام جو زیادہ پیارا ہو اللہ کے نزدیک خون بہانے سے، خدا کی راہ میں اور تحقیق وہ ذبح کیا ہوا جانور آئے گا اپنے سینگوں اور بالوں اور گھروں سمیت اور تحقیق خون قربانی کا البتہ قبول ہوتا ہے جتنا اللہ میں پہلے اس کے کہ گرس زمین پر پس خوشی سے دو قربانیاں اور تید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ قربانیاں کیا ہیں یعنی ان کی حقیقت کیا ہے؟ فرمایا تمہارے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔ صحابہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہمیں اس میں کیا اجر ملے

حاشیہ

کا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہر بل کے بدلے ایک نیکی، صحابہ نے عرض پس چشم اے رسول خدا ﷺ آپ نے فرمایا چشم کے ہر بل کے بدلے ایک نیکی ہے اور فرمایا رسول خدا ﷺ نے جس کو وسعت ہو اور قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آنے پائے اور فرمایا ذبح کرو اپنی قربانیاں عید کی نماز کے بعد اور مونیوں اور عمدہ ذبح کرو اپنی قربانیاں کیونکہ وہ پل صراط پر تمہاری سواریاں ہیں اور فرمایا ذبح نہ کرو مگر جو ان برس کی مگر اس صورت میں کہ مل نہ سکے تو اس وقت چھ مہینے کی بھیڑی ذبح کرو اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھے حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا نہ قربانی کی جائے کافی نہ اوپر سے کان پھٹی نہ نیچے سے نہ سوراخ والی اور نہ کان پھٹی اور یہ کہ تقسیم کیا جائے ان کا گوشت اور ان کی کھالیں اور ان کی جھل لیں مسکینوں پر اور نہ دیا جائے اس میں سے قصائی کو، علیحدہ مزدوری دی جائے اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اونٹ سات کی طرف سے اور گائے سات سے، اے مومنوں نہ ذبح کرو نکلڑے، جس کا نکلڑا پن ظاہر ہو اور نہ نکنا، جس کا کانا پن ظاہر ہے اور نہ دبلا جس کی ہڈیوں میں گودا نہیں، پھر جب تم ذبح کرو پس کھاؤ اس میں سے اور خیرات کرو مسکینوں پر کیونکہ اللہ تعالیٰ بدل دیتا ہے خیرات کرنے والوں کو اور کہو اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد، نویں تاریخ کی فجر سے سبے کر نماز دیگر کی تیرھویں تک پیچھے فرضوں ہر نماز نے اور دنیا میں اپنے جینے کو غنیمت سمجھو کوئی نیک کام کرو اور خانہ خدائی زیارت سے محروم نہ رہو، وہاں جانے کا مقدرو ہے۔ برکت دے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو قرآن مجید میں اور نفع دے ہم کو اور تم کو آیتوں سے اور حکمت والے ذکر سے یہ شک وہ عالیشان حتیٰ فیاض است بادشاہ ہے شیل کرنے والا بخش کرنے والا ہے۔

وہ سرائے طیبہ

الحمد لله بحمده بسعینه و بستعفه و يؤمن به و نتوكل عليه و يعود بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له و من يضلل الله فلا هادي له و نشهد ان لا اله الا الله و نشهد ان محمدا عبده و رسوله ثبتوا قلوبكم بالطاعات ○ وصلوا على محمد نالمصطفى صاحب الشفاعات بجانب

رَبِّهِمُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَنْ صَلَّيَ وَصَامَ بِجَانِبِ  
 حَبِيبِ اللَّهِ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَنْ قَعَدَ وَقَامَ وَعَلَى جَمِيعِ  
 الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ  
 وَعَلَى أَهْلِ طَاعَتِكَ أَجْمَعِينَ (اللَّهُمَّ انصُرْ مَنْ نَصَرَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ بَرَحْمَتَكَ يَا رَحِمَ الرَّاحِمِينَ عِبَادَ اللَّهِ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّ  
 اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ إِيثَاءَ دِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ  
 وَالْبَغْيِ يَعِظُكَ لَعْنُكَ نَاذِرٌ ذِكْرٌ لَكَ وَاللَّهُ يَذَكِّرُكَ بِوَدْعِهِ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ  
 وَلَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى رُؤُوسِ الْأَعْزَاجِ وَأَتَمُّ وَاهِمٌ وَأَكْبَرُ

ترجمہ : سب خوبیاں اللہ و نعم اسی کی تعریف کرتے ہیں اور اسی سے بخشش مانتے اور اسی پر ایمان لاتے  
 ہیں اور اسی پر بھروسہ کرتے ہیں اور ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں اپنے نفس کی برائیوں سے اور اپنے برے  
 کرتوتوں سے جس کو اللہ راہ دکھائے اس کوئی گمراہ نہ رہے والا نہیں اور جسے وہ چھوڑ دے اس کا کوئی راہنما  
 نہیں اور ہم گواہی دیتے ہیں اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتے ہیں اس بات کی کہ  
 اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں لوگو اپنے دلوں کو خدا کی عبادت اور قربانیداری میں ثابت رہو اور درود بھیجو اور  
 حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ پر جو صاحب ہیں شفاعتوں کے ' اے اللہ رحمت بھیج حضرت محمد مصطفیٰ  
 ﷺ پر آپ کی آل پر ' بقدر گنتی اس شخص کے جس نے قعدہ اور قیام کیا ' اے خدا تو رحمت بھیج  
 تمام نبیوں اور رسواں پر اور مقرب فرشتوں پر اور اس کے نیک بندوں پر اور اپنے تمام اہل طاعت پر اپنی  
 رحمت کے ساتھ ' اے خدا مدد کر اس شخص کی جو مدد کرتا ہے دین محمد ﷺ کی اور کربم کو ان  
 سے اور خوار کر اس شخص کو جو خوار کرے دین محمد ﷺ کو اور نہ کربم کو ان سے اور ساتھ رحمت  
 اپنی کے ہم پر بڑا رحم کر ' اے خدا کے بندو اللہ کے بندوں اللہ کے بندوں پر رحم کر خدا کا فرمان سنو بے  
 شک اللہ حکم کرتا ہے انصاف برتنے اور نیکی کرنے قربانداروں کو دینے کا اور منع کرتا ہے بے حیائیوں بری  
 باتوں سرکشی اور بغاوت سے تم کو نصیحت کرتا ہے تاکہ تم دھیان رکھو تم اللہ کو یاد کرو وہ تمہیں یاد کرے گا  
 تم اس پکارو وہ تمہاری سنے گا۔ اور بے شک اللہ کی یاد سب سے بلند سب سے بہتر زیادہ عزت والی سب

سے بزرگ سب سے کامل سب سے ضروری سب سے بڑی ہے۔

مسئلہ: صدقہ فطر کس روز اور کس وقت ادا کرنا سنت ہے؟

(جواب)

حدیث نمبر ۱: بروز عید نماز ادا کرنے سے پہلے مساکینوں میں ادا کرنا سنت ہے۔ چنانچہ تمام کتب احادیث و فقہ اس پر شہید ہیں۔ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زکوٰۃ الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر علی العبد الحر والذکر والانثی والصغیر والكبیر المسلمین وامر به ان تؤدی قبل خروج الناس الی الصلوة (نقل از بخاری و مسلم ومشکوٰۃ صدقہ الفطر)

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے فرض الہ کی پیغمبر خدا ﷺ نے زکوٰۃ فطر کی ایک صاع کھجور سے، ایک صاع جو سے، غلام پر اور آزاد پر اور مرد پر اور عورت پر اور چھوٹے پر اور بڑے پر حایکہ مسلمان ہوں اور حکم فرمایا صدقہ فطر کا یہ کہ دیا جائے پہلے لوگوں کے نکلنے کے طرف نماز کی۔

حدیث نمبر ۲: عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زکوٰۃ الفطر الصیام عن اللغو و الرفث و طعمنة للمساکین من اداها قبل الصلوة فهي زکوٰۃ مقبولة ومن اداها قبل الصلوة فهي زکوٰۃ مقبولة ومن اداها بعد الصلوة فهو صدقته من الصدقات (رواہ الدار قطنی صفحہ ۲۱۹) وقال لیس فی الہ وایتہ محروح

حاشیہ

۱۔ حدیث میں وارد الفاظ "فرض رسول اللہ ﷺ" کہ فرض کیا رسول اللہ ﷺ نے اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ نے حضور ﷺ کو اس بات کا اختیار دیا تھا کہ آپ اپنی امت پر یا امت کے کسی فرد پر اپنی طرف کوئی چیز فرض یا واجب فرماتا چاہیں تو فرما سکتے ہیں اور از روئے قرآن کریم "من یطع الرسول فقد اطاع اللہ" اس فرض یا واجب کی تعمیل اللہ ہی کی فرض و واجب کی تعمیل ہوگی۔ فقط قادری

ترجمہ: فرمایا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ لازم کی نبی ﷺ نے زکوٰۃ فطر کی واسطے پاک کرنے روزہ کے بے ہودہ بات سے اور کلام بری سے اور لازم کی واسطے کھانے مہینوں کے اور جو ادا کرے پہلے نماز عید پڑھنے کے 'پس ہو گی وہ زکوٰۃ فطر کی مقبول اور جو شخص بعد نماز عید کے ادا کرے وہ ایک صدقہ ہے' صدقات میں سے یعنی بیتے دوسرے صدقات ہوتے ہیں اور کہا حضرت ملا علی قادری علیہ الرحمۃ و صاحب دار قطنی وغیرہ محدثین نے کہ اس حدیث نے کسی راوی پر جرح نہیں اور کسی قسم کا اس حدیث پر اعتراض نہیں۔

حدیث نمبر ۳: یعقوب بن عبدالرحمن ثنا اسمعیل بن الحرث ثنا جعفر بن عون ثنا الحجاج عن عطاء عن ابن عباس قال من السنة ان يخرج صدقة الفطر قبل الصلوة أخرجه ابن شيبته والدار قطنی واصله فی الصحیحین (نقل از تقویم فی احادیث)

ترجمہ: روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ سنت یہ ہے کہ نکالے صدقہ عید فطر کا پہلے نماز عید کے۔ نکالا۔ اس کو ابن ابی شیبہ، استاذ امام بخاری کے اور نکالا اس کو دار قطنی نے اور اصل اس کا بخاری و مسلم میں ہے۔

حدیث نمبر ۴: عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر باخراج زكاة الفطر تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة (الحدیث رواه الدار قطنی صفحہ ۲۲۵) ۲۔

ترجمہ: یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ صدقہ

حاشیہ

۱۔ نکلا، یہ "اخرج" کا ترجمہ ہے اور محدثین کی اصطلاح میں لفظ "اخرج" کا مطلب ہوتا ہے کسی حدیث کو اس کی سند کے ساتھ روایت کرنا۔ فقط قادری

۲۔ تلوئی در مختار میں ہے کہ فطرانہ میں جس کی بجائے نقد رقم دینا افضل و بہتر ہے۔ قادری

فطر کے ادا کرنے کا پہلے نماز کے حکم فرماتے تھے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک روز یا دو روز پہلے صدقہ فطر ادا کر دیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵: عن ابن عمر قال فرض رسول الله عليه وسلم زكاة الفطر وقال اغنوهم في هذا اليوم (رواه الدار قطنی)

حدیث نمبر ۶: عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بزكاة الفطر قبل ان يخرج الرجل الى الصلوة (رواه الدار قطنی صفحہ ایضاً)

ترجمہ: یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بے شک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ غنی کرو تم آج کے دن محتاجوں کو۔ یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ فطر نماز ادا کرنے سے پہلے کا ہے تاکہ وہ غریا لوگ اس روز غنی ہو جائیں۔

حدیث نمبر ۷: عن ابن عمر قال كان يامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخرج صدقه الفطر قبل الصلوة وكان رسول الله عليه وسلم يقسمها قبل ان ينصرف الى المصلی ويقول اغنيهم السؤال في هذا اليوم (رواه ابو داؤد و الحاكم) وعن ابن عمر ولفظه امرنا عليه السلام بزكاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة (نقل از شرح نفاية جلد ۱ صفحہ ۱۶۸ سطر ۱۵ مولفہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ)

ترجمہ: خلاصہ اس فرمان عالی شان کا یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی بات کا حکم فرمایا کرتے تھے کہ صدقہ فطر نماز عید پڑھنے سے پہلے ہی مسکینوں میں ادا کر دیا کرو اور ہم آپ کے فرمان کے مطابق ہمیشہ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمیشہ ایسا ہی کرتے۔ یعنی صدقہ فطر کا مال جمع شدہ بھی نماز عید ادا کرنے سے اول ہی مسکینوں کو تقسیم فرما دیتے تھے تاکہ وہ لوگ اس روز کے لئے محتاج نہ رہیں اور کسی کے آگے سوال نہ کریں۔

کتب عین الدلیہ شرح ہدایہ صفحہ ۸۹ میں لکھا ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک مرتبہ لوگوں

سے صدقہ فطر پہلے عید فطر کے جمعہ یا جمعہ اور اس پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صدقہ فطر کے طعام پر  
 حاجت کے لئے مقرر کیا تھا اور پہلے ہر گز کسی کو نہ دیا حتیٰ - نہ لیم صلوات اللہ علیہ نماز کو جائے سے پہلے  
 تقسیم صدقہ فطر کا علم دیا اور بیا چنانچہ حدیث بعسمہ قبل ان یصرف الی المصلی روز  
 روشن کی طرح عید کا ہے اور تاب و قہوی خراب قہوی جامع و ۱۰ ہوا اسے وہ ایہ بھائی جلد اول  
 صفحہ ۱۸۹ قہوی مالکیہ صفحہ ۱۵۳ میں ہے۔

والمستحب من ان یصرف صدقہ فطر قبل  
 الفجر الی المصلی (یعنی ۱۰ ہوا ہے)

پس ان تمام کتاب احادیث و فقہ شریف میں ہے کہ - فقہ مالک رحمہ اللہ نے صلوات اللہ علیہ صدقہ فطر  
 پہلے نماز عید پڑھنے سے پہلے دیا جائے۔ تقریر مذکور ہے کہ ارشدہ و اشدین و صحابہ کبار رضوان  
 اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا بھی ان پر عمل رہا ہے اور صحابہ کرام رحمہم اللہ عید میں پہلے کہ امام اعظم  
 رحمۃ اللہ علیہ بھی صدقہ فطر نماز سے پہلے دیا ہے۔ فضیلت کچھ برکت ہے اور یہ سنت طریق ہے  
 چنانچہ لفظ امویہ و مہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کان یقسمہا قبل ان  
 یصرف الی المصلی - ظاہر ہوتا ہے کہ ان شخص نے کسی معاملات سے کسی محتاج و مسکین کو  
 پہلے ہی دیا تو جائز ہے دینے والے سے صدقہ ساقط ہو جائے گا اگرچہ یہ عمل سنت - خلاف ہے۔

فقہی جامع الروضہ و فتح القدیر و حاشیہ بدایہ شریف میں فقہی خلاصہ میں ہے کہ صدقہ فطر قبل طلوع  
 حاشیہ

۱۔ پہلے دینے سے مراد عید کے روز سے پہلے دینا ہے۔ بلاشبہ جائز ہے حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ  
 = اگرچہ جائز ہے تاہم خلاف سنت ہے لیکن راقم خادم الشریعہ غلام سرور قادری عرض کرتا ہے کہ خلاف سنت نہیں کہتا  
 جانے کو کہ صحیح بخاری ابواب الفطر میں ہے "وکانوا یعطون قبل الفطر بیوم لویومین" کہ صحابہ کرام  
 عید الفطر سے ایک یا دو روز پہلے فطرانہ ادا کر دیتے تھے اس کی شرح میں علامہ مینی لکھتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ  
 ایک دو روز پہلے بھی فطرانہ دے سکتے ہیں اور صحابہ خلاف سنت نہیں کر سکتے۔ فقہ قادری



الفرج ہرگز قلیل نہ کی جائے وہو هذا وقال الحسن بن زیاد لا يجوز النعجيل اصلاً  
(نقل از فتح القدیر صفحہ ۳۷۷) لیکن صاحب ہرندی و صاحب ہدایہ اور اس کے جتین نے لکھ دیا ہے کہ  
اگر کسی نے پہلے بھی دے دیا تو جائز ہو جائے گا، ہاں اگر فقراء کسی عالم وغیرہ میں ایک شخص کو صدقہ فطر  
کے لئے خود مقرر کریں اور وہ لوگوں سے قبل از یون صدقہ فطر وصول کر لے اور بروز فطر فقراء میں تقسیم  
کر دے تو جائز ہو گا اور اگر وہ نہ کریں تو نہ ہو گا۔ (نقل از فتاویٰ عالمگیری و عین الہدایہ) اور یہ بھی لکھا  
ہے کہ اگر کسی شخص کو اس روز صدقہ فطر ادا کرنے کی طاقت نہیں تو جب اس کو طاقت ہو دے دے گا تو  
جائز ہو گا۔ فقط

سوال: ایک مولوی صاحب نے ۱۲ فروری ۱۹۳۳ء کو مولوی محمد دین صاحب خطیب جامع مسجد وزیر آباد  
سے سوال کیا (جب کہ انہوں نے قبل از عید الفطر صدقہ اکٹھا کیا تھا) کہ یہ تین حدیثیں آپ کے پیش کرتا  
ہوں کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صدقہ فطر عید کی نماز کے پہلے نبی کریم ﷺ و اصحاب کبار  
رضوان اللہ علیہم فقراء میں تقسیم کر دیا کرتے تھے اور اس میں تلیک شرط ہے لہذا جو آپ نے کیا ٹھیک  
نہیں ہے، خلاف سنت ہے۔ مولوی صاحب نے جواباً کہا کہ ان حدیثوں میں ”کان“ کا لفظ موجود ہے اور لفظ  
کان دوام اور استمرار کے لئے نہیں آیا کرتا بھی نبی علیہ السلام بھی ایسا کر لیا کرتے ہوں گے اب سوال یہ  
ہے کہ مولوی صاحب ہدایہ کتنا کہاں تک صحیح ہے؟

جواب: از خام شریعہ مولوی صاحب کا یہ کہنا کہ لفظ ”کان“ کا استمرار و دوام کے لئے نہیں آیا اس محل  
میں ان کا یہ کہنا بالکل غلط ہے۔ علم قرآن مجید و علم حدیث شریف و علم معانی سے ناواقفی ہونے کی دلیل  
ہے قرآن مجید میں دیکھو وکان اللہ بکل شئی علیما کیا خداوند کریم کو کبھی ہر چیز کا علم کبھی نہیں  
ہوتا۔ نعوذ باللہ من ذلک

اور دیکھئے کان اللہ ولم یکن معہ شئی (الحدیث) پس معلوم ہوا کہ مولوی صاحب کے  
نزدیک تو اللہ کا وجود بھی ثابت نہیں ہوتا۔ نعوذ باللہ ولا حول الا باللہ العلی العظیم۔ اور  
علاوہ اس کے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے اشعۃ الملعۃ جلد اول میں نیز بایں طور  
تحریر فرمایا ہے کہ جو در محدثین اسی بات پر ہیں کہ لفظ ”کان“ استمرار و دوام کے معنی کے لئے آتا ہے۔ در

لفظ کان محدثین را نیز سخن است مقرر و مشہور در میان جمہور آنست کہ فادہ دوام و استمرار یکند ان لفظ اور  
 خادم شریعت کے نزدیک بھی خاص اس فرمان عالیشان میں جو لفظ کان کا واقع ہے معنی دوام و استمرار کے دیتا  
 ہے چونکہ قرینہ امر بها و اغنواہم فی هذا الیوم و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہم  
 یقسمہا قبل ان ینصرف الی المصلی اس پر شاہد ہے اور جو بعض محدثین نے لکھا ہے کہ  
 لفظ کان لا تنقضی النکرا و لا الاستمرار محض محل اختلاف میں ہے نہ محل اتفاق و نہ متحد  
 فہو۔ افسوس کہ مولوی محمد دین ساکن بدھوئیل پوری اہنام شارح طہیم السلام کے مقابلہ کرنے سے  
 بھی خوف نہیں کرتے اور حدیث افتوا بعمیر علم الحدیث کی پرواہ نہیں کرتے اور اپنے علم منطق  
 میں مغرور ہیں اور علم فقہ و حدیث و تفسیر سے ازمد دور ہیں۔ واللہ بھدی من یشاء الی صراط  
 مستقیم

سوال: صدقہ فطر و زکوٰۃ مال میں تئیک شرط ہے یا نہیں ہے اور کیا اس میں سے انجمن کا درویشوں کے  
 لئے کتابیں خرید کر اپنی انجمن میں ہمیشہ کے لئے اپنے قبضہ میں رکھنی جائز ہے؟ اور مولوی محمد دین کہتے ہیں  
 کہ صدقہ فطر میں تئیک شرط نہیں اور مال زکوٰۃ بنانے مسجد پر جائز ہے؟ (محمد ظہور الدین)

جواب: تئیک جس طرح مال زکوٰۃ میں تئیک شرط ہے اسی طرح صدقہ فطر میں تئیک شرط ہے اور  
 کسی انجمن انقیاء کے صدقہ فطر و مال زکوٰۃ میں سے اپنی انجمن کی کتابیں خرید کرنی اور ان پر خود مالک بننا  
 شرعاً حرام اور ناجائز ہے ہاں اگر طالب علم کو اس مال سے کتابیں اور پارچہ جات وغیرہ اشیاء خرید کر دیں اور  
 وہ چیزیں ان کے قبضہ میں کر دیں تو اس کے جواز میں کسی کو کلام نہیں۔

چنانچہ انجمن حزب الاحناف و نعمانیہ کا دستور العمل ہے یہ لوگ محض حفاظت مال کے ذمے دار ہوتے  
 ہیں نہ مال صدقہ فطر و زکوٰۃ کے مالک اپنے آپ کو تصور کرتے ہیں اور علاوہ اس کے اس فنڈ کو الگ  
 رکھتے ہیں جس میں سے یتیموں اور مساکینوں کو کپڑے اور کھانا وغیرہ دیتے ہیں اور ارباب انجمن اس سے نہ  
 کتابیں انجمن کے لئے خرید کرتے ہیں اور نہ الماریاں بنواتے ہیں اور نہ اس مال کو وقف میں خرچ کرتے  
 ہیں اور ان تمام امور کا ثبوت کتب ذیل کی عبارات سے ملاحظہ کریں۔ وہو ہذا

واما رکنتھا فہو نفس الاداء الی المعصرف فہی التملیک کا الزکوٰۃ فلا

تتائیدی بطعام الاباحتہ (نقل از کتاب بحر الرائق شرح کنز الدقائق صفحہ ۲۵۵-۱ جلد ۲ مطبوعہ مصر)  
اور نیز اسی کتاب کے صفحہ ۲۵۱ میں ہے وصدقته الفطر كالزکوة فی المصارف فی کل  
حال (بکذا فی غایت الاوطار و ملا مسکین و فتاویٰ ابوالکرام اور فتاویٰ عبدالحی جلد سوم صفحہ ۷۲ میں یوں مسطور  
ہے:

”سوال در صدق فطر ہم چون زکوة تمیک متصدق علیہ شرط است یا نہ؟ شرط است ابوالکرام مینو  
یسدو شرط التملیک فی الفطرة والعشر“ (ایضاً انقی)  
کتاب برجندی و فتاویٰ ملا مسکین وغیرہ کتب فقہ میں مسطور ہے کہ صدق فطر میں بھی تمیک شرط ہے  
جس طرح کہ زکوة میں تمیک شرط ہے اور اس کے مصارف و زکوة ایک ہی ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری جلد  
اول صفحہ ۱۵۳ میں بایں طور مسطور ہے۔ و مصرر هذه الصدقة ما هو مصرف الزکوة  
(بکذا فی الخلاصہ)

پس اس عبارت سے صاف صاف معلوم ہوا کہ جو مصرف زکوة کے ہوتے ہیں وہی صدق فطر کے  
ہوتے ہیں اور صدق فطر و مال کے حق دار مسکین و طالب علم و فقیر لوگ ہیں چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔  
لقلولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا ۳  
(الآیت سورۃ توبہ) پس اس لئے شارع علیہ السلام نے اس مال صدق و فطر و زکوة سے مسجد اور پل اور مقام  
بنوانا اور چاہ اور نہر بنانے اور جائے وقف پر لگانا اور حج اور جہاد اور کفن میت اور اس سے میت کا قرض  
ادا کرنا ناجائز لکھا ہے چنانچہ شرح انقی و ہدایہ صفحہ ۱۸۵ و فتح القدیر و مین الہدایہ صفحہ ۸۲۷ و برجندی صفحہ

حاشیہ

۱۔ البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۱ طبع بیروت لبنان

۲۔ العاطین علیہا لوگ ہیں جنہیں سربراہ مملکت یا سربراہ ادارہ کی طرف سے زکوة کی وصولی کا کام سپرد جائے  
زکوة میں سے ان کو بھی زکوة سے حصہ دے سکتے ہیں جو زیادہ سے زیادہ نصف تک ہو سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں اور  
کم جتنقدر سربراہ اور زکوة وصول کرنے والے کے درمیان مفاہمت ہو جائے کافی کتب التفسیر والفقہ فتاویٰ درمختار  
ہو الصلی ج ۲ ص ۳۳۰، ۳۳۱ فتاویٰ

۲۰۲ میں پائیں طور مسطور ہے۔

فلو صرف الی بناء المسجد والرباط او القنطرة او الكفن الموتی او الحج  
والعمرة او اعتاق الرقيق او قضا دين ميت فعیر لا يجوز ولو قضی دين حی  
فقال باذنه جاز لان القابض كالوکیل له وبعیر امره لا يجوز (کذا فی الخزانة وقاضی  
خان ورجندی شرح مختصر وقایہ صفحہ ۲۰۶ بلد اول سطر ۱۲ فتاویٰ مالکیہ صفحہ ۱۵۲ اور صاحب ہدایہ وفتح القدر و  
صاحب فتاویٰ وغیرہ)

ائمہ دین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم نے ارقام فرمایا ہے۔ مسابہ وغیرہ مقامات مذکورہ پر مال زکوٰۃ وصدقہ  
فطر نہیں لگ سکتا کہ اس میں ٹیک شرط ہے اور ان مقامات میں ٹیک نہیں پائی جاتی۔ ہاں اگر فقراء  
کسی کوکیل بنائیں اور قابض ہو کر اجازت دیں تو باز ورنہ ناجائز۔ اور فتاویٰ مالکیہ صفحہ ۱۵۲ میں ہے کہ  
المملان دین کو جائز نہیں کہ اس مال سے خزانہ بنائیں یا اس مال نو بند رکھیں بلکہ ان کو واجب ہے کہ اس  
مال کو غریب و مساکینوں میں جو اس کے حق دار ہیں ان کو دے دیں اور ان کے حقوق ان کو پہنچا دیں۔ اے  
وہ بھلا

والواجب علی الائمة ان یوصلو الحقوق الی اربابها ولا تجسرونها عنهم  
ولا یجعلونها کنوزا۔ واذادفع الزکوٰۃ الی الفقیر لایتم الدفع مالہ یقبضها اور  
شرح مختصر قدوری و معیار کنز میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے مال و زکوٰۃ بنائے مسجد یا کفن میت وغیرہ  
اشیاء مذکورہ پر خرچ کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

علاوہ اس کے کتب فقہ میں مسطور ہے کہ اگر اراکین مدرسہ اسلامیہ کے پاس زمین برائے پرورش

حاشیہ

۱۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ نے "المملان وین" کا لفظ فرمایا جو درست نہیں ہے بلکہ یہ لفظ "الامۃ" جیسا  
کہ نیچے فتاویٰ عالمگیری کے حوالہ سے لکھا ہے حکمرانوں اور امراء کے لئے بولا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ امراء اور  
حکمرانوں کو جاننے کہ مال زکوٰۃ اپنے پاس جمع کر کے اور روک کر نہ رکھیں بلکہ جس قدر جلدی ہو اسے مستحقین میں  
بنت دیں جیسا کہ خلفاء راشدین کا مکمل تھا (لاحظہ ہو راقم کی کتاب "معاشیات نظام مصطفیٰ علیہ السلام) قدوری

طلباء کے خرید کریں تو جائز نہیں کیونکہ اس میں تملک شرط ہے اور فقیر اس کی یہ ہے تملیک المال من فقیر مسلم لئلا زکوٰۃ سے مکان یا عمارت بناتا اور کفن اموات کو دینا جائز نہیں چونکہ اس میں دفع حاجت فقیر سے زکوٰۃ سے حاصل ہوتی ہے اس لئے مال زکوٰۃ سے روٹی کپڑا طلباء کو دیا جائے یا کتاب قیٹا لے کر اس کی ملک کی جائے تو جائز ہے ورنہ ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ چنانچہ فتاویٰ نعمانیہ ہند لاہور میں نیز بایں الفاظ عبارت درج ہے:

مصرف زکوٰۃ فقیر و ابن السیل و حاجی و غازی بے زاد اس کے لئے بغیر ادا نہیں ہو سکتا۔ اور اس مدرسہ نعمانیہ میں سوائے فقیر کے اور کوئی مصرف نہیں تحقیق کرنی فقیر کی کہ فی الواقع فقیر ذمہ دار وکیل زکوٰۃ کا ہے سرپرست و کلاء ادا لے مال زکوٰۃ کے ہیں جو شخص مال زکوٰۃ ان کو دے وہ اس مال کے وکیل امیر بن جائیں اس مال کو جدا رکھیں، خاص طلباء، فقراء کو نان و نفقہ یعنی پارچہ و دیگر ضروریات کے واسطے دیں اس میں سے عمارت مکان کی و کتب و تقنی و فروش و صندوق و الماری و تقنی پر خرچ نہ کریں۔ (المحبب غلام قاور بھیروی فائدہ)

○ بیشک جواب صحیح ہے۔ مفتی ولی محمد جالندھری عفی عنہ

○ قاضی ظفر الدین احمد عفا اللہ عنہ ۷ شعبان ۱۳۱۶ ہجری

○ جواب بہت صحیح ہے علماء اغنیاء کو اس مال سے کچھ نہ لینا چاہئے۔

○ محمد عبد الحکیم اغا خاص فانی کاتھری لاہوری عفا عنہ

○ الجواب صحیح لاریب فیہ۔ غلام محمد عفا اللہ ہو شیار پوری

○ الجواب صحیح حررہ الفقیر ابجدی غلام محمد امام شاہی مسجد لاہور

○ الجواب صحیح مفتی محمد عبد اللہ ٹوکی عفا اللہ عنہ

○ جواب صحیح ہے۔ خادم العلماء محمد حسن عفا اللہ عنہ ۱۹ شعبان ۱۳۱۶ھ

○ عبد الغنی ابو محمد زبیر غلام رسول

○ این جواب صحیح است حق صریح است محمد یار امام مسجد طائفی لاہور۔

○ جواب صحیح۔ عبد الحکیم مدرس مدرسہ رحیمہ انارکلی لاہور

○ الجواب صحیح۔ ابو محمد حسین عفا اللہ عنہ

○ محمد کرم الدین عفا عنہ ساکن بمبین

○ جواب صحیح ہے ابو محمد عبدالحق دہلوی عفا عنہ

○ الجواب صحیح عبداللہ مدرس ثانی مدرس نعمانیہ

○ اراکین انجمن محاذ و امین و وکیل از دست ارباب اموال مرملہ فی باشند نہ متمک الرافق غلام محمد مدرس اول مدرسہ نعمانیہ لاہور۔

پس اب برادران احناف کو ان دلائل و مواہق و قلوبی حائزے لایم سے معلوم اور روز روشن کی طرح واضح ہو چکا ہے کہ صدقہ فطر واجب ہے اور اس کے حق دار فقراء و طالب علم اور ابن السبیل لوگ ہیں اور اس صدقہ فطر کو جو فراہم کیا جاتا ہے اس سے پتہ نماز عید ادا کرنے سے فقراء وغیرہ حقداران کو دے دینا سنت ہے اور اراکین انجمن اس مال کو بطور امانت کے اس پر محض حفاظت کر سکتے ہیں نہ مالک بن کر اپنی انجمن میں خرچ کر سکتے ہیں نہ کسی وقت جگہ پر لگا سکتے ہیں نہ انجمن میں کتابیں خرید کر جمع کر سکتے ہیں کیونکہ حقدار اس کے غیاء فقراء و طلباء لوگ ہیں ان کو اس فنڈ سے نان و نفقہ وغیرہ ضروریات ان کے ادا کرنے چاہئیں اور اگر اس فنڈ سے کتاب خرید کریں تو ان کو ان کا قابض بنائیں اور مدرسین انیاء علماء کو بھی اس فنڈ سے تنخواہ نہ دی جائے۔ ہاں اگر غریب اور فقیر ہیں تو اس سے لے سکتے ہیں۔ فقط والعلم عند اللہ۔

حاشیہ

۱۔ ہاں اگر علماء دین کے کام میں مصروف ہوں درس و تدریس و فتویٰ نویسی و تبلیغ وغیرہ کی خدمت سرانجام دے رہے ہوں یا ان کے معاونین جنہوں نے ان کے ہمراہ ہو کر دین کی خدمت کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا اور تنخواہ نہیں لیتے ان کو جملہ ضروریات پر مطابق حالات و تقاضائے ماحول مال ذکوۃ سے پوری کی جائیں گی چنانچہ لام شمس الامم محمد بن احمد ۴۹۰ھ علیہ الرحمۃ مبسوط شریف میں لکھتے ہیں "ومنہ ارزاق القضاۃ والمفتیین والمحتسبین والمعلمین وکل من فرغ نفسه لعمل من اعمال المسلمین علی وجه الحسبہ"

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مالِ زکوٰۃ و صدقہ و فہر وہابی و مرزائی و شیعہ و چکڑالوی وغیرہ مذاہب باطلہ کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟

حاشیہ

فكفايته في هذا النوع من المال" (المبسوط ج ۳ ص ۱۸) یعنی مالِ زکوٰۃ میں سے قاضیوں، مفتیان، محسبین اور تعلیم دینے والوں کو اور ہر اس شخص کو روزیاں دی جائیں گی جس نے اپنے آپ کو مسلمانوں کی خدمت کے لئے محض ثواب کی نیت سے وقف کر دیا انہیں مالِ زکوٰۃ میں سے اس قدر دیا جائے گا جو ان کی جملہ ضروریات کو کافی ہو جائے اور فتاویٰ درمختار میں ہے ان طالب علم "بحودله اخذ الزکوٰۃ و نوغنيا اذا فرغ نفسه لا فائدة العلم و استفادته لعهره عن الكسب و احاجته داعيه الى مالا بدمه" یعنی بااثر علم دین کے پڑھنے پڑھانے والے کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اگرچہ ملدار ہو جبکہ اس نے اپنے آپ کو علم کا فائدہ پہنچانے علم کا فائدہ حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو کیونکہ اسے دنیا کا دوبارہ کرنے کی فرصت نہیں اور وہ ضروریات کا حاجت مند بھی ہو گا۔

اس کی شہادت علامہ امام ابن علیہ بن شامی نقوی شامی "راہ انتقام" میں لکھتے ہیں "لا یجوز دفع الزکوٰۃ الى من یملک نصابا الا الى طالب العلم والاعزى ومقتطع الحرج لفواہ علیہ الصدوة السلام یجوز دفع الزکوٰۃ لطالب علم وان کان له نصفه اربعین سستہ" (فتاویٰ شامیہ ج ۲ ص ۳۲) یعنی علم دین کے پڑھنے پڑھانے والوں کو طالب علم اسلام (۱) تنہا لئے بغیر اقدار جملہ ترستے ہیں اور یہ حج سے قافلہ سے بچھڑ جائے کہ سوائے کسی بھی انصاف سے مالک نہ زکوٰۃ دینا چاہتا ہو۔ مال اللہ علیہ السلام سے کہ علم نے پڑھنے پڑھانے والوں کو زکوٰۃ دینا جائز (بلکہ زیادہ ثواب) ہے اور اس سے پاس چالیس سال کا خرچہ ہو جو ہو۔ اس کے بعد علامہ شامی فرماتے ہیں کہ (ترجمہ) انسان ضروریات و محتاج نہ اگر اسے زکوٰۃ نہ دی جائے تو پھر اس کے پاس ہے وہ ختم ہو جائے گا جبکہ اس کا کوئی اور ذریعہ "مدنی بھی نہیں تو وہ محتاج ہو کر رہ جائے گا جس کے نتیجے میں دین کے کم کا پڑھنا پڑھانا بھی ختم ہو جائے گا" فیضت الدین "تو این کمزور ہو جائے گا جس سے پوری امت کو ناقابلِ مافی نقصان پہنچے گا لہذا ضروری ہے کہ علماء دین کی زکوٰۃ و عطیات اور دیگر مددات سے بھرپور مللی مدد کی جائے تاکہ وہ معاشی لحاظ سے بے

جواب: لوائے زکوٰۃ میں لازم ہے کہ مسلمان شخص ہو جس کو زکوٰۃ دی جائے اور جن کے سبب سے اسلام میں تقویت اور ترقی متصور ہو ان کو مال زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ صدقات سے اعانت کرنا میں ایمان و ثواب ہے اور جاہل سے عالم دیندار فقیر کو دینا ثواب ہے اور مرزائی اور شیعہ جو خداوند کریم کے بد اہل ہونے کے قائل ہیں اور قرآن مجید کو مخرف سمجھتے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کالی دینا میں ایمان اور ثواب سمجھتے ہیں اور حضرت مائی عائشہ و مائی حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برا جانتے ہیں اور تفریق داری و حال اور جائز سمجھ کر نکالتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو ہرگز زکوٰۃ و صدقہ نہ دیا جائے اور وہابی: تقویت ایمان و اتاب صراط مستقیم و کتاب التوحید ابن عبد الوہاب نجدی پر ایمان رکھتے ہیں اور ان سے بنائے والے ۱۰۰ حد جانتے ہیں اور تقلید آئمہ دین مجتہدین کو شرک اور کفر اور بدعت تصور کرتے ہیں اور بنی مرہ حنبلیہ اپنے جیسے بشر سمجھتے ہیں اور آپ کے علم ماکان و مایکون سے انکار کرتے ہیں اور بنی مرہ حنبلیہ کی عزت و شان برابر اپنے بڑے بھائی جیسے جانتے ہیں

### حاشیہ

فکری کے ساتھ دین کے سرچشموں کو بنو رسالہ دشمن بن چلا میں (شانی ج ۲ ص ۲۳۰) امام حنفی و مختار میں لکھتے ہیں التفتیش علی العالم العصر افضل و قال السامی لاشتنعاعہ عن الکسب المراد دفع مایعیہ عن سوالہ جمیع مایحتاج فیہ لنفسہ و عبالہ و حاجۃ احرار کدھن و ثوب و کراء منزل و غیر ذلک (ملخصاً و ملنقطاً من الشامیۃ ج ۲ ص ۳۰۰) کہ دوسرے ضرورت مندوں کی بجائے عالم دین ضرورت مند کو دینا زیادہ ثواب ہے شانی فرماتے ہیں کیونکہ وہ دین کی خدمت میں مصروف ہونے کی وجہ سے کاروبار نہیں کر سکتے اور مراد یہ ہے کہ ان کو اس قدر دیا جائے کہ اس کی اور اس کے اہل و عیال کی تمام ضروریات پوری تھیں صابن کپڑے گھڑا کر ایسے سواری وغیرہ حالات کے تقاضوں کے مطابق تمام ضروریات پوری ہوں (توقی شانیہ ج ۲ ص ۳۰۰)

۱۔ بد اہل دین وہ ایک کام کرتا ہے بعد میں اس پر ظاہر ہوتا ہے کہ وہ تو ٹھیک نہ تھا پھر اسے چھوڑ دیتا ہے اس کی جگہ دوسرا کام کرنے لگتا ہے۔



اور نبی کریم ﷺ کا نماز میں تصور لانے کو کبھی وگدھے و بیل کے خیال سے نفوذِ بھلہ بدتر جاتے ہیں اور فقہ و اصول فقہ سے انکار کرتے ہیں تو بیشک ایسے لوگوں کو صدقہ فطر و مالِ زکوٰۃ سے دینا منع ہے کہ نیکہ ایسے خیال والے لوگ شرعاً مرتد ہیں اور جو غیر مقلد ان کفریات سے بچتے ہیں ان کو بھی ان ہر دو صدقات سے دینا مناسب نہیں کیونکہ یہ لوگ بھی اکثر وقت دین اسلام کے کاموں میں رخنہ اندازی کرتے ہیں اور فریب سے مال جمع کر کے پھر مذہبِ حقہ اہل سنت و احناف کو کوستے ہیں اس لئے ان کو بھی دینا اچھا نہیں چنانچہ دلائل ذیل سے ثابت ہوتا ہے وہ وہاں

واما اهل الذمته فلا يجوز صرف الزكوة اليهم بالاتفاق (فتاویٰ عالمگیری جلد اول صفحہ ۱۲۱) وقال اما الحرابي المستأمن فلا يجوز دفع الزكوة والصدقة الواجبة اليه بالاجماع والتصدق على الفقير العالم افضل من التصديق على الجاهل (كنز في الزايدى و فتاوى عالمگیری صفحہ ۱۲۱) اور قرآن مجید میں ہے تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان اور صدقہ فطر کا بعض علماء دین کے نزدیک ذی کو دینا جائز لکھتا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کو دینا اچھا نہیں۔ (لہذا فی کتب الفقہ) فقط والعلم عند اللہ

سوال: مالِ زکوٰۃ اخبار یا رسالہ اسلام یہ جس میں محض اشاعت اسلام کی ہو اس پر خرچ کرنا درست ہے یا نہیں اور اس پر خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

جواب: ہرگز ہرگز درست نہیں یونکہ اس مال کے مصارف محض غرباء و مساکین و درویش لوگ ہوتے ہیں۔ لقولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین پس اس کے مصارف وہی لوگ ہیں جو اس کے تحت میں گئے گئے ہیں اور اخبار، رسالہ کے اکثر غنی اور سید لوگ خریدار ہوتے ہیں جن کو زکوٰۃ یعنی شرعاً منع ہے۔ ہاں اگر وہ رسالہ یا اخبار غرباء و مساکین میں چھپوا کر تقسیم کر دی جاتی ہوں یا ان کے قبضہ میں کوئی کتاب یا اخبار خرید کر دی جاتی ہو تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اگر وہ رسالہ یا اخبار انبیاء و سادات و غرباء میں تقسیم ہوتا ہے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی چونکہ اس میں مصرف و

نہ صرف کی تیز نہیں رہی عام تقسیم ہوتا ہے (دیکھو کتاب بحر و قنونی عالمگیر) فقط واللہ اعلم بالصواب  
الحبيب محمد نظام الدین ۱۹/۲/۲۳

سوال: صدقہ فطر و مال زکوٰۃ وغیرہ مال صدقات اقرباء مانند بھائی حقیقی یا خالہ یا بھتیجی یا ہمیشہ وغیرہ مفلسان کو دینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: بیشک مال زکوٰۃ بدون اصل و فرع اپنی کے اور بدون سادات و انقیاء لوگوں کے ان سب رشتہ داروں کو زکوٰۃ و صدقہ فطر دینا جائز بلکہ افضل ہے چنانچہ فتاویٰ عالمیہ جلد اول صفحہ ۱۵۱ و برجنڈی صفحہ ۲۰۸ و فتاویٰ جامعہ و بحر وغیرہ میں بایں طور مسطور ہے:

والا فضل فی الزکوٰۃ والنذور الصرف اولاً الی الاخوة والا حواث ثم الی اولادهم ثم الی الاحوال والخاللات ثم الی اهل مصره اوقریۃ (کذا فی السراج الوہاج)  
پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہ صدقات اول اپنے برادران و ہمیشہ گان میں تقسیم کرنا افضل ہے پھر ان کی اولاد اور پھر بچے اور چاچیاں پھر ان کی اولاد پھر مانوں اور مامیاں پھر ان کی اولاد پھر ان کے بعد ذوی الارحام لوگ اور پھر پڑوسی پھر شہر کے فقراء و صاحب حرثت یا صاحب قریہ۔ اور صاحب ظہیریہ و برجنڈی نے فرمایا ہے کہ پہلے اقرباء غریاء کی مال زکوٰۃ و صدقہ سے حاجتیں پوری کرنی چاہئیں۔ بعد اس کے غیروں کو دیں ورنہ یہ صدقہ قبول نہ ہوگا۔ (بکذا فی بحر صفحہ ۲۵۶) قال الشیخ الامام ابو حفص الکبیر البخاری لا تقبل صدقته الرجل و قرابة محاورج حتی یبدئابهم فلیسد حاجتهم ثم اعطى فی قرابته ان احب انتھی

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اپنی عورت کی اولاد کو نیز صدقہ فطر و زکوٰۃ دینا شرعاً جائز و درست ہے اور علاوہ اس کے تفسیر رؤفی مجددی صفحہ ۲۲۳ و بحر مواج میں بایں طور لکھا ہے کہ منقول صحاح میں ہے کہ ثواب صدقہ کا پانچ قسم پر ہے ایک یہ ہے کہ ایک کے عوض دس پائے گا، وہ صدقہ صحیح الجسم کو دینا ہے دوسرا یہ ہے کہ ایک کے عوض نوے پائے گا، وہ اندھے اور لالچ کو دینا ہے تیسری قسم یہ ہے کہ ایک کے عوض نو سو پائے گا، وہ ذی قرابت اور محتاجوں کو دینا ہے چوتھی قسم یہ ہے کہ ایک کے عوض لاکھ پائے گا، وہ

میں باپ کو دیتا ہے اور پانچویں قسم وہ ہے کہ ایک کے عوض نو لاکھ ثواب پائے گا وہ عالم فقیہ کو دیتا ہے۔

**سوال:** عید الانحی و عید الفطر کا صدقہ کن لوگوں پر واجب ہے؟

**جواب:** جو شخص آزاد اور مسلمان حاجت ضروریہ سے زائد مال قدر نصاب رکھتا ہے اس پر صدقہ فطر وانحی واجب ہو گا اور مقدار نصاب ترپن (۵۳) تولہ ایک ماشہ اور ایک رتی ہے وہ مال نای ہے یا غیر نای سال پر گذرا ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ بتلائی عالمگیری میں ہے

صدقة الفطر هي واجبة على الحر المسلم مالک مقدار النصاب فاضلاً  
عن حوائجه الاصلية ولا يعتبر وصف النماء ويتعلق بهذا النصاب وجوب  
الاضحية الخ

اور حدیث میں ہے قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر  
بطهر الصيام من اللغو والرفث وطعمته بالمساكين (رواه ابو داؤد)

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ امر یہاں تو دی قبل خروج الناس الى الصلوة  
(متفق علیہ) پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ صدقہ فطر واجب ہے جو صاحب نصاب اور طاقت رکھتا ہو  
اور صدقہ فطر پہلے عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے ادا کرنا چاہئے فقط والعلم عند اللہ۔

**سوال:** صدقہ فطر کس قدر اور کس کس کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے؟

**جواب:** صدقہ فطر واجب ہے ہر مرد و عورت پر نصف صاع غندم اور انگوروں سے اور ایک صاع جو اور  
اس کا آٹا کھجوروں کا ایک صاع دینا چاہئے۔ چنانچہ ذیل کے دلائل سے ثابت ہو گا۔

هذه الصدقة صاع من تمر او شعير او نصف صاع من قمح على كل  
حر او مملوك ذكر او انثى صغير او كبير (رواه ابو داؤد عن ابن عباس)

ترمذی شریف میں مسند ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مکہ شریف کی بستیوں میں ہائیں طور پر منادی کرائی۔  
الا ان صدقته الفطر واجبه على كل مسلم ذكر او انثى حر او عبد صغير او  
كبير (رواه الترمذی) یعنی فرمایا آپ ﷺ نے کہ صدقہ فطر واجب ہے اوپر ہر ایک مسلمان مرد ہو یا

عورت ہو یا غلام بڑا ہو یا چھوٹا۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے انما یجب صدقۃ الفطر من اربعۃ اشیلۃ من الحنطۃ والشعیر مثلھا والحبر لایجوز الا باعتبار القیمۃ واما الزبیب فقد ذکر فی الجامع الصغیر نصف صاع

پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ گندم و گندم کے آٹا اور انکور سے نصف صاع اور جو اور ان کے آٹا اور کھجوروں سے صرف ایک صاع صدقہ فطر دینا چاہئے اور ان اشیاء کے سوا کسی اور چیز سے فطر دینا جائز نہیں۔ پس اگر ان کی قیمت حساب لگا کر دے دی جائے تو جائز ہو گا چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں مسطور ہے اور صاع شرعاً آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور رطل نہیں استار کا اور استار ساڑھے چار مثقال اور مثقال چار ماشہ کا ہوتا ہے۔

پس اس حساب کے مطابق صاع لاہوری تین سیر چند چھٹانک کا بنتا ہے اور سیر ۸۰ تولہ کا ہوتا ہے اور جس صاحب نے گندم یعنی گوں دینی ہو تو ایک سیر کیا رہ چھٹانک سے ہر ایک کی طرف سے صدقہ فطر کرے اس سے کم صدقہ فطر ادا کرنا جائز نہ ہو گا اور صدقہ اپنی ذات اور جس کا ولی بنا ہو اور اپنی اولاد صغیر فقیر اور اولاد دیوانہ مدہوش کی طرف سے ادا کرنا اس صورت سے اس پر واجب ہو گا اگرچہ وہ اولاد بڑی کیوں نہ ہو و یجب عن نفسه و طفله الفقیر المعتوہ او المجنون بمنزله الفقیر سواء کان المجنون اصلیا او عارصیا (ہذا فی فتاویٰ ہندیہ) اور والد پر اولاد چھوٹی لڑکی کا جو نکاح کر کے خلود کے ساتھ روانہ کر دی گئی ہو واجب نہ ہو گا۔

اور ایسا ہی اپنی بیوی اور اپنی بڑی اولاد کا فطرانہ دینا واجب نہ ہو گا اگر دے دے تو باتفاق ان کی طرف سے ادا ہو جائے گا اگر وہ کہیں یا نہ کہیں اور بہتر ہے کہ وہ خود ادا کریں اور ماں باپ بہن بھائی وغیرہ رشتہ داروں سے واجب نہیں اگر وہ کہیں کہ ہماری طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کر دیں تو ان کی اجازت سے جائز ہو گا ورنہ ہرگز جائز نہ ہو گا (نقل از فتاویٰ عالمگیری) فقط

مسئلہ متعلقہ صدقہ فطر

صدقہ فطر صرف ایک فقیر کو دیا جائے ایک فطرانہ دو تین آدمیوں کو دینا جائز نہیں ہے اگر بہت آدمی

مل کر ایک فقیر کو سب صدقہ فطر دے دیں تو جائز ہے دیکھو فتاویٰ عالمگیری اور جو عورت حکم میں پچہ رکھتی ہو اس کا فطران واجب نہیں ہے اگر صبح صادق کے بعد بنے تو اس کا فطران واجب ہو گا اور فطران صبح صادق سے واجب ہوتا ہے نہ قبل اس کے۔ اگر کسی شخص نے کسی سب سے فطر پہلے یوم فطر دیا کر دیا تو جائز ہو گا نظر

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قربانی بجز یا چھترا چھ ماہ کی جائز ہے یا نہیں؟ (محمد شفیع ازہر روالہ)

جواب : دنبہ چکی والا چھ ماہ کی قربانی جائز اور بھیڑ و بکری و چھترا دم دار کی قربانی چھ ماہ کی ناجائز۔ چنانچہ ذیل کے دلائل سے ظاہر ہوتا ہے لا تذبحوا الا مسنمة الا ان یعسر علیکم فتذبحوا جذعة من الضان (رواہ مسلم) قل الامام النووی فی شرحہ فیہ تصریح بانہ لا یجوز جذع من غیر الضان فی حال من الاحوال و ہذا مجمع علیہ علی ما نقلہ القاضی عیاض (جلد نمبر ۲ صفحہ ۱۵۵) اور اس کے تحت صاحب دارالافتاء علمائے ہند لاہور نعمانیہ سوال نمبر ۶۵۶ ۱۳۳۴ھ بابت رسالہ ذیقعدہ و ذوالحجہ ارقام فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف سے اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صان جو ایک نوع ہے اس سے جذع جس کی عمر چھ ماہ ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک سات ماہ ہوتی ہے قربانی کرنا جائز ہے اور کسی نوع سے چھ ماہ کا بچہ جس کو جذع کہتے ہیں قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔

دوسری طرف ایک حدیث میں فرماتے ہیں جب ایک آدمی سال کرتا ہے عن حدیثہ من المعز فقال وضع لها ولا تصلح بعدک قال النووی فیہ ان حدیثہ المعز لانجزی فی الاصحیحۃ (بہ اتفاق علیہ صفحہ ۱۵۳ جلد ۲) لیکن یہ معلوم کرنے سے مسئلہ حل ہو جاتا ہے کہ ضان کس کس کو کہتے ہیں۔

قال فی الدر المختار وضع الجذع من الضان قال فی رد المحتار قولہ من الضان ہو مالہ الیتۃ مع و قید بہ لا بہ لایحور جزع من المعز وغیرہ وہذا بلا خلاف کما فی المبسوط (مستملی صفحہ ۲۰۳ جلد ۵) وقال فی شرح الوقایۃ (م)

وصح الحدع من الصان (ش) الحدع شاة لها سنة اشهر والضان ماتكون له  
اليه (جلد ۲ کتاب اصح)

روایت شامی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ضان وہ قسم ہے جس کے لئے چکل ہو معلوم ہوا غیر چکل دار  
پھڑا، بھڑا، بکری یا بکرا چھ ماہ کا قرہانی کرنا ناجائز ہے اس لئے یہ ضان نہیں ہو سکے کیونکہ بتایہ تحقیق شامی  
ضان وہ ہے جس کی چکل ہو اور ان کی چکل نہیں پس بہر نوع غیر چکی والا چھ ماہ کا قرہانی کرنا بروئے حدیث  
ناجائز ہو گا اور فقیر کہتا ہے کہ اگر وہ دنبہ جس کی عمر ۶ ماہ کی ہو اور اس کو سال بھڑ کے دنوں اور بھینروں  
میں کھڑا کیا جائے اور دور سے دینے والے کو ان سے برابر قد و قامت میں نظر آئے تو بلاشبہ وہ دنبہ بھی جائز  
ہو گا چنانچہ در مختار میں مسند ہے اور حاکم نے اہل طار میں لکھا ہے کہ ضان سے مراد وہ دنبہ ہے جس کی الیہ  
ہو یعنی چکل ہو۔ فقط واعلم منہ اللہ۔

سوال: قرہانی کے جانور کس قسم کے ہونے چاہئیں؟

جواب: گائے نر یا مادہ مرد و سال بھینس دو سال اونٹ پانچ سال بکری، بھینڑ، پھڑا ایک سال دنبہ قرہ چکل  
دار چھ ماہ اور ان سے کم عمر کا کوئی جانور جائز نہ ہو گا۔ اور شرعاً بھینس گائے کی جنس سے ہے اور ایسا ہی  
بکری بھینڑ کی جنس سے ہے اور جنگلی جانور کی قرہانی جائز نہیں ہاں اگر وحشی اہلی سے ملا۔ تو اعتبار ان کی ماں  
کا ہو گا اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا اور ان مسائل پر یہ عبارتیں شہد ہیں۔

واما جنسہ فہو ان یکون من الاجتناس الثلاثة الغنم والابل والبقر و  
یدخل فی کل جنس نوعه والذکر الاثنی منہ والخصی والمحل لا طلاق اسم  
الجنس علی زلک المعز نوع من الغنم والجاموس نوع من البقر (نقل از فتاویٰ  
مالک جلد ۲ صفحہ ۱۰۲) وصح المثنی فصاعداً من الثلاثة الثنی ہو ابن خمس من  
الابل و حولین من البقر والجاموس وحول من الشاة ولمعز ا۔ (نقل از در مختار  
حاشیہ

۱۰۱۔ یعنی مٹی اونٹ سے پانچ سال کا ہوتا ہے اور گائے نر اور بھینس سے دو سال کا ہوتا ہے اور بھینڑ بکری سے

و مانتہ الاطوار جلد ۳ صفحہ ۱۸۶) اور قربانی جائز ہے سینک وار جانور کی اور سینک ٹونے ہوئے کی اور نہیں جائز وہ جانور جس کا سینک ہڈی تک ٹوٹا ہوا ہو۔ اور جائز ہے قربانی خسی جانور اور کھانسی والے اور جس کو دودھ نہ آتا ہو (نقل از عالمگیر) اور جائز ہے قربانی دیوانے جانور کی جو چارہ چل پھر کر کھا سکتا ہو اور جو ایسا نہ ہو اس کی جائز نہیں۔ (نقل از در مختار) اور خارش والے جانور کی قربانی جائز نہ ہوگی چنانچہ در مختار میں ہے۔

در مختار میں ہے کہ اندھے اور کانے اور نہایت دہلے جانور کی قربانی جائز نہ ہوگی۔ جن کی ہڈیوں میں وس نہ ہو اور ایسا ہی نکلے جانور کی قربانی نہیں ہوگی جو کہ اپنے پوتھے پاؤں پر چل کر قربانی کی جگہ تک خود بخود نہ پہنچ سکے۔ اور نہیں جائز وہ جانور جس کے دو کان کٹے ہوئے ہوں یا ایک تمام کٹا ہوا ہو یا جس کے بالکل کان نہ ہوں اور جائز ہے وہ جانور جس کے دونوں پیدائش میں ہی چھوٹے ہوں (نقل از فتاویٰ عالمگیر) اگر کسی جانور کا تیسرے حصے سے کوئی اعضا کٹا ہوا ہو گا تو جائز نہ ہو گا اگر ٹمٹ سے کم یا برابر کٹا ہوا ہو گا تو جائز ہو گا ایسا ہی اگر نظر میں کمزوری تہ حساب کر کے اسی پر قیاس کر لیں (نقل از فتاویٰ عالمگیر و در مختار) اور نہیں جائز وہ جانور جس کے دانت نہ ہوں اگر اکثر دانت ہوں تو اس کی قربانی جائز ہے (نقل از در مختار)

فتاویٰ عالمگیر میں ہے کہ اگر اپنے دانتوں سے خود چل پھر کر چارہ کھا سکتا ہو تو جائز ورنہ نہیں اور جس جانور کا ناک ٹٹا ہوا ہو تو اس کی قربانی بھی ناجائز ہوگی (فتاویٰ عالمگیر) قربانی جائز ہے بھیگے جانور کی اور انہیں جائز جس کے تھنوں کی نوکیں کٹی گئی ہوں یا کسی بیماری کی وجہ سے شیر خشک ہو گیا ہو اور ایسا ہی نہیں جائز وہ جانور جس کی پیدائش میں ہی زبان نہ ہو یا تیسرے حصے سے زائد کٹی ہوئی ہو (دیکھو فتاویٰ عالمگیر) اور اگر بکری یا بھیڑ کا ایک تھن پیدائش میں ہی نہ ہو یا ایک تھن ٹمٹ سے زائد کٹا ہو تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی اگر اونٹ یا گائے کا ایک تھن پیدائش میں ہی نہ ہو یا کٹا ہوا ہو تو قربانی جائز ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیر اور در مختار میں ہے اگر کسی شخص نے تندرست قربانی خرید کی اور قربانی کرنے سے پہلے ہی یہ نقص جانور

حاشیہ

ایک سال کا قاری





فتاویٰ جامع صفحہ ۳۹۳ میں ہاں طور پر تحریر ہے وان تحرکت ولم یخرج منها الدم او  
 خرج الدم ولم تتحرك وخروجہ مثل الحی اكلت عندابی حنیفۃ ونہ ناخذ  
 نقل از جوہرہ ولو ذبح شاة فتحرکت او خرج الدم من غیر تحرک اكلت لان  
 التحرك وخروج الدم لا يكون الا عن الحی لان المیت لا يتحرك ولا یخرج  
 منه الدم الخ ۲۔

پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ اگر جانور سے بوقت ذبح دم مسفوح جاری ہو جائے یا کثرت سے خون  
 نکلے یا وہ جانور متحرک ہو جائے تو اس کا کھانا شرعاً نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے جائز ہے۔ اور صامین  
 نے بھی اسی کو تسلیم کیا ہے۔ اور فتاویٰ جواہرہ و عالمگیر میں ہے کہ اگر وقت ذبح جانور کی حیاتی کا پتہ نہ لگے  
 اور نہ وہ آنکھوں کو بند کرے اور نہ وہ پاؤں کو ضم کریں اور نہ ہی اس سے دم مسفوح جاری ہو اور نہ بے  
 تو اس کا گوشت کھانا شرعاً مسلمانوں کے لئے حلال نہیں۔

ولو ذبح شاة او بقرة لم یضتہ لا یعلم حیوتہا او مجروحۃ فلم یتحرک  
 ولم یخرج منها دم مسفوح ولم تضہ فاھا ولم نغمض عیساھا ولم نقبض  
 رجلاھا ولم یقم شعیرھا لم یؤکل (نقل فتاویٰ جامع الفتاویٰ صفحہ نمبر ۳۹۳ فتاویٰ عالمگیر جلد چہارم)  
 فقط واعلم عند اللہ

## مسائل متعلق ذبح

ذبح کو لازم ہے کہ چھری تیز سے ذبح کرے اور رو برو ایک دوسرے جانور کے جانور کو ذبح نہ کرے

حاشیہ

۱۔ فتاویٰ عالمگیری مصری ج ۵ ص ۲۸۶

۲۔ عالمگیری میں ہے کہ دو چیزوں میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے یا تو جانور حرکت کرے اور یا خون بکے اگر ان

میں سے کوئی چیز بھی نہیں پائی گئی تو حلال نہ ہو گا اور اسی طرح بدائع میں ہے (مالگیری مصری ج ۵ ص ۲۸۶)  
 اور قبل از ذبح جانور کو چھری نہ دیکھائے کیونکہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جانوروں پر احسان کیا کرو اور  
 ذبح اختیاری میں اس کا منہ قلعے کی طرف کیا جائے مسئلہ مرتد و مجوسی و بت پرست و ستارہ پرست و کافر کی  
 ہرگز ذبح جائز نہیں۔ (نقل از فتاویٰ مالگیری و جامع و ہدایہ)۔

صاحب فتاویٰ جامع الفوائد نے لکھا ہے کہ مذہبہ۔ حلق الوالدین اور حلق استاذ کی بھی ناجائز ہے اور فقیر  
 کی تحقیق میں ذبح مرزائی و شیعہ و سید و فرقہ و ہادیہ نجدیہ اہل علیہ جن کی نہایت نفرت و کینہ ہے ان کی  
 بھی جائز نہیں۔ کیونکہ شرط ذبح مسلمان ہونا شارع علیہ اسلام نے مقرر فرمائی ہے اور ان لوگوں کے نفرت پر  
 تمام علمائے عظام رحمۃ اللہ علیہ و ائمہ کے فتاویٰ لکے ہوئے ہیں۔ چنانچہ علامہ فاضل فہامہ حضرت شیخ احمد  
 کشمیری کتاب النجوم الشاہیہ صفحہ نمبر ۱۱ میں بایں طور فتویٰ تحریر فرماتے ہیں ۔

کہ بلاشبہ اس حیوان کا ذبح حلال ہے  
 کہ مسلمان انبیاء و کفر اہل حقہ

اور صاحب شامی نے ان کو باغی کر لکھا ہے اور صاحب مالگیری نے لکھا ہے کہ جو امام صاحب کے قیاس  
 کا منکر ہے وہ کافر ہے فقط۔

مسئلہ : اگر عورت صاحب حیض و نفاس و جنبی آدمی اور لڑکا نابالغ یا بے ختنہ کسی جانور کو ذبح کریں تو جائز  
 ہو گا۔ (ہذا فی کتب الفقہ)

مسئلہ : محل ذبح لبہ و لہیین کے بیچ میں ہے اور ذبح فوق العقد بہتر نہیں اور اس میں بہت بہت  
 اختلاف ہے اور اس لئے فقیر کی تحقیق میں ہے کہ فوق العقد ذبح نہ کیا جائے۔ اگر کسی وجہ سے اور تقدیر  
 سے ایسا ہو جائے تو اس کو حرام قرار نہ دیا جائے۔ چنانچہ اس مسئلہ پر بحث سلطان الفقہ میں ہو چکی ہے۔

مسئلہ : بوقت ذبح چار رگیں کاٹی جائیں اگر تین ہی کاٹی جائیں تو بھی جانور حلال ہو جائے گا اگر دو کاٹی  
 گئیں تو باقی ائمہ دین وہ ذبیحہ ناجائز ہو گا۔ (ہذا فی کتب الفقہ)

مسئلہ : کوئلے کی ذبح شرعاً جائز ہے۔ و یحل ذبیحۃ مسلم و کتابی ذمی او حربی

ولو امرأة او صبيا او مجنونا يعقلان او كان الذابح احرم من (نقل از مجمع الانهر شرح  
ملتقى الانهر و در مختار و عبدالحی و جامع وغیره)

مسئلہ : ذبیحہ مشرک کتالی کا حرام ہے اس کو نہ کھانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر جانور ذبح کیا جائے اور اس سے بچہ زندہ پیدا ہو۔ تو اس کو ذبح کر کے کھایا جائے ورنہ اس کا کھانا حرام نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہو گا۔ چنانچہ اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے ان الجنین مفرد بحکمہ لم یترك بركوة امہ

مسئلہ : کل ذبح بین اللبثہ واللحیین کے ہے چنانچہ عالمگیری میں ہے ومحلہ ما بین اللبثہ واللحیین اور حدیث شریف میں ہے الا ان الذکاة فی الحق (نقل از التتویم فی الحدیث الثقی الکرم) یعنی خبر وار محل ذبح حلق میں ہے۔

پس اس سے ثابت ہوا کہ محل ذبح تمام حلق ہے چاہے کوئی شخص اس کے نیچے یا اوپر کے حصہ میں ذبح کرے یا درمیان میں تو وہ ذبیحہ حلال ہو گی۔ لابیئس بالابیح فی الحلق کلمہ اسفلہ و اوسطہ و اعلاہ (قتل از جامع الصغیر باب الذبح) اور حلق کہتے ہیں جمال سے سانس کی آمد و رفت ہو۔

مسئلہ : امام مستغنی اور اس کے پیروں نے امام الغزنویؒ کی عقدہ پر جانور ذبح ہو جائے تو اس کو حلال سمجھتے ہیں۔ اور اس نے لاشتہ لاشتا حلال بنا دیں اور یہ امام ربانیؒ کے متبعین میں وہ اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں اور امام غلامی اور طحاوی و ربانی نے اس کے برخلاف لکھا ہے اور تحقیق خادم شریعت علی بھی اسی پر سہ ماں آیا ہے۔ یا تقدیراً اوپر سے ذبح ہو جائے تو اس جانور کے گوشت کو قطعاً حرام سمجھ کر نہ پھینک دیا جائے اور اگر اس صورت میں امام مستغنی علیہ الرحمۃ اور ان کے متبعین کے فتویٰ پر عمل کر لیا جائے تو چہ حرج نہیں ہو گا اور مفصل دائل امام مستغنی علیہ الرحمۃ کے سلطان الفقہ میں ملاحظہ کریں۔

مسئلہ : مری کھانے پینے کا راستہ رکھتی ہے اور نر خراسانس کی آمد و رفت کا راستہ رکھتا ہے اور دو جان یعنی دو شاہ رگ داسیں بائیں حلقوم و مری کے خون کا راستہ رکھتی ہے اور ان کی شاخیں ہر دو کانوں سے

ہل کر سر تک پہنچتی ہیں فقط

مسئلہ : ومن شرائطه ان یکون مسلماً او کتابیاً ولا توکل ذبیحة اهل الشرک والمرئد (مالگیری)

مسئلہ : اگر صرف اسم اللہ کے نام سے جانور ذبح کیا جائے تو جانور حلال ہو جائے گا۔ لقولہ تعالیٰ وکلوا مما ذکر اسمہ اللہ علیہ

مسئلہ : اگر دیدہ وانستہ ذبح نے بوقت ذبح کرنے کے بسم اللہ شریف کو ترک کر دیا تو جانور حرام ہو گا۔

مسئلہ : بوقت ذبح صرف اسم اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح لیا جائے اگر وقت ذبح غیر کا نام لے گا یا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کسی اور کا نام ملا کر لے گا تو جانور حرام ہو گا۔ (مالگیری)

مسئلہ : ہر ایک جانور کے لیے الگ الگ بسم اللہ پڑھنی چاہئے

مسئلہ : اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ کر چھری چلائی اور چمردیر کی اور پھر ذبح کرنے کو اسی بسم اللہ سے شروع ہوا تو ذبیحہ حلال نہ ہو گا۔

مسئلہ : اگر بسم اللہ سے ذبح بکری شروع کی اور وہ بکری زور سے کھڑی ہو گئی۔ تو پہلی بسم اللہ منقطع ہو جائے گی۔ دوبارہ پڑھنی پڑے گی۔ (مالگیری)

مسئلہ : اگر ذابح نے بکری ذبح کی اور اس کی زندگی کا پتہ نہ چلا اور نہ اس نے حرکت کی اور نہ اس سے خون چلا اور نہ ہی اس نے اپنا منہ کھولا تو ایسے جانور کا اس صورت میں حلال ہونا ثابت نہ ہو گا۔ ہاں اگر منہ بند کر دیا تو حلال ہو گا۔ اور اگر اس نے آنکھ کھول دی تو اس کا کھانا حلال ہو گا اگر اس نے پاؤں پھیلایا تو حرام ہو گا اگر اس نے پاؤں کھینچ لئے تو حلال ہو گا اگر اس کے ہاں گر پڑے تو حرام ہو گا اگر کھڑے ہو تو اس کا کھانا حلال ہو گا منہ اور آنکھ کا کھولنا اور پاؤں پھیلانا اور ہاؤں کا گر جانا علامت موت کی ہوتی ہے منہ اور آنکھوں کا بند کرنا اور پاؤں کا اکٹھا کرنا اور ہاؤں کا کھڑا ہونا نشان حیاتی جانور کی ہے۔ اور ان کا اعتبار اس وقت ہو گا جب اس کی زندگی کا پتہ نہ چلے (نقل از در مختار)

مسئلہ : اور ذبح نابالغ اور مجنون کی اس وقت جائز نہ ہوگی جب ان کو عقل ذبح اور بسم اللہ پڑھنے کی خبر نہ ہو۔

مسئلہ : ذبح خنثی و مخت کی جائز ہے الخنثی والمخت یجوز دبحهما (مالگیری)

مسئلہ : چھری و چاقو و کھوار و کھلاڑی وغیرہ اشیاء جو لوہے کی بنی ہوئی ہوں یا تیز و حار ہوں جائز ہوں گی اور ناخن اور دانٹوں سے ذبح جائز نہ ہوگی (مالگیری)

مسئلہ : اگر بسبب تیزی چھری وغیرہ کے سر بیچہ کا الگ ہو گیا اور رگیں کٹی گئیں اور چھری حرام مغز تک پہنچ گئی تو اس کا کھانا برکراہت جائز ہو گا۔

مسئلہ : گردن کی طرف سے ذبح کرنا بلا مذکر غلوہ اور خلاف سنت ہے۔

مسئلہ : اگر بلی، مرغی، کاسر بہارے اور وہ حرمت کر رہی ہو تو اس کو ذبح کر لے لھانا شرعاً حلال نہیں سمور قطع و اس دحاحنه و انه لا یحل بالذبح وں کاں بتحدیک (فتاویٰ مالگیری) ۱۔

سوال : گوشت قربانی میں اس کو دینا چاہئے اور نہ اس کو نہ تو نہ چھڑا دینا تو دیتے ہیں یا جائز ہے؟

جواب : گوشت قربانی کی عزت لازم ہے لہذا ہر مسلمان غنی فقیر و ذی سب سے ملتے اور ان کو دینا جائز ہے و یهب مہا ماشاء للنفی والفقیر والمسلم والذمی اور ہمارے ملک میں ذی نہیں ہے اور چوڑے۔ ہمارے ذی نہیں کھاتے اس لئے ان کو گوشت قربانی نہ دیا جائے بل اگر کسی اور صاحب نے بطور برادری یا تہہ ہی عطیہ دیا یا ہوا تو اس گوشت قربانی سے ان کو دینا جائز ہے ورنہ ہرگز دینا جائز نہیں کیونکہ ان لوگوں پر اطلاق الفاظ فقراء و عالمین علیہا وغیرہ کا نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی ان کو قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نصف زکوٰۃ و صدقات و قربانی میں گناہ ہے فقالوا و العلم عند اللہ

حاشیہ

سوال : اقامت میں دو دو بار الفاظ اذان کے کہنے کس حدیث سے ثابت ہیں؟ جواب دو اجر ملے گا (مسکین نظام حیدر مسافر، ص ۱۷)

جواب : ہمارے مذہب فقہ احناف کے نزدیک اس کے ثبوت میں یہ حدیثیں صحیح مثابہ ہیں۔ عن عبد اللہ حمز بن ابی لیلی قال اخبرنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رثا فی المنام الاذان فاتنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال علمہ بلا لا فاذن مشی مشنی واقام مشنی مشنی وقعد قعدة (رواہ الطحاوی و اسنادہ صحیح صفحہ ۱۹۳ باب الاقامت و آثار سنن و شرح نقایہ ما علی قاری)

ترجمہ : عبد الرحمن ابن ابی لیلی سے روایت ہے کہ میں نے اپنے صاحب نبی ﷺ سے کہ تحقیق عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ نے خواب میں دیکھا اذان کو پس حضور ﷺ کے حضور میں حاضر ہو کر نبی دی پس فرمایا حضور ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو سکھا دو۔ پس اذان دی بلال رضی اللہ عنہ نے ہر ایک کلمہ دو دو دفعہ اور تکبیر کسی دو دو دفعہ اور التیمات اب پڑھا۔ روایت کیا اس کو طحاوی نے اور اسناد اس کی صحیح ہے

عن ابی العمیس قال سمعت عبد اللہ ابن محمد عن زید الانصاری یحدث عن ابیہ عن جدہ اری الاذان مشنی مشنی والا قامة مشنی مشنی الحدیث رواہ البیہقی و آثار السنن و عن الشعبی عن عباد اللہ بن زید الانصاری قال سمعت اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اذانه واقامة مشنی مشنی رواہ ابو عوانہ فی صحیحہ و آثار سنن و قد روی عن بلال انه کان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤذن مشنہ مشنہ و یقیم مشنی مشنی (نقل از طحاوی)

پس ان تمام والا کل سے ثابت ہوا کہ اذان و اقامت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی آپ کے زمانہ طیبہ

حاشیہ

۱۔ اقد قعدہ کا معنی "تیمات" پڑھنا نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنے کے لئے کچھ دیر بیٹھے تاکہ امت کو تعلیم ہو جائے کہ اذان کے بعد فوراً اقامت (تکبیر) نہ کہی جائے بلکہ وقفہ کیا جائے تاکہ نمازی جمع ہو جائیں اور جماعت لوگوں کو شامل ہونے کا موقع حاصل ہو جائے فقط قادری

اور پیچھے آپ کے بھی جنت کلمات پر رہی اور یہی ثواب عظیم ہے اور کلمات اذان و اقامت کے جنت جنت کہنے پر آثار صحابہ و تبع تابعین شاہ ہیں اور یہی مذہب حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و حضرت امام محمد و ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کا اور ان دلائل سے انکار کرنا محض جہالت ہے واللہ اعلم عند اللہ تعالیٰ

مسئلہ : بے وضو اذان دینا مکروہ ہے ایسا کرنا اچھا نہیں مگر کسی نے بے وضو اذان دے دی تو جائز ہوگی۔ لیکن اس کے سبب سے وباء نازل ہوگی۔

اذان کے وقت اگر کوئی قرآن مجید پڑھ رہا ہو تو پڑھنے سے رک جائے (نقل از شرح نقایہ) مست اور دیوانہ اور مدہوش و عورت کو اذان دینا درست نہیں اور الفاظ اذان کے با آواز بلند ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے چاہئیں اور تکبیر اقامت میں جلدی کہنے چاہئیں اور جو شخص اذان کہے وہی تکبیر اقامت کہے۔

ہاں اگر اس کی اجازت و رضامندی سے کوئی اور شخص کہہ دے تو جائز ہو گا اور احیاء اذان لفظ بلفظ مؤذن کے کہنے چاہئیں، ہاں جب مؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الصلاح کے تو اس وقت لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھنا چاہئے اور جب الصلوۃ خیر من النوم کا کلمہ سنے تو دعا صدقت و سریرت اور اذان کے وقت سلام کا جواب نہ دینا چاہئے اور جب اذان ختم ہو جائے تو دعا الھم رب هذه الدعوات النماز کو پڑھے۔ ا۔

حاشیہ

۱۔ مغلطوی جامع الرموز و فتاویٰ حاشیہ میں ہے کہ ”متجب بن یحییٰ بار“ اشد ان محمد رس اللہ کے وقت ”صلی اللہ علیک یا رسول اللہ“ لکھا پھر ”سہی بار“ اشد ان محمد رس اللہ کے وقت دونوں ہاتھوں کے انگوٹھوں کے پانچوں کو چوم کر اتیں اپنی ”انگوٹھوں پر پھیلتے ہوئے“ لکھا چاہئے ”اللھم منعنی بالسمع والبصر“ ایک روایت میں ہے یوں کہ ”قدرة عیسیٰ بک یا رسول اللہ اللھم منعنی بالسمع والبصر“ (ترجمہ) اب اللہ کے رسول آپ سے میری آنکھوں کی مضحکہ ہے اب اللہ مجھے کانوں اور آنکھوں سے فائدہ پہنچا“ تو ایسا کہنے اور عمل کرنے والے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن ان معنوں سے نکال کر اسے جنت میں لے جائیں گے اور اللہ اس کی سننے اور دیکھنے کی قوت کو بیش قائم رکھے گا اور اس کی آنکھیں نہیں دکھا کریں گی (مغلطوی ص ۱۳۷ جامع الرموز ج ۱ ص ۳۵ و فتاویٰ حاشیہ ج ۱ ص ۳۹۸)

اذان کا مسجد کے باہر دینا مستنون ہے اور بہتر ہے کہ میناروں میں دی ہوائے جہاں کہیں وہ مقرر ہیں اگر یہ نہیں تو جس طرف مسلمانوں کی آبادی دور یا زیادہ مسجد سے ہو اسی طرف اذان دینی چاہئے۔ مسجد کی دائیں طرف ہو یا بائیں لایونحن فی المسجد فتاویٰ ہند یہ اور جامع الرموز نے اس کو مکروہ لکھا ہے۔

اذان میں نبی ﷺ کے نام پر ہر دو ناکھوں کے اٹھوٹھے پونہ نو تکبیروں پر رہنے سے مستحب ہیں۔ (بکندا فی جامع الرموز و رد المحتار وغیرہ) البتہ نماز و خطبہ میں یہ فعل کرنا درست نہیں ان سے سوا ہر جگہ ایسا کرنا جائز ہے اور مؤذن فاسق مقرر کرنا سخت منع ہے کیونکہ حدیث میں آتا ہے کہ امام تمہارا اور تمہاری نمازوں کا ضامن ہے اور مؤذن امین ہے الامام صدامین والمؤمن مؤتمن اور پانچ وقتوں میں اذان دینا سنت قریب واجب ہے اس کی ترک پر سخت وعید ہے اور بگلاؤں، مٹاؤں میں اذان دینا منع ہے۔ ہر نماز پر صحتا جائز ہے اور محلہ والوں کو مسجد محلہ کی اذان کافی ہے۔ صرف تکبیر کہہ کر جماعت لرائیں تو جائز ہوگی۔

مسئلہ: اعرابی و فاسق و جہنمی و نابینا کو اذان دینا مکروہ ہے احادیث میں آیا ہے۔ (أقل از خزانہ المفتیین)۔

مسئلہ: شویب قبل از نماز بعد از اذان کہنی سنت ہے یعنی لوگوں کو آگاہ کرنا یا اس الفاظ اسدوۃ جامعۃ اسدوۃ جامعۃ اور اس کا مفصل ذکر بادا مل سلطان الفتہ میں مسطور ہے اور وہابی و دیوبندی اس کے منکر ہیں۔ اے

مسئلہ: قبل از وقت اذان نماز کے لئے کہنی ہمارے مذہب میں ہرگز جائز نہیں۔ اگر کسی نے کہہ دی تو اس کو ادا کرنا چاہئے اور اذان فجر صبح صادق میں کہنی چاہئے ورنہ اعادہ کرنا پڑے گا۔ (بکندا فی فتاویٰ حاشیہ

تیز یہ حدیث مقاصد حسن امم سخاوی و صلوة مسعودی و کنز العباد و فتاویٰ صوفیہ میں ہے۔ فقط قادری

۱۔ ضروری نہیں کہ یہی الفاظ کہے جائیں بلکہ ان کی جگہ کوئی دوسرے الفاظ جو نمازیوں کو بتا دیئے جائیں مثلاً الصلوۃ والسلام ملکہ یا رسول اللہ کہ جب یہ سنیں تو سمجھ لیں جماعت کھڑی ہونے والی ہے فوراً آجائیں چنانچہ حدایہ میں ہے "مل حسب ما تقرأ" (ج ۱ ص ۸۴) کہ کوئی بھی کلمہ جماعت کھڑی ہونے کی نغلی کے طور پر مقرر کر سکتے ہیں اور درود شریف میں دو قارئین ہیں شویب کا ثواب اور درود شریف کا ثواب یعنی دو ثواب جمع ہو گئے فقط قادری







کتاب عجائب الاخبار و انتباه میں لکھا ہے کہ کمال پیر کی بیعت سے مرتد ہو جانے والے کی توبہ قبول نہیں ہوتی تو فتیکہ اپنے شیخ کمال کو راضی نہ کر لے اور فتویٰ جامع الفوائد میں لکھا ہے ولا يجوز شهادة العاق ولا امامته و نسقط عدالته ولا يعتبر قوله ولا يعمل بفتواه لو كان مفتيا۔

تحتہ التعماء میں ہے لا يحل ذبيته العاق ولا امامته لان العاق يصير مرثدا في الحال و مثواه في النار پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ ایسا شخص مرتد ہے اس کے ساتھ مسلمانوں کو مجالست و مشارکت و مواکلت نہ کرنی چاہئے تو فتیکہ اپنے پیر کمال و استاد کو راضی نہ کر لے فقط والعلم عند الله فمن كفر فان ربي غني كرم جازم شریعت نظام الدین ملتانی حنفی سروری ۲۵ رمضان ۱۳۵۳ھ

سوال: اگر امام فاسق فاجر ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھی جائے تو جائز ہوگی یا نہیں؟

جواب: بیشک مقتدی کی نماز تو درست ہو جائے گی لیکن ثواب اتنا اس کو حاصل نہیں ہوگا۔۔۔ اس قدر کہ متقی کی اقتداء سے حاصل ہوتا ہے چنانچہ فتویٰ عالمیہ میں مسد ہے لو صلی خلف مبند عاو فاسق فهو محذور ثواب الجماعة غير انه لا ينال مثل ما ينال خلف تقى (کذا فی الخلاصہ نقل از فقہ اکبر)

حدیث شریف میں ہے کہ قلمایا نبی ﷺ نے کہ صلوا خلف کل بر و فاجر اور ابو داؤد میں

حاشیہ

نافرمان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی اللہ کے نزدیک نافرمان لکھا جائے گا ہاں اگر بیٹھنے کا مقصد اسے نافرمانی سے باز آنے اور توبہ کرنے کی تلقین کرنا ہے تو حرج نہیں ہے۔

۱۔ اس کی ذبیحہ حلال نہیں نہ امامت کیونکہ نافرمانی کو جائز سمجھنے والا مرتد ہو جاتا ہے خود اور اس کا گھانا جہنم ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے کہ قرآن و حدیث سے ماہر صحیح العقیدہ بزرگوں سے پوچھ پوچھ کر ان کی اتباع میں کرو لیکن یہ ارتداد و ارتداد از اسلام نہیں کہ اس کا مرتکب واجب القتل ہو بلکہ اس کا مرتکب توبہ و رجوع نہ کرے تو لائق تعزیر و عذاب ہے۔

ہے الصلوٰۃ واجبتہ علیکم خلف کل مسلم برّا کان فاجر او ان عمل الکبائر  
والصلوٰۃ واجبتہ علی کل مسلم برّا کان او فاجر او ان عمل الکبائر (رواہ ابو داؤد  
مشکوٰۃ) ہاں البتہ مستقل امامت کے لئے امام مقرر کرنا چاہئے فاسق فاجر کو امام بنانا شرعاً حرام ہے چنانچہ  
مٹھاری و مراقۃ الضاح میں مسطور ہے اما الفاسق العالم فلا یقدم لان فی تقدیمہ یعنی  
امامت کے لئے عالم فاسق کو مقدم نہ لیا جائے گا کیونکہ مقدم کرنے میں اس کی تعظیم واجب ہوگی حالانکہ  
شرعاً لوگوں پر واجب ہے اس کی حقارت کرنا۔ پس حاصل اس یہ ہے کہ مردہ تحریمی ہے اس کا مقدم کرنا  
اور حدیث میں ہے کہ قرینا بن علیہ السدۃ والسلام نے نہ بھیہ تمہارا یہ ہے کہ قبول کی جائے نماز تمہاری  
پس چاہئے کہ امامت مروا میں تمہیں بہتر تمہارے پس تحقیق وہ قاعدہ ہیں بیچ اس چیز کے کہ درمیان  
تمہارے رب کے ہے۔

حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں ان سے کہ ان تعبیل صلوتکم فلیؤنکم حیارکم  
فانہم وہدکم فیما بیسکم و بیس ربکم (رواہ حاکم و دارقطنی بالفاظ مختلفہ) اور مشکوٰۃ شریف  
میں ہے کہ بنی علیہ السدۃ والسلام نے ویس ایک شخص کو کہ اس نے صرف آپ ﷺ کے سامنے قبلہ کی  
طرف منہ کر کے تھوڑا۔ تو آپ ﷺ نے فتویٰ دیا کہ اس کو نماز کے لئے امام نہ بنانا اور اس کی اقتداء نہ کرو  
کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دیا ہے۔

اور تفسیروں میں لکھا ہے کہ ایک شخص ہمیشہ کے لئے نماز میں سورۃ بئس وتولی پڑھتا تھا تو آپ نے  
اس کی اقتداء سے لوگوں کو روک دیا۔ پس ان تمام والوں سے ثابت ہوا کہ مبتدع اور فاسق فاجر اور بے  
ادب کی اقتداء نہ کی جائے۔ فقد واعلم عند اللہ

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فاسق فاجر کے پیچھے تو نماز مکروہ  
تحریمی ہوگی لیکن وہابی کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ جواب : دو اجر ملے گا (السائل خاکسار مرزا ظہور الدین  
خان از وزیر آباد)

جواب : بیشک فرقہ غیر مقلدین وہابیہ مجیدیہ، طاعیہ، اسماعیلیہ اور دیوبندیہ کے پیچھے نماز ادا کرنا شرعاً ناجائز و  
مکروہ ہے کیونکہ اکثر مسائل و عقائد ان کے خلاف مذہب ملت و الجماعت کے ہیں۔ بعض کی تو نوبت

کفر تک ہے اور بعض فقہ و بدعت پر دال ہیں۔ جن کے مسائل و عقائد کی مختصر فہرست ذیل میں درج کی جاتی ہے خود ناظرین ملاحظہ فرما کر انصاف کی دلو دیں اور اپنی نماز کو ان کے پیچھے پڑھ کر ضائع نہ کریں وہ ہوا

- (۱) خداوند کریم جھوٹ بولنے پر قادر ہے (کتاب میلانہ الامان صفحہ ۵ مطبوعہ مراد آباد تصنیف شہود الحق شاگرد مولوی نذیر حسین دہلوی و براہین قاطعہ و فتاویٰ رشیدیہ)
- (۲) انبیاء علیہم السلام احکام دین کے پہنچانے میں بھول جایا کرتے تھے (کتاب رد تقلید الکتاب المجید تصنیف مولوی صدیق حسن خان صفحہ ۱۲ مطبوعہ فاروقی)
- (۳) نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم النبیین نہیں چونکہ اس پر الف لام عمد خارجی ہے (کتاب نصر المؤمنین صفحہ ۱۶۰۲ مصنفہ اخوند صدیق پشاور شاگرد نذیر حسین)
- (۴) اجماع کل امت جس کی سند معلوم نہ ہو حجت شرعی نہیں (کتاب معیار الحق صفحہ ۱۳۱ و کتاب اعتصام السنہ صفحہ ۲۴)
- (۵) قیاس مجتہدین قابل قبول نہیں (کتاب ایضاً صفحہ ۷۹)
- (۶) جو چاروں اماموں کے مقلد اور چاروں طریقوں کے متبع شافعی مالکی حنبلی حنفی قادری پستی نقشبندی سروردی سب مشرک و کافر ہیں و رافضی پلید و شیطان اہلین ہیں (دیکھو کتاب ظفر المبین مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۸۹، ۲۳۰، ۲۳۲ و اعتصام السنہ و اشعار الحق)
- (۷) علم کتب فقہ کے بتانے والے اور پڑھنے والے سب کافر اور بے ایمان ہیں اور ان کتب کو جلا دینا چاہئے اور یہ محض جعل سازی و دیکاری و فقہاء کرام مشرک و کافر بدعتی ہیں (دیکھو کتاب ترجمان وہابیہ مصنفہ صدیق حسن خان صفحہ ۳۶ مطبوعہ آگرہ قید عام دہوئے غسلیں صفحہ ۷، ۸)
- (۸) کنوئیں میں کتا' ملی' سر و غیرہ درندے پرندے گر پڑیں تو کوئی پلید یعنی نجس نہیں ہو گا تاہن فیکہ پانی کا رنگ و بو و مزہ بدل نہ جائے (دیکھو کتاب لنزہ الحقائق و ترجمہ در رہبہ طریقہ احمدیہ)
- (۹) چہرا خنزیر کا دباغت سے پاک نہ جاتا ہے اور خداوند کریم عرش پر بیٹھا ہے کرسی پر پاؤں رکھے ہوئے ہے کرسی چہ چہ لرتی ہے (دیکھو حاشیہ قرآن ترجمہ و حید الزمان ترجمہ آیت الکرسی و رسالہ استواء)
- (۱۰) تقلید ائمہ دین مشرک و کفر و بدعت ہے (دیکھو ظفر المبین و ترجمان وہابیہ و الانصاف)

(۱۱) نبی السلوۃ والسلام کے روضہ پر زیارت کے لئے سفر کر کے جانا صریح کفر و شرک ہے (کتاب التوحید و تقویۃ الایمان)

(۱۲) نبی علیہ السلوۃ والسلام کا نماز میں خیال لانا تیل و گدھے و کبجری کے زنا سے بھی بدتر (دیکھو کتاب صراط مستقیم مترجم صفحہ ۹۳) از دوسرے زنا خیال مجامعت زوجہ خود بہتر است و صرف ہمت ہوسے شیخ و امثال آں از معظمین گویاں کہ جناب رسالت مآب باشند پچندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورت گاؤں خر خود است من عین صراط مستقیم صفحہ ۹۰ فارسی تصنیف مولوی اسماعیل شہید

(۱۳) نبی علیہ السلوۃ والسلام نے زبان اردو دیوبند کے علماء کے واسطے سے حاصل کی (کتاب براہین قطعہ صفحہ ۲۶)

(۱۴) نبی علیہ السلوۃ والسلام کا علم شیطان رجم و ملک الموت سے کم ہے (براہین قاطعہ رشید احمد گنگوہی دیوبندی)

(۱۵) نبی علیہ السلوۃ والسلام کے میاؤں شریف کا ذکر خیر جنم گھنیا کے ذکر کے برابر ہے (کتاب براہین قاطعہ مولوی ذلیل احمد صاحب مصدقہ رشید احمد صاحب صفحہ ۳۸)

(۱۶) نبی علیہ السلوۃ والسلام جیسا علم غیب تو ہر صبی و مجنون و بہائم پرندوں کے لئے بھی حاصل ہے (کتاب حفظ الایمان صفحہ ۶ از مولوی اشرف علی تھانوی دیوبندی)

آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ﷺ کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو ہر زید و عمرو بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے (من عین عبارت حفظ الایمان از تصنیف اشرف علی تھانوی)

باقی عقائد و مسائل فرقہ دیوبندیہ وہابیہ و نجدیہ کے حرف بحرف ملاحظہ کرنے ہوں تو رسالہ سیف الابرار علی انفس الاشرار و تصدیق الحقیقین و عقائد علما دیوبند کو دفتر خدام شریعت سے طلب کریں اور مطالعہ کریں۔

پس مسلمانانِ اہلسنت کو چاہئے کہ ایسے اعتقاد والوں کو اقتداء نہ کریں جس حالت میں کہ یہ فرقہ

وہابیہ نجدیہ غیر مقلدین و دیوبندیہ خارج از اہلسنت و جماعت ہوئے اور داخل اہل بدعت و فرقہ شدہ و  
ہوائیہ میں گھرے تو نماز اہلسنت جماعت کی ان کے پیچھے نزدیک مذہب حق اہلسنت احکام کی پیروی  
صحیح اور درست ہو کی جگہ قنوی آثار غائیہ و فتح القدیر میں بایں الفاظ قنوی امام صاحب اعظم حنفیہ  
الرحمۃ کا مسطور ہے۔

روی عن ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ ان الصلوۃ خلف اہل  
الاہواء لا یحور ۱۔ اور فتح القدیر میں بایں طور مسطور ہے روی محمد عن ابی حنیفہ  
و ابی یوسف رحمہما اللہ الصلوۃ خلف اہل الاہواء لا یحور اور اس کے صاحب  
در المختار باب البفت میں ان کو باقی لکھا ہے تو پھر ان کے پیچھے نماز کس طرف صحیح ہو کی اور علامہ  
صاحب المغلووی فرقہ غیہ مقلدین کی نسبت یوں قنوی تحریر کرتے ہیں

من کار حرجا من ہذہ المذہب الاربعہ فی ذلک الزمان فہو من اہل  
البدعۃ والسرۃ ۲ اور قنوی یہ ہیں ہے۔ لا تنفعد بعد الذکری مع القوۃ العظمی  
یعنی ہو المندع القدسی اور ۳۔ سنن ترمذی میں ہے ولا یرکعوا الی الدن مسمو  
فتمسکوا السر اور اید ترمذی میں ہے۔ یہ شخص اتہ اور اس سے حبیب علیہ السلام اور وہ منوں  
لو ایذا پہنچا تا بے اس۔ خداوند برین منت ہے۔

پس ان تمام اہل بدعت و ہوائیہ میں سے جماعت و اہلسنت و جماعت کے پیچھے نماز پڑھنا اور ان  
کے ساتھ نماز پڑھنا، مجاہد، مہاشی، مشریت، نامی، اید ام اعظم، او یوسف علیہ السلام  
کے ناجائز، منکر، فتنہ، اللہ بھائی میں یہ سب الی حدیث احمد مستقیمہ  
اور علامہ ان سے یہ آثار عامہ دین متین شرح تین زمین شریفین عرب، قنوی قنوی اس  
بات پر ہیں کہ ان مذہبوں کے پیچھے نماز پڑھنی مکرر ہے، نہیں اور نہ ہی ان کے ساتھ مجاہدت جائز  
ہے۔ اگر یہ اہل شرارت ہیں تو ان کو مسجد سے نکل دینا چاہئے۔

حاشیہ

- ۱۔ یعنی گمراہوں (مخالفین) کے پیچھے نماز عامہ نہیں
- ۲۔ یعنی جو امر اربعہ کی پیروی و شریعت اور فرائض کو گمراہ ہے

سوال : طریقت میں بیعت کتنی قسم ہے اور پیر کتنے قسم ہیں؟

جواب : طریقت میں تین قسم پر ہوتی ہے۔ بیعت توبہ، بیعت ارشاد، بیعت حوالہ، بیعت توبہ میں طالب درجہ پیری و مریدی کو حاصل کرتا ہے۔ بیعت ارشاد میں مرتبہ مرشدی حاصل ہوتا ہے اور بیعت حوالہ سے مرتبہ نای و منصبی حاصل کرتا ہے اور طریقت میں پیر کے چار قسم ہیں۔ پیر بیعت، پیر خرقہ، پیر ارشاد، پیر صحبت، وہ ہوتا ہے کہ جس کی محض مجلس سے بیعت خرقہ و ارشاد کی بھلائی حاصل ہو اور فوائد معلوم ہو جائیں اور پیر ارشاد وہ ہوتا ہے کہ جس سے محض شغل و وظائف حاصل ہو اور پیر بیعت وہ ہے کہ جس سے مرید کے حوصلہ و لیاقت کے مطابق چاروں مرتبے حاصل ہوں اور طالب کو چاہئے کہ پیر کامل صاحب بیعت کے مشورہ کے سوا کسی پیر کے پاس نہ جائے یا البتہ اگر مرشد نامکمل اور شریعت کے خلاف کام کرتا ہو یا اس سے کچھ فائدہ حاصل نہ ہو اور باوجودیکہ اس کے حکم کی تعمیل کرتا ہو کئی سال ریاضت و مشقت کی ہو یا اس کے ملنے کی امید منقطع ہو چکی ہو تو پھر دوسری جگہ بیعت کرنا جائز ہو گا ورنہ خرابی و بربادی حاصل ہو گی۔ چنانچہ کتاب قول الجلیل شفاء العلیل کے صفحہ ۲۳ پر ہے۔

ان تکرار البیعت من رسول اللہ صلی اللہ ماثور و كذلك عن الصوفیہ  
امامن الشخصین فان کان بظہور خلل فی من بیعہ فلا باس و كذلك بعد  
حاشیہ

۱۔ لیکن تلمذی بزرگ جامع شرائط یعنی عالم دین عالم شریعت صحیح العقیدہ خلافتِ یانہ کی بیعت کے بعد پھر کسی کی بیعت کرنا جائز نہیں اس کے بتائے ہوئے راستہ پر عمل کرنے سے یقیناً فیض آئے گا اور کچھ کی محسوس ہو تو اسے اپنی تاملی و کمزوری تصور کرے انشاء اللہ استقامت کے ساتھ ان کی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے سے ضرور فیض یاب ہو گا سیدنا غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان لم یکن مریدی جیسا ان جید کہ اگر میرے مرید میں کوئی کمی ہو تو کیا ہوا مجھ میں تو کوئی کمی نہیں یعنی میں خود سنبھال لوں گا بشرطیکہ عقیدت میں کمال ہو اور مرید میں ہنہ و محبت اور ایمان مکمل ہو فقط تلمذی



موتہ و غیبہ المنقطعہ واما بلا عنر فانہ یشبہ المملایع وینب بالبرکنہ  
 یصرف قلوب الشیوخ عن تعہدہ واللہ اعلم بے شک تکرار بیعت ۱۔ کرنا اگر سبب ظہور  
 خرابی کے ہو اس پیر میں جس سے بیعت کر چکا ہے تو کچھ حرج نہیں اور اسی طرح اس کی موت کے بعد یا  
 اس کی غیبت منقطع کے بعد کہ اس کی توقع ملاقات کی باقی نہیں رہی ۲۔ اور بلا عنر دوسرے مرشد سے  
 بیعت کرنا مشابہت ہے کھیل کے اور ہر جگہ بیعت کرنا برکت کو کھوتا ہے اور مرشدوں کے دلوں کو اس کی  
 تعلیم و تہذیب سے پھیرتا ہے والعلم عند اللہ ۔

**سوال:** طریقت کے خانوادہ کتنے ہیں ان کے نام کیا ہیں؟

**جواب:** وہ خانوادہ چودہ ہیں جو کہ اہل بیت اور خاص کر حضرت امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ  
 سے فیض ظاہری و باطنی حاصل کرتے ہوئے ان ناموں سے مشہور ہو چکے ہیں۔ چنانچہ تفسیر روئی مجددی  
 جلد اول صفحہ ۷۷ میں بایں طور مسطور ہے۔

زیدیاں و عیاضیاں اور اوحییاں اور سریان اور چشتیاں اور عجمیاں اور میفوریان اور کرخیاں و سفیانیان  
 اور جینیڈیان اور گزرونیان اور طوسیہ اور سہروردیان اور فردوسیہ اور فرغانہ کی جیسے قادری و نقشبندی و  
 غیر ہما سلسلہ قادری سقظیہ میں مل کر امام موسیٰ رضا کو پہنچتا ہے اور سلسلہ نقشبندی بایزیدیوں کو مل کر  
 حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے اور چار پیر جو مشہور ہیں وہ یہ ہیں جنہوں نے خاص  
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فیض حاصل لیا ہے "حضرت امام حسن" حضرت امام حسین" اور خواجہ کمال زیادہ

**حاشیہ**

۱۔ یعنی صحابہ حضور ﷺ سے ہاتھ پہ اور مشائخ اپنے مشائخ کے ہاتھ پہ بار بار (تجدید) بیعت کرتے تھے برائے  
 حصول برکت اسی طرح مرید اپنے شیخ کے ہاتھ پہ حصوں برکت کے لئے بار بار بیعت کر سکتا ہے کیونکہ شیخ کامل کا ہاتھ  
 دراصل رسول اللہ کا ہاتھ ہے

۲۔ بلکہ اس لی بیایات و تعلیمات کہ بھی کوئی چیز اس کے پاس نہیں اور خط و کتابت یا فون کے ذریعے بھی اس

سے رابطہ ممکن ہے ۔

اور حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۱۔ اور قادری سروری کا سلسلہ حضرت علی مولا مشکل کشا کرم اللہ وجہہ سے چل کر حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے نقطہ واعلم عند اللہ

سوال: بعض لوگ کہتے ہیں کہ حسن بصری علیہ الرحمۃ کی ملاقات و سماعت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ثابت نہیں ہو سکتی یہ کیوں کرتے؟ جواب مفصل تحریر ہونا چاہئے؟

جواب: یہ محض ان کے مبلغ علم پر استہض ہے کسی کا کیا قصور ہے دیکھو کتاب انخاف غاتم الحفاظ حضرت سید علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ صفحہ ۱۳ بایں طور مشور ہے۔

حدثنا جويريته بن الشراشي قال اخبرنا عقبته بن ابي الصهباء الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا يقول قال رسول صلى الله عليه وسلم مثل امي مثل المطر الحديث قال محمد بن الحسن بن الصير في شيخ شيوحنا هذنا صريح في سماع الحسن البصري رضي الله تعالى عنه

حاشیہ

۱۔ ہمارے پاس جامعہ میں جو تفسیر روئی کی فوٹو ڈپٹی ہے جو راقم نے پنجاب پبلک لائبریری میں موجود تفسیر روئی سے کرائی اس کے صفحہ ۵۵ پر چھ یوں تحریر ہے "وہ چاروں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہیں حضرت امام حسن اور حضرت حسین اور حضرت خواجہ کمال زیاد اور حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ تفصیل اس کی کتب صوفیہ میں مشور ہے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ نے آخر جلد ثالث کے مکتوب میں لکھا ہے کہ راہ وصول الی اللہ دو ہیں ایک تو راہ ثبوت ہے کہ اس میں واسطہ درکار نہیں ایک راہ ولایت ہے کہ اس میں وسائل (وسیلے) ضرور ہیں اس راہ میں سب کے راہنما حضرت امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں مالک مرکز دائرہ ولایت کے حضرت امیر ہیں اور حضرت فاطمہ اور حضرات حسین بھی اس منصب میں شریک ہیں کوئی کسی امت میں راہ ولایت سے منزل مقصود کو نہیں پہنچا بغیر عنایت ان کی کے۔ قبل اس نشاء عصری سے بھی آپ کی روح مدد کرتی تھی انبیاء ماقدم کی امت کو اور بعد حضرت اربعہ کے بھی منصب آدادارہ ائمہ چلا آیا بعد اس کے حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ کو عنایت ہوا پس بغیر توجہ ان ائمہ اطہار کے کوئی اتالیق امت بمرتبہ ولایت میں پہنچے گا۔ (تفسیر روئی جلد اول صفحہ ۵۵)

ورجالہ ثقات و جویرینہ و ثقہ ابن حبان و عقبہ و ثقہ احمد و ابن معین  
(نقل از مجموعہ رسائل علامہ موصوف صفحہ ۱۳۲)

یعنی ہمارے شیخ المشائخ محمد بن حسن الصیرفی نے فرمایا یہ حدیث نص صریح ہے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ  
کو سماع مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے حاصل ہے اس کے رجال سب ثقات ہیں جویریہ کو ابن حبان اور  
عقبہ کو امام احمد و یحییٰ بن معین نے ثقہ کہا اور باقی مفصل ذکر اس کا فتاویٰ رضویہ جلد ۲ صفحہ ۶۰۵ میں  
ملاحظہ فرمائیں فقط والعلم عند اللہ

**سوال:** الامام کے کتنے قسم ہیں اور کیا ہیں، وہ شرعاً حجت ہیں یا نہیں؟

**جواب:** شرعی حجت نہیں البتہ نبی کے الامام پر ایمان لانا لازمی ہے اور حجت شرعی صرف ہمارے لئے چار  
چیزیں ہیں جن کو اولہ شرعیہ کہتے ہیں قرآن مجید و حدیث شریف و اجماع و قیاس مجتہدین علیہم السلام۔  
اور الامام کہتے ہیں دوسرے کے دل میں بلا محنت خبر والہی الالہام القاء الخیر فی قلب الغیر  
بلا کسب اور الامام دو قسم پر ہے نیک اور بد اور نیک کے کئی اقسام ہیں الامام از خدا۔ الامام از محمد  
مصطفیٰ ﷺ الامام صحابہ کرام الامام از ارواح انبیاء و الامام از ارواح اولیاء عظام و الامام از صفائی قلب و الامام  
نفس و الامام روح و الامام سر و الامام او ذکر خفیہ و الامام ملائکہ و الامام از حسب اور یہ تمام الامام صفائی  
قلب سے حاصل ہوتا ہے اس کا دل سوائے خداوند کریم الیزال کے بیزار ہو جاتا ہے کسی کی محبت نہیں  
رہتی۔

ہر کہ را از حق بدل الامام شد  
راز رحمت معرفت پیغام شد

اور یہ الامام اکثر انبیاء علیہم السلام پر وارد ہوتے ہیں اور صاحب الامام وہ ہوتا ہے کہ اس کا وجود کثافت  
کو چھوڑ کر وجود لطیف کا جامہ پہنتا ہے اور اس کی رفتار ملائکہ سے بھی تیز ہو جاتی ہے جیسا کہ حضرت

محمد الف ثانی نقشبندی علیہ الرحمۃ کا ذکر ہے کہ ملائکہ تو طواف بیت المعمور کا ایک بار کرتے تھے اور آپ اتنی دیر میں سات دفعہ طواف بیت المعمور کا فرما لیتے تھے ۱۔

امام بد اہل نفس کو ہوا کرتا ہے اور نفس کے بھی کئی اقسام ہیں اور مرزا صاحب وغیرہ مدعیان نبوت جو کہ خاتم المرسلین کے بعد ہوئے ہیں ان کے الہامات سب کے سب شیطانی تھے اور سوائے انبیاء علیہم السلام کے 'اولیاء عظام کے الہامات کا یہ حکم ہے کہ ان کو قرآن مجید و احادیث شریف یعنی اولہ شرعیہ کے پیش کیا جائے اگر اولہ شرعیہ ان کو مان لے تو فیماوردہ ان کو رہی میں پھینک دو فقط والعلم عند اللہ خادم شریعت عفا عنہ

سوال: مدینہ شریف کو یثرب کہنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مدینہ منورہ کو یثرب کہنا ہمارے مذہب فقہ میں جائز نہیں کیونکہ اس میں بے ادبی اور گستاخی پائی جاتی ہے اور یثرب کے معنی فساد و توہنج و ملامت و عذاب کے ہیں مسند امام احمد و جامع الصغیر میں حضرت علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ حدیث بایں طور الفاظ تحریر فرماتے ہیں

من سَمِيَ الْمَدِينَةَ يَثْرِبًا فَلَيْسَتْ عِزًّا بِاللَّهِ هِيَ طَابَتْهُ لِعَنِي بَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حاشیہ

۱۔ یعنی روحانی طور پر کیونکہ اولیاء اللہ کی روحانی قوت پرواز کے سامنے زمین و آسمان کی مسافیں سمٹ جاتی ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے اسم گرامی "الْقَابُضُ" کی تجلی کا نتیجہ ہوتا ہے جس ولی پر اس اسم مبارک کی تجلی پڑے گی اس کی اہلیت و استعداد باطنی کے مطابق اس کے لئے زمان و مکان سمٹنا شروع ہو جائیں گے جوں جوں استعداد بڑھتی جائیگی توں توں زمان و مکان کی مسافیں بھی زیادہ سے زیادہ سمٹتی چلی جائیں گی اور سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ عنہ چونکہ تمام مہلوں کے اولیاء کے سردار ہیں اور امام مہدی رضی اللہ عنہ کی آمد تک آنے والے تمام ولیوں کی گردنوں پر آپ کا قدم ہے اس لئے جو روحانی عروج و ترقی اور زمان و مکان کا آپ کے لئے سمٹنا ہے وہ اولیاء اللہ میں آپ کے سوا کسی اور کو حاصل نہیں تاہم امام مہدی پھر یہ مرتبہ امام مہدی کو منتقل ہو جائے گا یعنی غوثیت کبریٰ ان کو حاصل ہو جائے گی کہ وہی

حدیث صحیح میں وارد ہے ان اللہ امرنی ان اسحی المدینتہ طابنہ (نقل از جذب القلوب)  
پس مسلمانوں کو چاہئے کہ مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کبھی یثرب نہ کہا کریں اور قرآن مجید و  
احادیث شریف کے مقابلہ میں کسی زید، عمر کا قول حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ انسان سے اکثر وقت سو اور  
نسیان ہو جاتا ہے العجیب علوم شریعت نظام الدین حنفی سروری عفی اللہ عنہ

سوال: انسان کتنی قسم پر اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائے؟

جواب : دو قسم پر۔ ۱۔ من وافر۔ لفظولہ تعالیٰ هو الہدیٰ حلیفکم فمکم کافر و منکم مؤمن۔ اور ۲۔ من کی بھی دو قسم ہیں، ۱۔ من 'طبیح' اور ۲۔ من فاسق۔ اور ۳۔ من فاسق کی بھی دو قسم ہیں۔ ۱۔ مؤمن فاسق فی العسل و ۲۔ من فی التقیہ و جیت کہ بہتر فرقے ہیں (رافضی، خارجی، وہابی، معتزلی وغیرہ) جن کی اصلیت نہ فرقوں سے باہر اسماء ظاہر ہوتی ہے شیعہ، خارجیہ، معتزلیہ، مریدیہ، جمہیہ، مشبہ، ضرارویہ، نجاریہ، کلابیہ، پس باقی ان کی نشانیں ہیں چنانچہ اس امر پر یہ حدیث شریف شہد ہے۔

سنتفق امتی علی ثلث وسبعین ملانہ کلہ فی النار الا واحدا قالوا من ہی ب رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی اور ایک فرقہ بخدیہ ابست، الجہات ہوتے یہ بیت کریمہ بھی شاہد ہے۔

ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعنكم الشياطين الا قليلا (بارود: ٥) في ان

حاشیہ

۱۔ ۳۰ رۃ تعین تیت ۲ یعنی وہی ہے جس نے تمہیں پیدا کیا تمہیں سے کوئی مافر ہے اور تمہیں سے کوئی ایمن

است مرمومہ اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہو تا تو سب شیطان کے پیرو ہو جاتے مگر تھوڑے شیطان کے پیرو نہ ہوتے اور حدیث شریف میں آتا ہے کہ بڑی جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اور اس کی اتباع کرنی لازم ہے پس اے ناظرین! خود انصاف فرمائیں کہ ان تمام فرقوں سے بڑی جماعت کون سی ہے اور کون نالقی ٹھہری فقط۔

**سوال:** مومن فاسق فی العمل اور مومن فاسق فی العقیدہ میں کیا فرق ہے؟

**جواب:** مومن فاسق فی العمل وہ شخص ہے جو تمام احکامات و ضروریات دین کو ماننا ہو اعمہ اسوایا علانیہ گناہ کرتا ہے اور گناہ کو گناہ سمجھے جیسے کہ شراب پیتا، زنا کرتا، داڑھی منڈواتا، نماز کا ترک کرتا اور رمضان المبارک کا روزہ نہ رکھتا وغیرہ وغیرہ ہاں اگر ان کو جائز سمجھے اور نماز روزہ احکام شرعی کا ترک کرتا جائز سمجھے تو بیشک کافر ہو جاتا۔

فاسق فی العقیدہ وہ شخص ہے کہ ہم اہل سنت کا ضروریات دین میں مخاطب ہو تا وہی خطا کے ساتھ یا مسائل اہتمامیہ فریہ میں مخالف ہو پس اسی کو گمراہ و بدعتی و مبتدع و ضل و مضل کہتے ہیں اسی لئے ان کی افتاء ناجائز اور حرام ہے۔ (نقل از توضیح العقائد) فقط

**مسئلہ:** ائمہ اربعہ بحیثیت اتحادی عقائد ایک ہیں صرف ان کا چار ہونا بوجہ اختلاف مسائل فریہ فقہیہ اجتہادیہ میں ہے ورنہ وہ ایک ہی ہیں اس لئے ان چاروں کو اہلسنت کہا جاتا ہے اور ایسے اختلاف میں کچھ حرج نہیں اور یہ اختلاف رحمت تو صحابہ میں بھی چلا آیا فقط

**سوال:** طریقہ نماز تسبیح اور فضائل اس کے کیا ہیں؟

**جواب:** نماز تسبیح چار رکعت بائیں طور پڑھنی چاہئیں کہ بعد قرات ہر رکعت میں پندرہ بار یہ کلمات پڑھیں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پھر رکوع میں دس بار پھر قوسہ میں حاشیہ

۱۔ اس سلسلے میں ہماری کتاب ”سورۃ اسلامی فرستے“ کا مطالعہ فرمائیے جس میں ہر فرقہ کے عقائد اور ان کے نام

دس بار پھر سجدہ میں دس بار پھر جلسہ میں دس بار پھر دوسرے سجدہ میں دس بار اسی طرح ہر رکعت میں پچھتر بار یہ کلمات طیبہ پڑھے اور ان ہر چار رکعتوں میں بعد از الحمد شریف صبحات سو مرتبے پڑھے اگر یہ نہ آئیں تو سورۃ الکھکم التکاثر و سورۃ عصر و سورۃ قل یا ایہا الکافرون و سورۃ اخلاص پڑھیں اور یہ نماز اول تو ہر یوم پڑھیں ورنہ بروز جمعہ قبل از نماز زوال و نماز جمعہ اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو صرف ایک ماہ میں ایک بار ورنہ سال میں ایک بار اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ساری عمر میں ایک بار پڑھ لے اور اس کی برکت و عظمت سے اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہ صغیرہ و کبیرہ جو اس سے عہد یا سوا و علانیہ سرزد ہوئے ہوں گے معاف کئے جائیں گے اور یہ نماز نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو فرمائی تھی (نقل از مشکوٰۃ) الحبيب خادم شریعت محمد نظام الدین ملتانی حنفی قادری سروری عفا عنہ

**سوال:** اگر کوئی شخص اپنی اولاد کا نام انس نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر رکھے تو اس میں کیا فضیلت ہے؟

**جواب:** حدیث میں آتا ہے کہ جس کے نام میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام آئے گا اللہ تعالیٰ اس کو بحرمت اس نام پاک کے جنت میں داخل کر دے گا چنانچہ ابو نعیم حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ امت آپ کی سے وہ شخص حساب کے لئے پیش ہوں گے اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دے گا وہ عرض کریں گے کہ اے مالک ہم نے تو اپنا ایسا کوئی عمل نہیں دیکھا جس کے باعث ہم اس مراتب کو پہنچے خلم ہو گا کہ میں نے اپنی ذات پر لازم کر رکھا ہے کہ جس نام میں اسم محمد یا احمد ہو گا ہم اس و جنت میں داخل کریں گے۔

احمد بن محمد بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حاشیہ

پوری تفصیل سے دلائل سے ماتھ بیان لئے گئے ہیں فقط قادری

۱۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کل روز قیامت اللہ تعالیٰ کے حضور دو بندے

کھڑے کئے جائیں گے پھر انہیں جنت میں جانے کا حکم ہو گا وہ عرض کریں گے اے رب کریم ہم کس نیکی پر جنت کے

یوقف عبدل بیس یدی اللہ تعالیٰ عنہ فشیو مر بہما الی الجنۃ فیقولان ربنا بہ  
استحللنا الجنۃ ولم نعمل عملاً تجازینا بہ الجنۃ فیقول اللہ تعالیٰ ادخلہ  
الجنۃ قال آلیت علی نفسی ان لا یدخل النار من اسمہ احمد ولا محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم (نقل از انوار محمدیہ من مواہب صفحہ ۲۰۱)

ایک حدیث میں آتا ہے کہ فرمایا نبی علیہ السلوۃ والسلام نے کہ اللہ نے فرمایا ہے کہ مجھے قسم ہے اپنی  
ذات کی جس نام میں اسے حبیب تیرا نام آتا ہے اس کو جہنم میں ہرگز نہ بھیجوں گا۔ قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ و عزتی و جلالی لا اعدب احدا یسمی  
باسمک فی الدار (رواہ ابو نعیم عن بیہق بن شریطہ نقل از دلائل النبوت) ۱۔

کتاب دہلوی حضرت علی کرم اللہ وجہہ ت روایت ہے کہ جس دست خوان پر وہ شخص حاضر ہو کہ جس  
کے نام میں اسم محمد ﷺ ہو اللہ تعالیٰ اس خوان میں برکت کرتا ہے عن علی بن ابی طالب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ما من مائتۃ وصعت فحضرت علیہا من اسمہ احمد او  
محمد الا قدس اللہ ذلک المنزل کل یوم مہرتین ۲۔ اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ جس

### حاشیہ

مستحق نحر ہے جبکہ ہم نے کوئی ایسا عمل نہ کیا جس سے تو ہمیں جنت کی جزا دے؟ اللہ تعالیٰ قرآن میں گے جاؤ جنت میں  
کیونکہ میں یہ بات اپنے ذمہ کرم میں لی ہوئی ہے کہ جس کا نام احمد اور محمد ہو گا وہ روزِ قیامت میں نہ جائیگا قادری  
۱۔ یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت اور عظمت کی قسم میں کسی ایسے شخص کو  
روزِ قیامت کا عذاب نہ دوں گا جس کا نام تمہارے نام پر رکھا جائے گا قادری

۲۔ یعنی جس گھر میں محمد یا احمد نام کے اشخاص ہوں گے اللہ تعالیٰ اس گھر میں روزانہ دو بار خصوصی برکتیں  
اندازے گا بحمدہ تعالیٰ اس ناچیز کا نام بھی محمد سرور ہے جس کے شروع اسم ”محمد“ ہے اور عرف غلام سرور ہے اللہ تعالیٰ  
کرم فرمائے اور راقم نے اپنے بیٹوں کے نام بھی حضور ﷺ کے نام پر رکھے ہیں احمد سعید، محمد وحید، محمد امجد عرف محمد  
مید، محمد حماد اور محمد بلال، عظیم اللہ تعالیٰ کا سوا ہم پہلے معظم دینی علوم بتائے اور بیٹیوں کو بھی عالمہ فاضلہ و عاملات دینی  
علوم بتائے اور ماں باپ کے لئے صدقہ جاریہ کرے آمین جیسا کہ اسی جذب سے جامعہ حذا کے سرپرست اعلیٰ جناب



شخص کے تین لڑکے ہوں اور اس نے ایک کا نام بھی میرے نام پر نہ رکھا ہے تو اس نے سخت بے وقوفی کی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من كان له ثلاثه من الولد ولم يسم احدهم محمد فقد جهل اور حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس گھر میں اسم محمد ﷺ والے نام کا کوئی شخص ہو گا اس گھر میں نہایت برکت ہوگی۔

پس ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ نبی الصلوۃ والسلام کا اسم گرامی اسم اعظم ہے اس کی عزت عند اللہ بڑی ہے اور اس نام کی عزت کرنے والا بروز حشر صاحب عزت ہو گا اور اس نام والا شخص عند اللہ ضرور عزت پائے گا فقط

**سوال:** کیا نبی علیہ الصلوۃ والسلام ہمارے درود شریف کو دور سے سن لیتے ہیں؟

**جواب:** بیشک سن لیتے ہیں آپ ﷺ کی ذات کے لئے یہ کوئی محال نہیں چنانچہ حدیث صحیح سے ظاہر ہوتا ہے اخرج الطبرانی عن ابی درداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر وا الصلوۃ علی یوم "جمعته فانه یوم مسہود ینسہد الملائکتہ لیسین من عبد یصلی علیہ لا یبلغی صوتہ حیث کان قلنا وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی فان اللہ عزو حل حرم علی الارص ان تاكل احساد الانبیاء (نقل از یوہر المنظم صفحہ ۲۵ مصری) یعنی حضرت ابی الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بروز جمعہ مجھ پر کثرت سے صلوۃ پڑھا کر۔ نہ وہ دن ایسا ہے کہ اس دن فرشتے ہر جگہ و ہر کونہ میں حاضر رہتے ہیں تو یہ بندہ بھی مجھ پر درود بھیجتا رہے گا۔ از مجھے پہنچ جاتی ہے وہ جہاں بھی ہو ہم نے کہا کہ بعد وفات کے بھی ہماری آواز آپ کو پہنچے گی! آپ نے فرمایا یا اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے جسم زمین پر حرام کر دیئے ہیں وہ

**حاشیہ**

محترم محمد اسلم ملک صاحب نے اپنے صاحبزادوں کے نام محمد شاہد اور محمد راشد رکھے اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے اور انہیں اور ان کے صاحبزادوں کو دین و دنیا کی بے شمار برکتوں اور بھلائیوں سے نوازے آمین قادر

ان کو نہیں کھائی۔ ۱۔

قنویٰ عبدالحی بلد دوم سطر ۳ صفحہ ۹۷ میں نیز بایں طور لکھا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ چاند آپ کے ساتھ کیا معاملہ کرتا تھا اور آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ مادر مشفقہ نے میرا ہاتھ مضبوط باندھ دیا تھا تھا اس کی اذیت سے مجھے رونا آتا تھا اور چاند منع کرتا تھا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض لیا کہ ان دنوں میں آپ چہل روزہ تھے یہ حال کیوں کر معلوم ہوا فرمایا کہ لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالانکہ شلم مار میں تھا اور فرشتہ حرس کے بیٹے پردروکار کی تسبیح کرتے تھے اور میں ان کی تسبیح کی آواز سنتا تھا حالانکہ میں شلم مار میں تھا الخ ۲۔ من عین

اور دلائل الخیرات میں ہے کہ فرمایا نبی ﷺ نے دو شخص محبت سے ہاتھ مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے میں خود اس کو سنتا ہوں اور ایک حدیث قدسی صحیح میں آتا ہے کہ جب میرا بندہ میرے قریب ہو جاتا ہے تو میں اس کی آنکھیں بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے (الحدیث) یعنی اس میں اللہ تعالیٰ ایسی طاقت ڈال دیتا ہے کہ نزدیک و دور کی چیزیں براہِ دیکھائی و سنائی دیتی ہیں اور اس انسان کامل العمل کا وجود کشف کو چھوڑ کر لطافت حاصل کر لیتا ہے اور اس پر قصہ تخت بلقیس و سلمان فارسی و حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی نقلیں کی آواز آسمان سے سنتا شاید ہے۔

ایک حدیث میں آتا ہے کہ فرمایا آپ ﷺ کی ذات بابرکات نے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ ایسا پیدا کیا ہوا ہے جس کو تمام جہان کی آوازیں سننے کی قوت عطا کی ہے اور وہ میری قبر پر قیامت تک کھڑا رہے گا اس کا کلام یہ ہے کہ جب کوئی مجھ پر درود بھیجے تو وہ بعینہ اس کی زبان کے الفاظ مع اس کے نام اور ولایت و سکونت کے میرے پیش کرے (الحدیث نقل از کتاب السلوۃ علی النبی ﷺ اخرجہ ابو بکر بن عاصم و علامہ

حاشیہ

۱۔ اس حدیث کو امام حافض ابن قیم جوزیہ شاگرد رشید شیخ الاسلام امام حافض ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور

کتاب "ہاء الاقسام" میں نقل کیا اور لکھا کہ اس کی سند حید ہے قادری (جاء الاقسام ص ۷۳)

۲۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے اور امام صابونی نے اور امام خطیب بغدادی اور امام ابن عساکر نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے (المعجم الکبریٰ ج ۱ ص ۹۱)

حضرت جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کتاب صیۃ انبیاء صفحہ ۲ وغیرہ)۔

یہیں ان دلائل سے معلوم ہوا کہ آقائے نامدار علیہ السلام کا دور و نزدیک سے سنا کوئی مشکل امر نہیں اس سے انکار محض جنابت ہے فقط واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم فقط خادم شریعت عفا عنہ

سوال: انبیاء علیہم السلام کی حیات جاودانی پر کیا دلائل ہیں؟

جواب: ان کے حیات ہونے پر بے شمار دلائل کتب حدیث میں موجود ہیں اور اس مسئلہ حیات الانبیاء پر کئی کتابیں مستقل شائع ہو چکی ہیں لیکن خادم شریعت بھی مختصر طور پر برائے افادہ مناظرین اور خاص و عام برادران اسلام کے لکھ دیتا ہے وہو ہذا

عن فضل بن عباس رضى الله تعالى عنه لما وضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ بطلت وجہہ احد رؤیتہ اذ رأیت شفقیہ یتحدک فاذنیت اذنی عنہ فسمعت وهو یقول اللہم انصر لامتی فاحبرت کلہم بہذا فتعجبوا بشفقتہ علی امتہ (الخری ابو نعیم) یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب نبی ﷺ کو لحد میں رکھا گیا تو میرے اذنی میں خیال آیا۔ میں آپ ﷺ کی ذات کا آخری دیدار تکراروں میں نے نیچے اتر کر آپ سے چہ مبارک سے پڑا انبیاء اور پیغمبرانوں سے آپ کے دونوں لب مبارک ملتے ہیں اور میں کان لگایا اور سنا فرماتے ہیں کہ میں سے امام مہین امت کا بخشش دے اور میں نے سب کو کما و کچھو دیکھو اور آپ نے سنا اور تعجب آیا کہ جنان اللہ اس وقت بھی شفقت امت پر فرما کر غم خواری فرما رہے ہیں (نقل از کتاب بے غش صفحہ ۱۷۱)

یہ ہر نظم میں ہے کہ حضرت علی ابن ابی طالب فرماتے ہیں کہ آپ کے تین دن دفن ہونے کے بعد ایک ام ابی آپ سے حزار اقداس کی جانب پاؤں مبارک اپنے آپ کو گرا کر سر پر مٹی ڈالتا ہوا کتا ہے کہ بیشک آپ نے اہم الی ہم پہنچا یہ ہم نے سنے اور مانے اور یہ آیت پڑھتا ولو انہم اذللموا

حاشیہ

۱۔ نیز اس حدیث کہ امام امام حنفی ابن قیم ہونے لایہ الرحمۃ نے جاء الانام میں بھی نقل کیا ہے

انفسہم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر لہم الرسول لوجد واللہ توابا رحیمًا  
 جاؤک فاستغفر واللہ واستغفر لہم الرسول لوجد واللہ توابا رحیمًا اور میں  
 گناہ ہوں اور آپ کے وسیلے سے معافی گناہ کا خواستگار ہوں اور آپ کے دربار پر حاضر ہوا ہوں۔ پس  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قبر مبارک سے آواز آئی ہے فکر ہو جا اللہ تعالیٰ نے تیرے تمام  
 گناہ معاف کر دیئے ہیں۔

ابو نعیم مالک بن دینار و انس بن مالک رضی اللہ عنہما نے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے  
 من دفعہ فرمایا کہ میرا مرنا اور جینا تمہارے لئے بہتر ہے یہ مسلم بن کر ب صحابی خاموش ہو گئے حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ نے عرض لیا کہ کیوں کر آپ بہتر ہے فرمایا کہ جیسا اس نے میرا تمہارے لئے بہتر  
 ہے کہ جب وحی آتی ہیں تو تمہیں نفع و نقصان تمہارے سبب نہیں سنائی جاتی ہیں اور میرا مرنا اس  
 لئے بہتر ہے کہ تمہارے سبب اعمال ناست بمرات و بخش ہوا نہیں گئے تو میں تمہارے لئے بخشش کی  
 دعائیں مانگوں گا جیسا کہ حدیث ذیل سے مشہور ہوتا ہے۔

عن انس بن مالک رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 حیاتی خیر لکم ثلاث مرار و مماتی خیر لکم ثلاث مرار فسکت  
 القوم فقال عمر بن الخطاب بابی انت و امی کیف یکون ہذا قال حیاتی  
 خیر لکم ینزل علی الوحی من السماء فاخبرکم بما یحل و بما یحرم لکم و  
 مونی خیر لکم تعرض علی اعمالکم کل خمیس فما کان من حسن  
 حمدت اللہ عزو جل علیہ و ما کان من زنب استوہبت لکم ذنوبکم  
 (الحديث)

(۱) وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عند قبری سعد و من صلی  
 ہایا! بخند (رواہ البیہقی نقل از مشکوٰۃ)

حاشیہ

۱۔ اسے امام قاضی میاض نے شفاء شریف میں امام سنی نے مدارک میں اس آیت کی تفسیر کے تحت نقل کیا  
 ہے۔

روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص درود بھیجے مجھ پر نزدیک قبر میرے کے ستاروں میں اس کو اور جو شخص درود بھیجے دور سے مجھے پہنچایا جاتا ہے۔

(۲) عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للہ ملائکته سیاحین فی الارض یبلغونی من امتی السلام (نقل از مشکوٰۃ)

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق واسطے اللہ کے فرشتے سیاحین ۲ زمین میں ہیں جو میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں

(۳) عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد سلم علی الاراد اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام (رواہ ابو داؤد و مشکوٰۃ فصل ۲۱)

خلاصہ یہ ہے کہ نہیں سلام پہنچتا مجھ پر کوئی مگر میرا روح اللہ تعالیٰ واپس لاتا ہے تاکہ سلام کا جواب دوں۔

(۴) وصلوا علی فان صلوتکم تبلغنی حیث کنتم (رواہ الترمذی و مشکوٰۃ باب ۲ صلوٰۃ النبی)

اور درود بھیجو مجھ پر تمہارا درود مجھے پہنچتا ہے جہاں سے بھیجو۔

(۵) عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من ابامکم یوم الجمعہ فیہ حقیقۃ آدمہ فیہ قبض روحہ و فیہ النفخۃ و فیہ الصعقۃ فاکثروا علی من الصلوٰۃ فیہ فان صلوتکم معروصۃ علی قالوا یا رسول اللہ

حاشیہ

۱۔ اس حدیث کا صحیح ہے۔ امتداداں لیا ہے۔ ص ۱۵۵ درود، نہیں سنتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ تاہم اس میں محمد بن مروان السدی الکوفی راوی پر جھوٹ بولنے کی تہمت لگائی گئی امام بخاری کہتے ہیں کہ اس کی روایت از حدیث ہرگز نہ نقلی جائے بالخصوص یہ حدیث بھی ان حدیثوں میں سے ہے جو اس نے بھائی گھڑیں (ملاحظہ ہو میزان الاعتدال امام ذہبی ج ۲ ص ۳۳) فقط قہری

۲۔ سیاحین یعنی یہ کرنے والے فرشتے جو زمین پر چلتے پھرتے ہیں اور نیک مفلوں میں شریک لوگوں کی حاضری لگاتے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی باتوں کی فرشتیں پہنچاتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ خود بھی ان سے بہتر جانتا ہے قہری



وكان لا يعرف وقت الصلوة الا بهمهمته يستمعها من قبر النبي صلى الله عليه وسلم (نقل از مشکوٰۃ باب الکرامات ۲ فصل)

یعنی سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ جب ہوا واقعہ حرم کا نہیں اذان دی گئی حضور کی مسجد میں تین دن اور نہ ہی تکبیر کسی گئی اور نہیں باہر نکلے سعید بن مسیب مسجد سے اور نہ پہچانتے تھے نماز کے وقت کو مگر بسبب خفی آواز کے سنتے تھے حجرہ نبی ﷺ سے آواز اذان نبی علیہ السلام کی۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ نبی ﷺ اپنی مزار شریف میں بجد غصری زندہ ہیں اور ہمارے اقوال و افعال کو خوب جانتے ہیں اور ہمارے اعمال ناموں کا مطالعہ فرماتے ہیں اور ہماری بخشش کی دعائیں مانگتے ہیں۔

ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے رات معراج میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے فریقہ نبی یہ طافہ پر کہ وہ ان دلائل قاطع سے روگردانی کرے یہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ تو مر گئے مگر ان میں مل گئے نعوذ باللہ حالانکہ قرآن مجید ان کے غلاموں کی نسبت یہ شہادت دے رہا ہے کہ وہ زندہ ہیں ان کو مردہ نہ کہو۔ اور نہ زبان سے ان کے حق میں مردہ کا لفظ استعمال کرو۔ یہ میرا یہ کہتے اور خوشی مناتے ہیں۔ لیکن تم ان کی حیاتی کی کیفیت و حقیقت سے باخبر نہ ہو اور تمہیں شہادہ اور کرامتیں۔

ولا تقولوا الاموات سمعوا من بعد موتهم من احياء ولكن لا تشعرون اور جو راہ خدا میں مارے گئے ہیں انہیں مردہ کہو نہ کہ زندہ ہیں یا تمہیں خبر نہیں۔

یہ ارشاد ہے: "ولا تقولوا الاموات سمعوا من بعد موتهم من احياء ولكن لا تشعرون اور جو راہ خدا میں مارے گئے ہیں انہیں مردہ کہو نہ کہ زندہ ہیں یا تمہیں خبر نہیں۔"   
 رَبِّهِمْ يَخَافُونَ حِينَ يَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ مِنْ قَبْلِ حُجَّتِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حُجَّةٌ وَلَا يَخْرُجُونَ مِنْ حِلْمِهِمْ وَلَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخُوفُونَ ○ يَسْتَبْشِرُونَ بِعَمَلِهِمْ مِنَ اللَّهِ وَصَلَّاءُ اللَّهِ لَا يَضِيعُ أَحَدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (بارہ چہارم سورۃ آل عمران)

حاشیہ

۱۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں باب ایمان میں ہے قاری





خلق سے افضل ہے کہ جس کا نام اپنے نام کے ساتھ لکھا ہے۔ تو حکم ہوا، 'صدقہ یا آدم فقد غفرت لک ولولا محمد ما خلقتک و هو آخر الانبیاء' (نقل از مجمع و طبرانی صغیر ص ۲۰۷ و حاکم عن عمر بن الخطاب) ۱۔

سچ کہا تو نے اے آدم پس تحقیق بخشا ہے تجھ کو میں نے اور اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو نہ پیدا کرتے ہم تجھ کو اور وہ آخر الانبیاء ہیں۔

حدیث نمبر ۲: عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من خرج من بیتہ الی الصلوٰۃ فقال اللہم اسالک بحق السائلین علیک واسالک بحق ممشی (الحديث رواه ابن ماجہ صفحہ ۵۷) ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص نکلے اپنے گھر سے طرف نماز کے اور کہے اے خدا مانگتا ہوں میں تجھ سے ساتھ حق سائلین کے تجھ پر اور سال کرتا ہوں ساتھ حق چلنے میرے کے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

حدیث نمبر ۳: ومن کان لہ صلوٰۃ فلیتوضا فیحسن وضوءه ویصلی رکعتین ثم یدعوا اللہ انی اسئلك واتوجه الیک بمحمد نبی الرحمتہ یا محمد انی قد توجہت بک الی ربی فی حاجتی ہنہ لتقصی اللہم فشمعہ فی ۲۔ (نقل از حسن حصین صفحہ ۱۳۵ و نیز اقبال صفحہ ۱۹۳ و نسائی و ترمذی باب جامع الدعوات و شفا قاضی عیاض صفحہ ۲۷۳ جلد اول) بروایت عثمان بن حنیف۔ جس کسی کو ضرورت پڑے پس اچھی طرح وضو

حاشیہ

۱۔ امام حاکم نے مستدرک میں فرمایا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابق صحیح ہے نیز امام ابن جوزی علیہ الرحمہ نے بھی اسے اہل الفاء باہ الالمعنی میں نقل کیا ہے قدوری

۲۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے انبی الفاظ کے ساتھ روایت کیا اور فرمایا کہ امام ابوالاعین نے فرمایا کہ یہ حدیث

صحیح ہے (سنن ابن ماجہ صلوٰۃ الحاجۃ ص ۱۰۰)

کرے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر یہ دعا مانگے اے اللہ میں مانگتا ہوں تجھ سے اور متوجہ ہوتا ہوں تیری طرف تیرے نبی کے وسیلہ سے جن کا نام پاک محمد ہے جو نبی رحمت ہیں یا محمد میں تیرے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں ساتھ وسیلہ کے میری حاجت میں تاکہ میری حاجت پوری ہو۔

حدیث نمبر ۴: عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اطلبوا الحیر عند حسان الوحوہ (نقل از تاریخ بخاری صغیر صفحہ ۱۹۳) عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے طلب کرو نیکی خوبصورت چروں سے۔ ۱۔

حدیث نمبر ۵: عن عبدالرحمن بن سعید خدرت رجلہ فقال له اذكر احب الناس الیک یرل عنک فصاح یا محمداه فانتشرت (نقل از آداب المفرد امام بخاری صفحہ ۱۴۰ و شفا قاضی عیاض و مسن، حتمین مترتبہ صفحہ ۱۳۴ و نصاب الوفاء) عبدالرحمان بن سعید سے روایت ہے کہ اس کا پاؤں سو گیا اسے لگا گیا کہ بہت پیارے آدمی کو یاد کرو یہ تکلیف تیری دور ہو گی پس فریاد کی یا محمد! پس اس کے پاؤں بخیر ہو جاتا رہا۔ ۲۔

حدیث نمبر ۶: عن ابی الجوزاء فحط اهل المدينه فحطاً شديداً فشكوا الى عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقالت انظروا الى قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاجعلوا منه کوی الی السماء حتی لا یكون بینہ و بین السماء سقوف ففعلوا

حاشیہ

۱۔ ایک حدیث میں ہے کہ حاجتیں خوبصورت چروں والوں سے مانگو

۲۔ لیکن اب مخالفین اہلسنت پاکستان اور دوسرے ممالک سے یہ کتب شائع کر رہے ہیں اور اس حدیث میں موجود ندا "یا عمر" سے لفظ "یا" نکل رہے ہیں راقم غلام سرور قادری قارئین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ یہ بات اہلسنت ہی افسوس ناک ہے کہ جس بات کا جواب نہ ہو اسے کتب سے نکل دیا جائے اب وہابی حضرات کا یہ پریس پر زیادہ غلبہ ہے پاکستان میں اور عرب ممالک میں لہذا وہ چھاپوں میں رد و بدل کر رہے ہیں مسلک اہلسنت کے حق میں جو مواہب اسے کتبوں سے نکالنے کی کوششیں کر رہے ہیں قادری

قلمرو اسرار حتی ثبت العشب (نقل از مشکوٰۃ باب الکرامت فصل ۲ صفحہ ۵۳۷ مطبوعہ مزار محمدی) ابی  
الجوزاء سے روایت ہے عینہ شریف میں سخت قحط پڑا (حضور علیہ السلام کے انتقال کے بعد) حضرت عائشہ  
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ سے شکایت کی گئی آپ نے حضور علیہ السلام کی قبر کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا کہ  
حضور کی قبر انور کے اوپر چھت میں سوراخ کرو تاکہ حضور علیہ السلام کی قبر اور آسمان میں کوئی چیز حائل نہ  
ہو پس لوگوں نے ایسا ہی کیا کما گیا پھر اتنی بارش ہوئی کہ بہت سا گھاس اٹکا اور لہذا اہل دور ہوسیدہ والسلام

۱۲

حدیث نمبر ۷: عن انس بن مالک ان عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه  
كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب رضى الله تعالى عنه فقال  
اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل  
اليك بعمر بنينا فاسقيا وسعنا (نقل از بخاری پارہ ۴ ابواب الاستسقاء باب سوال للناس  
الامام) انس بن مالک سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بارش نہ ہوتے تھے  
بارش کی رستہ عائشہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے دعا کرتے تھے کہ اللہ ہم کو بارش سے پکڑے  
تیری طرف ہی آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتے ہیں پھر دعا کرتے ہیں اور بارش پڑتی ہے  
طرف تیری ساتھ چٹائی چھو کے ہیں۔

پس ان تمام دعاؤں سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام اور اہل بیت علیہم السلام سے دعا کرنے سے دعا قبول ہوتی ہے  
جاء ودرت سے چاہے وہ اس جگہ میں ہو یا نہ ہو دعا قبول ہوتی ہے غائب قریب ہوں یا  
بعید۔ چنانچہ ان دعاؤں سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہر دعا کو قبول کرتا ہے۔  
انما الدعاء لعوی بعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وسعنا (نقل از بخاری پارہ ۴ ابواب الاستسقاء  
باب سوال للناس) فی حدیث الا عمی باہ حدیثی توجہ رک الی ربی الحدیث و فی حدیث  
اخر یا عباد اللہ اعیونی (تاج بدایت الہدی صفحہ ۲۳۰ الفہمید الزمان)

مل ورائف مستغاث فار محنی  
یا رحمتہ للعالمین ابکی نکالی

نقل از قصیدہ منبرہ یعنی میرت لئے حضور ﷺ کے سوا کوئی فریاد رس نہیں، اے رحمتہ للعالمین  
میرت رونے پر رحم فرمائیے اور مولوی اشرف علی تھانوی صاحب حکیم الامت دیوبندی نے کتاب نشر الطیب  
صفحہ ۱۶۶ میں یوں لکھا ہے۔

یا شفع العباد خذ بیدی  
انت فی الاضطرار مستعمی

اور کتاب فتوح الشام مترجم صفحہ ۲۸۸ جلد ۲ میں بایں طور مسدود ہے کہ ایک ہزار صحابہ رضوان اللہ  
علیہم نے بمقابلہ کفار بوقت مصاب بایں الفاظ استغاثہ کیا یا محمد یا محمد یا نصیر اللہ انزل اے  
اور کتب نحو میں ہے کہ یا حرف نداء ہے قریب و بعید کے لئے بولا جاتا ہے چنانچہ کافیہ و شرح ملا میں  
ہے۔ ویافہی لنداء القرب والبعید

نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عائشہ بنی نواہم الناس کو جو کہ وہاں موجود نہ تھے اور جن کا عالم دنیا میں  
اب تک نام نشان بھی نظر نہیں آتا تھا مقام بلندی پر کھڑے ہو کر ان کو آواز دی اور پکارا چنانچہ قرآن مجید  
میں ہے واذا فی الناس بالحج یناتوک رجالا وعلی کل ضامر یتئین من کل فج  
عمیق (سورۃ حج) باقی مفصل ذکر اس کا بالذات کتاب سلطان الفقہ فتاویٰ نظامیہ میں ملاحظہ فرمادیں فقط

سوال: شرک کی کیا تعریف ہے؟

حاشیہ

۱۔ اسے بار بار حمد و ستائش کئے ہوئے نبی اے بار بار حمد و ستائش کئے ہوئے نبی محمد اے اللہ کی مدد سے  
معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو آپ کے اسم گرامی کے ساتھ و معنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے نداء کرنا جائز ہے اس کی پوری  
بحث ہماری کتاب "نداء یا محمد یا رسول اللہ" میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے محبوبوں کو مدد کے لئے دور سے  
پکارنا صحابہ کرام کا طریقہ تھا جو اسے شرک کہے وہ خطا کار ہے ہمارے پاس فتوح الشام مطبوعہ مصر طبع ۱۳۸۵ھ ۱۹۶۲م جلد



خدا کی عبادت کرے یا اس کو مستحق عبادت سمجھے۔ ان عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب الوجود یعنی اپنی ذات و کمالات میں دوسرے سے بے نیاز اور فنی بالذات فقط اللہ تعالیٰ ہے دوسرا کوئی نہیں فقط وہی عبادت کا مستحق ہے۔ تو اگر کوئی کسی دوسرے کو اس کی ذات میں فنی بالذات مانے یا الٰہی عبادت ٹھہرائے وہ مشرک ہے تو جو شخص اللہ کے سوا کسی اور کو قدیم یعنی اس کو اپنی ذات میں غیرت بے نیاز مانے وہ مشرک ہے جیسے ہمارے ملک کے آریہ ہو اللہ سے سوا روح اور مادہ کو جس قدیم اور واجب الوجود مانتے ہیں اور ان کی ذات کو بنانے والے سے بے نیاز جانتے ہیں مشرک ہیں اسی طرح اگر کوئی کسی کے کمالات کو ذاتی مانے اور اس کمال میں اس کو دوسرے سے فنی اور بے نیاز سمجھے تو مشرک ہے نہ کہ وہ ملال ظن ہو یا قدرت یا حیات یا سمع یا بصر جیسے ستارہ پرستوں کا خیال ہے کہ عالم کے تغیرات کو اکب کے تاثرات سے ہیں اور اکب ان تاثرات میں فنی بالذات ہیں اسی — مختلف میں یہ عقیدہ بھی تسلیم ہے اور ایسے اعتقاد والے مشرک ہیں اسی طرح اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی عبادت کرے جس کو بندی میں چوہا اور فارسی میں پرستش کہتے ہیں وہ بھی مشرک ہیں جیسے بت پرست ہوتوں کی عبادت کرتے ہیں اور ان کو پرستش کا مستحق سمجھتے ہیں جو لوگ اللہ کے عطا ہونے والی کمالات اس کے بندوں کے لئے ثابت کرتے ہیں اور کمالات کو عطاء الٰہی جانتے ہیں وہ مشرک نہیں من میں ارجح

پس اس عبارت سے ثابت ہوا کہ غیر خداوند کریم کو مجازاً خالق و مالک و سميع و بصير و معطي وغيره الفاظ سے یاد کرنا شرک نہیں چنانچہ ان امور پر خود قرآن مجید شاہد ہے فجعلناہ سمیعاً بصیراً ولنی اخلق لکم من الطین ولاہب لک غارما زکیاً و علیکم رزقہن وکسوتہن فقط

سوال: بدعت کس کو کہتے ہیں

حاشیہ

سے دور ہی ہو گا نہ کہ قریب فقط تلاوی

۱۔ یعنی ہم نے انسان کو سمیع و بصیر بنایا اور حضرت جی علیہ السلام نے فرمایا اور میں تمہارے خلق کرتا (ہفتا) ہوں جس کو صورت ارجح اور حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت مریم سے کہا کہ میں تجھے سترا پناہوں اور اللہ تعالیٰ

جواب: بدعت وہ چیز ہے جس کی شرع شریف میں اصل کثارتہ و اشارتہ و ظاہر و باطن بھی نہ ملتی ہو چنانچہ علامہ بدر الدین یعنی عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں یوں ارقام فرماتے ہیں المراد به ما احدث وليس له اصل في الشرع وسمى به في عرف الشرع بدعته وما كان له اصل يدل عليه الشرع فليس بدعته یعنی شرع میں بدعت اس کو کہتے ہیں جو چیز نئی نکل ہو اور اس کے واسطے کوئی اصل شرع میں نہ پائی جائے اگر اس چیز نئی پر اصل شرعی دلالت کرے اس کو بدعت نہیں کہتے ا یعنی اس کو بدعت میں نہیں کہتے اور غلام جزری رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت میں لکھا ہے کہ بدعت دو قسم پر ہے البدعۃ بدعتان بدعتہ ہدی و بدعتہ ضلالۃ الخ یعنی بدعت دو قسم پر ہے بدعت سیئہ و بدعت حسنہ بدعت سیئہ وہ ہے جو خلاف ہو حکم خدا و رسول اللہ ﷺ کے اور اس کے کرنے میں بہت برائی ہو اور بدعت حسنہ وہ ہے جو عموماً ماتحت حکم خدا و رسول اللہ ﷺ کے خصوصاً ہو اور امور بدعت حسنہ کے ہونے پر یہ دلیل شاہد ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ما راہ المؤمنون حسناً فهو عند اللہ حسن و ما راہ المؤمنون قبیحاً فهو عند اللہ قبیح (نقل از منوطا امام محمد از روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) یعنی جو چیز مسلمانوں کے نزدیک نیک ہوگی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی پسندیدہ ہوگی اور جو چیز مسلمانوں کے نزدیک بری ہوگی وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بری ہوگی

## حاشیہ

مردوں سے فرماتا ہے کہ تمہاری عورتوں کا رزق تمہارے ہاتھ سے ہے فقط قاری

۱۔ وقت نے احکامات بدعت کما ہے مگر شریعت میں ات سنت حسنہ میں گئے جب بدعت کا اطلاق ہو تو

اس سے بھی بدعت حسنہ قرار دے دیتی ہے اور یہی بدعت سیئہ قاری

۲۔ مسلمانوں سے مراہ علماء اہلسنت و الجماعت ہیں اور باہمی اختلاف کی صورت میں ان کے جمہور عوام جو دین سے سب خیر ہیں کیا جانیں اور گمراہ لوگ تو اہلسنت و الجماعت کی مخصوص نیک رسوم کو برا ہی کہیں گے الا یہ کہ کوئی سنی مسلک والا کسی دلیل شرعی کی بنا پر کسی نیک رسم یا بدعت حسنہ کا انکار کرے تو ایسی صورت میں جمہور مسلمانوں کی رائے صائب ہوگی جیسے شیخ الاسلام حافظ امام ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ نے مسئلہ زیارت شریف میں جمہور اہلسنت سے

اور ملاحظہ اس کے حدیث نعم البدۃ ۱۔ بھی اس پر شاہد ہے اور شرح طریقہ محمدیہ میں صاحب درالحقار نے لکھا ہے کہ کبھی بدعت واجب، کبھی مندوب، کبھی مباح، کبھی حرام، کبھی مکروہ کا حکم رکھتی ہے واجب جیسے مکروہ فروع کے رد کے لئے دلائل قائم کرنے اور علم صرف و نحو و تعظیم و تکریم و معنی صحیح قرآن و حدیث حاصل کرنے کے لئے سیکھنا اور مندوب جیسے مسافر خانہ و مدرسہ بنانا وغیرہ انور ہار خیر ہیں اور مباح جیسے گوناگوں کھانے پکانے اور حرام جیسے بد مذہب ہونا اور بد مذہبی اچھا کرنا اور مکروہ جیسے قرآن مجید کو زمیں اور مسابہ پر نقش و نگار کرنا مباح ہے اس میں کوئی حرج نہیں ۲۔ باقی مفصل ذکر اس تہ سلطان الفتہ جلد اول میں ملاحظہ کریں اور ملاحظہ اس کے تمام مسلمانوں نے نزدیک اصل اشیاء میں اہانت ہے دیکھو شرح حموی و مسلم اثبت

والاصل فی السبأ لا ۱۔ حمد و سبوحہ تعالیٰ ہوالدی خلق لکم مافی الارض جمیعاً ۲۔ ان دلائل سے میت ہوا کہ ہر بدعت کو سرائی کہنا اچھا نہیں اور یہ محض فرقہ خاں وہابیہ کی نئی شریعت بنانا ہے جو قرآن مجید و حدیث کے خلاف ہے۔

سوال: وہابی کہتے ہیں کہ جو ہم قرون ثلاثہ میں نہ ہو وہ بدعت ہے؟

جواب: یہ کہنا ان کا بالکل غلط ہے ہاں اگر وہ ٹھیک کہتے ہیں تو قرآن مجید و احادیث صحیح سے ذیل کے سوالوں کا جواب دیں۔ ورنہ اس عقیدہ سے توبہ کریں علم صرف و نحو کا اس صورت میں پڑھنا پڑھنا قرآن حاشیہ

اختلاف کیا اور ان سے خطا ہو گئی صحیح وہی ہے جو ہمسور کی رائے ہے لہذا مارتہ المسنون سے مراد ہمسور مسلمین ہیں فقط قاری ۰

۱۔ یہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو نماز تراویح پورے رمضان میں باجماعت پڑھنے کے بارے میں ہے آپ نے فرمایا یہ اچھی بدعت ہے ملاحظہ ہو مشکوٰۃ شریف تراویح کے باب میں فقط قاری

۲۔ بدعت کی پانچ قسمیں امام نووی شارح مسلم کی کتب تہذیب الاسماء اللغات کی جلد ۲ ص ۲۳۲ پر ملاحظہ فرمائیں فقط قاری



مجید پر ذمہ حرکات و سکنات وغیرہ اشیاء سے مزین کرنا۔ علمائے دین کو امامت کے لئے تنخواہ پر رکھنا۔ اخباروں کو چندہ لے کر جاری کرنا اور اس کی آمدنی کو جائز سمجھنا۔ سال بہ سال جلسہ کانفرنس وغیرہ مقرر کرنا۔ معیار حدیث ضعیف و صحیح و مرسل و منقطع تابع و منسوخ وغیرہ کا مقرر کرنا پس ناظرین یاد رکھیں بدعت وہی چیز ہے جو خلاف قرآن مجید و حدیث شریف و اجماع و اقوال صحابہ و ائمہ مجتہدین علیہم الرحمۃ کے ہو۔ اور جس کا اصل شرع شریف میں نہ ہو دیکھو تنبیہ المختبرین وغیرہ

**سوال:** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مجلس گیارہویں و مجلس میلاد شریف کو چراغوں اور خوشبودار وغیرہ چیزوں سے سجاوٹ دینا درست ہے یا نہیں؟ (مسائل سید غیاث الدین از سورت)

**جواب:** یہ تمام امور شرعاً مستحسن و مباح ہیں لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ماراہ المسلمون حسناً فہو عبد اللہ حسن۔ اس پر شاہد ہے اور علاوہ اس کے یہ امور تحت قواعد اختلاف کے ہیں ولا اصل فی الاشیاء الا باحتہ یعنی جب تک صریح و قطعی دلیل حرمت اشیاء پر وارد نہ ہوگی اصل اشیاء میں حکم آبادت یا بایمان کا اور فتاویٰ علمائے دین کا اس بات پر ہے کہ کار خیر میں اسراف نہیں ہوتا ادلا اسراف فی الحیرات ولا خبر فی الاسراف

تفسیر روح البیان میں تحت بیت ۱۔ والقد ربا السماء الدیاء بمصابیح بچراعیہا۔ جمع مصباح و هو السراج و اذا جعل اللہ الکواکب زینۃ السماء الشی ہی سفوف الدنیا فلیجعل العباد المصابیح و القنادیل سفوف المساحد و الحوامع ولا اسراف فی الحیرات ۲۔ یعنی مساحد ساتھ چراغوں کے جمع

حاشیہ

۱۔ یہ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول ہے اسے حضور ﷺ کی طرف اس لئے منسوب کیا گیا کہ صحابی

ایسی بات اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتے انہوں نے حضور ﷺ سے ہی سنا ہوگا۔

مساح کی ہے وہ چرلغ ہے اور جبکہ کیا اللہ تعالیٰ نے ستاروں کو زینت آسمانوں کی اور آسمان دنیا کی چھت ہے تو بندوں کو لائق ہے کہ مسجدوں اور جامع مسجدوں کی چھتوں کو چراغوں اور قندیلوں اور فالوسوں سے زینت دیا کریں اور اسی تفسیر روح البیان میں ذیل آیت انما یعمروا مساجد اللہ کے بایں طور مسطور ہے وکذا ایقاد القادیل والسمع عند قبور الانبیاء والصلحاء من باب التعظیم والا حلال ایصال الاولیاء فالمنفید فیہا مقصد حسن ودر الریت والسمع للاولیاء یوقد عند قبورهم نعظمہم اللہ محبتہ فیہم حائز ایصالانہ لا ینبغی النہی عنہ الخ (ہذا فی مجمع البحار شمس طریقت محمدیہ مدنیۃ النبیہ وفتاویٰ ذوالفقار حیدریہ صفحہ ۶۳) ۱۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ مجلس میلاد النبی مطہرہ و پیار حوس شریف و عرس بزرگان دین و قبور صالحین و مسجدوں میں برائے تعظیم شعائر اللہ و بابائت و زائرین کی خوشنودی و فرحت و فائدہ عوام الناس کے لئے چرلغ روشن رہنا اور ہاتھوں و فوس فراش بچھانے میں کوئی خوف نہیں بلکہ یہ مستحسن اور مباح ہیں اور جن علماء نے اس سے انکار کیا ہے وہ عقیدہ معتقل و فروغی مسائل سے خنقی تھے اور جو حدیث اس کی منع پر دال ہے وہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ابو صالح ہے جو حدیث اس اور ضعیف و حمی تھا اور صلح ٹھیک نہیں رہتا۔ (دلیلو میزان و تقریب و شرح ابو داؤد تہذیب) اور علاوہ اس کے جو حدیث اس کی ممانعت پر وارد ہے وہ محمول ہے اسراف و بے فائدہ مال کہ ضائع کرنے پر شاہد ہے چنانچہ کتب مجمع البحار سے علامہ عبدالنبی صاحب فاضل اجل اپنی کتاب ذوالفقار صفحہ ۱۳۳ میں بایں الفاظ تحریر فرماتے ہیں

حاشیہ

۱۔ علامہ اسماعیل حقانی علیہ الرحمۃ ۱۱۳۷ھ اپنی تفسیر روح البیان میں علامہ شامی کے شیخ و مرشد و استاد امام عبدالغنی ہاشمی علیہ الرحمۃ کے قول سے فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے رسالہ ”کشف النور عن اصحاب القبور“ میں لکھا ہے جس کا خلاصہ (ترجمہ) یہ ہے کہ بدعت حسد جو مقصد شرعی کے موافق ہوتی ہے اسے سنت (حسن) کہتے ہیں لہذا علماء اہلسنت اور اولیاء اللہ اور صالحین کی قبروں پر گنبد و روضہ بنانا اور ان کی مزارات شریفہ پر غلاف ڈالنا عام ہے اور کپڑے ڈالنا جائز ہے جبکہ اس سے مقصود عوام کی نظروں میں ان حضرات بزرگان دین کی عظمت ظاہر کرنا ہو تاکہ وہ ان اصحاب نور کو حقیر نہ جانیں (تفسیر روح البیان زیر آیت انما یعمروا مساجد اللہ جلد ۳ ص ۳۰۰)

والسراج جمع سراج ونهى عن السراج لانه تضييع مال بلا نفع وان كان ثم  
مسجد او غيره ينتفع فيه للتلاوة والذكر فلا باس بالسراج فيه (كذا في اشع  
اللغات) فقط

سوال: مجلس میلاد شریف میں بوقت سلام کھڑا ہونا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مجلس میلاد میں تعظیماً "قیام کرنا مستحب و مستحبین ہے اور ایک صورت میں واجب بھی ہے چنانچہ  
ذیل کے دلائل سے ثابت ہوتا ہے وهو هذا قال الله تعالى انا المرسلنك شاهداً ومبشراً  
ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة واصيلاً  
(سورة فتح) یعنی بیشک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر ناظر خوشی اور ڈر سنائے والا تاکہ اسے لوگوں تم اللہ اور اس کے  
رسول ﷺ کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح شام اللہ کی پالی بولو۔

پس آیت کریمہ سے صاف صاف ثابت ہوا کہ آقا ابداً احمد کبریاء ﷺ کی تعظیم و تکریم و توقیر ہر

مسلمان پر ہر حال میں واجب ہے چنانچہ کتاب مواہب لدنیہ جلد اول صفحہ ۲۱۳

میں مشور ہے ولا شک ان حرمته صلى الله عليه وآله وسلم و تعظيمه توقيره  
بعد مماته وعنده ذكره ذكر حديثه و سماع اسمه وسيرته كما كان في حياته  
یعنی اور اس میں شک نہیں کہ تحقیق امت، اتقیم، توقیر بعد انتقال آپ ﷺ کے اور بوقت ذکر آپ ﷺ  
کے اور بوقت بیان اسے حدیث، وقت نے نام مبارک و ذمائل آپ کے واجب ہے جیسا کہ تعظیم و  
توقیر آپ ﷺ کی حیاتی میں ہر مسلمان پر واجب تھی، یہاں اب ہے۔ (کذا فی شرح برزخ صفحہ ۲۹) عند  
ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم لقيام واحب لمانه نحصر روحانيته صلى  
الله عليه وسلم اور کتاب ہدایت اخرین صفحہ ۴۳ میں نیز پائے طور لکھا ہے ولما قیام ولادۃ

حاشیہ

۱۔ آپ نے "الوقت شریف" بوقت قیام تعظیمی واجب ہے کیونکہ آپ ﷺ کی روحانیت جلوہ فرما ہوتی ہے

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قراءۃ المولود الشریف یعظیما لہ لاشک فی استحسانہ واستحبابہ وندبہ کما قال الامام البرر نحی فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد استحسن الفیام عند ذکر مولدہ الشریف وبکنا فی مولد البرر نحی ۱۔ مترجم صفحہ ۷۷ اور ایسا ہی در رائیہ مصری شیخ الاسلام سید احمد زینی دحلان کئی علیہ الرحمۃ نے ارقام فرمایا ہے

من تعظیمة صلی اللہ علیہ وسلم الفرخ بلیلتہ ولا دنہ و قراءۃ المولود والقیام عند ذکر ولدہ صلی اللہ علیہ وسلم اطعام الطعام وغیرہ ذلک مما یعتاد الناس فعمہ من البرر فان ذلک کذلک من تعظیمة صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ الخ اور نیت الطائفتین مترجم میں بایں طور منبر پر ویسے منجھب القیام للامام العادل والوالدین واهل الدین والورع واکرم الناس واصل ذلک فوموا الی سیدکم اور علاوہ ان دلائل کے قرآن مجید سورہ مجادلہ میں بایں طور ارشاد ہے۔

لقلولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا قیل لکم تفسحوا فی المحالس

حاشیہ

۱۔ کتاب ہدیت الحرمین شریفین میں علامۃ حرمین شریفین نے فتاویٰ جات میں یہ کتاب آج سے اسی نوے سال پہلے چمپی تھی راقم کو بدلتی افریقہ کے شریک ٹاؤن سے امام احمد کوکنی سے ملی راقم ۱۹۸۶ء میں وہاں مرزائیوں سے مناظرہ کرنے گیا تھا جس میں مرزائیوں کے بڑے راہنما سلیمان ابراہیم جو ان کی طرف سے مناظرہ تھے شکست ہوئی اور وہ راقم کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور نیت ہوا وہ کتب راقم نے یہاں لاہور میں اس کے عکس کے ساتھ شائع کی ہے جو راقم کے مکتبہ "اشاعت القرآن" اردو بازار لاہور سے مل سکتی ہے اس میں اور مولود برزنجی میں ہے کہ بلاشبہ حضور ﷺ کی ولادت شریفہ کے ذکر کے وقت قیام مستحب ہے۔

۲۔ اور حضور ﷺ کی تعظیم ہی ایک حصہ ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ کی رات خوشی کا مظاہرہ کریں اور آپ کی ولادت شریفہ کا ذکر کریں اور قیام کریں اور لوگوں کو کھانے کلائیں یعنی وہ کام جو لوگوں کی عادت ہے کہ وہ ایسے موقع پر کرتے ہیں سب جائز ہے البتہ "وائس کرنا" ناچ کرنا وحوالہ بجانا جائز نہیں ہے کہ یہ باتیں شریعت میں منع ہیں۔

فانفسحوا يفسح الله لكم ولذا قبل انشر وافاتشروا ويرفع الله الذين امنوا منكم  
والذين اوتوا العلم درجات يعني اے ایمان والو! جس وقت کہ کہا جائے واسطے تمہارے کہ ملے گی کہ  
بچ مجلسوں کے پس کشادہ کر دو کرے گا کشادہ اللہ واسطے تمہارے اور جس وقت کہا جائے اٹھ کھڑے ہو پس  
اٹھ کھڑے ہو بلند کرے گا اللہ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں تم میں سے اور ان لوگوں کو کہ دیئے گئے  
ہیں علم کئی درجے بلند فرماتا ہے۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ قیام ولادت نبی علیہ والسلام جائز ہے اور اپنے مبلغ کا حکم بجالانا  
ثابت و اظہر من الشمس ہے فقط

سوال: استغاثہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین..... زید کہتا ہے کہ حضور علیہ السلام حاضر و ناظر ہیں تمام  
احوال امت پر..... عمرو کہتا ہے کہ اس کا قائل باقرت..... ان میں سے کون حق پر ہے؟

جواب: حضرت محمد ﷺ کا رب عز وجل فرماتا ہے یا ایہا النبی ان اور سلسلہ شہداء و مبشر او  
نذیراً اے نبی ہم نے بھیجا تو شہید اور بشارت دینے والا اور سائل والا اور فرمانے والا ہے فیکف انما  
حننا من کل امنہ بشہیدہ حدیث کہ علیؑ فداء سہیلہ ایمان بہ کا جب ہم ہر روز میں  
سے ایک گواہ الہی کے اور تینوں ان سب پر گواہ ہوا کہ میں نے شہید شہادت ہے اور شہود حضور سے  
ہے اور شہادہ مشاہدہ سے ہے و مشہودات ہے تو... بیشک شہادہ میں بیشک حاضر ہیں بیشک ناظر ہیں  
ولکن الظلمین لا یعمہون

طہانی تفسیر یہ ہیں اور تفسیر بن مہدی کتاب اقصیٰ میں اور ابو نعیم، حاکم میں محمد بن عمر رضی اللہ عنہ  
سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اللہ صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں ان لم یرفع سی الذیہ فانظر و  
الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کا انما انظر و الی کفی ہذا حلیان  
من اللہ جل جلالہ لی کہما حلالا للنبیین من قبلی بیشک اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے دنیا انہوی  
ہے تو میں دیکھ رہا ہوں دنیا اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسا جیسا کہ اپنی بہتیلی کو  
دیکھتا ہوں یہ اللہ کی طرف سے روشنی ہے کہ اس نے میرے لئے کی ہے جیسے مجھ سے پہلے انبیاء کے لئے



عزت والے رسول جتنی نشانیاں لائے وہ حضور ﷺ ہی کے نور مقدس سے ان کو ملیں اس لئے کہ حضور ﷺ آفتاب فضل ہیں۔ تمام انبیاء حضور ﷺ کے ستارے ہیں کہ اندھیروں میں حضور ﷺ ہی کا نور لوگوں کو پہنچاتے ہیں یہاں تک کہ جب اس آفتاب فضل نے طلوع فرمایا اس کی ہدایت سارے جہاں کو عام ہو گئی اور اس نے سب مردہ دلوں کو جلا دیا۔ پہلے امام علیہ الرحمۃ قصیدہ مبارک ام القرئی میں فرماتے ہیں

کیف نرقی رقیق الانبیاء  
 یاسماء ماطا ولتها سماء  
 لم یلد نوک فی علاک وقدحا  
 لسنی منک دویہم وسنا  
 انما مثلوا صفاتک لنا  
 سکما مثل السحوم السماء

کیونکہ حضور ﷺ کے مرتبہ پر ترقی پائیں انبیاء۔ اے وہ آسمان جس سے کوئی بلندی میں مقابلہ نہیں کر سکتا۔ حضور ﷺ کی بلندیوں اور حضور ﷺ کی روشنی بیخ میں حائل ہو گئی انہوں نے تو اپنے کلمات میں حضور ﷺ سے کلمات کی تصدیق لکھائی ہے جیسے یانی ستاروں کی تصدیق لکھاتا ہے تو یہ نظر محیط کے تمام ملکات السموات والارض کو عام ہے (ابراہیم نے اس سے یانی؟ حضرت محمد ﷺ سے) ان کی نظر محیط کی تصدیق وہ اللہ کے مشابہ ہوئی ہے اسی مشابہت کہ فرماتے ہیں کذا لک مدیری ابراہیم۔

جانب ترقی، صفین، دارمی، وغیرہ اس وقت میں روایات صحیح حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ وغیرہ اس صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے ہے حضور پر نور مید الرسلین ﷺ فرماتے ہیں اتانی ربی فی احسن صورۃ فقال لی با محمد۔ فیہ یحتصم العللاء الاعلیٰ میرا رب میرا پاس تشریف لایا ایسا جو عقل سے دیر اور اس کی جلال و عزت کے شایان شان ہے اس نے فرمایا اے محمد ملاء اعلیٰ باہم کس بات میں مباہات کرتے ہیں میں نے عرض کی اے میرے رب تو خوب جانتا ہے فوضع





لئے معافی چاہیں تو ضرور اللہ کو پائیں گے بہت توبہ قبول فرمائے والا مہربانی توبہ ہم سے مانگتے ہیں اور فوراً مانگتے ہیں اور طریقہ یہ بتاتے ہیں کہ ان کے حضور حاضر ہو کر توبہ کرو۔ اگر وہ دور ہیں تو فوری توبہ کیسے ممکن اور مدینہ طیبہ حاضر ہونا ہر مسلمان کو کیسے آسان اور اگر گیا بھی تو آتریاق از عراق کا مضمون نہیں نہیں یہی معنی ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر ہیں ہر مسلمان کے دل میں وہ تشریف فرما ہیں ہر مسلمان کے گھر میں وہ تشریف فرما ہیں۔

علی قاری شرح شفاء امام قاضی عیاض میں اس مسئلہ کی دلیل میں کہ جب کسی شہداء مکان میں جاؤ جہاں کوئی نہ ہو تو یوں کہو السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللعہ ویرک نہ فرماتے ہیں لان روہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاضریۃ فی بیوت اہل الاسلام۔ حضور اقدس ﷺ کی روح تمام مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہے یہ لفظ تصریح ہے اور حضرت محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے بجا تصریح فرمائی ہے کہ حضور ﷺ ہر چیز پر حاضر و ناظر ہیں جو شخص ایسے مسئلے کو جو قرآن عظیم و حدیث صحیح و ارشادات علماء سے ثابت ہے کفر ہے اپنے اسلام کی خبر لے ہمہ للكفر یومئذ قریب مسہد لایحال۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عبدالمصطفیٰ امیرناخال محمد بن علی قاری، تالیف: بیوی غنی، ص ۱۰۰، صلی اللہ علی سیدنا محمد المصطفیٰ النبی الامی و علی آلہ و سلم، و ستخط

(۲) صحیح الجواب، اندام باہ، اب الفیہ محمد شفاء الرسول قاری الرضوی البہرکاتی رام پوری

(۳) و ستخط الحبيب منيب فقير الله لما للدين القادر المحمدي غني عن القلم خود

(۴) اجاب المحب بعد محبت قلادہ در محبب المحبوب هو العالم

الفاضل الكامل هو الاميرع الامعي اللبيب، و ستخط عبدالمستعم بذیل سید المرسلین محمد فیم

الدين لله الله عنه بنيد العلم، واليقين

(۵) و ستخط الجواب صحیح و حفرة الحبيب بنید الفقير مصطفیٰ رضا القادری النوری غنی عنه بجاہ النبی

حاشیہ

الامی صلی اللہ علیہ وسلم (مہر)

- (۱) دستخط احمد حسین رام پوری عفی عنہ مہیہ درگاہ احمیر شریف  
(۵) دستخط الحواب صحیح صحیح ابو التصریح محمد یعقوب حنفی  
القادری بلاس پوری

(۱) دستخط الحواب صحیح مہر علی خان بلہاری عفی عنہ الباری  
مدرس جامع مسجد سادہ جہان دہ

(۲) دستخط الحواب صحیح مہر محمد امجد علی عفی عنہ  
مدرس اول مدرسہ مسند احمدیہ مدرسہ اسلامیہ

(۱) دستخط الحواب صحیح مہر محمد امجد علی عفی عنہ  
مدرس اول مدرسہ مسند احمدیہ مدرسہ اسلامیہ

(۱) دستخط الحواب صحیح مہر محمد امجد علی عفی عنہ  
النبوی واللفظ الاولی محمد سعد محمد رضا البریلوی القادری سقاہ  
اللہ من نہر مہل کرمہ الحردی وحماد عن مد الحمر المزدی

(۱۳) المجیب البلیب لاریب مقصیب مما احاب فللہ درہ فیما اجتہد  
واصاب دستخط انا العبد الفقیر الحقیر المسکین محمد اکرام الدین  
البخاری عفی اللہ عنہ الشہیر بواعظ الاسلام خطیب و امام فی مسجد نواب  
وزیر خان المرحوم المغفور ببلدہ لاہور

السلام اے آنکد ذات پاک تو در کائنات  
ناظر و حاضر بود در ہر زمان ہر مکان  
السلام اے آنکد شد پید از نورت عالمی  
گفت حق لولاک در شان تو بیشک بیگم

واقعی جو کچھ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ نے دربار حاضر ناظر ہونے رسول علیہ السلام پر ارقم فرمایا ہے

جیسا اثنی عشر المعات جلد اول شرح مشکوٰۃ صفحہ ۲۵۷ میں ارشاد ہے

پس آنحضرت در وقت مسلمان موجود و حاضر است و نیز آنحضرت ہمیشہ نصب العین مومنان و قرۃ العین عبدان است در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادت و آخر آن کہ وجود نورانیت و انکشاف دریں محل بیشتر قوی تر است ۱۔

پس باید کہ بندہ ہم چنانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ پیوستہ بر جمیع احوال کود ظاہر و باطن واقف و مطلع رہند رسول صلی اللہ علیہ وسلم را نیز ظاہر و باطن خود مطلع و حاضر داند (مصباح الہدایت ترجمہ معارف صفحہ ۲۵ مطبوعہ نو کشور) ۲۔

ایضاً رسول صلی اللہ علیہ وسلم بر احوال و اعمال امت مطلع است و بر مقربان و خاصان درگاہ خود مدو مفیض و حاضر و ناظر است (جامع البرکات شیخ عبدالحق) ۳۔

ایضاً با چندین اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علمائے امت است یک کس را دریں مسئلہ خلافیہ نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت حیات بے شائبہ حجاز و توہم تاویل دائم و یاقی است و بر اعمال امت حاضر و ناظر و طالبان حقیقت را و متوجہان آنحضرت ﷺ را مفیض و مربی (اقرب اسبل بالتوبہ الی سید الرسل) ۴۔ مکتوبات بر حاشیہ اخبار الاخیار ۱۵۵ مطبوعہ لاہور مصنفہ شیخ عبدالحق دہلوی اور مدارج النبی جلد

## حاشیہ

۱۔ یعنی رسول اللہ ﷺ نمازیوں کی ذات میں حاضر و متوجہ ہیں اور نیز حضور ﷺ ہمیشہ ایمان والوں کا نصب العین اور عبادت گزاروں کی آنکھوں کی نمونہ کی ہیں اور تمام احوال میں بالخصوص حالت عبادت (نماز) اور اس کے آخر (انقیات) میں نورانیت و نور اور اس جد میں انکشاف است اور زیادہ قوی ہے۔

۲۔ پس چاہئے کہ بندہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کو اپنے احوال پر ظاہر اور باطن واقف و مطلع سمجھتا ہے اس کے رسول ﷺ کو بھی اپنے احوال پر ظاہر اور باطن (اللہ کی عطاء سے) حاضر اور مطلع سمجھے۔

۳۔ نیز رسول اللہ ﷺ اپنی امت کے احوال و اعمال پر نگاہ رکھتے ہیں اور خصوصاً اپنی پارگاہ کے مقربین کی مدد فرماتے اور ان کو فیض پہنچاتے اور ان پر حاضر و ناظر ہیں قادر

۴۔ یہ عبادت حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے مکتوبات کی ہے جو اخبار الاخیار کے حاشیہ پر ہیں (ترجمہ) ان اختلافات

دوم صفحہ ۸۸۔ شیخ مہد الحق فرماتے ہیں نسبت فی التراب برکات و برکات و مصلحت اور اگر باشی تو  
 شکت و مستحکم پس نزدیک است کہ الفت نیرو روح تو ہو۔ پس حاضر آید ترا کہ صلی اللہ علیہ وسلم میثاقیابی  
 اور او حدیث فی باب و جواب و ترا کہ حدیث گوید باتم خطاب کند ترافانز شوی بدرجہ صحابہ عظام و لاحق  
 شوی بایشان انشاء اللہ تعالیٰ

جس کا فصل ہے۔ حضور علیہ السلام کا مثل مہاء۔ ہم وقت تصور رکھ اور حضور سرور کائنات صلی  
 اللہ علیہ وسلم و حاضر سمجھیں نزدیک ہے کہ تجھے الفت پڑے روح تیرا ساتھ روح آپ ﷺ کے اور ظاہر  
 ہوں گے آپ اور باتیں ہیں۔ حدیث ہے اور ساتھ آپ ﷺ سے باتیں کرے گا۔ ساتھ آپ ﷺ کے  
 یہاں تک کہ نہ ہو صحابہ سے رہے نہ انشاء اللہ۔ (باقی از فصل اس سلطان الفت میں دیکھو فقط  
 سوال: قیام میلاد شریف کے وقت میں الفاظ تہنات پڑھنا ہے؟)

جواب: فقیر فی تحقیق میں ان الفاظ کو کہتے ہیں۔ باب و باتم۔ پڑھنا ہے تہنات ہو گا۔ و حضور

دیکھیں تمام حیل یا رسول سلام علیہ  
 یا حبیب سلام علیہ صلوات اللہ علیہ  
 نام نانی حرز جمال ہے چادر در جمال ہے  
 و صیدم درو زباں ہے صلوات اللہ علیہ

حاشیہ

سے بلکہ جو علماء امت میں ہیں اس سلسلہ میں کسی کہ اختلاف نہیں کہ تہنات پڑھیں کسی شائبہ مجاز اور تہم تکوین کے بغیر  
 حیات حقیقہ سے ساتھ نہ۔ ہیں امام اور باقی ہیں اور اپنی امت سے اعمال پر حاضر و ناظر ہیں شیخ اس عبارت سے پتہ چلا کہ  
 حضور ﷺ نے حاضر و ناظر (روملی و نورانی اعتبار سے) ہونے سے منکر بعد میں پیدا ہوئے ان کے زمانہ تک کوئی منکر نہ تھا۔  
 تھری

۱۔ صحابہ نے درجہ پانچواں ہے کہ طالب محض ظاہر و عینی اعتبار سے حضور ﷺ کی زیادت سے شرف ہوتا ہے کسی  
 طلب کے بغیر جو یہاں کہ صحابہ کرام شرف بہتے تھے یہ طالب نہیں کہ وہ محض درجہ میں صحابہ کے برابر ہو جائے کیونکہ غیر  
 محض صحابہ اگرچہ نہیں پاسکے فقط تھری

ادھوں نے آپ سوار آپ کا دامن ہے اور  
وہ تے ایسا دلیر سلوات کہ جب

نہاں رنجہ ہاں ہے ہمیں اس کا مصطفیٰ ہے  
نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب  
میں سے قہر میں سے وہاں سے رہا ہوا ہے  
وہاں سے نہیں وہاں سے سہل ہے جب

نہاں رنجہ ہے مجھ سے یہ ہے یہ ہے یہ ہے  
نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب  
میں سے قہر میں سے وہاں سے رہا ہوا ہے  
وہاں سے نہیں وہاں سے سہل ہے جب

نہاں رنجہ ہے مجھ سے یہ ہے یہ ہے یہ ہے  
نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب  
میں سے قہر میں سے وہاں سے رہا ہوا ہے  
وہاں سے نہیں وہاں سے سہل ہے جب

نہاں رنجہ ہے مجھ سے یہ ہے یہ ہے یہ ہے  
نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب  
میں سے قہر میں سے وہاں سے رہا ہوا ہے  
وہاں سے نہیں وہاں سے سہل ہے جب

نہاں رنجہ ہے مجھ سے یہ ہے یہ ہے یہ ہے  
نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب  
میں سے قہر میں سے وہاں سے رہا ہوا ہے  
وہاں سے نہیں وہاں سے سہل ہے جب

عاشق

نہاں عاشق اور بیات سلوات کہ جب

ہاتھ سورج کو ستارے آپ پر صدمے اور بارے  
ہاں و دل دونوں کو دارے سوات نے عیب

اب میں نے یہ صدمے مل والے عیب  
نہیں وہاں سے صدمے سے عیب

آپ کی فرقت سے ہاں نہ رہا  
اب ریت سے ہاں سے عیب

میں نے عیب  
میں نے عیب

غائب میں آہ سے عیب  
بجڑ سے عیب سے عیب

میں نے عیب  
میں نے عیب

میں نے عیب  
میں نے عیب

سوال: حضور یہ بات کیوں فرمائی تھیں؟

جواب: یہاں قرآن ہی حضور کی تشریف آوری ہاں سے وہاں میں یہاں نہ بات درج لی جائے۔

(۹) قال اللہ تعالیٰ قل یغفر اللہ و یرحمہ فیہ لک فلیعبر حیوانی کہ اجنبی  
یارسول اللہ مجھ ساتھ فضل اللہ کے اور اس کی رحمت کے مومنوں کو چاہئے کہ اس پر خوش ہوں۔

حاشیہ

کہ کچھ آپ کی تشریف آوری نزول قرآن کا جب نبی۔ قدوسی







فخلق من الحزاء الاول القلم ومن الثانى اللوح ومن الثالث العرش ثم قسمه  
الجزء الرابع اربعه اجزاء فخلق من الجزء الاول حملته العرش ومن الثانى  
الكرسى ومن الثالث باقى الملائکة الخ

ترجمہ: روایت کی عبد الرزاق نے ساتھ سند اپنی کے جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے کہا عرش کیا میں نے  
یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں خبر دیجئے مجھ پر سب چیزوں سے پہلے کے خدا تعالیٰ نے کون سی  
چیز پیدا کی؟ فرمایا اے جابر! اللہ تعالیٰ نے سب چیزوں سے پہلے نور تیرے نبی کا پیدا کیا اپنے نور سے پس یہ  
نور پھر آ رہا قدرت سے جہاں چاہا اللہ تعالیٰ نے اور نہ تھا اس وقت لوح اور قلم نہ جنت نہ دوزخ نہ  
فرشتے نہ آسمان نہ زمین نہ سورج نہ چاند نہ جن نہ انسان یں جب ارادہ خلقت کے پیدا کرنے کا کیا  
تقسیم کیا اس نور کو چار جزو پر پہلی جز سے قلم نو پیدا کیا دوسری سے لوح تیسری سے عرش چہر تقسیم کیا  
جزو چوتھی کو چار جزو پر۔ پھر اول جہ سے امت امرتس پیدا نے اور دوسری جز سے کرسی اور تیسری سے  
باقی ملائکہ آخر حدیث تک۔

ایک حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس وقت تین نبوت پہنایا کہ ابھی آدم علیہ السلام پانی  
اور گارے میں تھے اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اولاد آدم کا سردار بنا کر بھیجا قیامت  
کے دن میرے ہی ہاتھ ہوا الحمد للہ اور سب سے پہلے میں ہی شفاعت کا دروازہ کھولوں گا۔ اور ایک  
حدیث میں آتا ہے کہ ابابکر میری حقیقت ہے مالک الملک کے کوئی نہیں جانتا۔ یا ابابکر لہ  
یعر فنی حقیقتہ غیبی ۲ اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ تمام خاندان عرب سے مجھے چنا

حاشیہ

۱۔ یہاں حضور ﷺ نے نور کے تقسیم کرنے کا وہ ذریعہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے لیضان نور اور کس  
سے جملہ کائنات پیدا کی تھیں تاکہ ایک چراغ سے کئی چراغ جلا لیتے ہیں مگر پہلے چراغ کی روشنی تقسیم نہیں ہوتی

فقط قادری

۲۔ اس حدیث کے امام فاضل علیہ الرحمۃ و الطاعات شرح و التلخیصات میں نقل کیا ہے قادری

گیا۔ وفی البخاری عن ابی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثت من حبر قرون بنی ادم قریبا فقربنا حتی کنت من القرن الذی کنسحنه و فی مسلم عن واثلہ بن الاسقع قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اصطفی کسانہ من ولد اسماعیل واصطفی قدیساً من کسانہ واصطفی من قدیس بنی ہاشم واصطفی من بنی ہاشم (رواہ الترمذی) وعن العباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حق الخلق فجعلنی فی حبر فرنبہم وحبر لہ یقین ثم حبر القبائل فجعلنی فی حبر القبیلۃ ثم حبر الیوب فجعلنی فی حبر بیونہم فانا حبر ہم نفساً وحبر ہم بینائ اصم (رواہ الترمذی) ۱۔

ترجمہ: روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نبیجائیا میں بہتر قرون بنی آدم سے قرن بعد قرآن کے یہاں تک کہ میں اس قرن سے بہا جس میں ہوا۔ اور صحیح مسلم میں ہے واثلہ بن اسقع سے فرمایا رسول خدا ﷺ نے تحقیق اللہ تعالیٰ نے چن لیا انسانہ کو اسماعیل کی اولاد سے اور چن لیا قریش کو انسانہ سے اور قدیس سے بنی ہاشم کو چنا اور چن لیا بنی ہاشم سے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تحقیق اللہ تعالیٰ نے پیہ ایبا خلق پس کیا مجھ کو بہترین فرقے میں پھر چنے قبیلے پس کیا مجھ کو بہترین قبیلے میں پھر چنے گھر پھر کیا مجھ کو بہترین گھروں میں سے پس میں بہتر ہوں نفس کی طرف سے اور بہترین ہوں گھر کی طرف سے۔

پس ان تمام واثل سے اور آیات اور احادیث صحیح سے میلاد حضور علیہ السلام ثابت ہوتا ہے۔ عاقل کے لئے اشارہ کافی ہے۔

یا صاحب الجمال یا سید البشر

حاشیہ

من وجهک المنیر لقد نور القمر  
لا يمكن الشناء كما كان حقه  
بعد از حلا بزرگ تونی قصه مختصر

سوال: اگر شیعوں کے ساتھ مناظرہ دوبارہ ایمان اصحابِ ثنڈ کرنا ہو تو کون سے دلائل سے پیش جائیں؟

جواب: ذیل کے دلائل ہیں الفاظِ بواہل میں درج پیش کئے جائیں۔ وہ ہذا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم (۱) الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

دلیل نمبر ۱: والسبقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنه واعد لهم جنت تحری من تحتها الانهار حللین فیہا ذلک الفوز العظیم (۲) اور آگے بڑھ جانے والے پہلے ہجرت کرنے والوں سے اور مدد دینے والوں سے اور وہ لوگ کہ پیروی کرتے ہیں ان کے ساتھ نبی کے راضی ہوا اللہ ان سے اور راضی ہوئے وہ اس سے اور تیار کی میں نے واسطے ان کے ہمیشہ چلتی ہیں غمیں نیچے ان کے ہمیشہ رہیں گے نیچ ان کے ہمیشہ یہ ہے مراد پانا بنا۔

دلیل نمبر ۲: والذین امنوا وهاجروا وجاهدوا فی سبیل اللہ والذین آووا ونصروا اولئک ہم المؤمنون حقاً لهم مغفرة ورزق كريم (۳) اور جو لوگ ایمان لائے اور وطن چھوڑا اور جہاد کیا پیچ راہ اللہ کے اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی یہ وہی لوگ ہیں ایمان والے ہیں واسطے ان کے بخشش ہے اور رزق پادامت۔

دلیل نمبر ۳: للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من اللہ ورضوانا وينصرون اللہ ورسولہ اولئک ہم الصادقون (۴) واسطے فقراء مہاجرین کے جو نکالے گئے اپنے گھروں اور مالوں سے ڈھونڈتے ہیں فضل اللہ تعالیٰ سے اور رضامندی اور مدد دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو یہی ہے ہیں۔



دیئے اور حضور ﷺ سے بیعت کی خدا تعالیٰ کی رضامندی میں داخل ہوئے اور علاوہ اس کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ یارِ محاربت تھے اور تمام امت جو اس وقت حاضر تھی۔ سب امتوں سے افضل ٹھہرے۔

نوٹ: اعتراض شیعہ مرزا احمد علی صاحب امرتسری ثم لاہوری (مولوی صاحب جی پہلے آپ ان کا مسلمان ہونا تو ثابت کریں۔ پھر یہ دلائل پیش کریں۔)

جواب: از ملتان

الجنا ہے پاؤں یار کا زلف راز میں  
لو آپ اپنے دام میں صید کیا

مرزا صاحب جی کیا ہجرت کرنا آپ کی ذات کے ساتھ اور یہ راز ہونا اور صاحب کا خطاب پانا اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت ہونا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے ایماندار ملل ہونے پر باطل نہیں جواب دیں۔ پس جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں یہ اہم صفت ظاہری و باطنی پیدا کئے اور دیکھے تو سرٹیفکیٹ تاجِ عزت رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ورضوا عنہ وخالدین فیہا ابدا کا عطا فرمایا اور علاوہ ان کے آپ کی مذہبی حیثیت میں ان کا ایماندار ہونا ثابت ہوتا ہے وہ ہوتا۔

چشمِ گفتِ راوی کہ سالار ہیں	یو سالم عقدہ جہاں فرس
ز نزدیک آں قوم پہ نظر رفت	ہوئے سرائے ابوبکر رفت
پس ہجرت اہ نیز آئندہ	کہ سابق رسولش خبر دہو
بنی برہر خانہ اش پوسید	ہو شش ندائے سفر و رشید
چوں ابوبکر زان حال ادا شد	زخانہ بیرون رفت ہمراہ شد
چو رختہ چندین بدامان داشت	قدوم فلک سائی مجروح گشت
ابوبکر اناہ بدوشش رفت	دلے زیں حدیث است جائے گفت
کہ در س چنان قوت تد پیدا	کہ بارے نبوت تو اند کشید

بدینہ غارتہ دریاں تیرہ شب  
گر قہر در جوف آن غار جائے  
بہر یا سوراخ یا رخسہ دید  
در آمد رسول خدا ہم پہ غار  
نبی اُفت جان پر ابوبکر را  
روں خدا یوں شدے در نماز  
اور صدیق فاروق دین !  
شدہ ہیں فدا رسول تین

برخیزہ القصہ چندہ ذکر !  
چو گر دید پیدا نشان سحر  
کہ خوفد عرب غار ثور لقب  
دلے پیش بناد ابوبکر پائے  
قبارا بدید و آن رخت چید  
شستہ یک با بجم ہر دو یار  
کہ اس چون پر این صدق ادا  
ہاں افتد آں سے اس سرزار

نبیات از غزوات دیدہ صفحہ ۶۶ تا ۶۷ اب ۱۰۱۱ تا ۱۰۱۲  
تپ کیوں کمانیاں فارسی ان ۱۰۰ دیوان پیش کرتے ہیں ہماری کسی کتاب و حدیث بیان مروجہ جناب بان  
ذرا کلن لگا کر سننے وہ ہوا۔

### تقریر نمبر دوم

دلائل از کتب شیعہ بر فضائل صحابہ رضوان اللہ علیہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

بحمدہ ونصی علی رسولہ الکریم و آلہ وسلم

دلیل نمبر ۱: قال ابو عبد اللہ السلام لما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ف  
العار قال لا ہی بکر کانی انظر الی سفینتہ جعفر فی اصحابہ یقوم فی البحر  
وانظر الی الانصار محبتین فی افنینہم فقال ابوبکر و تری ہم یرسلون اللہ

قال نعم قال فارينهم مسح على عينيه فرأهم فقال له رسول الله أنت الصديق  
الخ

ترجمہ : امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب آنحضور علیہ السلام غار میں تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کہا گیا اس وقت میں وہ کشتی دیکھ رہا ہوں جس میں جعفر اور اس کے ساتھی سوار ہیں اور وہ دریا میں کھڑی ہے اور میں دیکھتا ہوں کہ انصار اپنے گھروں میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی دکھائیے۔ آپ نے آنکھوں پر ہاتھ پھیرا پس ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سب کچھ دیکھا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو صدیق ہے۔

اس حدیث سے تین امر ظاہر ہوئے یا غار ہونا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ منہ مبارک پر پھیرنا اور لقب صدیق پانا۔ (نقل از تفسیر فی جلد اول تحت آیت اذہانی الغار تحتی خورد صفحہ ۲۶۶)

دلیل نمبر ۲: لا حرم ان اطلع اللہ فی قلبک و وحد ما فیہ موافقا لما جری علی لسانک جعلک منی بمنزلہ السمع والبصر و الراس من الجسد و بمنزلہ الروح من البدن لعلی الذی ہو می (نقل از تفسیر امام حسن عسکری صفحہ ۲۳۱)

ترجمہ : فرمایا اللہ تعالیٰ تیرے دل پر مطلع ہوا اور پائی تیرے دل کی بات موافق زبان تیری کے تحقیق خدا نے تیرے کو بمنزلہ میری سمع و بصر کے گردانا اور تجھ کو میرے ساتھ وہ نسبت ہے کہ سر نہ جسم کے اور رون و بدن سے نہ و یا کہ وہ علی مجھ سے ہے (صفحہ ۲۳۱ مطبوعہ جعفری)

دلیل نمبر ۳: لا یفصل علیہ من الہد من ہولاء وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما قال (الحدیث) (نقل از فروع کافی جلد ۲ صفحہ ۳ بروایت امام صادق نسبت منہ مال صدقہ)

ترجمہ : ان پر کوئی فضیلت نہیں رکھتا کون فضیلت رکھتا ہے ان لوگوں سے یعنی (خليفة ابو بکر صدیق و ابوذر غفاری رضی اللہ عنہما وغیرہ اصحاب پر) زیادہ از روئے تقویٰ و زہد کے جیسا کہ فرمایا نبی ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔







مشورہ جہاں روم کے لئے لیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس دین والوں کو خود ذمہ دار ہے جس نے کمزوروں کو طاقت عطا فرمائی ہے اور وہ میں و قیوم ہے۔ آپ روم کی طرف تشریف نہ لے جائیں کیونکہ آپ پہنچے جائیں گے تو پھر مسلمانوں کو مرجع و پشت پناہ آپ کے بعد کون شخص ہو گا اور اس دین کا حافظ اللہ تعالیٰ ہے۔

دلیل نمبر ۷: ومن کلامہ علیہ السلام لعمر بن الخطاب وقد استنارہ فی غزوۃ الفرس بنفسہ ان هذا الامر لم یکن نصیرہ ولا حد لایہ بکثرۃ ولا قلبہ وهو دین الہی اظہر من حیدہ الہی امدہ و امدہ حتی یبلغ ما یبلغ و یطلع حیث ما یتطلع و یصل علی مواعید من الہی و الہی مہجر و غنہ و یأصیر حنفہ و یمکن الفیہ بالاسلحہ و یمکن البقاء فی الحرب و یجمعه و یقسمہ و ان ینقطع النظام و یتفرق حذرہ و یتفرق منہ لم یجتمیع سحابا فیرد علیا و العرب الیوم و ان کانوا قبیلاً و ہم کثیرون بالاسلحہ و غریرون بالاجتماع فکان قطباً و استدر الرحی بالعباب و صنہم دونک بالارحہ فانک ان سحبت من ہذا الرض انتقضت علیک العرب من اظفارہا و اقطارہا حتی یكون مددک من العورات اہم الیک مما بیس یدیک ان الا عاجبہ ان ینظر و الیک غدا یقولوا ہذا اصل العرب الخ۔ (نسخ البلاغت مصری جلد اول صفحہ ۳۲۵)۔

ترجمہ: خلاصہ ترجمہ اس عبارت کا یہ ہے تحقیق یہ دین وہ نہیں ہے جس کی فتح و شکست قلت و کثرت لشکر پر ہو یہ دین متین اللہ تعالیٰ کا ہے جس نے اس کو نمودار کیا اور یہ اس کا لشکر ہے جس نے اس کو تیار کیا مدد دی۔ یہاں تک کہ پہنچا اور نکلا جہاں سے نکلا اور ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کو ایفا کرنے والا ہے اور اپنے لشکر کو مدد دینے والا ہے اور صاحب حکومت کی مثل ایسی ہے جیسے

حاشیہ

دوری خردل کے دانوں کی سہ اور وہی دوری سب دانوں کو یکجا جمع کی ہوئی ہے۔ اگر وہ لوٹ جائے تو دوائے سب کے سب بکھر جائیں، پھر اپنی پہلی حالت پر بھی جمع نہ ہوں آج اگرچہ اہل عرب کم ہیں مگر اسلام کے سبب سے کثیر ہیں اور بوجہ اتفاق کے غالب ہیں پس آپ قطب بن جائیے اور ہجلی کو عرب میں چلائیے اور دوسرے لوگوں کو لڑائی کی آگ میں ڈالنے آپ جاییے نہیں کیونکہ اگر آپ یہاں سے گئے تو تمام اہل عرب چاروں طرف سے آپ پر ٹوٹ پڑیں گے یعنی آپ کے ساتھ ساتھ ہو جائیں گے تو یہاں تک نوبت پہنچ جائے گی کہ شرمینہ خالی ہو جائے گا۔ اور مقابلہ کی فکر سے پیچھے کی فکر آپ کو زیادہ ہو جائے گی اور غمی لوگ جب حضور کو دیکھیں گے یہ عرب کی بڑی بیخ ہے اگر اس کو کاٹ ڈالا تو ہمیں ہمیشہ کے لئے آرام ہو جائے گا۔

**دلیل نمبر ۸:** عن محمد بن علی الحلبي قال سمعت ابا عبد الله فيقول اختلاف بني العباس في المحتوم والنداء من المحتوم وحرّوج القائم من المحتوم قلت وكيف النداء قال ينادي مناد من السماء اول المهار الا ان عليا عليه السلام شيعته هم الفائزون قال ينادي مناد اخر المهار الا ان عثمان و شيعته هم الفائزون (ناب ۱۰۱۶ من مخطوطات ص ۱۳۶)

ترجمہ: یعنی امام صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ بنی عباس میں اختلاف ہوتا ہے اور امام مہدی کا تا بھی برحق ہے اور عثمان ہے، اور ائمہ بھی برحق ہیں۔ اور اسی محتوم کے میں نے دریافت کیا کہ عثمان سے آواز آتا کیسا ہے؟ "ابا" امام نے فرمایا کہ وقت پیش ہونے کے بعد آواز گونے والا آواز کرتا ہے کہ تحقیق علی رضی اللہ عنہ اور اس کا لڑا ہوا رایانہ الیہ ہے۔ حق میں ہے اور آخر ان کے پکارنے والا پکارتا ہے کہ تحقیق عثمان اور اس کا لڑا ہوا رایانہ الیہ یعنی جنتی ہے۔

**دلیل نمبر ۹:** وحلّس عثمان في عسكر المشركين وابع رسول الله صلى الله عليه وآله المسلمين وصرّب باحدى يديه على الاخري لعثمان وقال المسلمون طوبى لعثمان قد طاف بالبيت وسعى بين الصفاء والمروة واحل



اگر میل داری طواف حرم مکن ممانعت نیست کس زیں چشم  
ولیکن محل است ایں یکذراف کہ آید محمد برائے طواف  
چو شید عثمان ازد ایں سخن چنیں داد پاخ ب آں اہرمں  
کہ طوف حرم بے رسول خدا نباشد کہ بر پروانش روا

### اعتراض شیعہ مرزا احمد علی امرتسری

کیا ان عبارتوں سے ان کا ایماندار ہونا ثابت ہوتا ہے ہرگز نہیں دیکھو تمہاری کتاب مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں منافق ہوں اور ایسا ہی عمر صاحب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں منافق ہوں دیکھو میزان الاعتدال صحیح ہے مدعی ست گواہ چست۔

### جواب از ملتانى :

بے ثباتی ہے دیکھاتی حسن بے ناموس کو  
پائیداری کم دیکھاتی شمع بے فانوس کو

میرے مخاطب صاحب ہی کیا خوب ہوتا ہے اب حمد و ثناء و پند و نکر انصاف سے کام لیتے اور کلمات انت الصدیق و قطب و مشابہ المسلمین وغیرہ سمجھتے تو انصاف کا خون نہ کرتے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب بیعت رونے اور نم تاب ہونے کی حضرت حطلہ رضی اللہ عنہ سے معنی تو فرمایا ایسا حال مجھ پر بھی واقعہ ہو جاتا ہے کہ جب آپ مہربان کے پاس جاتے ہیں اور وعظ سنتے ہیں۔ تو تمام اور دنیا داری سے بھول جاتے ہیں۔ پس یہاں سے اتفاق حقینیدنی سے ثابت نہیں ہو سکتے بلکہ یہاں سے مراد تبدیلی حالت ہے۔ یہ طالب مہلی کی کمالت و سا کیت پر ال ہیں اور اصطلاح صوفیہ میں اس کو قبض و بسط کہا کرتے ہیں جس سے آپ • نہ اتفاق ہے۔ اگر یہاں تمہارے خیال کردہ معنی لئے جائیں تو اعتراض لازم آئے گا کہ نبی علیہ السلام و الخاتم آیت جہاد الکفار و المنافقین پر عمل کر کے کیوں نہ لوگوں کو دلایا۔ اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر تم نے طعن کیا ہے وہ بھی غلط اس کا کوئی اصل

نہیں کیونکہ اس کا راوی زید بن وہب ہے جو قابل اعتبار نہیں فی حدیثہ حلیل کثیر وقت ختم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

بِحَمْدِهِ وَبِصَلٰی عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

دلیل نمبر ۱: قَالَ اللّٰهُ نَعَالٰی یٰۤاٰیہَا النَّبِیُّ جَاهِدِ الْکُفَّارَ وَالْمُنَافِقِیْنَ وَاعْبِطْ عَلَیْهِمْ  
وَمَا ظَاہِمَ جَہَنَّمَ وَنَسِ الْمَظْمِیْرَ (سورۃ توبہ: ر ۶ پا ۳) ۱۔ نبی ہمارے کافروں سے اور  
منافقوں سے اور سختی سے اور اپنے ان سے اور تمہارے ان سے۔ دوزخ ہے اور میں نے بگڑے جانے کی۔

دلیل نمبر ۲: لَقَوْلُهُ تَعَالٰی اِنَّ اِسْمَ الْمَظْمُورِ ۱۔ اِسْمُ فِی قُبُوْبِهِمْ مَرَضٌ  
وَالْمَرَجِفُونَ فِی الْمَدِیْنَةِ اَعْرَاسُکَ ۲۔ لَا یَحْرُوبُکَ فِیْہَا ۱۔ لَا قَبِیْذًا  
مَلْعُوْنِیْنَ اِیْمَا تَقْصُوْا اِحَادًا ۱۔ فَمَنْ یَقْتُلْہُمْ (یور ۲۲، اول سورہ حزاب) الْبَیْتُ اَلَّذِیْنَ یَاۤزِ  
رِیْنَ کے منافق اور وہ لوگ کہ بیچ ان میں سے۔ بیکاری ہے۔ اور بد بختی والے بیچ شر کے البتہ پیچھے  
لگا دیں گے ہم تم کو ان کے پیچھے نہ ہمایہ ریں گے تیرے۔ بیچ اس سے مکر تھوڑے دنوں میں اہت مارے  
جہاں پائے جائیں پکڑے جائیں اور قتل کئے جائیں۔

دلیل نمبر ۳: لَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَا تَرْکَنُوْا اِلٰی الدِّیْنِ ظَلَمُوْا فَمَسَّکُمُ النَّارُ وَمَالَکُمْ  
مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ اَوْلِیَآءٍ ثُمَّ لَا تُنصَرُوْنَ (سورۃ ہود پارہ ۱۴ پا ۳) اور مت جھکو طرف ان لوگوں  
کے کہ ظلم کرتے ہیں پس لگے گی تم کو آگ اور نہیں واسطے تمہارے ہوئے اللہ کے کوئی دوست پھر نہیں  
مدد دیئے جاؤ گے۔

دلیل نمبر ۴: لَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ (سورۃ انعام  
پا ۳ پارہ ۷ رکوع ۱۳) پس مت بیٹھو پیچھے یا آنے کے ساتھ قوم ظالموں کے۔

دلیل نمبر ۵: لَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ کَتَبْنَا فِی الْزُبُوْرِ مِنْ بَعْدِ الذِّکْرِ اَنَّ الْاَرْضَ یَرِثُہَا  
عِبَادُ الصّٰلِحِیْنَ (سورۃ انبیاء) البتہ تحقیق لکھ دیا ہے ہم نے بیچ زبور کے پیچھے ذکر کے یہ کہ زمین  
کے وارث ہوں گے اس کے بندے میرے صالح۔

دلیل نمبر ۶: لقولہ تعالیٰ یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکفرین والمتفقین ان اللہ کان علیہما (سورہ احزاب پارہ ۳۱) اے نبی ذرا کر اللہ سے اور مت کہا مان کافروں کا اور منافقوں کا تحقیق اللہ ہے جاننے والا حکمت والا۔

## دلائل از کتب شیعہ

دلیل نمبر ۷: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما سبقکم ابوبکر بصوم ولا صلوة ولكن بشیئ وقر فی صدرہ (از سلمان فارسی نقل از مجالس المومنین صفحہ ۸۸ مطبوعہ ایرانی)۔

دلیل نمبر ۸: الذی جاء بالصدق وصدق به اولئک هم المتقون قتل الذی جاء بالصدق رسول اللہ وصدق به ابوبکر (نقل از تفسیر مجمع البیان جلد ۲ صفحہ ۳۲ سورہ زمرہ ۲۵ مطبوعہ ایرانی)۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ اصحاب ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین یکے کے ایماندار تھے۔ ورنہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، تمام خاندان اہل بیت نے ان سے کس لئے جہاد کیا۔ بلکہ بجائے جہاد کے ان کے ساتھ برت برتاؤ نہایت اعلیٰ طریق پر کئے۔ اور تیرکا "ان کے اسماء مبارک پر اپنی اولاد کے نام رکھے کسی کا نام ابوبکر اس کا نام عثمان اور یہ فرزند حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہیں۔ جو امام حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑے اور شہید ہو گیا کہ کسی شخص دشمن کے نام پر بھی اپنی اولاد کے نام بعد از ظہور عدولت رکھ سکتا ہے؟" جواب: "ہاں؟ اور علامہ اس کے حضرت آقا نے امام احمد کبریٰ رحمہ اللہ نے کس

## حاشیہ

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سبقت حاصل کرنے والا ہوں۔ محض روزے یا نماز سے لیکن ایک ایسے جذبے سے کہ اس کے دل میں ۱۰۰۰۰ بار تہنیت کا ورد ہو۔

۲۔ وہ جس نے حج اختیار کیا اور حج کی تہنیت کی یہی لوگ متقی ہیں اور اس کی تفسیر میں کہا گیا ہے وہ شخص جو حج بولے اور حج کی تہنیت کرنے والا ہے اس سے مراد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں۔ قادری





والطاهر و فاطمنہ علیہا السلام (نقل از اصول کافی صفحہ ۲۷۸ مطبوعہ نو کثرت) ۱۔

ثبوت نمبر ۳: اللہم صل علی رقیئہ بنت نبیک اللہم صلی علی ام کلثوم بنت نبیک (نقل از تحفہ العوام صفحہ ۱۰۵ از کتاب حیات القلوب جلد ۲ صفحہ ۲۹۳ و صفحہ ۵۵۹ مطبوعہ نو کثرت) ۲۔

ثبوت نمبر ۴: وقد استفرونی بینک و بینہم و واللہ ما ادری ما اقول لک ما اعرف شیئا تجهلہ ولا ادلک علی شیئی لا تعرفہ انک لا تعلم ما تعلم ما سبقنک الی شیئی فنخبرک عنہ ولا خلونا بشئی فنبیغک و قدرایت کما راینا و سمعت کما سمعنا و صحبت رسول اللہ کما صحبتنا و ما ابن ابی قحافہ و لا ابن عمر الخطاب اولی بعمل الحق منک و انت اقرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نتیجتہ رحمہا و قد نلت من صہرہ مالہ ینالہ۔

اور اس کے تحت میں ملازم ابن حدید یوں لکھتے ہیں واما فضیلتہ علیہا فی الصہر لانہ تزوج ابننتنی رسول اللہ رقیئہ و ام کلثوم توفیت الاولی فزوجہ البنی بالثانیہ و لذ اسمی ذوالنورین (صفحہ ۲۷۴ منہج البلاغت جلد اول) ۳۔

حاشیہ

۱۔ یقیناً حضور ﷺ نے بیس سال و ۴۰ برس حضرت خدیجہ سے شادی کی تو اعلان نبوت سے پہلے آپ کے ان سے حضرت قاسم و رقیہ و زینب اور ام کلثوم بنے یہ امامت اور اعلان نبوت نے بعد آپ کے ان سے حضرت طیب و طاہر اور قاسم بنے یہ امامت۔

۲۔ اے درود بھیجے تیرے نبی و صاحبزادی رقیہ پر اے اللہ درود تیرے نبی کی صاحبزادی ام کلثوم پر ۳۔ اور حضرت عثمان کی فضیلت اس پر ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کی دو صاحبزادیوں سے شادی کی رقیہ اور ام کلثوم سے پہلی کا انتقال ہوا تو حضور ﷺ نے ان سے دوسری صاحبزادی کی شادی کر دی اس لئے ان کا نام ذوالنورین رکھا گیا تاہری

ثبوت نمبر ۵: کہ باب رسول اللہ فعل ربیع فصل السہل الفصل فعال واطمنہ  
(قل از اخبار ماتم صفحہ ۹۵ مطبوعہ ریسپر) ۱

ثبوت نمبر ۶: سہ ۲۰۰۰ حصہ از حضرت صادق روایت نمود است کہ از زبان رسول خدا از خدیجہ متولد  
شدہ عابد و قاسم و فاطمہ و ام کلثوم و رقیہ و زینب و فاطمہ (حضرت امیر المومنین تزویج نمود و تزویج مرد با  
ابو العاص بن ربیعہ - از بنی امیہ و رجب و قسطنطین بن معن و ام کلثوم - را و پیش از انکہ حضرت تن ہر دو  
پرست اثنی و اسل شد بعد راہ حضرت رقیہ را و حضرت زینب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را  
را و تزویج ۱۰۰

اور صفحہ ۱۹ حد ۲۰۰۰ حصہ از حضرت صادق روایت نمود است کہ از زبان رسول خدا از خدیجہ متولد  
مرد و رقیہ و عابد و قاسم و فاطمہ و ام کلثوم و رقیہ و زینب و فاطمہ (حضرت امیر المومنین تزویج نمود و تزویج مرد با  
ابو العاص بن ربیعہ - از بنی امیہ و رجب و قسطنطین بن معن و ام کلثوم - را و پیش از انکہ حضرت تن ہر دو  
پرست اثنی و اسل شد بعد راہ حضرت رقیہ را و حضرت زینب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را  
۱۸ و صفحہ ۱۹ حد ۲۰۰۰ حصہ از حضرت صادق روایت نمود است کہ از زبان رسول خدا از خدیجہ متولد  
مرد و رقیہ و عابد و قاسم و فاطمہ و ام کلثوم و رقیہ و زینب و فاطمہ (حضرت امیر المومنین تزویج نمود و تزویج مرد با  
ابو العاص بن ربیعہ - از بنی امیہ و رجب و قسطنطین بن معن و ام کلثوم - را و پیش از انکہ حضرت تن ہر دو  
پرست اثنی و اسل شد بعد راہ حضرت رقیہ را و حضرت زینب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را و حضرت رجب را  
۳

حاشیہ

۱. حال: رسول اللہ ﷺ کی ختی ساتھ لایاں ہیں؟

جواب: ہمارے میں افضل کون کی ہیں؟

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا

۲. ترجمہ سند معتبر سے ساتھ حضرت امام "عمر صادق علیہ السلام" سے مروی ہے کہ حضرت خدیجہ سے رسول اللہ

ﷺ کی اولاد ظاہرہ قاسم و قاسم و فاطمہ و ام کلثوم و رقیہ و زینب اور فاطمہ کا کن کن حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہوا کیا اور حضرت

زینب و قاسم بن ربیعہ سے یا اور ام کلثوم و حضرت عیسیٰ سے ام کلثوم کے انتقال کے بعد رقیہ کا نکاح بھی

عمر سے کر دیا گیا جب تک ہر کو کو خلیفہ لے گئے

۱. اس از ترجمہ بھی ہے جو گذر چکا ہے

**ثبوت نمبر ۷:** دیگر پر سید کہ چرا آنحضرت و دختر خود را ۱۰ مہر ابن الخطاب وادگفت بواسطہ آنکہ شدہ تین سے نمود بزبان و اقرار بفضل حضرت امیر میگرد (نقل از مجالس المؤمنین مطبوعہ ایران صفحہ ۱۸۸ سطر ۳۲)۔

**ثبوت نمبر ۸:** پر ہے کہ محمد بن جعفر بعد از فوت عمر ابن خطاب بشرف مصاہرت حضرت امیر المؤمنین علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام مشرف گشت۔ و ام کلثوم را کہ باندہ کفایت ازوے آکرہ در حبالہ عمر بود نزدیک نمود (نقل از مجالس المؤمنین مطبوعہ ایرانی صفحہ ۸۳ و کتاب فروغ کافی کلینی صفحہ ۳۱۱ و ۳۱۲ جلد دوم) ۲۔

**ثبوت نمبر ۹:** عن سلیمان ابن خالد قال سئلت ابا عبد اللہ علیہ السلام عن امرئاة توفی عنها زوجها این تعتبد فی بیت زوجها لو حیث شئت ثم قال بل حیث شئت قال ان علیا صلوات اللہ علیہ لما مات عمر اتی ام کلثوم فاخذ بیدھا فانطلق بها الی بیتہ (نقل از فروغ کافی کتاب العلاق جلد ۲) ۳۔

**ثبوت نمبر ۱۰:** بنی دختر عثمان وادے دختر ۱۰ مہر فرستاد (مجالس المؤمنین صفحہ ۸۷)۔

## حاشیہ

۱۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے: "سب سے بڑا کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کو اپنی بیٹی کیوں دی؟ انہوں نے فرمایا اس لئے کہ انہوں نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کی فضیلت کا دل اور زبان سے اقرار کیا تھا۔

۲۔ محمد بن جعفر نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے: "صل کے بعد وہ حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے داماد ہونے کے شرف سے مشرف ہوئے ان کی بیوہ ام کلثوم سے عقد لیا تھا۔

۳۔ سلیمان بن خالد سے مروی ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ اگر کسی عورت کا خاوند فوت ہو جائے تو وہ عدت لہاں گزارے اپنے خاوند کے گھر میں یا جہاں اس کا دل کرے؟ فرمایا جہاں اس کا دل کرے پھر دلیل کے طور پر فرمایا کہ حضرت عمر کے وصال فرمانے کے بعد حضرت علی اپنی بیٹی ام کلثوم کو اپنے گھر لے آئے تھے تو انہوں نے عدت اپنے باپ کے گھر گزاری تھی۔

ثبوت نمبر ۱۱: عن جعفر عن ابیہ قال ماتت ام کلثوم بنت علی و ابنہا زید بن عمر ابن الخطاب فی ساعینہ و احدیہ (کتاب تنزیہ الامام صفحہ ۲۸۰) ۱۔

ثبوت نمبر ۱۲: کتاب النکاح شرائع الاسلام میں ہے زوج علی بنتہ ام کلثوم من عمر ۲۔  
عن زرارة عن ابی عبد اللہ السلام فی تزویج ام کلثوم فقال ان ذالک فرج غصیبناہ (نقل از فروغ جلد ۲ صفحہ ۱۳۱) ۳۔

الحاصل: میرے مخاطب مرزا صاحب جی اب تو قلی ہوئی یا نہیں۔

جواب: شیعہ مرزا احمد علی

یہ سب واقعات ہماری کتابوں میں ہو درن ہیں ان میں ظاہر ہے۔ دیکھو تمہارا سیدہ نائی یوں کتا ہے۔  
پس اتنا ہی کتنا تھا۔ تو جلد میں سب چینی شروع ہو گئی۔ اور صاحب صدر مولوی حافظ محمد شفیع مناظر اول  
نے کہہ دیا کہ اب جلسہ بند کرتا ہوں۔ اور صدارت کو چھوڑتا ہوں کیونکہ اب شیعہ صاحب اپنی اصلی  
حاشیہ

۱۔ امام جعفر صادق سے مروی ہے وہ اپنے والد امام باقر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق اعظم  
رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت زید بن عمر اور ان کی والدہ ام کلثوم کا ایک ہی دن وصل ہوا تھا۔  
۲۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی صاحبزادی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کر دیا اس سے  
شیعہ حضرات کا یہ خیال بھی غلط تھا کہ حضرت علی کی مرضی کے بغیر عمر نے نکاح کر لیا تھا (معاذ اللہ) کیا صحابہ رسول  
اللہ اور سیدنا علی مرتضیٰ جیسے شیر خدا کے لئے ایسی بات کتنا ان کی توہین نہیں ہے۔

۳۔ زمرہ راوی شیعہ کتا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا کہ حضرت علی کی صاحبزادی ام کلثوم کا نکاح عمر  
نے اپنے ساتھ زہدستی کر لیا تھا (معاذ اللہ) شیعہ حضرات کا یہ کس قدر بڑا بہتان ہے صحابہ مطہرین پر سیدنا علی  
مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہونے کو کوئی ان کی مرضی کے خلاف زہدستی ان کی صاحبزادی کا اپنے ساتھ نکاح کرنے جائز۔  
لاحول ولا قوۃ الا باللہ سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ پر بھی یہ بہت بڑا بہتان ہے وہ ایسی لغو و بیسود بات کہی نہیں  
کہہ سکتے لفظ قداری

عداوت قدیمی مبارکہ پر اتر آئے ہیں اور ہم مسلمان ذمہ دار ہیں۔

## خادم شریعت:

افسوس مرزا صاحب اگر ناموس کے معنی پر اعتراض ہے تو صلوات اور جعفر کے معنی بیان کرو۔ پس اتنا ہی تھا کہ نعرۂ تکبیر کی آواز شروع ہو گئی اور جلوس اور خادم شریعت با اہم و فتح ظفروال سے وزیر آباد پہنچا۔

## ثبوت بحث خلافت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین

اگر خلافت صحابہ ثلاثہ پر متفق کوئی ہو تو یہ دلائل مناظر شیعہ کے پیش کر دیں اور یہ دلیلیں پیش کر کے حقیق کریں۔ وہ ہذا

دلیل نمبر ۱: قال اللہ تعالیٰ وعد اللہ النین اموا منکم وعملوا الصلحت لیسنخلفنہم فی الارض کما استخلف الدین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم الذی ارتضیٰ لہم ولیمدلسہم من بعد حوفہم اما یعبدوننی لا یشر کون بی شیئا ومن کفر بعد ذالک فاولئک هم المفسقون (سورۃ نور پارہ ۱۸ پاؤ ۴)

ترجمہ: وعدہ کیا اللہ نے ان لوگوں سے کہ ایمان آئے ہیں تم میں سے اور کام کئے ہیں اچھے البتہ خلیفہ کرے گا ان کو بخ زمین لے بیسا خلیفہ آیا تھا ان لوگوں کو کہ پہلے ان سے تھے۔ اور البتہ ثابت کرے گا واسطے ان کے دین ان کا جو پسند لیا ہے واسطے ان کے اور البتہ دے گا ان کو پیچھے ڈر ان کے امن عہدت کریں گے میری نہیں شریک انہیں گے ساتھ میرے کچھ اور جو کوئی کفر کرے پیچھے ان کے پس یہ لوگ وہی فاسق ہیں۔

دلیل نمبر ۲: یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم (پارہ ۵)

ترجمہ: اے لوگو! جو ایمان لائے ہو فرمانبرداری کرو اللہ کی اور کسانوں رسول کا اور ان کا جو تم میں سے حکم دالے ہیں۔

دلیل نمبر ۳: لقوله نعالی وما عند الله خیر وابقی للذین آمنوا وعلی ربهم ینوکلون والذین یجنسون کبیر الائم والموا حش واذا ما غضبوا هم یغفرون والذی استجابوا لربهم واقاموا الصلوة وامرهم سورۃ بیہم ومما رزقناهم ینفقون (سورۃ شوری پارہ ۲۵)

ترجمہ: جو خدا کے ہاں ہی بہت بہتر اور پائیدار ہے ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لائے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں اور جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے کنارہ کش رہتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار کا حکم مانتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور آپس کے مشورہ سے اپنا امیر مقرر کر لیتے ہیں اور ہم نے جو ان کو دے رکھا ہے اس میں سے (راہ خدا میں) خرچ کرتے ہیں۔

پس ان ہر دو دلائل سے نصف الشہار کی طرح ثابت ہوا کہ تمکین وامن فی الارض اصحابہ ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہی رہا اور ہزار ہزار مساجد و ملک اسلام میں داخل ہوئے اور انہیں کے زمانہ پاک میں تمام انتظام عالم قائم ہوئے اور ان کے زمانہ میں اسلام نے دور دور تک اپنی شوکت و دبہہ غیر دنیوں پر اظہار کیا اور اللہ اکبر کا نعرو بلند کیا۔

بنی اسرائیلیوں کے انبیاء کی سنت پر بھی یہی لوگ مصداق ہوتے ہیں کیونکہ بنی اسرائیلیوں میں جو خلیفہ مقرر ہوتا تھا اس کی عمر ۴۰ سال کی ہوتی تھی تو اصحابہ ثلاثہ نے بھی ترتیب وار یکے بعد دیگرے یہ عمر پائی تو اس نعمت کے مصداق و مستحق ٹھہرے اور جب حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ آخرو درجہ یہ عمر پائی تو اس نعمت کے مصداق اور تحت خلافت کے جانشین ہوئے اور ”آخر آمد بود فخر الاولین کی وراثت کے قابض و متمکن ہوئے“۔

خلافت راشدہ بھی شوریٰ مہاجرین و انصار کے اجماع سے ہوئی چنانچہ خود حضرت اس اللہ الغالب ﷺ ان ہر دو آیت کی تفسیر فرماتے ہیں اور اپنی خلافت کی بنیاد بھی انہیں پر ڈالتے ہیں۔ وہودہا

خط بنام حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ من کتاب لہ علیہ اسلام الی معاویہ انہ بایعنی القوم الذین یعوا ابابکر و عمر و عثمان علی ما بایا یعوہم علیہ فلم یکن للشاہہ ان یختار ولا للغائب ان یرد وانما الشوری للمہاجرین والانصار فان اجتمعوا علی رجل وسموہ اماما کان ذالک للہ رضی الخ

پس اس خطبہ مدوح سے صاف صاف ثابت ہوا کہ یہ سلسلہ خلافت کمیٹی صحابہ مہاجرین و انصار سے قائم ہوئی اور ان کا یہ کام اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی از حد پسندیدہ ہوا بلکہ جس نے اس کمیٹی یعنی شوریٰ سے کسی طرح سے انکار کیا وہ عند اللہ و عند الناس مستوجب سزا قتل و جہنم کے ٹھہرا لقولہ تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدیٰ ویتبع غیر سبیل المؤمنین تولہ ماتولیٰ ونصلہ جہنم وسئات مصیرا

ترجمہ: جو کوئی برخلاف کرے رسول کے پیچھے اس کے کہ ظاہر ہوئی واسطے اس کے ہدایت اور پیروی کرے سوائے راہ مسلمانوں کے متوجہ کریں گے ہم اسے جدھر متوجہ ہوا ہے اور داخل کریں گے ہم اس کو دوزخ میں اور بری ہے جگہ پھر جانے کی۔ پس یہ ہے سزا نکر حکم امر ہم شوریٰ کی۔

اعتراض شیعہ: جناب خلافت تو اللہ تعالیٰ نے حضرت مولا مشکل کشا کا حق رکھا تھا اور خداوند نے ان سے ہی وعدہ کیا تھا اور وہی حق وار تھے اور رشتہ میں قریب تھے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جبرا چھین لی۔

جواب از ملتانی: واہ بی واہ! آپ کے نزدیک تو نعوذ باللہ خداوند کریم بھی وعدہ خلافت کی عادت رکھتا ہے۔ اور اپنے حکم ان اللہ لا یحلف المیعاد کو بھی یاد نہیں رکھتا اور حکم فعال لما یرید سے

حاشیہ

۱۔ ترجمہ گذر چکا۔

بھی عاجز رہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور معترض یاد رکھنا۔ فعل الحکیم لا یخلو عن الحکمتہ

اور خلافت رشتہ داری کے قریب پر ہوتی تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ پچا حقیقی آپ کے ہاں بہت قریبی تھے حق دار ہوتے اور افسوس کہ اگر مناظر صاحب اپنے مذہب کی کتابوں کو ملاحظہ کر لیتے تو اس امر کے درپے نہ ہوتے۔ خیر تو ہم اس کا فیصلہ آپ کے مذہب کی کتابوں سے دیکھ دیتے ہیں۔ وہ ہوا

دلیل نمبر ۴: واذا سر النبی الی بعض ازواجه حدیثا اس آیت کے ذیل تفسیر مجمع البیان صفحہ ۲۳۷ جلد ۲ میں بایں طور لکھا ہے۔

روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه حملا یوما لعالشتہ مع جاریتہ القبطتہ فوقفت حفصتہ رضى اللہ تعالیٰ عنہا علی مالک فقال لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تعلمی عائشہ مالک انه حرم مارینہ علی نفسہ ولما حرم مارینہ اخبر حفصتہ انه یملک من بعدہ ابوبکر و عمر رضى اللہ عنہما

ترجمہ: تفسیر عمدۃ البیان مطبوعہ یوسفی دہلی جلد ۲ ذیل آیت واذا سر النبی کے یوں لکھا ہے کہ رسول خدا نے ماریہ قبطیہ کو اپنے پر حرام کیا اور حضرت حفصہ کو اس راز کے پوشیدہ رکھنے کی بہت تاکید کی اور فرمایا کہ ایک راز میرا اور ہے۔ تیرے دو بھائی اس کو بیان کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ میرے پیچھے ابوبکر اور عمر باپ تیرا مالک اس امت کے ہوں گے اور پادشاہی کریں گے اور ان کے بعد حضرت عثمان حکومت کرے گا۔ حضرت حفصہ یہ بات سن کر بہت خوش ہوئی اور دونوں راز حضرت کے حضرت عائشہ کو جا کر کہہ دیئے خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی واذا سر النبی الی بعض ازواجه حدیثا

دلیل نمبر ۵: فقال ان ابابکر یلی الخلفائتہ بعدی ثم بعدہ ابوبکر فقال من نائبک ہذا (نقل از تفسیر قمی تختی خود تحت آیت واذا سر النبی صفحہ ۲۸۷)

دلیل نمبر ۶: وبقی عنہ العباس والفضل وعلی واہل بیتہ خاصتہ فقال لہ العباس یا رسول اللہ ان یکن ہذا الا فینا مستقر امن بعدک فبشرنا وان کنت



تَعْلَمُ اَنَا نَغْلِبُ عَلَيْهِ فَاَوْصِ بِنَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ الْمُسْتَزْعِفُونَ اور اسی کتاب اخبار ماتم میں صفحہ ۶۱ پر ہے قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عباس یا عم رسول اللہ تقبل وصیتی و تستعجز عدتی و تعفنی دینی قتل العباس یا رسول اللہ عمک شیخ کبیر و ذو عیال کثیر فاقبل علی علی یا اخی تقبل وصیتی

ترجمہ: اس کا خلاصہ کتاب جلاء العیون صفحہ ۶۷ مطبوعہ لکھنؤ میں یوں مسطور ہے کہ شیخ مفید نے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کو رخصت کیا اور سب چلے گئے عباسؑ اور ان کے بیٹے فضل اور علی بن ابی طالب اور اہل بیت مخصوص نزدیک حضرت رسالتابؑ کے رہ گئے۔ عباسؑ نے کہا یا رسول اللہ اگر خلافت ہم بنی ہاشم میں قرار پائے گا۔ پس ہم کو بشارت دیجئے کہ شلو ہوں اور اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم پر ستم کریں گے اور ہم سے خلافت غصب کر لیں گے۔ پس آپؐ صحابہ سے ہماری سفارش کیجئے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تم کہ بعد میرے ضعیف کر دیں گے اور تم پر غالب ہوں گے۔

حضرت نے چشم مبارک کھل کر فرمایا کہ عم رسول خدا میری وصیت اور میری عورتوں کے حق میں قبول کرو۔ اور میری میراث اور میرا دین ادا کرو۔ اور میرے بعدوں کو عمل میں آؤ۔ اور مجھ کو میری تدبیر۔ عباسؑ نے کہا یا رسول اللہ علیؑ میں پیر مرد میانداریوں کا عاف فرمائیے۔ پس آپؐ نے امیر خطاب فرمایا اور ارشاد فرمایا اے علی تم میری میراث ادا کرو کہ تم سے مخصوص ہے اور کسی کو تم سے اس میں نزاع نہیں میری وصیت کو قبول کرو اور میرے بعدوں کو عمل میں آؤ اور میرے دشمنوں کو ادا کرو۔ الخ

پس ان دلائل شیعہ سے خم مذکور ثابہ، ثناء، ثانی قصہ کا قیام اس ہو گیا ہے ورنہ اہل بیت بوقت انتقال آپؐ سے خلافت کا سوال کیوں کرتے۔ (غلام شریعت عفی عنہ و لکاتب)

دلیل نمبر ۷: کتاب حیات القلوب جلد ۲ صفحہ ۲۳۱، ۲۳۲ مطبوعہ نو کثر لکھنؤ، سند معتبر حضرت صادقؑ روایت کر رہے ہیں کہ حضرت رسولؐ نے در مسجد ماند چوں نزدیک صبح شد حضرت امیر المؤمنینؑ داخل مسجد شد پس حضرت رسولؐ اور اندا کرد کہ یا علیؑ گفت لبیک فرمود یا ہوسوئے من چوں نزدیک شد حضرت

فرمود یا علی تمام اس شب تو دیدی در اینجا بسر آوردم و ہزار حاجت خود را از خدا رسول کردم و ہمہ را بر آورد  
و مثل آتما را نیز از برائے تو سوال کروم و باز ہمہ را عطا کرو و سوال کروم از برائے تو کہ ہمہ است را مجتمع  
گردانہ برامت تو کہ ہمہ اقرار کنند بخلافت تو و تر متابعت کنند قبول نکرند و اس آیات را فرستاد آلم  
بحسب الناس ما آخر آیات۔

**تتقیح:** پس ان عبارت کتب شیعہ سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ خلافت اول حق اصحاب ثلاثہ  
رضوان اللہ علیہم ہی کا تھا۔ ورنہ پیشتر انتقال خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کا نام لے لے کر اپنی بیبیوں کو ان کی  
خلافت کی خبر ہی نہ فرماتے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ انہ لوگس کا نہ بناتے۔ چنانچہ مجالس  
المؤمنین میں ہے اور اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ختم غدیر میں دی تھی تو حضرت  
عباس رضی اللہ عنہ کو خلافت کے لئے بوقت انتقال سے لے کر دیا کہ تم اس بوجہ کو بعد میرے مرواشت  
کرو۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کیوں باز رکھا۔ اب سنی میں نے سن رات ہزارہا اللہ تعالیٰ سے دعا  
مائی۔ سب قبول ہوئیں لیکن ہمیری خلافت کے لئے بھی نئی بار عرض کیا گیا مگر یہ منظور نہ ہوا کہ وہ اس  
عمل میں ضعیف ہیں۔

اب میرے مخاطب شیعہ صاحب سنا اور دیکھا کہ کہیں ان روایات و تفریق کی آڑ میں وبا کر انصاف کو  
خون نہ کر دیں فقط

**نوٹ:** ناظرین شائقین کو واضح رہے کہ باقی مسائل و اعتراضات شیعہ کی کتاب حقیقت مذہب شیعہ ہر  
حاشیہ

۱۔ معتبر شد کے ساتھ حضرت امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری رات مسجد  
شریف میں گزاردی جب صبح ہوئی تو حضرت علی مسجد میں داخل ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلایا اور قریب کر کے فرمایا  
میں نے اللہ سے ایک ہزار حاجتیں مانگیں اس نے وہ مجھے عطا کیں اور میں نے تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ  
تیری خلافت و امامت پر سن مسلمانوں کو جمع کر دے اور سب ہمیری پیروی کریں لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ عرض قبول نہیں  
کی فقط ہماری

چار جلد میں ملاحظہ کریں۔ (از دفتر خادم شریعت سے طلب فرمائیں)

کیفیت مناظرہ مابین وہابی موضع آوان علاقہ کپور تھلہ

زیر صدارت چوہدری فضل محمد آنریری مجسٹریٹ

اعتراض وہابی نجدی ایڈیٹر اخبار محمدی ﷺ:

تقلید مخض کا واجب ہونا ثابت کریں۔

جواب: ہاں جی لیجئے اور غور سے سنئے

○ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دلیل نمبر ۱: قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی 'وَالسَّابِقُونَ وَاُولُوْا مِنْ الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُم بِاِحْسَانٍ رَّضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ وَاعْدَلَهُمْ جَنَّتْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِیْنَ فِیْهَا اَبَدًا ذٰلِكَ الصُّوْرُ الْعَظِیْمُ (پارہ ۱) ۱۔

دلیل نمبر ۲: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اطِيعُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَاولی الامر منکم (پارہ ۵ و ۶) ۲۔

حاشیہ

۱۔ مہاجر انصار اور وہ لوگ جنہوں نے پہلائی کے ساتھ ان کی پیروی کی اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے باغ تیار کئے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں اور وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔

۲۔ اے ایمان والو اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور ان کی جو تم میں سے امر والے ہیں۔



عبادی الصالحون ۱۔

دلیل نمبر ۹: لقوله تعالى يوم ندعو اكل الناس بامامهم (سورہ بنی اسرائیل) ۲۔

دلیل نمبر ۱۰: لقوله تعالى ان اولی الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهانسی  
والذين امنوا والله ولی المؤمنین (سورہ آل عمران پارہ ۳) ۳۔

دلیل نمبر ۱۱: لقوله تعالى من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع  
غير سبیل المؤمنین نوله ماتولی ونصله جهنم وسائق مصیراً ۴۔

## تنقیح

ان آیات بیّنات سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص ماجرین و انصار اور ان کے متبعین کی تقلید یعنی  
پیروی کرتا ہے وہ قطعی جنتی اور فوزاً عظیماً کے مصداق ہے اور آئمہ دین کی اطاعت عین اطاعت  
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے اور اطاعت آپ ﷺ کی عین اطاعت خداوند کریم لایزال کی ہے اور اولیٰ  
حاشیہ

۱۔ سورۃ انبیاء آیت ۱۰۵ بے شک ہم نے زیور میں نصیحت کے بعد لکھ دیا کہ بے شک جنت کی زمین کے وارث  
ہمارے نیک بندے ہوں گے۔

۲۔ سورۃ بنی اسرائیل اسے جس روز ہم سب لوگوں کو ان کے امام کے ساتھ بلائیں گے

۳۔ ابراہیمؑ کو قریب تر وہ لوگ ہیں جنہوں نے اس کی پیروی کی اور یہ نبی اور وہ جو اس پر ایمان لائے اور اللہ

ایمان والوں کا والی ہے۔ آل عمران آیت ۶۷

۴۔ اس کا ترجمہ گذرا بھی ہے اور جو رسول کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ اس کے پاس چہریت آچکی اور ایمان

والوں کے راستہ کو چھوڑ کر کسی اور راستہ پر چلا آئے اس کے حل پر چھوڑ دیں گے اور اسے جہنم میں داخل کریں

گے اور وہ کیا ہی بری اونٹنی کی جگہ ہے قلاری

الامر ویسنبتونہ سے مراد آئمہ دین مجتہدین رحمہم اللہ ہیں اور یہی صحیح مذہب ہے۔

تقلید محض وہ چیز ہے کہ جس کے سوا دین و دنیا کا نظام قائم وہ ہی نہیں سکتا اور تقلید محض تو صاحب آیت اتبع سبیل من اناب الی فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون اپنا وجوب ثابت کر رہی ہیں اور بلند آواز سے کہہ رہی ہیں کہ جو شخص بھی کسی نیک بندے کی پیروی کرے گا وہ ضرور جنت میں جائے گا۔ ۱۔ اس آیت میں کسی صاحب منصب کا نام نہیں لیا گیا اور یہ وہ تقلید ہے جس سے ہمارے سردار آقائے نامدار سلطان الانبیاء محمد مصطفیٰ ﷺ خود ذریعہ حکم خداوند کریم ہو کر اتباع مدد ابراہیم صلیا کا خطاب حاصل کیا اور تمام انبیاء علیہم السلام بھی اس حکم سے زیرِ پٹ اور جس قدر سلطنتیں اسلامی عالم دنیا میں ہوئی ہیں سب کی سب حلقہ تقلید میں رہی ہیں۔ اور بروز مشر و نشر بھی اعمال صالحات و سیرت کا موازنہ بھی تقلید محض پر ہو گا اور اب تک کسی شخص نے تقلید محض سے انکار لیا اور جس نے کیا وہ ایندھن جہنم ٹھہرا۔

اعتراض و بابی : ان آیات کو ہم مانتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی اتباع کو ہم میں ایمان سمجھتے ہیں ملتانی صاحب اول تو تقلید کے معنی بتائیں اور غیر نبی کی تقلید کا ثبوت دیں، میں ماننے کے لئے تیار ہوں۔

جواب از ملتانی : بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقتدوا بالذین من بعدی ابوبکر و عمر (نقل از ترمذی و مشکوٰۃ) ۲۔

حاشیہ

۱۔ یہ تقلید ہر اس شخص پر واجب ہے جسے بذات خود دین کی سمجھ نہ ہو جو قرآن و سنت سے استفادہ کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو جیسا کہ ہم پہلے فتاویٰ شامی کے حوالے سے عرض کر چکے ہیں کہ وہ عالم جو قرآن و حدیث کے معنی سمجھتا ہو اور بصیرت رکھتا ہو اور صاحب تحقیق ہو وہ اپنی صلاحیت و استعداد کے مطابق اجتہادی و اختلافی مسائل میں اپنی رائے اور تحقیق پر عمل کر سکتا ہے حوالہ شامی کا گذر چکا ہے فقط قاری

۲۔ تقلید محض کا مطلب ہے کہ جسے قرآن و سنت کے معنی کی سمجھ نہیں اور وہ بصیرت نہیں رکھتا اسے کسی نہ کسی مجتہد اور صاحب تحقیق و اجتہاد کے لئے پر عمل کرنا چاہئے خواہ وہ مجتہد آئمہ اربعہ میں سے ہو یا ان کے علاوہ ۳۔

عن حذیفۃ الیمان اقتلوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (مکتوۃ نص ثانی)  
مناقب ابوبکر صدیق و عمر رضی اللہ عنہما ۱۔

فعلیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين المہدیین۔ قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم (نقل از مکتوۃ  
مہتف صحابہ فصل ۳) ۲۔

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اناکم و امرکم  
جميع علی رجل واحد یرید ان یثشق عصاکم او یفرق جماعتکم فاقتلوه  
حاشیہ

جبکہ اس کی طرف اس رائے کی نسبت جس پر عمل کرنا مقصود ہو صحیح ہو معتبر ہو جھوٹی نہ ہو کہ کوئی کہے کہ یہ اس امام  
مجتہد کا قول ہے مگر اس کا کسی معتبر کتاب یا سند کے ذریعے ثبوت ہی نہ ہو۔

کیونکہ تمام ائمہ دین مجتہدین برحق ہیں ان کا اختلاف باہمی امت کے لئے رحمت ہے جیسے حضور ﷺ کا فرمان ہے  
کہ "اختلاف امتی رحمت" کہ میری امت کے علماء و فقہا کا فقہی و عملی مسائل میں اختلاف رحمت ہے صحابہ کے بارے  
میں فرمایا "اختلاف اصحابی لکم رحمت" کہ میرے صحابہ کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے (کشف المغفاء للعلانی ۲۸۵)  
المثنی عن حل الاسفار للخرائی ۲۸۵، التذکرۃ للبیہقی ۹۰، تہذیب تاریخ و مشق لابن عساکر ۲۸۵) اور مکتوۃ وغیرہ میں  
ہے کہ تم میرے جس صحابی کی بات پر عمل کرو گے ہدایت پا جاؤ گے لہذا جو شخص کسی بھی صحابی کی بات پر عمل ہے وہ  
ہدایت پر ہے اسی طرح فرمایا "اختلاف امتی رحمت" کہ میری امت کے علماء حق (جو کتاب و سنت کو حجت مانتے ہیں  
کیونکہ دین و شریعت کی بنیاد یہی دو چیزیں ہیں) کا باہمی فقہی اختلاف رحمت ہے (المثنی عن حل الاسفار للخرائی ۲۸۵)  
اتحاف السالکین للزبیدی ۲۰۳، ۲۰۵۔ التذکرۃ للبیہقی ۹۰، کنز العمل حدیث نمبر ۲۸۱۸۶) لہذا جو شخص کسی بھی  
عالم فقیہ کے قول پر عمل پیرا ہے وہ حق پر ہے اور غلطی ہے خواہ وہ عالم فقیہ تابعین میں سے ہو یا ابتداء تابعین میں سے یا  
مابعد کے فقہاء و علماء میں سے ہو جبکہ وہ اہلسنت میں سے ہو فقط قادری

۱۔ یعنی تم میرے ان دو کی پیروی کرنا ابوبکر و عمر کی۔

۲۔ تم میرے کسی بھی صحابی کی پیروی کرو گے ہدایت پا جاؤ گے۔

(ردہ مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۸ د مکتوۃ باب امارت) ۱۔

ما ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحض علی اتفاق اہل العلم وما اجمع  
علیہ الحرمان مکنتہ والمدینتہ وما کان بہا من مشاہد النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم والمہاجرین والانصار

ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ تقلید صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم ہر مسلمان پر واجب ہے اور  
حضرت ابوبکر الصدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہرگز نبی نہ تھے اور نہ  
نبی انہوں نے کبھی دعویٰ نبوت کا کیا ہے اور علاوہ اس کے ارشاد ہوتا ہے کہ جو شخص بھی کسی صحابی کی  
پیروی کرے گا

وہ ضرور جنت میں جائے گا اور نیز حکم ہوتا ہے کہ تم اتباع علمائے مکہ و مدینہ کی کرنی ہوگی اور اسی پر  
اجماع ہو چکا ہے اور جو شخص کسی امام کی تقلید سے روکے اور اس سے اس کو ہٹائے تو وہ شخص مستوجب  
سزا و قتل کے ہو گا اور تقلید کے معنی اتباع و پیروی کے ہیں۔ چنانچہ ذیل کی عبارتوں سے ثابت ہوتا ہے  
دہوہ ۲۱۔

حاشیہ

۱۔ کہ جو ہمارے پاس اور امارت طلب کرے جبکہ ہماری کسی ایک کی امارت پر اتفاق ہو چکا ہو اور وہ تم میں  
جھگڑا کرنا چاہے اور ہماری وحدت و اتفاق امارت میں پھوٹ ڈالنا چاہے تو اسے قتل کر دو۔ صحیح بات یہ ہے کہ ان دلائل  
کا تعلق امارت و وظائف سے تقلید فقہی سے نہیں ہے بلکہ

۲۔ کسی کو کسی کی تقلید سے نہیں روکنا چاہئے ہر شخص کو اجازت ہے کہ وہ فقہی و اجتہادی مسائل میں کسی بھی  
فقہ امت و مقلد امت کی تحقیق پر عمل کر سکتا ہے اسے کسی ایک کے موقف پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اس کا اپنا ضمیر  
جس پر مطمئن ہو اس پر عمل کرے ہر کتاب و سنت اور اجماع امت سے باہر نہ ہو جائے اس کے لئے نجات ہے جس  
مسئلہ میں احادیث مختلف وارد ہوئیں اور اس لئے فقہاء نے اجتہاد میں مختلف راہیں اختیار کیں مابعد کے لوگ ان میں  
سے کسی بھی راہ کو اختیار کریں ان کے لئے نجات ہے اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ اجماع سے باہر نہ جائیں یعنی ایسا  
راہ اختیار کرنے سے پرہیز کریں جسے فقہاء علماء محققین میں سے کسی نے بھی اختیار نہ کیا ہو فقط فقہوری



التقليد اتباع الرجل غيره فيما سمعه بقوله اوفى فعله على زعم انه  
محقق بلا نظر في الدليل (باب متابع اصحاب رسول الله (جاء مع ثانی) صفحہ ۸۶ حاشیہ ۵

آواز صدر صاحب: ملتانی صاحب وقت ختم۔

مولوی الہمدیث صاحب: فرمائیے کہ اب تو اجتماع یعنی تقلید غیر انبیاء کی ثابت ہوئی یا نہ  
ہوئی۔ اب تو مان لیجئے۔

جناب من: ماننا ہوں۔

صدر صاحب: اچھا اگر تم مانتے ہو تو دستخط کر دیجئے۔

الہمدیث: میں دستخط ہرگز نہیں کروں گا۔ میں تو دہلی کے رہنے والا ہوں اور ایڈیٹر اخبار محمدی کا  
ہوں۔ اور امام صاحب کوئی صحابی تو نہیں تھے۔

ملتانی: ہاں! بیشک صحابی تو نہیں۔ لیکن تاقی ہونے میں بھی شک نہیں اور نبی علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا کہ جو شخص ایمان سے مجھ کو دیکھے یا میرے دیکھنے والے تو دیکھے تو اس پر دو زخ کی آگ  
حرام ہے۔ امام صاحب نے کئی صحابہ کو دیکھا اور عین العلم شرح زین الخلم میں لکھا ہے کہ جو شخص امام  
صاحب کی اتباع کرے گا۔ وہ ضرور جنت ہو گا۔ ۲

وكان يقوم كل الليل وسمع هاتفا في الكعبته ان يا ابا حنيفة خلصت  
خدمتي احسنت. عرفتي فقد غفرت لك ولمن اتبعك الى قيام الساعة

حاشیہ

۱۔ یعنی تقلید اسباب نام ہے کہ کسی کو حق پر جان لی اس کے قول فعل پر عمل کرنا اگرچہ اسے اس کی دلیل کا

علم نہ ہو۔

۲۔ بلاشبہ امام صاحب رضی اللہ عنہ کا مرتبہ بلند ہے ضروری نہیں کہ ہر شخص ان کا ہی مقلد ہو آئمہ دین میں سے

کسی کی بھی تقلید کی جا سکتی ہے فقط قاری

لقل از عین العلم شرح زین العلم ملا علی قاری صفحہ ۱۷۱ یعنی وکان علی من ہبک الی قسام  
الساعت۱

### اعتراض وہابی:

جو کہ ملتانی صاحب کہہ رہے ہیں سب غلط ہے یہ تقلید دو مری مری سے چلی ہے، پہلے اس کا کہیں  
ہم و نشان نہ تھا چنانچہ عقد الجید وغیرہ وغیرہ میں ہے۔

### جواب از ملتانی:

یہ وہ مذہب نہیں جس کو تو بگاڑ سکے۔ کہہ رہے خیال تیرا اتنی تیزی مجال نہیں۔ مولوی صاحب  
عقد الجید میں تو تقلید محض کو مصلحت عظیمہ اور اس سے انکار کنندہ کو مفید اور خارج از اہلسنت والجماعت  
سے گنا ہے

ان فی الاخذ بہنہ المذہب الا ربیعہ مصلحتہ عظیمہ وفی الاعراض  
عنہا کلہا مفسدۃ کبیرۃ (صفحہ ۳۱) ۲

### حاشیہ

۱۔ یعنی امام صاحب علیہ الرحمہ مسجد حرام میں رات بھر عبادت کرتے تھے تو کعبہ کے اندر سے نداء آئی کہ اے  
امام ابو حنیفہ تم نے میری خوب خلوص سے خدمت کی اور میری معرفت حاصل کی میں نے تجھے اور میرے پیروکاروں کو  
بخش دیا تا قیامت۔ یہی فضیلت حضور ﷺ کی امت کے تمام آئمہ دین مجتہدین اور علماء و فقہاء اہلسنت کے لئے ہے  
خواہ وہ کسی بھی امام کی پیروی کریں یا خود صاحب تحقیق و بصیرت ہو کر کھلی یا جزدی طور پر اپنی تحقیق پر عمل کریں۔ فقط  
تقدری

۲۔ کہ مذاہب اربعہ کے اقتدار کرنے میں مصلحت عظیمہ یعنی بیوی بہتری ہے اور اس سے انحراف و اعراض میں  
بہا فائدہ ہے یعنی اگر لوگ آئمہ اربعہ یا کسی امام مجتہد امت کے طریق کو چھوڑ کر محض اپنی ذاتی و نفسانی خواہشات پر چلنا  
شروع کر دیں تو حاشا میں بگاڑ پیدا ہو گا کیونکہ امام الناس کو آئمہ اربعہ کے سوا کسی اور کو جانتے ہیں ورنہ یہ مطلب  
نہیں کہ آئمہ اربعہ کے سوا باقی مجتہدین کے مذاہب باطل یا ناحق ہیں کیونکہ سب مجتہدین حق ہیں خواہ آئمہ اربعہ ہوں۔

اور صفحہ ۳۳ میں ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم ولما اندرست المذاهب الحقنہ الاھنہ الاربعۃ کان اتباعھا اتباعا للسواد الاعظم والخروج عنها خروجا عن السواد الاعظم۔ اور واقعی انتظام تقلید محض کا پورے طور دوسری صدی میں ہوا اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تقلید پہلے نہ تھی۔ جیسا کہ خود شاہ صاحب نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے اور یہ مسئلہ بھی الانصاف کے صفحہ ۵۹ پر ہے اور اسی کتاب میں لکھا ہے کہ امام بخاری جیسوں کو بھی سوائے تقلید محض کے چارہ نہ رہا اور اس فضل النبی سے انکار محال ہے ۲۔

تفسیر احمدی مطبوعہ بمبئی صفحہ ۲۹۱ میں لکھا ہے کہ صحابہ کبار بھی ایک دوسرے کی تقلید کے سوا نہیں چلتے تھے۔ وہوذا

لان الصحابۃ یقلدون عن معاونتہ مع ان الحق کان لعلی فی نوبتہ والتابعین کانوا یقلدون من حجاج مع انہ کان سلطنا جائرا ۳۔ اور نیز اسی تفسیر حاشیہ

یا کوئی دوسرے مجتہد ہوں ان میں امام داؤد ظاہری علیہ الرحمۃ و دیگر مجتہدین بھی شامل ہیں (ملاحظہ ہو المیران الکبری الامام الشرنوبی علیہ الرحمۃ ج ۱ ص ۱۹۳)

۱۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بڑے گروہ کی پیروی کرو اور جب تمام مذاہب حق فقہاء کے نایاب ہو گئے سوائے ان آئمہ اربعہ کے تو ان کی اتباع سواد اعظم (بڑے گروہ) کی اتباع ہوگی اور ان سے خروج سواد اعظم سے خروج ہوگا۔

۲۔ سواد اعظم سے خروج خطائے عقائد کے باب میں تو ظاہر ہے اور نقد میں بھی زیادہ احتمال ہے کہ خطا ہو کیونکہ فقہی اجتہادی مسائل میں یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ حق پر کون ہے زیادہ سے زیادہ ظن کے طور پر کہا جاسکتا ہے اور ظن میں خطا کا احتمال بھی ہے لہذا تمام فقہی اجتہادی مسائل میں جہاں آئمہ میں فقہاء میں اختلاف ہو گا وہاں ہر ایک میں احتمال خطا ہو گا لہذا فقہی مختلف فیہ مسائل میں تشدد نہیں ہونا چاہئے تعصب بھی نہیں بلکہ نرمی، رواداری اور شفقت کا پہلو اختیار کرنا چاہئے کسی کو برا نہیں سمجھنا چاہئے کہ آنحضرت ﷺ نے ہر ایک کو امت کے لئے رحمت مقرر کیا ہے فقط

قادی

۳۔ یعنی صحابہ حضرت معلویہ کی تقلید کرتے تھے اس کے باوجود کہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا تو ان کے

صفحہ ۵۲۶ میں ہے قد وقع الاجتماع على ان الاجتماع انما يجوز لار. ح فلا يجوز الاجتماع لمن حدث بمحمد مخالف لم  
 ۱ اور غنیہ صفحہ ۳۹ مطبوعہ اسلامیہ لاہور میں خود حضرت پیر محبوب سبحانی سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ ہائیں الفاظ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا مقلد ہونا تحریر فرماتے ہیں۔

قال الامام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل الشیبانی واما اتنا علنی منہبہ اصلاً و  
 فرعاً و حشرنا فی زمرتہ الخ اور علاوہ اس کے پیشوا غیر مقلدین وحید الزمان صاحب نے کتاب  
 نزل الابرار جلد ۱ صفحہ ۷ میں یوں لکھا ہے۔

لابد للعامة من تقليد مجتهد او مفتي اور کتاب صراط مستقیم صفحہ ۸ فارسی مطبوعہ  
 میرٹھ و مترجم صفحہ ۷۱ میں مولوی اسماعیل شہید تھمار۔ مقتداء ہائیں الفاظ تحریر کرتے ہیں۔ در ابتداء مذہب  
 اربعہ کہ رائج در تمام اہل اسلام است بہتر و خوب است۔ آواز صدر صاحب  
 مولوی ملتانی صاحب:

آپ اس مسئلہ کو چھوڑیں نمبر دوم فرقہ ناجیہ پر بحث کریں۔  
 جواب ملتانی:

اچھا حضرت بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

حاشیہ

لہذا میں اور تابعین حجاج کی تقلید کرتے تھے جبکہ وہ ظاہر حکمران تھا۔ حق یہ ہے کہ اس سے تقلید مفضی ثابت نہیں  
 ہوتی اگرچہ تقلید مفضی صحیح ہے تاہم اس موضوع کا تعلق حاکم وقت کی جائز امور میں اطاعت ہے۔

۱۔ یعنی اس پر (جمہور) کا اجتماع ہو گیا کہ ان اربعہ کے سوا کسی اور امام کی تقلید جائز نہیں تو جو ان کے بعد بطور  
 مجتہد کے ظاہر ہو ان کا مخالف ہو اس کی اتباع جائز نہیں ہی آئمہ اربعہ کے علاوہ کوئی اور بھی ان جیسا مجتہد تو ہو سکتا  
 ہے مگر عوام کو تقلید ان میں سے کسی کی کرنا چاہئے لیکن آئمہ مجتہدین پہلے زمانہ والوں میں سے کسی کی بھی کر سکتے  
 ہیں جیسے حضرت قاضی شریع و فیروزیہ تک مسلم مجتہدین میں سے ہیں اور آج خود کوئی صاحب عقین ہو تو وہ اختلافی فردی  
 مسائل میں سے کسی بھی مسئلہ میں اپنی ذاتی رائے قائم اور اس پر عمل کر سکتا ہے گناہ یا تارک سنت نہ ہو گا وہ مولو  
 اعظم میں سے ہو گا قادری

حاضرین جلسہ یاد رکھیں کہ ہم ہی لوگ اہلسنت والجماعت فرقہ ناجیہ وما انا علیہ واصحابی کے مصداق ہیں۔ اور یہ فرقہ وہابیہ غیر مقلدین ہرگز فرقہ ناجیہ نہیں بن سکتے کیونکہ ان کے عقائد و مسائل خدا اور رسول خدا ﷺ و تمام اصحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے خلاف پر ہیں۔ چنانچہ ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نماز میں خیال لانا بیل و گدھے کے خیال سے نہایت بدتر ہے (دیکھو کتاب صراط مستقیم ظلمات بعضها فوق بعض صفحہ ۹۵ مطبوعہ میرٹھ)

از دوسوہ زنا خیال مجامعت زوجہ خود بہتر است۔ و صرف ہمت بسوئے شیخ و امثال آل از مغفلمین صو  
جناب رسالت ماب باشند چندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورت گاؤ و خراست لا حول ولا قوۃ الا  
باللہ العلی العظیم۔

اے مخاطب ایمان سے کہتے کیا اس میں توہین نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نہیں پائی جاتی؟ کیا یہ الفاظ حضور علیہ السلام کی شان اقدس میں کہنے جائز ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خیال نماز میں لانا تو رندۂ زانیہ و گدھے و بیل سے بدتر ہے؟ تو پھر صاحب تقویت الایمان میں صفحہ ۶۰ میں لکھتے ہیں۔ کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عزت بڑے بھائی جیسی کرنی چاہئے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام مرکر مٹی میں ملنے والے ہیں اور ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا ہو اللہ کے شان کے آگے جہار سے بھی ذلیل ہیں اور محمد بن عبد الوہاب نجدی کہتا ہے کہ میری لاشھی نبی سے اچھی ہے اور اگر مجھے ملاقت ہو تو میں ان کے روضے کو ملیا میٹ کر دیتا۔ اور جن کا نام محمد و علی ہیں ان کو کچھ اختیار نہیں اور مولوی ثناء اللہ نے اپنی ترک اسلام صفحہ ۳۲ مطبوعہ امرتسر صفحہ ۱۹۳ میں یوں لکھا ہے اگر کوئی چچی توبہ کرے تو وہ نہ بخشے تو بیچ سمجھو کہ ہمارے ہاں بنے بقالوں سے کہیں بڑھ کر انجوس اور سخت دل ہو گا۔ من عینہ اور وحید الزمان صاحب غیر مقلد حاشیہ قرآن آیت الکرسی پر لکھتے ہیں کہ خداوند عرش پر بیٹھا ہے کرسی پر پاؤں رکھے ہوئے کرسی چر چر کرتی ہے اور وحید الزمان یہ بھی لکھتے ہیں کہ صحابہ فاجر فاسق تھے کتاب نزل لا یراد جلد ۳ صفحہ ۹۳ میں ملاحظہ کریں۔ پس کیا ناظرین انصاف فرمائیں کہ ایسے لوگ بھی ناجی کہلانے کے حقدار ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں۔

(آواز صدر وقت ختم)

اعتراض وہابی:

ہم ایسے لوگوں کو نہیں مانتے اور خود احناف کی کتابوں میں ایسے واپسی تہاکی سے مسائل ہیں جو بیان کرنے سے شرم آتی ہے۔ یہ میرے سامنے ہدایہ و شامی و قاضی خان پڑا ہے۔ ان میں لکھا ہے کہ جو شخص کہ محرمات ابدی کے ساتھ نکاح کر کے دہلی کرے تو اس پر کوئی حد یعنی سزا نہیں اور مشیت زنی کرنے میں کوئی عیب نہیں وغیرہ وغیرہ۔

جواب از ملتانی:

واہابی دوا! عجیب ہے۔

ہر گز نہ ہو۔ ہولنی حالی جنتب کرم  
گو چاہتے تھے ساری سیاهی کتاب کی

مواد می معترض صاحب:

جی یہ کہل لکھا ہے کہ ماں و باپ کے ساتھ نکاح جائز ہے یہاں تو لکھا ہے کہ اگر کسی تالائق نے ایسا کام کیا تو اس کو حد سودرہ یا اسی درہ نہ مارا جائے بلکہ اس کو قتل کیا جائے چنانچہ اسی عبارت کے ذیل میں باریک لفظوں میں دیکھ لیجئے۔ اور قاضی خان و شامی نے مشیت زنی کی نسبت لکھا ہے۔ وہ محض ہمارے مذہب کا مسئلہ ہے چنانچہ مطبوعہ شاہجہانی میں محدث صدیق خان صاحب دہلی مشیت زنی کو واجب لکھتے ہیں۔ بالجملة استمنزالی منی بکھت یا ہنرے از جمادات مندوب است۔ بلکہ گاہے واجب گرد۔ اور صاحب نزل الامار جلد ۲ صفحہ ۷۳ نیز اس کو جائز لکھا ہے۔ اور اسی جلد صفحہ ۲۲ میں اپنی عورت کے ہاتھ سے مشیت زنی کرنا جائز باکراہت لکھا ہے۔ اور جلد اول میں لکھا ہے کہ منی پاک ہے۔ والمنی طاهر سو آنکان رطبنا اور باہستا مغلظا او غیر مغلظ و غسلہ از کی و اولیٰ اور اسی کتاب جلد ۳ صفحہ ۹۳ میں لکھا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسق فاجر تھے۔ ان من اصحابہ من ہو فاسق کالولید و مثله یقال فی حق معاویہ و عمرو و مغیرہ و سمرہ اور اسی کتاب جلد ۵ صفحہ ۳۷ میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ کا قول و فعل حجت نہیں اور ایسا ہی من کے وزیروں و مشیروں کی عدالت غیر معتبر ہے۔ واما المعاویہ فلیس قولہ و فعلہ حجۃ۔

حیث صدرت عنه اقوال و افعال نخل بعد النہ و عدالتہ عمرو بن العاص و وزیرہ و مشیرہ۔

میرے مخاطب صاحب سنا اور اپنے گھر کا پتہ چلا اور اپنے ڈھول کا پول نکلا۔ اور دستی مشین کے چلانے کا علم ہوا۔ ہاں اگر اس سے زیادہ اپنے گھر کی حقیقت کا پتہ لینا ہو تو خدام شریعت کے دفتر سے کتب سیف الابرار علی انفس الاشرار منکا کر مطالعہ کریں اور چینی میں ڈال کر خود نمائیں یعنی ڈوب مرس۔ فقط آواز صدر۔ وقت مناظرہ ختم۔ فیصلہ منصف

ہم نے آج مورخہ ۱۸ سوچ ۱۹۸۰ء بکری بوقت بارہ بجے دوپہر پر موقعہ مناظرہ فرق مقلدین و غیر مقلدین موضع آوان تحصیل ہولت ریاست کپور تھلہ باوامنگی فرائض خود برائے حفظ امن پہنچ کر فرق مقلدین میں سے سید محی الدین ولد سید نواب شاہ سکنتہ آوان اور غیر مقلدین میں سے عطا محمد ولد مقبول شاہ سکنتہ آوان ذمہ داران مدعو مانظرین سے چمککے برائے حفظ امن مبلغ ایک ایک ہزار روپیہ لے کر اجازت مناظرہ دی۔ فریقین نے رضامندی خود مجھے ثالث و صدر منتخب کیا اور مندرجہ سوالات تحت مباحث فریقین مقرر ہو کر مجلس مناظرہ بعد از نماز مغرب بوقت ۸ بجے شام منعقد ہوئی۔

(الف) بذمہ فرقہ غیر مقلدین کے اپنے آپ و فرقہ اہلسنت و الجماعت میں انہی کتابوں سے داخل ہونا ثابت کریں گے اور فرقہ مقلدین اہلسنت و الجماعت فرقہ غیر مقلدین کی کتابوں سے تردید کریں گے۔

(ب) بعدہ فیصلہ مسئلہ اعتقادہ منت غیر اللہ حلال ہے یا حرام پر مباحث ہو گا۔

(ت) بعد ازاں مسجدوں میں غیر اللہ اور جائز ہے یا نہیں زیر مباحث آئے گا۔

فرقہ مقلدین اہلسنت و الجماعت کی طرف سے مناظرہ ۱۰۰ ویں محمد نظام الدین صاحب مالکنی وزیر بہائی اور فرقہ مقلدین کی طرف سے مناظرہ ۱۰۰ ویں محمد صاحب و ہادی مندرجہ بالا سوالات پر برائے مناظرہ کھڑے ہوئے اور مناظرہ شروع ہوا۔ اول ۱۰۰ ویں محمد نظام الدین صاحب مناظرہ اہلسنت و الجماعت نے اعانہ مناظرہ کیا اور مناظرہ صاحب غیر مقلدین سے سال ۱۵ ثبوت طلب کیا۔ لیکن مناظرہ صاحب غیر مقلدین اصل مرکز سے تجویز کر کے مسئلہ تقلید پر بولتے رہے بلکہ اصرار کے کہ آپ اصل سوال کا ثبوت دیں وہ مسئلہ تقلید پر ہی اڑے رہے جس پر مناظرہ صاحب اہلسنت و الجماعت نے مسئلہ تقلید پر تقریر کی۔ اور تقلید آئمہ مجتہدین

کا وہوب قرآن اور حدیث سے ثابت کر دیا جس کو مناظر صاحب غیر مقلدین اور پبلک نے تسلیم کر لیا۔ بعد ازاں اصل مسئلہ سوال الف پر مناظر کا حکم دیا گیا۔ لیکن مناظر صاحب غیر مقلدین اپنے آپ کو اپنی کتابوں سے اہلسنت والجماعت ہونا ثابت کرنے سے قاصر رہے اور مناظر صاحب اہلسنت والجماعت نے غیر مقلدین کی ہی کتابوں سے ہی ان کو وائزہ اہلسنت والجماعت سے خارج ہونا بدلائل قویہ ثابت کر دیا۔ جس پر مناظر صاحب اہلسنت والجماعت نے خوش اسلوبی سے بدلائل قاطعہ دیا۔ مناظر صاحب غیر مقلدین بجائے اس کے کہ وہ اپنے آپ کو اہلسنت والجماعت ہونا ثابت کرتے فتولت چینیوں پر اتر آئے جو کہ ہمارے خیال میں محض افتاق و انقص امن کا باب اول تھیں۔ اس لئے مناظر بوقت ایک بجے شب بند کر دیا گیا۔ ہم مورخہ ۱۹ اسوج ۱۹۸۰ بمکرمی بوقت ۸ بجے صبح بحیثیت ثالث و صدر فیصلہ بخلاف فرقہ مقلدین کے وہ اپنے آپ کو مطابق سوال کے اپنی کتابوں سے اہلسنت والجماعت ہونا ثابت نہیں کر سکے تھے اہلسنت والجماعت کو فرقہ غیر مقلدین کو مطابق سوال وائزہ اہلسنت والجماعت سے خارج ہونا اس کی کتابوں سے بدلائل قویہ ثابت کرنے کا حکم صادر فرماتے ہیں۔

بعد ازاں مولوی محمد نظام الدین صاحب مناظر اہلسنت والجماعت نے مطابق فتویٰ علمائے کرام اہلسنت والجماعت غیر مقلدین سے مجالست و موانست اور ان کے مساجد اہلسنت والجماعت میں نماز پڑھنا یا پڑھانا وغیرہ کی ممانعت تاکید فرمائی ۲۔ ہم نے علماء صاحبان فریقین ۹ بجے صبح رخصت کر کے عام مجمع کو انتشار کا حکم دیا مناظر بخیر و خوبی اختتام پذیر ہوا۔

مورخہ ۱۹ اسوج ۱۹۸۰ بمکرمی۔ دستخط چوہدری فضل محمد خان آنریری مجسٹریٹ و صدر مجلس مناظرین و غیر مقلدین موضع آواز تحصیل ہولت ریاست پٹیالہ

حاشیہ

۱۔ یعنی عقائد کی رو سے۔

۲۔ کیونکہ غیر اہلسنت کا اہلسنت کا مساجد میں نماز پڑھنا یا پڑھانا فقہ انگیزی کا سبب بنتا ہے۔ اگر یہ لوگ اپنے عقائد درست کریں یہ مطابق اہلسنت تو ان کا مساجد اہلسنت میں آنا جانا نمازیں پڑھنا پڑھانا درست ہو گا کیونکہ بنیادی اختلاف عقیدے کا ہے باقی باتیں فروری ہیں۔





دلیل نمبر ۱: قل صدق اللہ فاتبعوا ملتہ ابراہیم حنیفا وماکان من المشرکین (پارہ ۱۷ ع ۲) حنیفا حال من الملتہ حقیقتہ کہ اے رسول صاحب قرآن سچ کہا اللہ نے پس تابعداری کو تم مذہب حنیف ابراہیم کی اور نہ تمنا وہ مشرکین سے۔ حنیفا مل ہے ملت سے از روی حقیقت کے اے حال ہونے ملت کے حنیف۔

دلیل نمبر ۲: ومن احسن دینا ممن اسلم وجہہ للہ وهو محسن واتبع ملنہ ابراہیم حنیفا واتخذ اللہ ابراہیم حلیلا..... حنیفا حال من الملتہ حقیقتہ (پارہ ۱۵ ع ۵ سورۃ النساء) کون نیک تر ہے باعتبار دین کے جس نے منہ دہرا اللہ کے حکم پر اور تابعداری کی مذہب حنیف ابراہیم کی اور پکڑا ہے اللہ نے ابراہیم کا خلیل، حنیف حال ہے ملت سے از روی حقیقت کے یعنی مل ہونے ملت کے حنیف۔

دلیل نمبر ۳: ثم او حینا الیک ان نبع ملتہ ابراہیم حنیفا وماکان من المشرکین..... حنیفا حال من الملتہ حقیقتہ (پارہ ۱۳ ع ۲۲ سورۃ النحل) پھر وحی بھیجا ہم نے طرف تیری یہ کہ تابعداری کرتوں مذہب حنیف کی۔ حنیف حال ہے ملت سے از روی حقیقت کے یعنی مل ہونے ملت کے حنیف۔

دلیل نمبر ۴: انی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض حنیفا وماکان من المشرکین ایسے حال کوئی علی دین الحنیف (پارہ ۷ ع ۱۵) ۱۔

دلیل نمبر ۵: وما امر والا لیعبدو اللہ مخلصین لہ الدین حنفاء (پ ۳۰ ع ۶) حنیف مذہب ہو کر خالص اللہ کی عبادت کرو۔ ۲۔

حاشیہ

۱۔ میں نے اپنا منہ اس کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اس مل میں کہ میں ہر باطل سے جدا ہوں حق پر قائم ہوں۔

۲۔ اور ان کو تو اسی بات کا حکم کیا گیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اسی کے لئے دین کو خالص کرتے ہوئے ہر

دلیل نمبر ۶: حفاء للہ غیر مشرکیں بہ (اپ حاح ۳ سورۃ حج) یعنی اے مسلمانوں علیٰ ذہب ہو کہ اللہ کی عبادت کو اور مت شرک کر ساتھ اس کے۔

دلیل نمبر ۷: وقالو کونوا هوذا لوبصاری تهتدوا قل ملنہ لبراهیم حیفا وما  
کل من المشرکین ۲۔۔۔۔۔ حیفا حل من ملنہ حقیقتہ

دلیل نمبر ۸: ماکملہ عربیہ یهودیوں کے حقیقی مسلمانوں کا  
کل میں حصہ کس

نورِ حادہ میں اس سے بہت فدی میں سے بھی بیکر جاتے تھے۔ فطرت ہی تمام انسانوں کی  
ملتِ صحبت و تعلق میں جس سے محبت و دوستی سے بھر دے۔ صوفی تہذیب۔ وہ بڑا

حدیث قدس، ...  
... باب  
ما

بسم الله الرحمن الرحيم

...  
...  
...  
...  
...

[illegible]



وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله وقال انهم انقلبه الى آيات نزلت في الكفار فبعدوها على المؤمنين.

سوال وپالی: کیا غیر اللہ سے مدد مانگنی جائز ہے؟

جواب خفی: ہاں جائز ہے چنانچہ ان آیات سے ظاہر ہوتا ہے۔

- ١- قال الله تعالى - استعينوا بالله واصبروا والصلاة (٢)
- ٢- وتعاونوا على البر والتقوى (٣)
- ٣- يا ايها الذين امنوا كونوا على الله (سورة صف ٣)
- ٤- يا ايها الذين امنوا انتم الله يصبركم (سورة محمد ٥)
- ٥- وان استنصروكم في الدين فعلمكم الله (سورة انفال)
- ٦- فلما احسن عيسى مهم الكهنة قال من اعطاني الى الله قال الحواريون

پس ان ۱۱ اہل سے حمایت ہو، اور وہ طلب کرتا ہے اللہ سے جائز ہے بشرطہ کہ ان کو معاون حقیقی تصور

حاشیہ

۱۔ پہلی قیمت میں صبر و قناعت ہو، مائلت کا علم ہو، ات دوسری آیت دوسرے لی ہو کر نے اور تیسری چوتھی اور

نہ کہ فقط والعلم عند اللہ۔

سوال مرزائی: یہ مرزا صاحب نبی حق و مہرزی تھے؟

جواب حنفی: نبی رحمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد ہر شخص، مومن نبوت کا نئے سرے سے کہہ وہ  
ہم و مفتی و جمعی نے یوں ہی یہ سدا نبوت کہے۔ ہاں البتہ امام فاضل، مجدد، ثبوت، قطب، ہادی،  
مہدی، مبعوث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ یہ تمام امام علیہ السلام آتے رہیں گے۔ جن کے ذریعہ سے  
تبلیغ اسلام ہو، دور، مہر و فوٹے جوں نہ تھیں۔ ان کے ہر وقت، ممکن، ان کی قیادت امید سے اپنے اپنے  
مذہب و مشاہدہ فرماتے رہیں گے۔ ان کے ہر وقت، ممکن، ان کی قیادت امید سے اپنے اپنے  
طریقہ و علم، بعد سے ہی ہوتا ہے۔ یہ سب کچھ ہوتا ہے۔

- ☆ قال اللہ تعالیٰ: ہذا کی حد میں حالکم ہلکے رسول اللہ و
- حیاتہ المسبب۔ ہک۔ اللہ کی مسمیٰ مسمیہ۔ ۲۔
- ☆ لقولہ تعالیٰ وما ارسلک الا کما یحبہ سبحانہ۔ ۳۔
- ☆ لقولہ تعالیٰ یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ ۴۔
- ☆ لقولہ تعالیٰ تبارک نزل الف قد علی عند لیكون مع العالمین نذیراً۔ ۵۔

حاشیہ

۱۔ یونکہ مخلوق خصوصاً اللہ تعالیٰ ہے اور کوئی نہیں انبیاء و اولیاء بھی جس کی مہر کرتے ہیں اس کی اجازت  
سے کرتے ہیں چنانچہ محبوب امونین ثبوت و اولین امام احمد، ضابطہ الزمات اپنے مدیہ کلام میں اللہ کی بارگاہ میں یوں  
عرض کرتے ہیں یا خدا تجھ تک ہے سب کام نہیں = اولیاء کو حکم نصرت کیجئے۔

۲۔ اس میں حضور علیہ السلام کے تخریجی نبی ہونے کا بیان ہے۔

۳۔ اس میں حضور علیہ السلام کے تمام مخلوقوں طرف بھیجے جانے کا بیان ہے۔

۴۔ اس میں بھی کیا ہے۔

۵۔ اس میں آپ کے سارے جہانوں کے لئے نذیر ہونے کا بیان ہے۔

☆ لقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً۔ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ۱۔

☆ لقوله تعالى وما ارسلناك من رسول الا ليطاع باذن الله ۲۔

☆ لقوله تعالى وما ارسلناك من رسول الا بلسان قومہ (سورة النساء) ۳۔

☆ لقوله تعالى فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس (پارہ ۲)

☆ لقوله تعالى لقد ارسلنا رسلنا بالبينت وانزل معهم الكتاب والميزان (سورة الحديد)

☆ لقوله تعالى فانه نزل له على قلبك باذن الله

☆ لقوله تعالى وانا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده (سورة النساء)

☆ لقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى

پس ان دلائل قاطعہ سے ثابت ہوا کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی نئے نبی کے آنے کی ضرورت نہیں کیونکہ نبی علیہ السلام کامل اور اکمل نبی آچکے ہیں تو پھر کامل اور اکمل کے بعد ناقص کا آنا کون سی عقل ہے۔ اور خود مرزا صاحب لکھتے ہیں۔

من نیستم رسول دنیا درہ ام کتاب۔ اور از اللہ اوہام تختی کلاں و تختی خورد صفحہ ۷۱۔ خود مرزا صاحب لکھتے ہیں از اللہ اوہام کہ قرآن کریم بعد خاتم النبیین کے کسی رسول کا آنا جائز نہیں رکھتا۔ خواہ وہ نیا رسول یا پرانا کیونکہ رسول کو علم این ہوا۔ طہ جبرائیل ملتا ہے اور باب نزول مرسل پیرایہ وحی رسالت نہ ہو۔ بعینہ

حاشیہ

۱۔ اس میں آپ کی امت کے لئے دین و نعمت کی تکمیل کی خوشخبری ہے لہذا نئے نبی کی حاجت نہیں

۲۔ اس میں نبی کے اللہ کے حکم سے واجب اطاعت ہونے کا بیان ہے۔

۳۔ اس میں رسول اللہ ﷺ کا تمام اقوام کی زبان جاننا ظاہر ہوتا ہے۔

عبارت ازالہ لوہام حقیقی کا اس صفحہ ۱۲۱۳ حقیقی خورد صفحہ ۷۶

اسی طرح کتاب انجام آتھم صفحہ ۲۷ میں ہے۔ ومن قال بعد رسولنا وسيدنا انی نبی اور رسول فھو کافر کذاب اور شہادت القرآن صفحہ ۲۸ میں یوں لکھتے ہیں کہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا ہے اس لئے اس شریعت میں نبی کے قائم مقام محدث رہتے گئے۔ اور ایسے ہی تریاق القلوب صفحہ ۳۲۵ میں ہے کہ میرا منکر کافر نہیں چونکہ میں ایک ملہم ہوں۔ انبیاء کا منکر کافر ہوتا ہے۔ اور مرزا لکھتے ہیں۔

است او خیال رسل خیر الامم  
ہر نبوت را بد شد اختتام

پس ان عبارت مرزا سے خود واضح ہوا کہ جو شخص بعد خاتمہ الانبیاء کے دعویٰ نبوت کرے وہ خود کافر و جہل و مفتی ہے۔ لہذا مرزا صاحب ان الفاظ کے مصداق ہوئے اور چند کذاب مرزا صاحب کے بطور نمونہ پیش کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین خود موازنہ کر لیں کہ مرزا صاحب کس نمبر کے کذاب تھے۔ وہوذا کتاب حقیقت الوحی صفحہ ۱۰۱ میں یوں طور مسموم ہے کہ خدا کا قرآن شریف گواہی دیتا ہے کہ وہ مر گیا ہے اور اس کی قبر سری نگر کشمیر میں ہے۔ اور اسی طرح کشتی نوح صفحہ ۵ سطر اول مرقوم ہے کہ قرآن مجید میں بلکہ تورات کے بعض صحیفوں میں یہ خبر موجود ہے کہ مسیح موعود کے وقت طاعون پڑے گی۔ اور بعینہ تریاق القلوب بر حاشیہ صفحہ ۸۱ پر موجود ہے۔ کہ احادیث نبویہ پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ وہ مسیح موعود حادث کھلائے گا۔ یعنی زمیندار اور زمینداری کے خاندان سے ہو گا۔ کتاب حقیقت الوحی صفحہ ۲۰۱ پر ہے کہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مسیح موعود چھٹے ہزار میں پیدا ہو گا سو وہ میں ہوں۔

من عین نقل از کتاب اربعین نمبر ۳ صفحہ ۲۰ پر چسپاں ہے کہ ضروری تھا قرآن شریف اور احادیث کی وہ پیش گوئیاں پوری ہوتیں جن میں لکھا تھا کہ مسیح موعود جب ظاہر ہو گا تو اسلامی علماء کے ہاتھ

حاشیہ

۱۔ یعنی رسول اللہ ﷺ سب سے بہتر رسول اور سب مخلوق میں بہتر ہیں اور نبوت آپ پر ختم ہو چکی۔



سے دکھ اٹھائے گا۔ وہ اس کو کافر قرار دیں گے اور اس کے قتل کے لئے فتوے دیئے جائیں گے اور اس کی سخت توبہ کی جائے گی۔ اور اس کو دائرہ اسلام سے خارج اور دین کا جاہ کرنے والا خیال کیا جائے گا۔ سو ان دنوں میں وہ پیشین گوئی انہیں مولویوں نے اپنے ہاتھوں پوری کی۔

من عند کتاب شلوۃ القرآن صفحہ ۴۱ پر تحریر ہے کہ وہ خلیفہ جس کی نسبت بخاری میں لکھا ہے کہ آسمان سے اس کے لئے آواز آئے گی۔ ہذا خلیفہ اللہ المہدی آپ سوچو کہ یہ حدیث کس پایہ اور مرتبہ کی ہے جو اسی کتاب میں درج ہے۔ جو اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے جس کا نام بخاری ہے۔

ناظرین انصاف کریں کہ کس حدیث صحیح میں قبر کشمیر میں ہے۔ پس ان تمام عبارتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مرزا صاحب اپنے دعویٰ میں خود جھوٹے تھے کیونکہ نہ تو کسی حدیث صحیح میں قبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کشمیر میں ہونے کا ذکر ہے اور نہ ہی ان کے زمانہ میں طاعون پڑے گا ذکر ہے اور نہ ہی ان کے زمیندار ہونے کا بیان ہے اور نہ ہی کہیں یہ لکھا ہے کہ اس کو مسلمان لوگ اس کے قتل کے لئے فتوے دیں گے اور اس کی توبہ کریں۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دائرہ اسلام سے خارج کریں گے۔ اور نہ ہی بخاری شریف میں ہذا حدیث ہے۔

ناظرین مرزا صاحب کی کتاب سے آگاہ رہیں۔ یہ کتاب مرزا کی یہ ثلث چوبیس کردہ دیکھائی دے۔ ایک صد روپیہ امام حاصل ہے۔ اور ماہ ۱۰۰ کے نو مرزا آنجنابی اپنی کتاب تیسہ کلمات صفحہ ۲۸۸ میں مہتاب ہے۔ تاہم یہ کتاب ۱۰۰ روپیہ سے زیادہ ہو اور کوئی امتحان نہیں ہوتا۔ اور چوتھہ مہتاب صفحہ ۲۲۰ میں لکھتا ہے کہ جب کوئی ایک بات میں جھوٹا ثابت ہو جائے تو پھر دوسری بات میں اعتبار نہیں رہتا۔ پس ۱۰۰ روپیہ سے زیادہ ہوں کہ مرزا صاحب کی یہ سب باتیں جھوٹی ہیں۔ لہذا انہا ۱۰۰ روپیہ کی مرزا کی یہ ثلث جو تو مرد میدان بن کر ان سب باتوں میں سے ان کی ایک بات ہی صحیح ہے۔ اور ماہ ۱۰۰ کے کتاب قبر یزدانی بر قلعہ قادیانی میں نیز حیات و ممات حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہ ۱۰۰ روپیہ کا قلم پوری پوری بحث لی گئی ہے۔

نوٹ: اگر کسی صاحب نے پوری پوری تائید مرزا آنجنابی کی کیجی ہو تو دفتر خدام شریعت سے کتاب قبر یزدانی بر قلعہ قادیانی خدام شریعت کی قلم سے نکلی ہوگی دفتر ہذا سے طلب کر کے مطالعہ کریں ہر مسئلہ میں

مرد میدان بن جائیں۔

سوال: جس شخص کی لڑکی بالغ ہو جائے اور وہ نکاح نہ کرے اور وہ لڑکی ناجائز کسی سے تعلق رکھے تو اس کا وہل کس پر ہو گا؟

جواب: اس کے والد پر اس کا وہل اور گناہ نہ گاہے مسلمانوں و چاہے نہ جب لڑی بالغ ہو جائے اور بارہ سال اس کی عمر ہو جائے تو نکاح کر دیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ای سعد و اس عباس قالوا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم من ولد لہ ولد فلیس حس اسمہ وادبہ فانما بلع فلیس روحہ فان بلع ولم یرو حہ فاصحاب ائمہ فانما ثمد علی ابیہ وعن عمر ابن الخطاب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فی التورۃ مکتوب من بلع بنتہ اثنی عشرۃ سنۃ و یرو حہ فاصحاب ائمہ فانما فائذہ ذلک علیہ (روہما البہمی فی شعب النکاح)

ترجمہ: یعنی حضرت ابو حید و ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جب کسی کے گھر بچہ پیدا ہوتا ہے تو چاہئے کہ اس کا نام اچھا رکھے اور اس کا اچھے طریقے پر تربیت کرے اور گناہ نہ کرے کہ جب جوان ہو جائے تو شادی کر دے اور اگر یوں نہ کرے تو شادی نہ کی اور اس گناہ لیا تو اس کا وہل گناہ اس کے والد پر ہو گا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضور علیہ السلام نے کہ کتاب تورات میں لکھا ہے کہ جب لڑکی کی عمر بارہ برس کی ہو تو اس کی شادی کر دی جائے۔ ورنہ جو وہ گناہ کرے گی اس کے گناہ کا وہ وار اس کا والد ہو گا۔

پس ان دلائل سے صاف صاف ثابت ہوا کہ نوجوان لڑکی کو بلا عذر شرعی اگر گھر میں بٹھانا حرام ہے

حاشیہ

۱۔ مذکر شرعی سے مراد مناسب رشتہ کا نہ ملنا بھی ہے اور مناسب رشتہ سے مراد صحیح العقیدہ شریف اور بیوی بچوں کے اخراجات برداشت کر سکنے والا موصوم و صلوات کا پابند مسلمان ہے خواہ برادری کا ہو یا برادری سے باہر کا ہو کیونکہ اصلی برادری تو اہل بی بی برادری ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے "انما المؤمنون اخوة" کہ تمام ایمان والے ایک دوسرے کے

جیسا کہ آج کل جہاں رسم و رواج ہے کہ اپنی لڑکیوں ہاتھ کو اپنے گھروں میں بٹھا رکھتے ہیں۔ نعوذ باللہ وہ بد فعلی میں ملوث رہتی ہیں فقط واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم فمن کفر فان ربی عسی کریم

سوال : کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ آج کل بعض عورتیں جو نافرمان ہو کر خاوند کے گھر سے نکل جاتی ہیں اور بد فعلی یعنی زنا وغیرہ ناجائز کام کرتی پھرتی ہیں تو ان کے گناہ کے ذمہ دار ان کی خاوند ہوتے ہیں یا کہ وہ خود اور ایسی عورتوں کو زانیہ ہونے کی وجہ سے طلاق دینا واجب ہے یا نہیں؟ (الساکن خاکسار خان محمد خطیب جامع مسجد چک نمبر ۴۰۸)

جواب : صورت مذکور میں وہ عورت اگر بے فرمان ہو کر کہیں چلی جائے اور ناجائز کام کرتی پھرے تو ان گناہوں کا بوجھ اسی عورت کے ذمہ ہو گا۔ ہاں اگر اس کے گھر میں رہ کر ایسا کرے اور اس کو علم بھی اس امر کا ہو اور وہ خود چپ رہے تو دیوث ہے اور اسی کے ساتھ رہنے اور بد کرداری کی وجہ سے عورت کو طلاق دینا شرعاً واجب نہیں۔ ہاں اگر دونوں خدا و اللہ سے ڈریں۔ تو پھر کوئی خوف نہیں۔ چنانچہ در مختار مع شرع غایت الاوطار جلد ۲ کتاب النکاح صفحہ ۲۱ میں بایں طور مندرج ہے۔

لا یجب علی الزوج تطلیق الفاحشة ولا تحب علیہ تسریع الفاحشة الا اذا حلف ان لا یفعل ما احمده اللہ فلا بد من ان ینذر قائلاً۔ منی واجب نہیں مرد پر طلاق دینا بدکار عورت یا بدکاری زنا سے یا ترک فرائض وغیرہ سے ہے۔ اور انہیں واجب عورت پر ایسا خلاص کرنا مرد بدکار سے مگر اس وقت جب وہ نافرمان ہو۔ اقامت و کام الہی کی نہ کریں گے۔ تو کچھ مضائقہ نہیں

حاشیہ

جہاں ہیں۔ مگر یہ کہ وہ عورت میں ذات یا بدن کی شہادت گناہ جہالت سے اسام نہیں ہے اور اسرا عذر تعمیر بھی ہے کیونکہ غیر تعمیر یافتہ بچے بیٹے سے لے کر عورت ناما مشہور ہو جاتا ہے نیز تعلیم ضروری ہے ہی ملکہ فرماتے ہیں کہ علم پر دم اور اسے دوسروں کو پڑھانے جس نے اپنے محلہ کو پڑھایا اس نے ان کو بے بسا دولت دیدی۔ کیونکہ علم سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں فقط قاری

دونوں کی جدائی میں۔ الخ ۱۔

اور اس پر دلیل یہ ہے کہ ایک مرد حضرت محمد ﷺ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ ﷺ میری عورت کسی ہاتھ لگانے والے کا ہاتھ نہیں مالتی۔ یعنی زنا سے۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ طلاق دے اس کو؟ اس نے کہا کہ وہ خوبصورت ہے میں اس کو چاہتا ہوں۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ تو اپنا مطلب نکال اس سے یعنی نہ طلاق دے اور اس کو صحبت میں رکھ۔ (کذا فی حاشیہ الدینی) اور اس مضمون کی حدیث ابو داؤد و نسائی میں بھی موجود ہے من مینہ۔

کتب فقہ میں مسطور ہے کہ جب عورت بے فرمان ہو کر خاوند سے چلی جائے تو اس کا تان و نفقہ مرد کے ذمہ نہیں رہتا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اس پر تمام فرشتے لعنت کرتے ہیں تا وقتیکہ وہ خاوند کے گھر واپس نہ آئے۔ اور اس کو راضی نہ کر لے۔ فقط والعلم عند اللہ (خادم شریعت محمد نظام الدین ملتانی عفی عنہ)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین ان مسائل میں۔ (۱) نبی علیہ السلام نے کتنے حج کئے۔ (۲) جمعہ پہلے کہاں قائم فرمایا۔ (۳) کفار سے جنگ کتنے کئے؟ (المرسل خاکسار خان محمد قادری سروری چک نمبر ۳۰۸ علاقہ سمندری)

جواب ۱: بے شک نزدیک محققین احباب سیر ۳ حج آپ کی ذات والا صفات احمد کبریٰ محمد مصطفیٰ ﷺ نے ادا کئے۔ چنانچہ کتاب نثر الجواہر میں باری طور مسطور ہے۔

”آنحضرت ﷺ بعد فرض شدن حج یک حج کرده و این را حجتہ الوداع گویند و قبل از ان دوبارہ حج کرده“ الخ اور کہا بعض مورخین نے کہ چھ ہجری میں حج کی فرضیت ثابت ہوتی ہے اور اس کے لئے شرط من استطاع الیہ سبیلًا مقرر ہے۔

حاشیہ

۱۔ یعنی جب مرد و عورت دونوں کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ وہ دونوں ایک دوسرے کے حقوق ادا نہیں کر سکیں گے تو علیحدگی اختیار کر لیں۔

جواب ۲: جو نبی علیہ السلام نے خاص شہر مدینہ طیبہ بنی سالم بن عوف کے ہاں پہنچ کر قائم فرمایا چنانچہ کتاب تاریخ میں ہے اور خاص کرفوقہ غیر مقلدین کا پیشوا علامہ ابن قیم زاد المعاد جلد اول صفحہ ۳۱ میں ہاں طور لکھتا ہے فادر کہ الجمعة فی بنی سالم بن عوف فصلها فی المسجد الذی فی بطن الوادی و کانت اول جمعته صلها بالمدينة وذلک قبل تاسیس مسجده

علامہ شوکانی نیل الاوطار میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ جمعہ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکا تھا لیکن بوجہ غلبہ کفار کے پڑھانہ گیند اور امام بخاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں کہ آپ برابر چودہ روز قبا میں رہے لیکن آپ نے وہاں جمعہ نہ پڑھا۔ چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہوتا ہے۔

حدثنا انس بن مالک قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حي يقال لهم عمرو ابن عوف قال فاقام فيهم اربع عشرة ليلة (الحدیث) اور صاحب ترمذی صفحہ ۶۸ میں ارقام فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اصحاب قبا کو حکم دیا کہ تمہیں مدینہ میں حاضر ہو کر جمعہ ادا کرنا ہو گا۔ وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال امرنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان نشهد الجمعة من قباء (الحدیث)

حاشیہ

۱۔ امام حافظ شمس الدین محمد بن ابی بکر بن ایوب امام الجوزیہ آپ کے والد مرحوم "الجوزیہ" کے قیم یعنی نگران تھے اس لئے آپ کو ابن قیمہ کہا جاتا ہے یا ابن قیم الجوزیہ۔ آپ نے اسی سال میں وفات پائی امام حافظ ابن کثیر علیہ الرحمۃ کے ساتھی تھے دونوں امام حافظ ابن تیمیہ علیہ الرحمۃ سے شرف شاگردی حاصل کیا۔ سلطان الفتناء المحدثین علی بن سلطان القاری مرتقاۃ شرع دھکوة میں لکھتے ہیں کہ یہ دونوں بزرگ اس امت کے اولیاء میں سے ہیں (باقی علماء کا بعض مسائل میں اختلاف ہوا کرتا ہے ان فردی مسائل میں اختلاف سے کسی کو برا کہنا یا بے ادبی کرنا اچھی بات نہیں بری بات ہے)

جواب ۳: نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جن غزوةوں میں شمولیت رہی ہے۔ وہ باختلاف انہیں ۸ غزوات تھے اور جن میں آپ کی شمولیت نہیں پائی گئی وہ بے شمار ہیں۔ دیکھو کتاب مدارج النبوة وقرۃ العیون و مواہب وغیرہ وغیرہ فقط حررہ خدام شریعت مٹھی (ع)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس کے ساتھ دودھ پیا جائے اس کے ساتھ نکاح آپس میں بائق حرام ہے لیکن ان کے دوسرے بھائی اس سے نکاح کر سکتے ہیں یا کہ نہیں اور رضاع کا مسئلہ مختصر تحریر فرما دیں تاکہ ہم لوگ جلدی سے سمجھ لیا کریں؟ (السائل محمد شریف امام مسجد پنڈی دوستراں تحصیل پھالیہ)

جواب: بیشک جائز ہے نکاح کرنا رضاعی بھائی کی ہمیشہ سے دوسرے بھائیوں کا یعنی ان میں جو چاہے اس سے نکاح کر لے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۶۰ میں پائے طور مندر ہے۔

وتحل اخت اخیہ رصاعاً کما فحل نسباً مثل الاخ لاب اذا کانت له اخت من امه یحل لاختیه من ابیہا ان یتزوجها اور کتاب تہذیبی صفحہ ۱۸۵ و ہدایہ شریف میں نیز پائے طور مندر ہے ویجوز ان یتزوج الرجل باخت اخیہ من الرضاء کما یجوز ان یتزوج باخت اخیہ من النسب وکذا لک الاخ من الاب اذا کانت له اخت من امه جازلہ ان یتزوجها یعنی جائز ہے یہ کہ نکاح کرے آدمی ساتھ بہن اپنی بھائی رضاعی کے جیسا کہ جائز ہے نکاح کرے ساتھ بہن اپنے نسبی بھائی کے اور اسی طرح بھائی جو باپ کی طرف سے ہو جب وہ اس کی بہن ماں کی طرف سے ہو جائز ہے واسطے اس کے بھائی کے کہ نکاح کرے اس سے۔

شرح وقایہ نورانیہ جلد ۲ صفحہ ۳۲ میں اس کی تشریح پائے طور فرمادی ہے جائز ہے یہ نکاح کرے مرد اپنے بھائی رضاعی کی بہن سے جیسا کہ جائز ہے نکاح کرنا اپنے بھائی نسبی کی بہن سے اور مثل اس کی یہ ہے کہ ایک شخص کا بھائی علاقائی ہے اس کی ایک بہن ہے اخیانی تو اس شخص کو درست ہے کہ اس سے نکاح کرے اگر اس کی بہن حقیقی ہے یا علاقائی یا اخیانی تو اس سے نکاح درست نہیں فقط

## مسائل رضاع کے متعلق

دودھ مدت رضاع دو برس کے اندر تھوڑا یا بہت ایک بار یا کئی بار پینے سے ثابت ہو جائے گا۔ چنانچہ ہدایہ شریف میں ہے۔

مسئلہ : جو رشتے نسب کے سبب سے حرام ہوا کرتے ہیں۔ ویسے ہی رضاع کے سبب سے حرام ہو جائے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب یعنی ”حرام ہوتا ہے رضاع سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے“ نقل کیا اس کو بخاری و مسلم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ سے اور اسی قاعدہ پر کہا کسی صاحب نے ایک بیت میں ہی مسئلہ رضاع کو حل کر دیا ہے۔

از جانب ہم شیر ذرہ خویش شند  
از جانب شیر ذرہ زو جان و فروع

یعنی دودھ پلانے والی اور اس کا خاوند مع اولاد، باپ و دادا اور ماں بہنوں اور ان کے شیر خوار کے خویش ہو جائیں گے مثل نسب کے اور شیر خوار اور اس کی بیوی یا خاوند مع اپنی اولاد کے فقط خویش ہو جائیں گے۔ دودھ پلانے والی اور اس کے خاوند کے فقط مسئلہ مدت رضاع میں لڑکی یا لڑکا کسی عورت کا دودھ بیس تو آپس میں بہن بھائی ہو جائیں گے رضاع ثابت ہو گی۔

لَقَوْلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَارِصَاعِ الْاَمَاكَا فِي حَوْلِي وَفِي رَوَايَةِ لَا

حاشیہ

۱۔ بھائی اور بہن تین قسم کے ہوتے ہیں اگر دو بھائیوں یا بہنوں یا بھائی اور بہن کا ماں باپ ایک ہو تو ان کو حقیقی کہیں گے اور باپ ایک مگر ماں الگ الگ ہو تو ان کو مائاتی کہیں گے اور اگر باپ الگ الگ مگر ماں ایک ہو تو ان کو اخیانی کہیں گے۔ قہری

رضاع بعد حولین (نقل از تفسیر مظہری و دار قطنی و بلوغ المرام) اور روایت کی ہے ابن عدی نے کہ لا رضاع بعد انفصال یعنی فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ بعد دودھ پھڑانے کے رضاع نہیں۔

**مسئلہ:** اگر مدت رضاع میں بکری یا گائے یا اونٹنی کامل کر دودھ دے جس تو رضاع ثابت نہ ہوگی۔

**مسئلہ:** اگر کنواری لڑکی دس بارہ سالہ کو دودھ اترتا اور اس نے کسی بچے کو دودھ پلا دیا تو اس پر احکام رضاع جاری ہو جائیں گے۔

**مسئلہ:** امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک مدت رضاع ازہائی برس ہے۔

اور صاحبین کے نزدیک دو برس اور امام اعظم رحمۃ اللہ کا فتویٰ احتیاط پر مبنی ہے اور دلیل اس کی یہ ہے حملہ و فصالہ ثلاثون شہر یعنی امام صاحب اس سے یہ اخذ کرتے ہیں کہ حمل دو سال سے زائد نہیں رہ سکتا چنانچہ حدیثوں سے ثابت ہے اس لئے مدت حمل دو سال اور مدت رضاع فصال کی ازہائی سال ہونی چاہئے۔ اور حولین مطلقین کو استحقاق اجرت دودھ پلانے والی پر ٹھہراتے ہیں اور جو حدیثیں ان کے خلاف وارد ہیں ان کو مرفوع قرار نہیں دیتے۔ فقط۔

**سوال:** جس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے فرزند ابراہیم کے انتقال پر سورہ اخلاص و سورہ فاتحہ طعام سامنے رکھ کر پڑھا اور اس کھانے کو حاضرین مجلس میں تقسیم فرمایا اور اس کا

حاشیہ

۱۔ ہر ایک مجتہد کے اپنے اصول ہیں جو اس نے قرآن و سنت کی روشنی میں اپنی فہم کے مطابق سمجھے ہیں اور کوشش کی ہے ان کے اصولوں میں بھی اختلاف ہے یعنی فقہی اصولوں میں اس لئے احکام میں بھی اختلاف ہو گیا ہر مجتہد اور ہر امام ثواب کا مستحق ہے سیدی امام عبدالوہاب شعرانی فرماتے ہیں کہ ہر امام کے قول پر عمل شریعت پر عمل ہے (میزان کبریٰ) لہذا ہر امامی تعصب و تشدد نہیں ہونا چاہئے بلکہ باہمی اخوت بھائی چارہ اور اسلامی و دینی محبت ہونی چاہئے جو بھی صحیح العقیدہ ہو یعنی کتب و سنت کو محبت سمجھتا ہو وہ حق ہے فروعی اختلاف اللہ تعالیٰ کی طرف سے امت کے لئے بہت بڑی رحمت ہے قادری



ثواب اپنے فرزند ارجمند کو بخشا، پس اس حدیث شریف کو مولوی عبدالحی صاحب مرحوم موضوع قرار دیتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ وزجندی کوئی کتب ملا علی قاری کی نہیں۔ اس لئے قلمی ہے کہ آپ تحریر فرمائیں کہ یہ کتا مولوی عبدالحی صاحب کا مکمل تک صحیح اور درست ہے اور کتب شرح برزخ کس مرتبہ کی کتاب ہے؟ فقط (الساکن اخبار الفقیہ از ماہ ربیع الاول ۱۳۵۳ تا ۱۳۵۴ نمبر نگار)

جواب: مولوی عبدالحی صاحب مرحوم کا اس حدیث کو موضوع بلا دلیل و بلا سند کتاب کہہ دینا ہمارے لئے کوئی حجت نہیں اور یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ مولوی صاحب نے لفظ "کتاب" یا معنا "یا حقیقتاً اور منکرین کو لازم ہے کہ مولوی عبدالحی صاحب مرحوم کی قبر سے پتہ لے کر جواب دیں۔ اور پھر جواب الجواب سنیں اور کتاب وزجندی مشہور و معروف کتاب ہے چنانچہ صاحب فتاویٰ جامع الفوائد صفحہ ۳۲۷ میں بایں طور ارقام فرماتے ہیں۔

و کذا لک لا تقبل هذه الدعوى ولا الشهادة فى فتاوى السرخسى وعن الا  
وزجندی ان المدعى اذ لم يبين المصير والمحلنه والموضع والحدود تصح  
الدعوى واما لو ادعى المدعى عليه ان الساهد قد غلط فى الحدود او فى بعضها  
لا يسمع دعواه وان اقام عليه البيه (کذا فى فتاوى السرخسى والا وزجندی)

پس اس عبارت سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابو زجندی فتویٰ ضرور عالم دنیا میں مفتی بہ فتاویٰ ہے اب بات یہ رہی کہ یہ فتاویٰ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا ہی ہوں یا اس اور صاحب کتا سو اس کا جواب بھی سن لیجئے صاحب کتاب حدائق الخلفہ صفحہ ۳۹۹ میں لکھتا ہے کہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ ایک وحید العصر عالم تھے اور ان کی تصانیف آقا بیابان محمد علیہ السلام فرماتے ہیں وغیر ذلک یعنی ان کے ماسواہ اور بہت ان کی کتابیں تصنیف شدہ ہیں۔

حضرت علامہ زمان محدث ابو عید سلیمی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب شرح برزخ صفحہ ۱۰۱ و صفحہ ۳۳۹ میں بایں طور حدیث بیان کرتے ہیں۔ ابن ابی الدنیا نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ روہرو لھتا رلھ لرافاتھ دیتے اور فرمایا کہ یا اللہ اس کا ثواب مردوں کو پہنچا دیجئے چنانچہ صاحب شارح برزخ نے وہلمی کی حدیث کو ازجندی ملا علی قاری علیہ الرحمۃ سے بایں الفاظ نقل فرماتے ہیں۔

فی فتاویٰ اوزجندی وکان یوم الثالث من وفات ابراهیم بن محمد صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم جاء ابوذر عندالنبی بنمنہ ولبس فبه خبز من شعیر فوضعها  
عندالنبی فقرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الفاتحنہ و سورة  
الاخلاص ثلث مرة الى ان قال رفع يديه للدعاء فمسح بوجهه فامر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابان ان یفسہا بیس الناس و ایضا فیہ قال النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم۔ وھبت ثواب ھذہ لا بنی ابراھیم (الحدیث)

مکرمین فرقہ دہلیہ نو یاد رہے کہ یہ وہ حدیث کی کتاب ہے جس کو تھامت پیٹھا صدیق حسن خان  
صاحب حدیث کی کتابوں میں سے معتبر لکھتے ہوئے یوں ارقام فرمادیا ہے ”شرح برزخ از تلب حدیث است  
و او شروع از باب بدء الموت است و بمثلہ ابواب بشارت و نیک باب است بمثلہ متعلق احوال موتی و برزخ و  
وردے بعد ذکر حدیث شرح میکند“ الخ (نقل از آفاق اسلام صفحہ ۹۵)۔

پس ناظرین اب انصاف فرمائیں کہ ایسی معتبر حدیث کی کتاب کو سب دھڑک موصوع بلا سند و بلا حوالہ  
کہہ دیتا انصاف کا خون کرنا نہیں ہے تو اور کیا ہے اور علاوہ اس کے یہ حدیث کتاب بدست آخرین کے صفحہ  
۶۹ پر بھی درج ہے۔ اور یہ وہ کتاب ہے جس کی صحت پر بڑے بڑے علمائے دین و مشاہیرین کے دستخط و  
مواہرین چسپاں ہیں۔ اگر یہ حدیث بے اصل ہوتی تو وہ ضرور اس سے متنبہ کر دیتے اور باقی اس مسئلہ کا  
ثبوت سلطان الفقہ جلد اول و ششم و ہفتم وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور علاوہ اس کے خود مولوی عبدالحی  
صاحب مرحوم فتاویٰ جلد اول صفحہ ۸۱ و جلد سوم صفحہ ۶۸ میں بایں الفاظ فتویٰ جواز کا فرماتے ہیں کہ مروجہ  
فاتحہ کچھ حرج نہیں اور طعام حرام نہیں ہوتا۔ اگرچہ یہ فعل قرون ثلاث میں نہیں پایا گیا۔ ثواب اموات کو  
مذہب اہلسنت کے نزدیک پہنچتا ہے اور بڑھنا فاتحہ اور اخلاص وغیرہ کا اور اس کا ثواب بخشا ”مردوں کو

حاشیہ

۱۔ یعنی شرح برزخ حدیث کی کتابوں میں سے ہے اور وہ ”باب بدء الموت“ سے شروع ہوتی ہے اور اس کے تمام  
۸۱ (۸۱) باب ہیں سب کے سب احوال موتی اور احوال برزخ کے بارے میں ہیں اس کے مصنف حدیث لانے کے  
بعد خود ہی اسکی شرح فرماتے ہیں۔

موجب رفعت درجات کا ہے۔ اور مولوی عبدالحی صاحب کا یہ کہنا کہ اگرچہ قرون ثلاثہ میں اس کا کوئی ثبوت نہیں سو یہ کہنا بھی غلط ہے دیکھو حدیقتہ النہدینہ

میں حضرت علامہ ناپلسی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں کہ دربرو کھانا یا میوہ یا دیگر اشیاء کو رکھ کے فاتحہ دینا بعد اس کے اس کو تناول کرنا جائز و مستحب ہے۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ سے اب تک اس پر عمل ہے اور حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی جس کو ابن ابی الدنیا نے نقل کیا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فرمایا کرتے تھے کہ مردوں کے لئے فاتحہ دیا کرو۔ (نقل از کتاب شرح برزخ صفحہ ۳۳۹) اور علامہ اس کے حضرت علامہ جلال الدین سیوطی حافظ علم احادیث و مجدد صدی نہم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ان المسلمین ماز الوافی کل عصر یجتنہون ویقرؤن القرآن لموتہم من غیر نکیر فکان احماغا (نقل از شرح الصدور) ۱۔

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ یہ فعل زمانہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام سے کر تمام مسلمانوں میں ہر زمانہ و ہر ملک میں چلا آتا ہے اس سے کسی مسلمان نے انکار نہیں کیا۔ لہذا یہ اجتماع مسلمانوں کا ہوا۔ اور حدیث ماراہ مال المسلمون حسنا فهو عبداللہ حسن کا مصداق رہا اور کتاب نصیحت المسلمین علی احمد ابوبکرؓ، یوسفؓ، اٹھ عشریہ، فتاویٰ شاہ رفیع الدین اور فتاویٰ عزیزی جلد اول مطبوعہ دہلی صفحہ ۳۸، ۳۹ و صفحہ ۱۱۱ میں ہے کہ ایسا کرنا جائزہ درست ہے اور اس طعام کا کھانا نہایت خوب ہے ”طعامیکہ ثواب آں نیاز حضرت امین نمائندہ بر آں فاتحہ و قل و درود خاندن تبرک میثو، و خردون آں بسیار خوب است“ ایک حدیث میں آتا ہے کہ وہ شخص کھانا کھاتے وقت یہ دعا پڑھے تو اس کے شکم میں کوئی چیز ضرور نہ کرے گی۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔

بسم اللہ الہ حمیہ الہ بسم اللہ الہی لا یبصر مع اسمہ شینی فی

حاشیہ

۱۔ اس موضوع پر ہماری کتاب ”مسئلہ ایصال ثواب“ بڑی مدلل ہے اس کا ضرور مطالعہ فرمائیں۔ اشاعت القرآن

پبلی کیشنز ۴۰ حال بلڈنگ امام محمد مارکیٹ اردو بازار لاہور سے طلب کریں۔

الارض ولا فی السماء وهو السميع العليم (۱) اور کتاب الاذکار مصری صفحہ ۱۰۱ علامہ نووی علیہ الرحمۃ شارح مسلم میں الفاظ حدیث نقل فرماتے ہیں۔ روينا فی کتاب ابن السنی عن عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه کان یقول فی الطعام اذا قرب الیہ اللہم بارکنا فیما رزقنا وقنا عذاب النار بسبب اللہ الرحمن الرحیم (۱) اور ملاوہ اس کے صاحب در المختار کتاب البجائز صفحہ ۶۰۵ صاحب نے تحریر کر دیا ہے کہ سورۃ تسنن و اخلاص و تافاثر وغیرہ سورتیں پڑھ کر اور ثواب طعام ان کا میت کو پہنچانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں وارد ہے جب طعام لھانا شروع کرو تو بسم اللہ شریف پڑھو اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ جب نام شروع کرو تو الحمد شریف سے شروع کرو۔ پس اب مکرر فرقہ وہابیہ نجدیہ جواب دیں کہ سورۃ فاتحہ و بسم اللہ شریف و ۱۰ مانیں پڑھنا صحیح حدیث سے طعام سامنے رکھ کر پڑھنا ثابت ہے تو سورۃ قل شریف و سورۃ ملک وغیرہ سورتیں پڑھنے میں یا حرج و عیب ہے اور ایصال ثواب مردوں کی نیت سے اگر تیسرے 'پچھوتے' ساتویں روز ایسا کرے تو اس میں کیا نقصان ہے (دیکھو تفسیر عزیزی پارہ ۳۰) سورۃ اذا السماء انشقت و میں العلم میں صاف صاف تحریر ہے کہ ششم و چہلم وغیرہ وغیرہ ایام میں فاتحہ دینا مستحب اور ثواب کا کام ہے فقط والعلم عند اللہ (حررہ خادم شریعت محمد نظام الدین ملتانی)

**سوال:** کیا طعام و کلام کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے اور اگر پہنچتا ہے تو اس کا ثبوت کیا ہے؟

**جواب:** بیشک مسلمانوں کے موتی کو پہنچتا ہے چنانچہ ذیل کے دلائل سے ظاہر ہوتا ہے وہو ہذا۔

**حدیث نمبر ۱:** عن سعد ابن عبادۃ رضی اللہ عنہ قال یا رسول اللہ ان ام سعید ماتت فای الصدقۃ افضل قال الماء فحفص بئر او قال ہذہ لام سعد (رواہ ابو داؤد و نسائی نقل از مشکوٰۃ باب فضل الصدقۃ فصل ۲) یعنی روایت ہے سعد بن عبادۃ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ تحقیق میں سعد کی مرگئی پس کونسا صدقہ بہتر ہے؟ فرمایا پانی۔ پس کھودا سعد نے کنواں اور کہا یہ صدقہ ہے واسطے میں سعد کے۔ نقل کیا ہے اس حدیث کو ابو داؤد و نسائی نے۔

**حدیث نمبر ۲:** عن بریدۃ قال کنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وآلہ

حدیث نمبر ۳: عن عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما المیت فی القبر الا کالغریق المتغوث ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اح او صديق فاذا الحقه کان احب الیه من الدنیا وما فیہا وان اللہ تعالیٰ لیدخل علی اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الحبال وان ھدیته الاحیاء الی الاموات الاستغفار لھم (رواہ ترمذی و مشکوٰۃ باب الاستغفار و التوبہ فصل ثالث) یعنی روایت ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میں نے یہاں سے مردہ قبروں میں نظر مائدہ ڈوبنے والے فریاد کرنے والے کے کہ منتظر ہے کہ آئے دعا کا لے بیٹھے اس کو باپ کی طرف سے یا ماں کی طرف یا بھائی کی طرف سے یا دوست کی طرف سے ہیں اس وقت پہنچی ہے دعا اس کو ہوتا ہے اس کو کہ دست پیارا طرف اس کے آیا ہے اور دنیا کی چیزوں سے اور تحقیق اللہ تعالیٰ البتہ پہنچاتا ہے قبر والوں کو جب زمین والوں کے مانند پہنچاؤں سے اور تحقیق تجھ پر دوس ۵ مردوں سے لے استغفار کرتا ہے واسطے ان سے۔

حدیث نمبر ۴۰: مشدّد باب الوصایاں — ایک شخص سے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وآلہٖ وسلم یہ کیا ہے جسے وقت وصیت فرمانی تھی۔ آپ: وہ میرا ہے اور میں کمال دستِ ماتہ اُس میں  
حاشیہ

۱۔ یہ موت بعدِ جہد سے یا غاصر و فی اہل و عیال - یا میں اللہ میں سے اپنی والدہ کو واپس صدقہ نقل  
میں دینی تہی پر میری والدہ انتقال ہو - یا جب عہد سے فرمایا تجھے اپنی ماں کی خدمت سے فاضل و اجرام اور وراثت  
سے لطفانی ہو تو ہے ان فرمایا - فی اب راقی قائم ہو - اس حدیث ۵۰ مسئلہ ایصال ثواب سے کوئی تعلق نہیں  
حضرت مصنف باہتمام اسے روایں اس حدیث میں اسے فقہاء کا یہی مدنی

اس کے لئے صدقہ کروں تو اس کا ثواب پہنچے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہو تا تو ضرور اس کو ثواب ان چیزوں کا پہنچتا اور الفاظ حدیث کے یہ ہیں فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه لو کان مسلماً فاعتقت عنه او تصدقت عنه او حاحت عنه بلغه ذالک (رواہ ابو داؤد) یعنی فرمایا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اگر وہ شخص مسلمان ہو تا اور اس کی طرف سے تم غلام آزاد کرتے یا صدقہ یا حج کرتے تو اس کو ضرور اس کو ثواب پہنچتا۔ (نقل از ابو داؤد)

حدیث نمبر ۵: مسلم شریف و مشکوٰۃ میں مندرج ہے کہ فرمایا نبی ﷺ کہ فرمایا نبی مائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کوئی بکری ذبح کرتے تو اس سے خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے صدقہ ادا فرماتے اور ان کی سیلیوں کو پہنچاتے (نقل از مشکوٰۃ مناقب ازوان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور الفاظ مختصر حدیث شریف کے یہ ہیں ربما ذبح الشاة ثم یقطعہا اعضاء ثم یبعثہا فی صلیق حدیجہ ۱۔

حدیث نمبر ۶: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من ثلث صدقہ جاریتہ او علم ینفخ بہ او ولد صالح یدعولہ (رواہ مسلم و بخاری و مشکوٰۃ) یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب مر جاتا ہے انسان تو موقوف ہو جاتے ہیں سب عمل اس کے مگر تین چیزیں رہ جاتی ہیں ایک تو صدقہ جاریہ یا اس کے علم سے جو نفع پکڑتے ہیں اس سے یا اور اولاد نیک و عاقریں واسطے اس کے (الحدیث)

پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ ثواب طعام و کلام اور ثواب عبارت مالی و بدنی کا مسلمان مردوں کو

حاشیہ

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۵۷۳ یعنی نبی پاک ﷺ ہا اوقات بکری ذبح فرماتے پھر اس کا گوشت بنا کر اسے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سیلیوں کو بھیجا کرتے۔ اس حدیث کا بھی مسئلہ ایصال ثواب سے بہ ظاہر کوئی تعلق نہیں ہے

پہنچتا ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت اور معترزی ہونے کی دلیل ہے اور آئمہ دین مجتہدین و مبصر  
رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے کہ صدقہ خیرات و قرآن مجید و استغفار و نماز و حج و روزہ  
قربانی وغیرہ اشیاء مشروبات و ماکولات کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے۔

بعض لوگ جو معترزی خیال عدم ایصال ثواب مردوں پر یہ دلیل پیش کرتے ہیں لفظہ تعالیٰ وان  
لیس للانسان الا ماسعی یعنی انسان کو وہی ملے گا جو اس نے کیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول  
تو آیت اس آیت شریف سے منسوخ ہے۔ لفظہ تعالیٰ والذین امنوا واتبعنہم ذریعتہم  
بایمان الحقنابہم ذریعتہم وما التنا عملہم من شیی (الآیتہ سورۃ طور) یعنی جو  
لوگ یقین لائے اور ان کی راہ چلے ان کی اولاد ایمان سے پہنچا دیا ہم نے ان تک ان کی اولاد کو اور نہیں  
کٹایا ان سے ان کا کچھ۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ جو انسان میں لام ہے وہ معنی ملی کے تے یعنی انسانی  
کے ذمہ پر وہی لازم آیا ہے تو وہ خود کرے اور ملاحظہ اس کے اس جگہ انسان سے مراد کافر شخص ہے اور یہ  
قصہ حضرت موسیٰ و ابراہیم علیہم السلام کی قوم کا بیان ہو رہا ہے اور اسی قوم کے ساتھ مخصوص ہے۔

نوٹ: ہم بھی کہتے ہیں کہ جو شخص کاذب مرتد ہو۔ مرتد تو اس کے لئے اگر پہاڑ۔ برابر بھی مٹا چاندی  
صدقہ کر ڈالے تو اس کو کچھ فائدہ نہ ہو گا۔ (خلاصہ شریعت کا منظرہ مولوی عبدالرحیم شاہ بخو کے ساتھ جو  
کلاں دربارہ مسئلہ تقلید شخصی ۱۹۴۲ء۔ جون میں لکھا۔ اور یہ اب نہ بن پڑنے پر اور سوال از آسمان جواب  
از ر۔ سمان کے مصداق ہو رہے لگاتار۔ م۔ وہ نہیں ہیں کہ چالیسویں اور ساٹھویں والے ہوں ہمارے  
نزدیک تو مردوں کے ثواب کسی چیز نہ نہیں پہنچتا اور اس پر خلاصہ شریعت نے کفر ہو کر جواب دیا کہ بے  
شک جو کچھ آپ کہتے ہو صحیح ہے۔ یونہی ہی نے یا خدایا بے شک۔

حاشیہ

۱۔ قراءۃ قرآن کے ثواب کے بارے میں اختلاف ہے شوافع کا ایک گروہ اس کے ثواب کے پہنچنے کا قائل نہیں  
ہے لیکن ان کا یہ موقف غلط ہے اس کی پوری بحث ہماری کتاب "مسئلہ ایصال ثواب" میں ملاحظہ فرمائیں  
۲۔ اس آیت کی وجہ سے بھلائی ہو گی جو آپ ہماری کتاب مسئلہ ایصال ثواب میں ملاحظہ فرمائیں گے فقط قدری





صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یخرج من اخر الیل الی البقیع فیقول السلام علیکم دار قوم مؤمنین (الحديث رواه مسلم و مشکوٰۃ و جلد اول باب زیارة القبر) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من زار قبر ابویہ او احدهما فی کل جمعته غفر له و کتب برأ (رواہ بیہقی عن محمد بن نعمان)

ہاں ان ہر دو حدیثوں سے التزام تعینات و تخصیصات زمانوں و مکاٹوں و یوم کا نصف النہار کی مانند ایصال ثواب مردوں کے لئے ثابت ہوا۔ اور ”کان“ کا لفظ خود اس پر دلالت کر رہا ہے کیوں کہ باری کی راتوں میں سے پچھلی رات خاص کر ہمیشہ آپ کا جنت متعین کو جانا اور ان کو پڑھ کر بخشا اور دعا مانگنا اور فرماتا کہ جو شخص ہر جمعہ شریف کو اپنے والدین کی قبر پر جائے تو وہ شخص بخشا جاتا ہے اور نیکیوں میں لکھا جاتا ہے اور علاوہ اس کے مشکوٰۃ شریف کتاب العلم میں ہے کہ وعظ کے لئے صرف جمعہ کا دن ہی این عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کر رکھا تھا اگر تحسین و تخصیص کا خیر کے لئے حرام ہوتی تو قدایان اسلام ایسا کیوں کرتے؟ ہاں اگر کسی وہابی نجدی اسماعیلی کے پاس کوئی مرتع دلیل اس کی حرمت کی ہے تو پیش کرے فقط (حررہ خادم شریعت نفی عنہ)

سوال: آج کل آٹھ لوگ یہ دعویٰ کر بیٹھتے ہیں کہ ہم کو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت نصیب ہو چکی ہے آپ فرمائیے کہ اس امر کے لئے کوئی معیار بھی مقرر ہے؟

جواب: نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت سے مشرف ہونے کے لئے اتباع شریعت و عشق، قصر حلیہ حاشیہ

۱۔ اسماعیلی سے مراد وہابی اسماعیلی ہمدانی سے ماننے والے لوگ ہیں جو اس کی کتاب تقویۃ الایمان پر یقین رکھتے ہیں جس سے برصغیر کے مسلمانوں میں افتدہ پھیل چکا بعض کہتے ہیں کہ یہ ان کی تصنیف ہی نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں اس نے آخر میں اس کتاب سے توبہ لے لی تھی۔ واللہ اعلم بقاری

۲۔ کیونکہ کسی بھی چیز کی حرمت کے لئے (حرام ہونے کے لئے) ضروری ہے کوئی مرتع و قطعی دلیل ہو دلیل نفی یا قطعی غیر مرتع سے کسی شے کا حرام ہونا ثابت نہیں ہوتا قہری

شریف پور۔ طور قلب سیم میں نقش ہونا شرط ہے۔ اور نبی علیہ اسلوۃ والسلام فرمت ہیں۔

من رانی فقد رانی الحق۔ (بخاری و مسلم) عن فتادة و عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من رانی فی المہم فسیرانی فی الیفظنہ ولا ینمثل الشیطان سی (متفق علیہ و مشہور کتاب اوردی) اور اید روایات میں آتا ہے لا ینمثل فی صور سی مئی حضور مجید فوات ہیں جس نے ایسا مجھے خواب میں پس شباب ۲۔ دیکھے گا مجھے بیدار میں اور میں سورت شیطان نہیں بن سکتا اور یہ حضور میں، مرد مراقبہ و دم بہم کے ذکر سے حاصل ہوا، آتی ہے اور یہ ابتدا منزل وصال ہے اس سے بچنا چاہیے۔

من رانی حق و صمیم فقد رانی  
قد فی اللہ سرور رحمت تعالیٰ

اور فقیر۔ نزدیک یہ منزل حضور حق۔ بہت بہت حاصل ہوتی ہے اور اگر یہ نہیں تو تصور شش بہت پستی، حاکمیت فناء فی الشیطان ہے اور جب حضور ہی ہوتی ہے تو طالب ہ دل زندہ ہو جاتا ہے اور نفس مر جاتا ہے اور اس و علم حاضرات و حمہ تاثیر و تعمیر و جمعیت و منزل سلطان الفقراء و لا یحتاج کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے اور ان کے علاوہ اور بہت نشانات ہیں۔ خواہ شریعت بیان کرنے سے قاصر ہے جو صاحب یہ منازل ملے لڑنا چاہتے۔ قادری سروری خاندان میں منسلک ہو ر خود مشاہدہ کر کے دیکھے۔ ۳۔

حاشیہ

۱۔ یعنی جس نے مجھے دیکھا اس نے حق کو دیکھا اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ اس نے حقیقت میں مجھے ہی دیکھا اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جس نے مجھے دیکھا اس نے اللہ کو دیکھا کیونکہ آپ اس ذات بے مثل کے کمالات و حسن کا مینہ ہیں جیسا کہ شہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ”الانتماء فی سائل اولیاء اللہ“ میں فرمایا ہے قادری

۲۔ شباب یعنی جلدی

۳۔ قادری رضوی جو راقم کا سلسلہ طریقت ہے بحمدہ تعالیٰ اس میں بھی بہت فیض ہے خدا تعالیٰ کے فضل و کرم

سے اس سلسلہ کے وسیلہ سے وصول الی اللہ نصیب ہو تا ہے

ترک لذات جہل بائید گرفت  
دامن صاحب دلال بائید گرفت

سوال: کیا حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید تھے؟

جواب: بیشک حضرت سیدنا پیر دہلیگر محبوب سبحانی قطب ربانی صحیح النسب سید حسنی و حسینی تھے چنانچہ مندرجہ ذیل کے دلائل سے ثابت ہوتا ہے اور اپنی زبان و درفشان سیف الرحمن سے فرماتے ہیں۔ انا الحسنی والمخدع مقامی۔ واقلامی علی عنق الرجال وعبدالقادر المشہور اسمی۔ وجدی صاحب العین الکمال۔

کتاب شیعہ مراتبی شعی بحر الانساب میں حضرت قبلہ معراج کو سید حسنی کر لکھا ہے اور شیخ احمد بن محمود اکبر آبادی حسب الارشاد سلطان شاہ عالم ہمدانی شاہ شعی کے حکم سے یہ کتاب "تذکرہ السلاطین" لکھی۔ اور اس میں بایں طور تحریر ہے کہ سلسلہ انساب پداری حضرت قطب ربانی بحر العالی شیخ الجن والانس شیخ عبدالقادر جیلانی بموئی جون بن عبداللہ الحنفی بن شعی ابن امام حسن علیہ السلام منتہی میشود ہر کہ طعن بر ایشان دارد از روئے عقائد دارند از روئے نسب و اگر طعن از روئے نسب باشد لا حاصل است چہ کہ در تواریخ نسابان ماضیہ سیادت ایشان ثابت است و مید قطب الدین حسنی و حسینی ثم زاد حضرت غوث الثقلین است ۲۔ الخ اور حضرت معراج علیہ الرحمۃ تا یل صد ۸۲ کتاب میں سید صحیح النسب بنے ثبوت ہے اور اس سے انکار کرنا محض تعصب و مذہب شیعہ زیدیہ ہونے کی دلیل ہے

حاشیہ

۱۔ یعنی غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حسنی و حسینی ہوں اور میرا جو مقام ہے وہ بڑے بڑے اولیاء کو بھی نصیب نہیں خاص اور اکثر اہل اللہ کی نظروں سے پوشیدہ مقام ہے اور میرے قدم اولیاء اللہ کی گردنوں کے اوپر ہیں میرا مشہور نام عبدالقادر ہے اور میرے جد امجد میں کامل والے ہیں کہ ہر کامل دراصل پہلے ان کو ملا پھر ان کے وسیلہ سے باقی مخلوق کو قادری

۲۔ یعنی سیدنا غوث الثقلین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سلسلہ نسب یوں ہے کہ آپ کے والد گرامی

مر نہ . ہیند . مدوز . شپو . چشم  
چشمہ . افتاب . راجہ . گمنامہ

اور صاحب ایمان کے لئے یہ ہی کافی ہے (حررہ خادم شریعت عفی عنہ)

سوال: عقیقہ سنت ہے یا واجب اور کس یوم کیا جائے اور اس کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

جواب: بے شک عقیقہ سنت ہے اور جب لڑکا یا لڑکی سات روز کا ہو تو بکر ذبح کئے جائیں اور لڑکی کے لئے صرف ایک بکری اور ایک روایت میں وارہ ہے۔ اگر لڑکے کے لئے بھی ایک ہی بکر ذبح کر لیا جائے تو نیز عقیقہ باز ہو گا لیکن بہتر ان سب سے یہی ہے کہ لڑکے کے لئے دو بکرے ذبح کئے جائیں اور ساتویں روز ہی مولود کا سر منڈایا جائے اور اس کے بال چاندی یا سونا سے تول کر صدقہ کر دیئے جائیں اور جس روز پیدا ہو اس کے کان میں اذان دی جائے چنانچہ ذیل کے دلائل سے ثابت ہوتا ہے۔

عن سلمان بن عامر الضببی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول مع الغلام عقیقته فاھر یقوا عنه دما وامیطوا عنه الاثنی (رواہ بخاری)  
یعنی کما سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ نے کہ میں نے نبی علیہ السلام سے سنا کہ فرماتے تھے کہ لڑکا پیدا ہونے کے ساتھ عقیقہ کرنا مسنون ہے ذبح کرو جانور کو اس کی طرف سے اور دور کرو اس سے ایذا۔

۲۲

حاشیہ

موسیٰ جون ان کے عبد اللہ الحنفی ان کے امام ثنی ان کے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک جا پہنچتا ہے جو آپ کے لوہے طعن و شیش کرتے ہیں وہ عقیدہ کی رو سے کھڑے ہیں کہ آپ اہلسنت تھے اور آپ کے مخالف شیعہ عقیدہ رکھتے ہیں ورنہ آپ کے نسب پر کسی کو طعن نہیں کیونکہ ماضی کے نسب کے ماہرین اس پر متفق ہیں کہ سید ہیں اور سید نقشب الدین حسنی و حسینی آپ کے چچا زاد بھائی ہیں قادری

۱۔ سنت سے مراد سنت دواۓ ہے کہ کریں تو اچھی بات فائدہ ہو گا اور نہ کریں تو کوئی بری بات نہیں ہے

۲۔ یعنی باپ

محمد بن علی سے نیز یہاں مسطور ہے قال عقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن الحسن بن شاذان قال یا فاطمہ احلقی راسہ ونصدق بوزن شعرہ فضنہ فوزناہ فکان وزنہ درهما (مطبوعہ گزار رواہ ترمذی صفحہ ۳۵۳) اور ابو داؤد میں ہے کہ کما حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے امانین کا حقیقہ ایک ایک ذبہ سے کیا اور کما امام نائی نے کہ آپ ﷺ نے دو ذبہ ذبح کئے اور اکثر علمائے دین نے اسی کو صحیح کہا ہے عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عقی عن الحسن والحسین کبشا کبشا وعند النسائی کبشین کبشین

ابو داؤد و ترمذی شریف میں ہے کہ جب حضرت امام حسن (رضی اللہ عنہ) پیدا ہوئے تو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے کان میں اذان دی، اذان نماز کی عن ابی رافع قال رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذ فی ابن الحسن بن علی حسیں ولدہ واطمته بالصلوة اے اور اگر طاقت حقیقہ کی اس روز نہ ہو تو جب طاقت ہو کر دیں اور اگر کسی وجہ سے ساتویں روز نہ ہو سکے تو چودھویں یا اسیویں روز کر دیں۔ اور اس کے لئے قرض نہ اٹھائیں۔ اور سر ذبیحہ کا حجام کو ویں اور صرف یمران دائیہ یعنی قابلہ لہریں اور ناخن و بال ۱۰۰ زمین میں دفن کر دیں اور گوشت ذبیحہ کا تین حصوں میں تقسیم کریں ایک حصہ غنیا و مساکین کو دیں اور ایک رشتہ داروں کو اور ایک اپنے کام میں لائیں یا ان پر انعام و تنعم کرے پھر حلالین ۲۔

فتاویٰ جامع الفقہاء میں مذکور ہے کہ حقیقہ کا مثل حصہ شت قربانی سے ہے اور اس کا کھانا پاپ والا و نجس و حلالان و حلالہ اور ذبیحہ کی ہڈیوں کو نہ توڑا جائے بلکہ اگر توڑ لیا جائے تو کوئی حرج بھی نہیں (بکذا فی فتاویٰ جان) اور فقہائے ائمہ وقت یہ دعا پڑھے اللہم ہذا عقیضہ ابسی حلال دمہا بدمہ

حاشیہ

۱۔ یعنی جیسے نماز کے لئے اذان دیتے ہیں

۲۔ حقیقہ کا گوشت بچے کے ہاں باپ بھی کھا لیتے ہیں ان کو منع نہیں ہے جیسے قربانی کا گوشت قربانی کرنے والے

کھا لیتے ہیں

ولحمها بلحمه وجلدها بجلده شعرها بشعره اللهم تقبلها مني واجعلها فداءً  
لابني من النار ۱۔ اور جانور کے چمڑا کو بعد از دباغت اپنے کام میں لائے یا صدقہ کر دے۔ ہر دو طرح  
جائز ہے فقط والعلم عند اللہ

سوال: حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نانک کون رہی اور اس میں خطبہ کن الفاظ سے پڑھا گیا؟

جواب: پہلے حضرت ابوبکر صدیق و حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی علیہ السلوۃ والسلام سے  
دوبارہ رشتہ خاتونِ جنت درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری لڑکی اچھی چھوٹی ہے اور جب مالی صاحبہ  
کی عمر قریباً ۱۸ سال اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ۲۱ سال ۵ ماہ کی ہوئی تو نبی علیہ السلوۃ والسلام نے بحکم  
وحی روئے حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان و انورین وغیرہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بھر  
۴۰۰ مشعل حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فقہ روئے اور یہ خطبہ پڑھا ہوگا

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد لله المحمود بعمته المعبود بقمرته  
ومیزهم باحكامه واعزهم بدينه واكرمهم بنبیه محمد ان تبارک اسمہ وتعالی  
عظمته جعل المصاهرة سبباً لاحقا وامراً مفیداً و اوشج به الارحام والزوم  
الانام فقال اعز من قائل وهو الذی خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصہراً  
وکان ربک قدیراً فامر اللہ تعالیٰ یجری الی وقضائہ یجری الی قدرہ وبکل  
قضاء قدر ولکل قدر اجل ولکل اجل کتاب یمحو اللہ ما یشاء ویثبت وعنده ام  
الکتاب ثم ان اللہ عز وجل امرنی ان ازوج فاطمته من علی بن ابی طالب  
فاشهدوا لی قد زوجتہ علی اربعین مائتہ مشقال فضتہ ان رضی علی ذالک ○

حاشیہ

۱۔ اے اللہ میرے فلاں بیٹے یا بیٹی کا عقیقہ ہے عقیقہ کا خون اس کے خون کے بدلے اور اس کا گوشت اس کے  
گوشت کے بدلے اس کی کھل اس کی کھل کے بدلے اور اس کے ہل بچے کے ہل کے بدلے ہے اے اللہ اے  
میری طرف سے قبول فرما اور اس عقیقہ کو بچے کی جگہ آگ سے پچانے کی قربانی کے طور پر منظور فرما۔

حضرت علی کرم اللہ وجہ کے پاس اس وقت بدوں اسب و زمرہ کے کچھ نہ تھا حضرت علی کرم اللہ وجہ نے زمرہ کو چار سو اسی درہم سے بدست حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فروخت کیا اور اس سے دو چادریں و خوشبو و چاندی کے بازو بند تینہ تکیہ ایک پیالہ و چکی و چھلنی و دو ٹنگے ایک ٹنگہ دو تھالیاں دو لحاف خریدے۔ (نقل از روایت الاحباب و سیرۃ النبی التحلیل صفحہ ۲۵) فتاویٰ جامع القوائد صفحہ ۱۰۹ میں لکھا ہے۔

واں جہاز فاطمہ باشت چادر بوریا  
کمرہ نعلین ہم مسواک بایک آسیا

اور اسی میں لکھا ہے کہ اسباب جہاز (جیز) خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اٹھانے والے حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق و اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے اور جب نکاح پڑھا گیا تو آپ بی ذات نے ایک تھال چھو باروں کا اصحاب میں رزق دیا اور فرمایا کہ اس کو لوٹ لو پس آپ تائیہ فرماتا تھا کہ سب حاضرین نے نوٹ لئے اور مائی ام سلیم رضی اللہ عنہا نے بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت علی کرم اللہ وجہ کے دولت خانہ میں بغل گیر کر کے پٹنچا دیا۔ اور نبی علیہ السلام نے وہاں بہر حضرت علی و خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہما و پائی پر معاذ تین پڑھ کر روم ترسے ہر نوٹ کو پیا اور حمہ دیا کہ اب علی تم باہر کا نام نہ سنا اور نہ سنت ہے۔ لہذا کہہ کا نام نہ سنا اور یہ واقعہ دو جزئی کا ہے حرہ و خدمت عقی عنہ

(نوٹ) جب مائی ام سلیم یہ پہلی خدمتیں تو تھل جاتیں لہذا اس سے پہلے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے ایک غلامہ (انہ) خدمت سے لے جانے آپ کو چھوٹے فرمایا۔ میں اس سے تم کو بہتر چیز بتا دیتا ہوں کہ ساتے وقت پڑھ یا لے و بخانہ ۳۳ بار الحمد للہ ۳۳ بار اور اللہ اعز ۳۳ بار۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں نے اس وظیفہ بعد از نماز فرائض پیشہ کر دیا اور ابھی نہ تھا۔

سوال: جہاں اسلام میں یوں شروع ہوا یا اسلام تلوار سے دنیا میں پھیلا؟ جواب: دو اجر ملے گا۔

جواب: اسلام میں جہاں کا حکم اس لئے ہوا کہ پہلے ہی کفار مکہ و روسائے عرب نے وجہ حسد و بغاوت و بغض و عناد کہ اہل اسلام غریب و مساکین خاص و عام پر دست جوڑ و ستم دراز کر رکھا تھا اور ایذا و تکلیف و





ہوا کہ تم مسلمانوں سے بے شک محارِب و مقابلہ کرو لیکن مہ سے تہلو نہ کرنا کیونکہ مہ سے تہلو کرنا  
 اللہ تعالیٰ کے ہاں پندھیں اور اس قدر لڑائی کرنی چاہیے کہ ہن کی شوکت و زور نوت جائے اور دروازہ قند  
 لکھ لایند ہو جائے اور امن و قنویہ عالم اسلام میں چلے جائے اور سرکش خوف کے مارے اور اس سے جنسیں  
 اور یہاں تک کہ خود غور و فکر اور فیصلہ و حکم کر سکیں۔ اور اگر کوئی عدین کا نہ ہو بلکہ  
 ہو جائے۔ (فقہ حرر و خد م شریعت نبوی ص ۱۰۰)

حاشیہ

۱۔ دینی عدویہ انتقام و انتہا کے لئے ہے۔ ۲۔ دینی عدویہ انتقام کے لئے ہے۔ ۳۔

محرمات سلطانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

— 34 —

[illegible]

نماز کن فیکون

یہ نماز ہر حاجت و مشکل و سختی کے لئے ہیں اور پڑھنے کے طہارت اہل کر کے بدھ و جمعرات کو دو رکعت نماز پڑھے الحمد شریف کے بعد ایک صد بار سورۃ اخلاص اور دوسری رکعت میں ایک صد بار الحمد اور

حاشیہ

اے اللہ مجھے نور عطا کر اور میرے لئے نور کر اور میرے لئے نور کو عظیم کر اور مجھے نور کر حج مسلم شریف  
میں ہے کہ رسول اللہ یہ دعا فرماتے تھے ہمدردی



طرف آسمان کے اور والروح کی دل پر ضرب لگے ایک ہزار سے مہار ضعیف نہ لگے اگر دو ہزار ہارتا  
ہفت رات ایسا کرے گا تو وہ روح جلدی سے ملانی ہوگی۔

آئندہ حال سے آگاہی کا طریقہ

رات کے وقت دس طرف "تہ لہ" سب اوپر میں طرف "تہ صہ" اور "تہانی" کی شانہ گردن کی  
طرف "تہ قور" دل پر "تہ یس" یہ سب ایک طرف سے مل جائیں  
برست روزی و افق با اوپر چھانی و آسمان

یعنی لہے — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
... بق — ہے — اور — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
لے — صاف — ہے — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے

سوال: حفاظت الہیہ لے — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
جواب: "تہ لہ" لے — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے

جواب: میں — لے — میں — سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
کچھ لڑائی ہوئی تھی یہ ہیں

لَوْ لَمْ يَمْسُكِ الْمَسْمُومُ وَلَا أَحَدٌ مِنْ نَوَارِ الْوَيْلِ لَمْ يَمْسُكْهَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ  
بَعْدَهُ لَوْ كُنْ حَلِيمًا عَمُورًا (سورة طه) وَلَمْ يَمْسُكْ فِي السَّيْلِ وَالْمِهَارِ وَهُوَ

حاشیہ

اگر یہ دیکھی دشمن کے لئے جلدی نہ کرے بلکہ اگر دشمن کی اچانک ہیر کرے تو اپنے ساتھ ہائے کا کہ میں  
کا فرما ہے اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ (بقیہ) یعنی نہ میرے لئے دشمن کے ساتھ ہے اور اگر دشمن جان متائے حتی  
کہ اس سے جان کا غلو لاحق ہو جائے اور اس کی اصلاح اور اس سے صلح و مصالحت کی بھی کوئی صورت باقی نہ رہے  
اور جان کو غلو چھ جائے یا مال و عزت کا غلو لاحق ہو جائے تب اس کی بڑی کامل کرے فقط بھاری



السموات والأرض قل لله ولأفعالهم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم شيئاً  
ولا صبراً

ورد واپرھ کے لئے

نیک بزم، مستغفر و سوغ نعموں کا نام پر اللہ پر اس ن واپر میں دہے

سارق کے لئے

سورة طارق ۲۱ مرتبہ اس اور از میں طے ہو پر پے ہاں سے پوری ہوئی تو انشاء اللہ مال  
سودہ واپس مل جائے گا اور بھلا ہو دینی واپس آجائے گا

بے فرمان کو مطیع کرنے کے لئے

یہ عورت سرکش ہو تو اس آیت شریفہ کو غلبہ دینی پر لیں اور لحاظ انشاء اللہ تابع ہوگی اور  
جس کو بھاگنے کی عادت ہو اس کو لحاظ تو وہ بھی نہ بھاگئے گا آیت یہ ہے بسم اللہ  
الحمیل الرحیم۔ یا ایہ الذین امنوا صبروا وصابرو ورابطوا واتفوا اللہ لعلکم  
تفلحوا (اقل از سورة آل عمران آخر)

ایضاً: اگر سورة فاتحہ، سورة انعام و معہ تین اور قال یا ایہ الکفروں ان سب کو تین تین بار اور  
سورة طارق ایک بار اور سورة والعنقی کو تین بار پڑھ کر اپنے رومال کے کونے پر دم کر کے گروہ لگا دے لیکن  
یہ عام تصور سے کہے تو انشاء اللہ وہ دینی نہیں جانتے گا۔

حفاظت از شرم و ذی

یہ آیتیں لکھ کر بازوؤں پر باندھے اور اس کے سامنے تین بار پڑھے تو انشاء اللہ تعالیٰ مغلوب ہو جائے  
کا الیوم یختم علی اقلوہم ولا یؤذن لہم ویعتنرون صم بکم عسی فہم لا  
ماشیہ

بر جمعون ○ فہم لا یعقلون سیہزم الجمع ویولون الدبر ○ صرف اس آیت کو مٹی پر گیارہ بار پڑھ کر دشمنوں کی طرف پھینک دے اگر کسی سے کشتی کئی ہو تو اس کی طرف مع بسم اللہ شریف گیارہ مرتبہ پڑھ کر مٹی پر دم کر کے پھینک دے تو میدان میں انشاء اللہ فتح پائے گا۔

## سر درد کے لئے

وبالحق انزلناہ وبالحق نزل یا بدوح اس مبارک کلام کو سات بار جگہ سر درد پکڑ کر دم کرے اور لکھ کر جگہ سر درد پر لٹکائے انشاء اللہ تعالیٰ شفا پائے اور اگر اسم یا وہاب ایک سانس میں چودہ بار اس کی پیشانی پکڑ کر دم کرے تو بھی درد جاتا رہے

ایضاً: ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً اگر اس آیت کو کانٹھ پر زعفران سے لکھ کر اس کے سر پر باندھے تو نیز درد رفع ہو جائے۔

## درد شقیقہ کے لئے نہایت مجرب

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ لا الہ الا هو العلی العظیم برحمتک یا ارحم  
الرحمین اس کلام مبارکہ کو گیارہ بار پڑھ کر دم کرے اور پانچ کیلیں اور سات تیلیاں جھاڑو کی اس کے سر سے چھوا کر تیلیوں کو تو کنوئیں میں ڈال دے اور کیلوں کو کنوئیں کے متذیر یعنی دیوار میں گاڑ دے۔

## درد شکم و سر و پاؤں کے لئے

یہ تینوں کلمے زمین پر لکھے لالا - حقاً - لالا اور درد والا موضع درد کو زور سے پکڑے اور اول کلمہ سے زور سے چاقو سے کاٹے اور اگر درد جاتا رہے تو بستر ورنہ پھر پکڑے اور کلمہ دوم کو کاٹے اور چاقو مارے اسی طرح کلمہ سوم کو مارے خدا چاہے تو ضرور آرام ہو گا۔

## باری کے بخار کے لئے

روئی صاف کر پھوپھالے کر اس پر سات بار مع بسم اللہ الحمد شریف پڑھے اور اس کے دائیں کان میں





الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذناهم مبصرون (بارہ قل المائدہ سورۃ اعراف ع ۱۱۳) اگر تین بار بوقت و سوسہ آنے کے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ کر بائیں طرف تھوکے تو شیطان دفع ہو جائے گا اور کلمہ شریف صرف لا الہ الا اللہ ضررنا یک مد بار اور محمد رسول اللہ ایک بار اور آیت ہو الاول والاخر والظاہر والباطن و هو بکل شیء علیم گیارہ بار پڑھ کر دم کر دے تو انشاء اللہ تعالیٰ خطرات شیطان سے محفوظ رہے۔

## دفع خطرات قلب

یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود احلت لکم بهیمۃ الانعام الا ما ینبلی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم ان اللہ یحکم ما یرید ۲۔ اس آیت کو برتن میں لکھ کر اور پھر اس میں شہد آتش نار سیدہ دھو کر توش کر لے تو سب خطرات و دوساں و شے انشاء اللہ ایسا کرنے سے جانتے رہیں گے۔

ایضاً: ایک مٹی کے برتن میں ونز عننا ما فی صدورہم من غل ۳۔ الخ زعفران و عرق کباب سے لکھ کر سات یوم اس میں پانی ڈال کر نوش کریں۔

## ام الصیان کے لئے

اونٹ کے دم کے بالوں کی رسی لے کر اس پر سورۃ منزل اکتالیس مرتبہ پڑھ کر گنڈھ لگا دے اور اس کے گلے میں ڈالے اور یہی سورۃ تلوں کے تیل پر اکتالیس بار پڑھ کر دم کر دے اور اس بچے کو ہر یوم تا چالیس روز ماش کریں۔

## حاشیہ

۱۔ الاعراف آیت ۲۔

۲۔ المائدہ ۱

۳۔ الاعراف ۳۳

## دشمن کی زبان بندی اور دفع گریہ اطفال کے لئے

وحشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا۔ یہ کلمات لکھ کر تاجہ کی  
 گلے میں لپیٹ کر اس میں بند کرے اور بچہ بھی رونے سے چپ رہے لیکن یہ ہرن کی جھلی پر لکھے۔ اور  
 منی کے برتن میں آیت و نزل عشاء فی صدر وہم میں غل کو زعفران و عرق گلاب سے لکھ کر  
 سات بار نوش کرے۔ اگر خواب میں نہ آتا ہو۔ یہ ہرن چتریں نظر میں یا خواب پرے آئیں تو اتھوڑ  
 باللہ من الشیطان الرجیم ۳ بار اور بسم اللہ الحسبہ ۱۰۰ بار حیدر ایک بار اور کلمہ ولا  
 یؤدہ حفظہما و هو العلی العظیم پڑھ کر ۳۰ بارے اور اپنے پرہیز کرے۔

## دفع گریہ اطفال

یا شیخ مسیحاف لا مریں یہ اللہ کے نیکوں میں سے ہیں۔ ان کی آغوش میں ہو تو بلو میمان  
 ترائی میں روہو مخالف کے یہ الفاظ پڑھیں۔ العیاذ یا دعوت الاعظم العیاذ الغیاث  
 یا دعوت الثقلین العیاذ الغیاث یا سید عبدالقادر العیاذ

## پیشاب بند کے لئے

جس شخص کا بول بند ہو جائے تو اس کو اذاسنسقی موسنی لفومتہ تا مفسدین۔ تک  
 لکھ کر پانی میں انشاء اللہ پیشاب کھل جائے گا۔

## اولاد نرینہ کے لئے

اور جس کے گھر میں اولاد نہ ہوتی ہو وہ ہر نماز کے بعد گیارہ مرتبہ یہ آیت پڑھ لیا کرے۔ رب  
 ہب لی من لدنک فریتہ طیبہ انک سمیع الدعاء

حاشیہ

## طہال کے لئے

اگر طہال ہو تو اس کے لئے سورۃ المستحذہ لکھ کر ۴۰ یوم پلائی جائے۔ طہال سے انشاء اللہ تعالیٰ آرام ہو جائے اور اگر سورۃ احزاب کو لکھ کر ذبہ میں بند کر رکھے تو لڑکیوں کے لئے کثرت سے درخواستیں آئیں گی اور سورۃ الم نشرح کسی بندہ کو لکھ کر دھو کر پلائی جائے تو وہ تابع ہو جائے۔

## حیوان فرما بردار ہو

اگر آیت افعیر دیں اللہ یبعون ولہ السلام من فی السموت والارض طوعا وکرها والیہ یرجعون ایک ایک بار پڑھ کر گھوڑے کے کان میں پھونک دے تو وہ شرارت نہ کرے گا آرام سے منزل پر پہنچاؤں گا۔

## پیش کے لئے

اگر سورۃ دخان پیش والے کو ملے سات یوم پلائی جائے تو آرام ہو جائے گا۔

## آفات سے بچاؤ کے لئے

اگر سورۃ فاطر پانچویں آیت میں لکھ لے گا اس سے آفات سے محفوظ رہیں گے۔

## حاکم کے خوف کے لئے

اگر حاکم خوفناک ہو تو یہ آیت پڑھے اور بار بار پڑھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ نصیب ہو جائے گا  
فسیکفیکھم لہ ہوا السمع العلیہ

## گم شدہ کے لئے

اگر کوئی چیز گم ہو جائے تو سورۃ الم نشرح پڑھے انشاء اللہ چیز مل جائے گی۔

## خاوند کی رضامندی کے لئے

اگر کسی عورت کا خاوند ناراض ہو تو یہ آیت کریمہ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا فاعذاب الله منكم فمن كان من جنس من ذلك فان اولئك هم الفاسقون اور اول آخر سات سات بار درود شریف پڑھے۔

☆ اور جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے اس پر شیطان مسلط نہ ہو سکے گا۔

## کتے وغیرہ سے بچنے کے لئے

اگر کتے نے راستہ میں شور مچا رکھا ہو یا شیر نے راستہ بند کر رکھا ہو تو سورۃ بقرہ کو پڑھے اور آیت کلبہم باسمک ذرا عیمہ بالوصید گیارہ بار پڑھے تو آتا بھونٹنے سے رک جائے گا۔

## اولاد سے مایوس کے لئے

جو شخص اولاد سے مایوس ہو وہ ہمیشہ نماز کے بعد تین مرتبہ رب لاتدرنی فی ذلک خیر الوارثین پڑھ لیا کرے انشاء اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہو گا۔

## زہریلے جانور سے بچاؤ کے لئے

اگر کسی کو زہریلی چیز کاٹنے تو اس درود کے چوگرد انگل گھمائے اور ایک سانس میں واذابطشتم بطشتم جبارین پڑھ کر دم کرے انشاء اللہ تعالیٰ آرام ہو گا۔

## چوٹیوں سے بچاؤ کے لئے

اگر چوٹیوں کی کثرت سے ٹھٹھکیں تو آیت یاایہا النمل ادخلوا مساکنکم نا وسم لایشعرون ۲ تک لکھ کر چوٹیوں کے سوراخ پر رکھ دے وہ سب کی سب اپنے سوراخ میں داخل ہوں

ہوں  
حاشیہ

جائیں گی۔

بھاگے ہوئے کے لئے

اگر کوئی شخص بھاگ گیا ہو تو اس آیت کو لکھ کر کسی چرخہ سے باندھے اور اس کو ۶۰ مرتبہ گھمائے تو ہو بھاگا ہوا ضرور آجائے۔ ۳۰ روز یہ عمل کرے۔ فردنہ الی امہ کئی نقر عینہا ولا تحزن ولتعلم ان وعد اللہ حق ولكن اکثرہم لا یعلمون۔ اور دو نفل پڑھ کر یک صد بیس مرتبہ یہ الفاظ پانچالیس روز پڑھے۔ ان الذی فرض علیک القرآن لہ آدک الی معاد ۴۔

ناف ٹل جانے کے لئے

اگر ناف ٹل جائے تو اس کے لئے یہ آیت کریمہ ذلک تخفیف من ربکم ورحمتہ لکھ کر ناف پر باندھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آرام ہو گا۔

فسادی کو شر سے نکالنے کے لئے

اگر کسی شریر ظالم آدمی کو شر سے نکالنا ہو تو آیت ولقد افننا سلیم والقصا علی کریمہ سیہ حسدا ثم اناب ہر روز سات سرخ گنگائی پر ایک بار آہفت روز تک پڑھے اور ہر یوم کنوئیں میں ڈالتا جائے لیکن سات یوم تک ترک حیوانات ضرور کرے اور ساعت زحل یا مرغ میں لکھے۔

چور اور بھاگے ہوئے کے لئے

اگر کسی مکان سے لٹی آدمی بھاگ گیا ہو تو یہ آیت گورے کپڑے کاٹے ہوئے پر لکھے اور چور یا بھاگے ہوئے آدمی کا نام لکھے اور اس مکان میں میخ گاڑ دے تو انشاء اللہ تعالیٰ مطلب حاصل ہو گا۔ ولکن و جہتہ ہو مولسہا فاستمعوا الحیرات ایما تکنونوا یات بکم اللہ وحمیعا ان اللہ علی کل شیء قدید (البقرہ)

حاشیہ

ایضاً: اگر کوئی چیز جاتی رہے اور چور قابو نہ آئے تو سورۃ الفلح کو ساتھ مرتبہ پڑھے اور شہادت کی انگلی سات مرتبہ سر کے چوگرد گھمائے اور پھر سات مرتبہ یہ دعا پڑھ کر دستک دے یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارے تو انشاء اللہ تعالیٰ گیا ہو امل واپس آجائے دعایہ ہے اصبححت فی امان اللہ وامسیت فی جوار اللہ امسیت فی امان اللہ واصبححت فی جوار اللہ

ایضاً: اگر مرغی کے انڈے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم تبارک الہی تاحسیر ۱۔ تک یہ آیتیں تحریر کر دی جائیں جب خشک ہو جائیں تو اس کو تیل میں چھڑو اور ایک نابالغ لڑکے کے سامنے رکھ دو اور یسین پڑھنی شروع کر دو اور اس سے دریافت کرتے جاؤ انشاء اللہ سب راز لازماً بخلاص ملے گا۔

چور کا پتہ لگانے کے لئے

ایک خال مشک لے کر اس پر آیت الکرسی اور یہ سات نام اللہ دے نوح 'لوط' صالح 'ابراہیم' موسیٰ' صلوات اللہ علیہم اجمعین اور ہر ایک نام پر تبارک ۲۔ پھر آیت الکرسی مع اس دعا کے پڑھے اور مشک میں چھڑکے جب یہ سات دفعہ پوری آجائیں تو مشک کا وہ منہ خوب باندھ کر کسی جگہ گھر میں لٹکا دے انشاء اللہ چور کا جینٹ پھول جائے گا اور مل لے کر واپس آئے گا۔ لیکن یہ عمل مرغ یا زحل کے وقت میں کرے دعایہ ہے اللھم انی اسالک بمارسلت ان تنفخ بطن هذا السارق کما نفخت هذه القربنة

ایضاً: مشک پرانی کا ٹکڑا لے کر اس پر پرکار سے دائرہ بنائے اور دائرہ کے اندر یہ آیت قل ائدعوا من دون اللہ تا لرب العلمین ۳۔ تک اور دائرہ کے نیچے چور کا نام تحریر کرے اور اس کو اس جگہ دفن کرے جہاں کسی شخص کا پاؤں نہ آئے انشاء اللہ تعالیٰ واپس مل دے گا۔ یہ آیت پارہ ولذا سمعوا حاشیہ

۱۔ سورۃ الملک

۲۔ یعنی سورۃ ملک تبارک الذی بیدہ الملک

۳۔ الاضاحہ

رکوع ۱۳ سورۃ النعام میں ملاحظہ کریں۔

## کاروبار میں رونق کے لئے

اگر دوکان پر کسی طالع مند آدمی کے کرتے پر بروز جمعرات باوضو لکھ کر ڈھکے تو خوب آمدنی انشاء اللہ شروع ہو جائے گی۔ اگر نکاح کی غرض ہو تو بطور تعویذ بنا کر باندھے یا بے کار آدمی اس کو تعویذ بنا کر باندھے تو پاکار ہو جائے۔ آیت یہ ہے قل ان الفضل بیداللہ یؤتیہ من یشاء واللہ واسع علیم یختص برحمته من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

## دشمن کی مغلوبی کے لئے

اگر کسی شخص کو دشمن بہت ستائیں تو وہ شخص بروز اتوار طالع آفتاب سے پہلے درخت بید کے تین پتے لائے بشرطیکہ اس کو جاتے وقت اور لکھتے وقت کوئی شخص نہ دیکھے اور ایک طرف پتے کے یہ آیتیں لکھے اور دوسری طرف دشمنوں کے نام لکھے اور ہر یوم وہ ہر ایک پتے ان کے گھ میں یا ان کے پانی پیٹ میں ڈالیں۔ انشاء اللہ وہ خانہ برباد ہو جائے گا اور دشمن تباہ ہو گا۔ یہ عمل تین یوم کریں۔ آیتیں یہ ہیں ولو تیدی اذ الظالمون فی غمراب الموت تا تزعمون تک لکھیں پارہ ۷ واذا سمعوا رکوع ۱۷

## کھیت کی چوہ یا مڈی سے حفاظت کے لئے

۱۔ کھیت : چوہ یا مڈی لیا اٹھا آہ تو ان آیات کو چار عدد سختی زحمت پر بروز جمعہ وار قبل از طلوع آفتاب لکھ کر وہ ۱۰ شہ میں دفن کرے اور ہر روز وقت ان آیات کو تین تین بار پڑھے تو انشاء اللہ سب مڈی جانور رفع ہو جائیں گے۔ ۲۔ مال الدین کفہ والہ سلیم تا علیط تک۔ پارہ ۱۳ ما اب رلی

رنج ۱۵

حاشیہ

## پھل گرانے کے لئے

اگر سورۃ نحل کو کسی باغ یا مجمع میں لکھ کر رکھ دیا جائے تو اس باغ کے تمام پھل گر جائیں گے۔ اور مجمع پر آئندہ و ہلاک و تباہ ہو جائے گا۔ لیکن یہ فعل اخیر ماہ کسی اول ہفت کی اول ساعت یا ذوال میں کرے۔ ناحق کسی پر ظلم نہ کرے خدا سے ڈرے۔ اور جس کی زبان نہ چلتی ہو صاف اس کو سورۃ نبی اسرائیل لکھ کر ۳۰ روز تک پائی جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ زبان کھل جائے گی۔

## ادائیگی قرض کے لئے

اگر سورۃ کف کو لکھ کر کسی بوتل میں بند کرے رہے وہیں تو اس نیت سے قرض دور ہو جائے گا اور محتاجی جاتی رہے گی اور شیطانوں نے ایذاؤں سے محفوظ رہے گا۔ اگر قرض بہت ہو جائے اور کوئی صورت اس کی ادائیگی نہ بن پڑے تو یہ اردو شریف یہ صد بار تا اتمائیس روز پڑھے اور سجدہ میں گر کر قرض کی ادائیگی کے لئے دعا مانگے اور استغفار ۴۰ بار پڑھے تو انشاء اللہ قرض جلدی ادا ہو جائے گا درود شریف یہ ہے اللہم صل علی سیدنا محمد عبدک و رسولک و علی المؤمنین و المؤمنات و المسلمین و المسلمات اور یہ فعل شروع ماہ میں شروع کرے اگر بہت جلد کام لینا ہو تو نماز یکمیا بایں طور پڑھے۔ الحمد شریف پڑھ کر متہ بار و من یتق اللہ يجعل له مخرجاً و یرزقه من حیث لا یحتسب اور دوسری رکعت میں بعد از الحمد شریف کے و من یتوکل علی اللہ فهو حسبہ قد جعل اللہ لکل شئ قدرًا اور یہ پڑھ کر نماز پوری کرے اور سر سجدہ ہو کر یہ کہے اے اللہ! اے خداوند کریم! اپنی مہربانی سے میرے قرضہ کو دفع فرما دیجئے اور یہ عمل جمعرات نوچندی سے شروع کرے تا چالیس رات ایسا ہی کرے انشاء اللہ قرض بہت جلد دفع ہو جائے گا۔

## تسخیر کے لئے

اول گیارہ دفعہ درود شریف پھر اسم یا معنی یک صد گیارہ بار پھر سورہ منزل شریف گیارہ بار پھر درود شریف گیارہ بار پڑھ کر ختم کرے اور دعا مانگے۔ انشاء اللہ تسخیر شروع ہو جائے گی۔ لیکن یہ عمل ۳۰ یوم



بعد از نماز تہجد کیا کرے اور مقام و بدن بوقت پڑھنے کے مہتر ہونا چاہئے اور مقام الگ ہو جس کسی کی آواز نہ آئے

## غیبی رزق کے لئے

اگر کوئی شخص اسم یا رزاق ۳۱۹ بار بوقت صبح و ہمیشہ پڑھا کرے تو غنی ہو جائے اور بہتر ہے کہ ہر نماز کے بعد یہ وظیفہ رکھے اور ہر جمعہ کی رات بعد از نماز عصر ناخن اپنے تر شوا دیا کرے۔

ایضاً: اگر کوئی طالب اس قدر تنگ کہ رونی بھی اس کو میسر نہ ہوتی ہو تو وہ سورہ الحمد مع بسم اللہ ایک مرتبہ سورہ الم نشرح ۳ مرتبہ اور سورہ انا انزلنا ۳۱ مرتبہ اور سورہ واقعہ ایک مرتبہ بعد از نماز عشاء ۴۰ روز تک با خلوص قلب پڑھے تو انشاء اللہ تعالیٰ غیبی رزق سے مالا مال ہو جائے اور اگر یہ وظیفہ ہر یوم تا چالیس روز کرے تو دولت مند ہو جائے۔ اور دل میں خیال رکھے کہ میں حضور انور علیہ السلوۃ والسلام کے دربار میں کھڑا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے روزی طلب کر رہا ہوں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم اغثنایا رسول الثقلیل انت حق منیب اللہ

## اولاد نرینہ کے لئے

جس کے ہاں اولاد نہ ہوتی ہو تو اس کے لئے ستارہ شمس میں یا مشتری میں چھ پیسہ کی شیرینی لڈ تقسیم کرے پھر یہ تعویذ سنت حد دلکھے اور مسلسل حیض کے بعد وہ عورت ہر روز ایک تعویذ پانی میں گھول کر پیا کرے انشاء اللہ صاحب اولاد ہو۔

۷۸۶

س س س س س س س  
جمع جمع جمع جمع جمع جمع جمع

اور اس تعویذ کو لکھ کر عورت کے دامن بازو پر غسل حیض کے بعد باندھنا چاہئے۔

سبح ہو بے عقر

اندا ہوا

اوح

ماہم



## اسقاط حمل کے لئے

ایک رنگا ہوا دھاکہ کسم رنگ سے لے کر اس پر نو گرہیں لگا دیں اور ہر گرہ پر یہ آیت اور قل یا ایہا الکفرون پڑھ کر پھونکے اور دھاکہ اس کے قد کے برابر ہونا چاہئے۔ واصبر وما صبرک الا باللہ ولا تحزن علیہم ولا تک فی صیق مما یمکرون ان اللہ مع الذین اتقوا والذین ہم محسون (۱۰)

## درد زہ کے لئے

اس آیت نرمدہ کو لکھ کر پارچہ میں لپیٹ کر اس کی بائیں ران پر ٹانگھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ لڑھکتہ جلدی اور آسانی سے پیدا ہو گا والقت ما فیہا ونحلت لیہا وحقت ۲ اہیا اشہ اہیا ہاں اگر شیرینی پر یہ وردہ اول سے تحت تک پڑھ کر عورت کو لحادہ تو بھی انشاء اللہ تعالیٰ وہ عورت باسانی بچہ بنے گی اور اگر عورت بچہ جناتی ہو اور وہ مرجاتے ہوں تو ان کے لئے والشمس بروز سومہ اور بوقت زوال چالیس مرتبہ انوارین اور مرج سیہ وزن ایف میرے کر اس پر پڑھے اور ہر بار درود شریف یہی پڑھے اور امی پر ختم کرے اور وہ عورت حمل سے تاشیر پلانے تک بلا ٹانگھ کھٹے اور یہ اماء پانچ عدد لکھ کر ایبہ عورت بعد از غسل جیسے گلے میں ڈالے اور باقیوں کو لانا گورا میں بند کر کے ہر چار گوشہ اندر میں دفن کرے اور جب لانا پیدا ہو تو وہ گلے کا تھینڈ اس سے گلے میں ڈالے اور نماز پوہ گز نہ چھو ڈے۔

اما یہ بسم اللہ الہی خف من جسم حسبی اللہ وکفی باللہ ایاک بعدو ایاک  
سنعمسہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم انہ من سلیمان وانه بسم اللہ  
الہی من اللہ لا تعلو علی و اتونی مسلمین قال عمریت من الحر ان  
ایک یہ حدیث ہے میں نے وہ حدیث کہ وہی علیہ لقوی اکیں واللہ خیر حفظا

حاشیہ

وہو لرحہ اللہ احمیس اور اسم یا رخص اور یہ مہریم وہ عورت بلا نامہ پانی میں گھول لینی لیا کرے  
لیکن یہ تہم مل تین دہ گزرنے پر ہے۔ اور یہ تعویذ اس عورت سے کف میں ڈالے۔

۹۶

یہ رب برائش	یا رب	یہ رب میکاٹل
یا رب	یا رب	یا رب
یا رب	یا رب	یا رب

یہ تعویذ ہیں۔ اور جو ان میں سے کسی ایک کو پڑھ لے۔ تعویذ تو اس سے ہے۔

۹۷

یا رب	یا رب	یا رب
یا رب	یا رب	یا رب
یا رب	یا رب	یا رب

اگر یہ تعویذ عورت نے پڑھ لیں۔ اور وہ بچہ نہ ہو۔ تو بچہ ہوگا۔

۹۸

یا رب	یا رب	یا رب
یا رب	یا رب	یا رب
یا رب	یا رب	یا رب

برائے کرنگ

اس آیت شریف کو ہر روز دہ دہ دہائی کے لوہ لکھ کر اس عورت کو ہر روز نافہت روز تک بوقت صبح  
کھائے اور ہریم سے مرے سے لکھے آیت شریف یہ ہے بسم اللہ اللہ رحمن اللہ رحیم ○ و

یکاد الذین کفروا لیز لقونک بابصارهم لما سمعوا الذکر و یقولون انه  
لمجنون انه لمجنون وما هو الا ذکر للعلمین (سورہ نون)  
برائے گریہ اطفال

اگر لڑکا روتا ہو تو اس کے گلے میں یہ تعویذ لکھ کر باندھیں۔ آیت یہ ہے شہد اللہ انہ لا الہ الا  
هو والملئکتہ واولو العلم قائما بالقسط لا الہ الا هو العزیز الحکیم ان الدین  
عند اللہ الاسلام

ایضاً: بسم اللہ شانی بسم اللہ کافی بسم اللہ علی بسم اللہ متعالی بسم اللہ خیر الاسماء بسم اللہ الذی لا ینزع اسمہ  
شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السميع العليم وبتقی و نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمت للمؤمنین ولا یزید  
المؤمن الا خیاراً

برائے زیادتی حلیب

اگر عورت یا کسی گائے وغیرہ کا دودھ بہت کم ہو تو سورہ حجرات کسی چینی کی رکابی بنی میں لکھ کر ۴۰  
روز پلائیں تو انشاء اللہ تعالیٰ دودھ بہت آیا کرے گا۔  
آگ لگنے سے حفاظت کے لئے

اگر کسی جگہ میں آگ لگ جائے تو اس پر سات مرتبہ یہ آیت قل یا نار کوہی بردا و سلاماً  
علی ابو اہیم پڑھ کر پھونکے کہری نہیں کھری پر لکھ کر اس میں ڈال دے اور اصحاب کمو کے اسماء  
مبارک پیالہ میں پھیر لے لے اور دھو کر آگ میں ڈال دے تو آگ سرد ہو جائے گی  
کابھی پچھرت حفاظت کے لئے

اگر کسی یا پچھرتائے تو دیالی باہریت تھوڑی سی لے کر اس پر یہ آیت ۲۱ بار پڑھے اور اس مکان  
میں چھڑک دے بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ فاللہ خیر حافظا و هو ارحم  
الرحمین فتبارک اللہ احسن الحالقین استودع اللہ ذنبک و زوجک

## برائے دفعِ موش

اگر میت و موش خراب کرتے ہیں تو سورۃ تبت بھیجے اور اس کے بعد یہ دعا لکھ کر رکیت میں کسی گوشہ پر رکھ دے ایہا القارلرحل مفاولہ ترحل فاند بحرب من اللہ ورسولہ ثم انصرہ فو صر ف اللہ قلوبہم حسباللہ وبعہ الوکیل

## برائے بند کروں باران

اگر بارش بند نہ ہو تو سات نظریاں پات پر سات مرتبہ ہر ایک نفیٰ پر فاتحہ اور یہ تیت پڑھے اور کسی ایک جگہ رکھ دے کہ جس دن بارش نہ پڑے۔ اگر بارش تو پھر پڑی کرتا ہو تو ان کو دریا میں ڈال دے وقیل یا الرض اسمعی ما لکنا لغوہ الظلمیس تمام سانپ سے بچنے کے لئے

اگر کسی شخص کو سانپ یا بچھ یا اور کوئی جانور موذی زہیلا لگے تو یہ دعا سات بار پڑھ کر قد سہا پر اس کے علاوہ یا شریعت کر کے پلاوے الحمد شریف التائیس بار پڑھ کر دم اور موم گرم کر کے اس درود پر لکھئے بسم اللہ الرحمن الرحیم (۱) قل اعوذ برب الناس میں سر کل غصرب و حبہ انہم یکیدون کینا کینا فمہل الکفریں مہلہم رویدا دیوانے کتے کے زہر سے بچنے کے لئے

اگر کسی کو دیوانہ کتے نے کاٹ لیا تو یہ تعویذ لکھ کر اس کے گلے میں ڈال دیں الحفیظ یا سلام اللہ اکبر اور پالیس روز روئی پر یہ تیت لکھ کر اس کو کھائے بسم اللہ الرحمن الرحیم (۲) انہم یکسبون کینا کینا فمہل الکفریں مہلہم رویدا

حاشیہ

## باری کے لئے

جس کو باری سے سانپ کاٹنے اس کے گلے میں یہ تعویذ لکھ کر ڈالیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحْمَةٍ

ایضاً: اگر بخار باری کا آتا ہو تو گیارہ بار سورہ فاتحہ ۳ عدد مرچ سیاہ اور ڈھالی پتے نیم پر دم کر دے اور مریض ان کو کوٹ کی پی جائے۔

ایضاً: سورہ انا اعطیناک الکوثر کو ۳ بار تین پرچوں پر لکھے اور گولی بنا کر اس کو دے دے اور وہ بیمار ایک دو گھنٹے بخار ہونے سے پہلے پانی نیم گرم سے نگل جائے۔ اور یہ عمل تین بار ضرور کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آرام ہو گا اور اس بائیں ناخنوں پر ”کھ ی غ ص“ اور دائیں ہاتھ کے ناخنوں پر ”ح م ع س ق“ ضرور تحریر کرے۔ لیکن یہ بھی تین باریوں میں عمل کرنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ فضل کر دے گا۔

## محبت کے لئے

اگر ظالم حاکم یا کسی کے ساتھ کوئی کام ہو یا راستہ میں چور وغیرہ کا خوف ہو تو ان آیات کو گیارہ بار پڑھ کر اپنے پر دم کر کے چل پڑے انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک میں کامیاب ہو گا ایسا کہ عبیدو ایسا کہ استعین یا سریع یا قریب اھدنا لصراط المستقیم یا قادر یا مقتدر صراط الذین انعمت علیہم یا علیم یا حکیم غیر المعصوب علیہم ولا الصالحین امین یا قہار یا عزیز

## برکت رزق کے لئے

اگر تک پر ۴۰ مرتبہ پڑھ کر دے اور محتاج وغیرہ میں مال دے تو انشاء اللہ تعالیٰ کھانے میں برکت ہو گی لا الہ الا اللہ العسی الہادی الہ رف لا الہ الا اللہ الکریم الواسع الوہاب ذی الطول لا الہ الا اللہ هو الحواد المتفصل و صلی اللہ علی سیدنا محمد والہ واصحابہ اگر ۳۵ دن کیوں پر ایک ایک بار آیت لے کر محمد رسول اللہ والذین معہ سے اخیر تک پڑھ کر

